



علمِ حدیث کے وقیع و دقیق عنوان نسخ و منسوخ پر مشتمل مجموعہ روایات کا  
ترجمہ اور محقق تشریح کے ساتھ اردو کے قالب میں اولین کتاب

# کتاب نسخ الحشر منسوخ و منسوخ



تالیف

امام الاتہ ابی حفص عمر بن احمد بن عثمان بن احمد المعروف  
بابن شاہین البغدادی  
المتوفی ۳۸۵ھ

ترجمہ و تحقیق

علامہ آصف محمود علی

فاضل اور تعلیمات اسلامیہ راولپنڈی، متخصص بین الاقوامی اسلامی  
یونیورسٹی  
اسلام آباد

پروگریسو بکس



يَلُوحُ الْخَطُّ فِي الْقِرْطَاسِ ذَهْرًا  
وَكَاثِبُهُ رَمِيمٌ فِي الشُّرَابِ

تحریر قیڑا س پر زمانے تک چمکتی رہتی ہے۔ جب کہ اُسے  
لکھنے والا (مرکر) مٹی میں بوسیدہ ہو چکا ہوتا ہے۔



علم حدیث کے وقیع و دقیق عنوان نسخ و منسوخ پر مشتمل  
مجموعہ روایات کا ترجمہ اور محقق تشریح کے ساتھ اردو کے قالب میں اولین کتاب

# کتاب نسخ الحشہ منسوخہ

نکاح سیدہ، ایمان والدین مصطفیٰ، نکاح متعہ، سیاہ خضاب، رفح یدین، شراب کی حد، عورتوں  
کے لیے زیارت قبور، مسجد میں نماز جنازہ، تاریخ ولادت نبی ﷺ، وجوب وتر، دونوں نمازوں کو  
اکٹھا ادا کرنے، لواطت کی شرعی سزا، موزوں پر مسح، مغرب سے قبل دو نفل اور ان ایسے بیسیوں ابواب  
میں متعارض اور نسخ و منسوخ احادیث پر ماخذ شریعت سے نہایت عمدہ تحقیق کے ساتھ تطبیق و توفیق

امام الائمہ ابی حفص عمر بن احمد بن عثمان  
بن احمد المعروف بابن شاہین البغدادی  
المتوفی ۳۸۵ھ

تالیف

علامہ آصف محمود علی

ترجمہ و تحقیق

فائل ادارہ تعلیمات اسلامیہ راولپنڈی، متخصص بین الاقوامی اسلامی  
اسلام آباد

یوسف مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ  
اردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس



بسم الرحمن الرحيم  
بجملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

# کتاب ناصح الحشمت منسوخ

297-2  
1 ش 1254 ک  
122424  
ع

ترجمہ و تحقیق

علامہ آصف محمود

فائل ادارہ تعلیمات اسلامیہ، راولپنڈی، متخصصین اسلامی اسلامی  
اسلام آباد

تالیف

امام الاتمہ ابی حفص عمر بن احمد بن عثمان  
بن احمد المعروف بابن شامہین البغدادی  
المتوفی ۸۳۵ھ

باراول	اکتوبر 2016ء
پرٹرز	آر آر پرنٹرز
تعداد	1100/-
ناشر	چوہدری غلام رسول - میاں جواد رسول میاں شہزاد رسول
قیمت	1600 / = روپے

ملنے کے پتے

ملٹ پبلی کیشنز

۱۲۔ گنج بخش روڈ لاہور فون 042-37112941  
0323-8836776

ملٹ پبلی کیشنز

فیصل مسجد اسلام آباد Ph: 051-2254111  
E-mail: millat\_publication@yahoo.com

0321-4146464 دوکان نمبر 5۔ مکہ سنٹر نیو وارد بازار لاہور  
Ph: 042-37239201 Fax: 042-37239200

پروفیسر مارکیٹ ۰ غزنی سٹریٹ  
اردو بازار ۰ لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروگریسو بکس



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ  
 عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ  
 إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ  
 اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى  
 آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى  
 إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ  
 إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ



فَضَّرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنْ أَحَدِنَا  
فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبْلِغَهُ غَيْرَهُ

قُرْبَ كَامِلٍ فَقَدْ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ  
وَرُبَّ كَامِلٍ فَقَدْ لَيْسَ بِفَقِيهِ

(الترمذی ، الجامع ، الرقم : ۵۵۳)

اللہ تعالیٰ اس شخص کو مہکتا و شگفتہ رکھے جس نے میرے  
قول کو سنا اور اسے یاد کیا پھر ان تک پہنچایا جنہوں نے مجھ  
سے سنا بہت سے فقیہ اپنے سے کمال فقیہ تک بات  
پہنچاتے ہیں اور بہت سے مسئلہ جاننے والے خود فقیہ نہیں ہوتے



## انتساب

بحضور سرمایہ ملت اسلامیہ، امین علومِ فاطمیہ،  
مفکرِ اسلام، مفسرِ قرآن، سفیرِ عشقِ رسول ﷺ

حضرت علامہ پیر سید ریاض حسین شاہ صاحب ادام اللہ فیوضہم

﴿مرکزی ناظم اعلیٰ جماعت اہل سنت پاکستان﴾

جن کی ظاہری و باطنی تربیت نے دل کو نورِ یقین، دماغ کو نورِ فکر،  
زبان کو نورِ گفتار اور قلم کو حسنِ تحریر عطا فرمایا۔



## عرضِ ناشر

عہد حاضر میں احادیث نبویہ علی صاحب الصلوات والتسلیمات کی خدمت جس قدر حسن و خوبی سے جاری ہے اس کا اندازہ صحاح ستہ کے ساتھ ساتھ بیسیوں کتب ہائے روایات کے تراجم سے لگایا جاسکتا ہے لیکن ان تراجم سے استفادہ کرنے والا ایک عام قاری روایات و آثار نبویہ کی تشریح ان کے درمیان تعارض، نسخ اور ان کی ترجیح پھر ان کے تحت مدون شدہ قوانین فقہیہ و قواعد شرعیہ سے کلیتاً لاعلم رہتا ہے۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ مجموعہ ہائے احادیث میں نقل کردہ وہ روایات جنہیں محدثین نے فقط حفاظت حدیث کی خاطر محفوظ کیا ان میں تعارض کے پیش نظر تطبیق، یا نسخ کے قانون کو بھی پڑھا اور سمجھا جائے تاکہ انہیں اپنی عملی زندگی میں ڈھالا جاسکے نہ کہ وہ روایات محض کتاب کے ترجمے کی حد تک موجود رہیں لہذا فاضل مترجم نے اس ضمن میں مجموعہ ہائے احادیث سے متعارض روایات پر مشتمل ایک مستند و قدیم کتاب کا انتخاب کیا جس میں طہارت، عبادات، احکام، حدود، اخلاقیات، قصص، زہد، معاملات، فضائل و مناقب الغرض تقریباً تمام موضوعات پر مشتمل متعارض روایات کو یکجا کیا گیا تھا۔ ان روایات کا نہایت سہل ترجمہ اور نہایت محققانہ تشریح آپ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے تاکہ ارباب علم و دانش روایات کے درمیان پیدا شدہ تعارض کی اصل حیثیت کو پہچان سکیں اور تحقیق کو پڑھ کر اصل نتیجہ کی جانب گامزن ہو سکیں۔

یہ ذہن نشین رہے کہ پروگریسو وہ واحد ادارہ ہے جو اس نوعیت کی تحقیق کو سب سے پہلے ہدیہء قارئین کر رہا ہے۔

چوہدری غلام رسول۔ میاں شہباز رسول

میاں جواد رسول۔ میاں شہزاد رسول



## حُسنِ ترتیب

75	تحویل کے متعلق ائمہ لغت کی وضاحت	51	تعارف مؤلف کتاب
76	اصطلاحی تعریف	57	حرفِ اعزاز
76	شیخ کی اصطلاحی تعریف میں ائمہ اصول کے اقوال	61	پیش گفتار
77	امام سرخسیؒ کا قول	71	منہج تحقیق
77	شیخ مناع القطانؒ کا قول	72	مقدمہ
77	امام ابن حابطؒ کا قول	73	نسخ کے لغوی معانی
77	امام سبکیؒ کا قول	73	الرفع
77	امام تفتازانیؒ کا قول	73	الازالة
77	امام سیوطیؒ کا قول	73	النقل
77	امام الحازمیؒ کا قول	73	التحویل
78	امام رازیؒ کا قول	74	ازالہ کی مزید دو اقسام ہیں
78	علامہ زرقانیؒ کا قول	74	۱۔ ازالہ الی بدل:
78	امام جصاصؒ کا قول	74	ازالہ الی بدل مثال آیت سے
79	خلاصہ تعریفات	74	ازالہ الی غیر بدل کی تعریف
			۳۔ نقل کی تشریح



83	نسخ کی معرفت کے ذرائع	79	نسخ کے لیے شرائط
84	الفاظ نبوت سے تصریح	79	منسوخ کیا جانے والا عمل شرعی ہو
84	صحابی کے الفاظ سے تصریح	80	منسوحیت کی دلیل بھی شرعی ہو
84	آپ ﷺ کے عمل سے تصریح	80	منسوحیت کی دلیل متاخر ہو
85	نسخ کا تاریخ سے تعین	80	ناسخ حکم منسوخ سے متصل نہ ہو
85	صحابہ کرام کا منسوحیت پر اجماع	80	ناسخ و منسوخ کے درمیان تعارض حقیقی ہو
86	معرفت نسخ کی شرائط پر ائمہ اصول کا اختلاف	80	جن شرائط میں ائمہ کا اختلاف ہے
86	صحابی کا اپنا قول کہ یہ نسخ ہے	80	منسوخ حکم نہ جانے سے مقید نہ ہو
86	نصوص کا مصحف میں موخر و مقدم ہونا	80	نسخ کا حکم خطاب کے ساتھ ہو
86	صحابی کا متاخر الاسلام ہونا	80	نسخ تبدیلی پر مشتمل ہو
87	راوی کا فتح مکہ کے بعد مسلمان ہونا	80	ناسخ حکم امر و بھی پر مشتمل ہو
87	صحبت و تقدیم و تاخر	81	ناسخ و منسوخ کی جنس ایک ہو
87	مجتہد کا اجتہاد	81	ناسخ حکم منسوخ سے خفیف ہو
87	مفسر کا بغیر دلیل قول	81	ناسخ و منسوخ کی نصوص جدا کرنے والی ہوں
88	دو راویوں میں سے ایک کا صحبت سے منقطع ہونا	81	ناسخ حکم منسوخ سے قوی ہو
88	نص کا براءة اصلہ سے خالی ہونا	81	تعارض میں جمع ممکن نہ ہو
88	دونوں میں سے ایک حکم کا شرعی دوسرے کا عرفی ہونا	82	وقوع نسخ کا زمانہ
88	اس عظیم القدر علم کی اہمیت		”نسخ کا زمانہ عہد رسالت ﷺ کا تھا“
89	حضرت ابو بکر صدیق کا قول	82	صاحب کشف الاسرار کی عبارت
89	خطباء کی کثرت اور علماء کی قلت قیامت کی نشانی	82	نسخ کے ارکان
		82	نسخ کن امور میں واقع نہیں ہوتا



109	۳۔ دین اسلام کے لیے بطور حجت ہے۔		علم ناسخ و منسوخ سے معرفت کے بغیر وعظ کرنے
110	۴۔ ابتلاء و آزمائش	90	والوں سے حضرت علیؑ اور حضرت عمرؓ کا رد عمل
111	نسخ کی اقسام	91	اس علم سے آگاہی کے بغیر فتویٰ دینا حلال نہیں
112	۱۔ نسخ القرآن بالقرآن	91	فہم حدیث کے لیے یہ علم اساسی حیثیت رکھتا ہے۔
113	نسخ القرآن بالقرآن کی مثالیں	91	علم ناسخ و منسوخ تنہا اجتہاد سے ہے۔
116	۲۔ نسخ السنۃ بالسنۃ	93	نسخ میں حکم کی نوعیت
116	خبر متواتر۔ خبر واحد	96	ناسخ کا حکم
118	خبر واحد سے خبر واحد کے نسخ کی چند مثالیں	96	ناسخ کے حکم کی اقسام
119	۳۔ نسخ السنۃ بالقرآن	98	منسوحیت حکم کی جہت سے نسخ کی اقسام
119	قرآن سے سنت کے نسخ پر جمہور کے دلائل	99	ناسخ و منسوخ کے اعتبار سے قرآن مجید کی سورتوں کی اقسام
122	نسخ القرآن بالسنۃ	100	حکمت نسخ کی چند مثالیں اور ان کی علتیں
123	امام شافعیؒ کے اعتراضات		احناف اور دیگر ائمہ کرام کے درمیان نسخ کے باب
126	امام شافعیؒ کے اعتراضات پر مدلل جوابات		میں اختلاف
131	سنت سے قرآن کے نسخ کی مثالیں	101	۱۔ نسخ کے باب میں صحابی کا اپنا قول
134	نسخ اور تخصیص میں فرق	101	۲۔ خبر مشہور سے نسخ کا وقوع
136	نسخ اور بداء کے درمیان فرق	103	۳۔ نص پر زیادتی عند الاحناف نسخ ہے۔
136	بداء کے لغوی معنی	104	متقدمین اور متاخرین کے درمیان نسخ کا فرق اور
138	نسخ اور تقیید میں فرق		اس کے احکامات پر اثرات
138	شواہد و احناف کے درمیان نسخ کا فرق	105	حکمت نسخ
	متعارض روایات میں سے ایک کو دوسری پر ترجیح	108	۱۔ اُمت کے لیے رحمت، تخفیف اور وسعت
139	کے لیے ایک سو بیس وجوہ الترجیہات کا بیان	108	۲۔ مومنین کے لیے اجر کی کثرت
148	اس فن کی مایہ ناز کتب	109	



12	جمہور کے دلائل		کِتَابُ الطَّهَارَتِ
172	امام ابن دقیق، ابن قتیبہ اور امام عینی کے دلائل		باب: ۱
172	امام ابن عبد البر کے نزدیک وجوب کا معنی		باب: ۱
174	غسل جمعہ کی فضیلت		باب: ۱
175	باب: ۳	153	الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ
	باب: ۳		پانی سے پانی ہے
	باب: ۳		اس باب میں تعارض کی حیثیت
177	الْغُسْلُ لِمَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ	166	اس باب میں ائمہ کرام کا موقف
	میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل	167	التقاء ختین سے وجوب غسل پر ائمہ کا اتفاق ہے۔
	مذکورہ باب میں تعارض کی حیثیت	167	مذکورہ باب کے حکم کی حکمت
183	باب کی روایات کے اصل مصادر	168	امام بدرالدین عینی کا قول
184	اب باب میں فقہاء کرام کے مسالک	168	حضرت ابی بن کعب کا قول
186	اس باب میں امام خطابی کی حتمی رائے	168	باب: ۲
188	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲
	باب: ۳		باب: ۲



باب: ۷	باب: ۵
215	195
بابُ فِي الْبَوْلِ قَائِمًا	بابُ فِي غُسْلِ الْمَرْأَةِ مَعَ الرَّجُلِ مَعًا
کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بیان میں	عورت کا اپنے مرد کے ساتھ غسل کرنا
219	200
اس باب میں علماء کے آٹھ مواقف	مذکورہ باب میں فقہاء کے مسائل
221	201
آپ ﷺ کے کھڑے ہو کر پیشاب فرمانے کی حکمتیں	امام عینیؒ و امام نوویؒ کی تحقیق
	201
	تعارض احادیث کی حیثیت
	متعارض روایات میں تطبیق دیتے ہوئے امام عینی
	کے تین اقوال
222	202
النَّهْيُ عَنِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ لِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ	مرد و عورت کا ایک ساتھ غسل کرنے کے جواز پر دلائل
قبلہ رخ ہو کر پیشاب یا پاخانہ کرنے کی ممانعت	202
	203
226	مرد و عورت کا ایک ساتھ وضو اور غسل کرنے کا مفہوم
باب مذکورہ کی احادیث میں تعارض کی حیثیت	
227	
اس باب میں فقہاء و محدثین کے اقوال سبعة	
228	
احناف کے دلائل	
229	
ممانعت جہت کی علت	
	باب: ۶
	204
	بابُ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ
	آگ پر پکی چیز کھانے سے وضو کرنے کے
	بیان میں
	روایات کے اصل مراجع و مصادر
230	210
بابُ الْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ	تعارض پر اختلاف اور رائج قول
ہر نماز کیلئے وضو کرنے کے بیان میں	210
	211
232	اس باب میں فقہاء و محدثین کے چھ اقوال
معارض روایات کے مصادر	
232	212
باب مذکورہ میں تعارض کی حیثیت	جمہور کے دلائل
233	213
علماء کے اقوال ستہ	خلاصہ بحث



	<p>باب: ۱۰</p> <p>۲۵۷ ۱۵ اصحابہ و تابعین سے مس ذکر کی صورت میں وضو کے وجوب کی نفی</p> <p>۲۵۸ شوافع و حنابلہ کی دلیل</p> <p>۲۵۸ احناف کے دلائل</p> <p>۲۵۹ امام طحاوی کا استدلال</p> <p>باب: ۱۳</p> <p>۲۶۰ بَابُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْقَدَمَيْنِ</p> <p>۲۶۴ پاؤں پر مسح کرنے کے بیان میں</p> <p>۲۶۴ اس باب میں تعارض کی حیثیت</p> <p>۲۶۴ ار جلم پر قراءات</p> <p>۲۶۴ متواتر قراءات</p> <p>۲۶۵ شاذ قراءات</p> <p>۲۶۶ پاؤں پر مسح کرنے کے متعلق آراء</p> <p>۲۶۶ قول رابع پر دلائل</p> <p>۲۶۶ دلیل اول</p> <p>۲۶۷ دلیل ثانی: آپ ﷺ کے قول مبارک سے پاؤں دھونے کی تاکید</p> <p>۲۶۸ دلیل ثالث: آپ ﷺ کے فعل مبارک سے پاؤں دھونے کی تاکید</p> <p>۲۶۸ دلیل رابع: صحابہ کرام کے معمولات مبارکہ</p>	<p>۲۳۴</p> <p>۲۳۶</p> <p>۲۳۶</p> <p>۲۳۷</p> <p>۲۴۰</p> <p>۲۴۰</p> <p>۲۴۱</p> <p>۲۴۲</p> <p>۲۴۳</p> <p>۲۵۶</p> <p>۲۵۶</p>	<p>باب: ۱۱</p> <p>بَابُ فِي الْمَضْمَضَةِ مِنَ اللَّبَنِ</p> <p>دودھ پینے کے بعد کھلی کرنے کے بیان میں</p> <p>اس باب میں احناف کا مسلک</p> <p>کھلی کا حکم استحبابی ہے وجوبی نہیں</p> <p>باب: ۱۲</p> <p>بَابُ فِي الْوُضُوءِ بِالنَّبِيذِ</p> <p>حديث آخر في الطهارة</p> <p>نبیذ سے وضو کرنے کے بیان میں</p> <p>نبیذ سے مراد کون سا پانی ہے؟</p> <p>اس باب میں مسالک</p> <p>احناف کے موقف پر دلائل</p> <p>خلاصة الباب</p> <p>باب: ۱۳</p> <p>بَابُ فِي مَسِّ الذَّكَرِ</p> <p>شرمگاہ کو چھونے کے بیان میں</p> <p>اس باب میں متعارض روایات کی حیثیت</p> <p>مذکورہ باب میں فقہاء کے مواقف</p>
--	--	--	---



281	احناف و دیگر ائمہ کے دلائل	269	حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا قول و عمل
281	امام ابن قتیبہ دینوری کی عمدہ تطبیق	269	پاؤں پر مسح کرنے کے متعلق امامیہ کے دلائل
281	قول سیدہ عائشہ سلام اللہ علیہا	270	دلائل مذکورہ کے جواب
	باب: ۱۵	270	أَرْجُلُكُمْ بِرُجْرٍ كَسَبَبٍ مَجَاوِرَتٍ هِ
282	بَابُ فِي إِمَامَةِ الْمُتَيَّمِّ بِالْمُتَوَضِّئِينَ	271	آیات قرآنیہ سے اس کی مثالیں
	تیمم کرنے والے کی وضو کیے ہوئے کی	271	عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ
	امامت کے بیان میں	271	عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ
286	سردی یا خوف کے سبب تیمم کے متعلق ائمہ کی آراء	271	فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ
287	حدیث عمرو بن عاصؓ کے متعلق ابن حجر کی رائے	272	امامیہ کی دلیل ثانی کا جواب
288	تیمم کرنے والے کی اقتداء میں ائمہ کی آراء	273	مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا اس باب میں معمول اول
	باب: ۱۶	274	اہل عرب مسح دھونے کے معنی میں بھی استعمال کرتے
	حَدِيثُ آخِرُ فِي سُورَةِ الْهَرَّةِ	274	مولا علیؓ کا معمول ثانی
289	بلی کے جھوٹے کے بیان میں	275	مولا علیؓ کا معمول ثالث
	تحقیق	276	امام کا سائی کی دونوں قراءات میں عمدہ تطبیق
292	کتے کے جھوٹے پر آراء		باب: ۱۷
293	بلی کے جھوٹے کے متعلق آراء	277	بَابُ فِي نَوْمِ الْجَنْبِ قَبْلَ الْإِغْتِسَالِ
	کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے پر امام		سونے سے قبل غسل کرنے کے بیان میں
293	اعظم ابو حنیفہؒ کے دلائل	280	روایات کے مصادر
		280	اس باب میں تعارض کی حیثیت
		280	اس باب میں فقہاء کے مذاہب



303	باب ۱۸:	294	دلیل اول
	باب ۱۸:	294	دلیل دوم
	باب ۱۸:	294	دلیل سوم
305	باب ۱۸:	294	دلیل چہارم
305	باب ۱۸:	295	نجاست کے ازالے کیلئے سات مرتبہ دھونا واجب نہیں
306	باب ۱۸:	295	سات مرتبہ دھونے کی حکمت
	باب ۱۸:	296	سات مرتبہ دھونا امام طحاویؒ کے نزدیک منسوخ ہے
	باب ۱۸:	296	بلی کے جھوٹے کے مکروہ ہونے پر احناف کے دلائل
	باب ۱۸:	297	بلی کے جھوٹے کی کراہیت کی وجوہات
	باب ۱۸:	298	جانوروں کا گوشت چار قسم کا ہے
308	باب ۱۸:	298	کتے کے جھوٹے کو مٹی سے دھونے کی حکمت پر
316	باب ۱۸:	298	جرمن ڈاکٹر کی تحقیق
316	باب ۱۸:		
316	باب ۱۸:		
316	باب ۱۸:		
316	باب ۱۸:		
317	باب ۱۸:		
317	باب ۱۸:		
317	باب ۱۸:		
317	باب ۱۸:		
317	باب ۱۸:		
	باب ۱۸:	299	باب ۱۷:
	باب ۱۸:	301	باب ۱۷:
	باب ۱۸:	301	باب ۱۷:
	باب ۱۸:	302	باب ۱۷:
	باب ۱۸:	302	باب ۱۷:



	باب: ۲۲		باب: ۲۰
337	بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ		كِتَابُ الصَّلَاةِ
	اذان اور اقامت کے کلمات کے بیان میں تحقیق		باب: ۲۰
341	احناف کے نزدیک اقامت کے الفاظ کی تعداد		بَابُ الرَّجُلِ يُؤْذَنُ وَيُقِيمُ غَيْرَهُ
341	مالکیہ کے ہاں کلمات اقامت	321	اس بیان میں کہ اذان ایک شخص دے اور
342	شافعیہ کے نزدیک کلمات اقامت		اقامت دوسرا کہے
342	حنبلہ کے نزدیک کلمات اقامت	325	حضرت علیؓ کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں
342	احناف کے مذہب پر دلائل	325	امام مالکؓ اور امام ابوحنیفہؒ کے ہاں اس میں
343	اقامت کے کلمات میں کمی کے اسباب اور اس کی تاریخ		حرج نہیں
	باب: ۲۳	326	امام شافعیؒ کے ہاں یہ مکروہ ہے
	باب: ۲۳		امام احمدؒ کے ہاں اگر اذان دینے والا
344	بَابُ فِي نَوْمِ السَّاجِدِ	326	اقامت کے لیے موجود نہیں ہے تو اذان
	سجدے کی حالت میں سونے کے بیان میں		دوبارہ دی جائے
348	روایات کے مصادر		باب: ۲۱
348	نیند سے وضو ٹوٹنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف		باب: ۲۱
348	مذہب احناف		بَابُ بَدْءِ الْأَذَانِ
348	مذہب مالکیہ	327	اذان کی ابتداء کے بیان میں
349	مذہب شوافع	329	اذان کی ابتداء معراج کی شب آسمانوں پر
349	مذہب حنابلہ		اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کا اضافہ
349	امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مذہب پر دلائل	329	حدیث تقریری سے ثابت ہے نہ کہ قول عمرؓ سے



361	باب: ۲۶ بَابُ فِي الْإِشَارَةِ فِي الصَّلَاةِ نماز میں اشارہ کرنے کے بیان میں	350	دلائل احناف کے مصادر
361	باب: ۲۷ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	351	نبی کریم ﷺ کی نیند ناقص وضو نہیں
363	باب: ۲۸ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	352	باب: ۲۴ بَابُ فِي الْوُتْرِ وتر کے بیان میں
366	باب: ۲۹ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	357	باب: ۲۵ بَابُ فِي صَلَاةِ الضُّحَى چاشت کی نماز کے بیان میں
367	باب: ۳۰ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	358	نماز چاشت ادا نہ کرنے پر روایات کی توجیح
367	باب: ۳۱ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	359	نبی کریم ﷺ سے اشراق کی نماز کے متعلق روایات
367	باب: ۳۲ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	359	روایت الحاوی للفتاویٰ
369	باب: ۳۳ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	359	روایت مسند احمد بن حنبل
369	باب: ۳۴ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	359	روایت معجم اوسط
370	باب: ۳۵ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	360	روایت مصنف ابن ابی شیبہ
370	باب: ۳۶ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	360	نماز چاشت کی فضیلت
370	باب: ۳۷ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	360	سمندر کی جھاگ کے برابر گناہوں کی بخشش
370	باب: ۳۸ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	360	پہلے روز کے بچے کی طرح پاکیزگی
370	باب: ۳۹ بَابُ مِنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جو وتر پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا	360	جنت میں دروازہ



381	مالکیہ کے نزدیک قنوت فجر کا حکم	370	حضرت ابن زبیرؓ کا معمول
381	احناف کے نزدیک قنوت فجر کا حکم	370	اہل القرآن سے مراد کون لوگ ہیں؟
381	واقعہ بیر معونہ	371	دلیل چہارم کا جواب
382	نماز فجر میں قنوت کے جواز پر دلائل	371	دلیل پنجم کا جواب
382	دلائل مذکورہ کا جواب	371	امام خطابیؒ کی دلیل پر امام عینیؒ کی گرفت
382	حضرت انسؓ کی روایت میں اضطراب	372	حدیث میں زار کم کے الفاظ وجوب کو مستلزم ہیں۔
383	روایت انسؓ منسوخ ہے۔	372	وتر کے وجوب پر احناف کے دلائل
384	احناف کے دلائل	372	احناف کی پہلی دلیل حدیث خارجہ
385	آیت لیس لك من الامر ناسخ حدیث ہے۔		حدیث خارجہ اور جن صحابہ سے مروی ہے حدیث
387	قنوت فجر بدعت ہے۔	372	خارجہ کے مصادر
387	مصیبت کے وقت پڑھنا جائز ہے۔	373	احناف کی دوسری دلیل
387	خلاصہ باب	374	حضرت بریدہؓ کی روایت
	باب: ۲۹	374	وتر حق ہیں، حق کے ۱۲ معانی
399	بَابُ فِي صَلَاةِ الْإِمَامِ امام کی نماز کے بیان میں		باب: ۲۸
391	تحقیق	377	بَابُ فِي قَنُوتِ الْفَجْرِ فجر میں قنوت پڑھنے کے بیان میں
391	مذہب شافعیہ	380	اس باب میں تعارض کی حیثیت
392	مذہب حنابلہ	381	اس باب میں فقہاء کے مذاہب
392	مذہب مالکیہ	381	شافعیہ کے نزدیک قنوت کا حکم
392	مذہب حنفیہ	381	حنابلہ کے نزدیک قنوت فجر کا حکم



401	اہل ظواہر کا مذہب	393	احناف کے دلائل
401	احناف کا مذہب	393	حجاج بن یوسف کا نماز کو موخر کرنا
		394	فاسق و فاجر کی اقتداء کا حکم
	باب: ۳۲		باب: ۳۰
402	بَابُ فِي سِتْرَةِ الْمُصَلِّي	395	بَابُ فِي قُعُودِ الْإِمَامِ فِي مُصَلَّاهُ
403	نمازی کے لیے سترہ کے بیان میں تحقیق		بَعْدَ الْغَدَاةِ
403	سترہ کی شرعی حیثیت میں فقہاء کے مسالک		امام کا نماز کے بعد جائے نماز پر بیٹھنے
404	کتنے فاصلہ تک بغیر سترہ کے گزرا جاسکتا ہے		کے بیان میں
404	اس مسئلہ میں ائمہ کی سات آراء		
405	سترہ کا حجم		باب: ۳۱
405	نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت		بَابُ فِي إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَقَدْ
405	روایت حارث	397	حَضَرَ الْعُشَاءُ
405	روایت ابو ہریرہؓ		جب نماز کیلئے اقامت ہو جائے تو
406	نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کیلئے حکم		کھانا حاضر ہو جانے کے بیان میں
406	قاضی عیاض مالکیؒ کی تحقیق		مصادر روایات
406	بدرالدین عینیؒ کا قول	400	تعارض روایات کی حیثیت
407	ابن العربیؒ کی رائے	400	اس باب میں ائمہ کے مذاہب
407	ابن مندہؒ کا تبصرہ	400	شافعیہ کا مذہب
407	ابن بطالؒ کے نزدیک تاکید کی صورت	400	مالکیہ کا مذہب
408	امام الحرمینؒ کے نزدیک فلیقاتل کا معنی	401	
408	خلاصہ		



باب: ۳۳	باب: ۳۳
422	409
بَابُ فِي الْجَمْعِ بَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ	بَابُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ
دو نمازوں کو جمع کرنے کے بیان میں	قرآن مجید کے سجدوں کے بیان میں
425	411
اس باب میں تعارض کی حیثیت	اس باب میں تعارض کی حیثیت
425	412
اس باب میں فقہاء کے اختلاف کا جائزہ	سورۃ النجم میں سجدہ تلاوت کا حکم
426	412
شافعیہ کا مسلک	حدیث ابن عباسؓ
426	412
جنابلہ کا مسلک	حضرت ابوذر داءؓ
427	412
مالکیہ کا مسلک	حضرت ابن عمرؓ
427	412
احناف کا مسلک	حدیث جعفر بن المطلبؓ
427	413
جمع بین الصلاتین پر ائمہ ثلاثہ کے دلائل	حدیث عمرو بن العاصؓ
428	413
روایت انسؓ	حضرت عائشہؓ
428	413
روایت ابن عمرؓ	حدیث عمرو بن الجحفیؓ
428	413
روایت معاذؓ	سورۃ النجم کے سجدہ پر اعتراض اور اس کا جواب
428	414
ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات	حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت پر امام طحاوی کا تبصرہ
429	415
امام عینیؒ کی تحقیق	قرآن مجید کی مفصل سورتوں میں سجدہ تلاوت کا بیان
430	418
احناف کے دلائل	سجدہ تلاوت کے وجوب کے بیان میں
430	419
دلیل اول: نمازوں کے میقات قرآنی	سورۃ الشقاق کی آیت سے امام کاسانی کا وجوب پر استدلال
432	419
دلیل دوم: مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا معمول مبارک	امام آلوسیؒ کا تبصرہ
432	420
دلیل سوم: بغیر عذر دو نماز اکٹھی کرنا کبیرہ گناہ ہے۔	خلفاء راشدین کا عمل
432	420
خلاصہ باب	صاحب ہدایہ کا حدیث ابن عمرؓ سے استدلال
	421
	صحابہ کرامؓ سے سجدہ تلاوت کے وجوب کا قول



باب: ۳۵			
445	حدیث ابو ہریرہؓ		
445	امام عینیؒ کا استدلال	435	بَابُ فِي رَدِّ السَّلَامِ فِي الصَّلَاةِ
445	حدیث ابن مسعودؓ		نماز میں سلام کا جواب دینے کے بیان میں
446	سہوا کلام سے نماز کے باطل نہ ہونے پر شافعیہ کے دلائل	437	نماز میں سلام کا جواب دینے کے بیان میں
447	سہوا کلام سے نماز کے باطل نہ ہونے پر شافعیہ کے دلائل کا جواب	437	اس باب میں تعارض کی حیثیت
447	حدیث ذوالیہدین کی تحقیق	439	اس باب میں فقہاء کے مسالک
448	خلاصہ کلام	439	نماز میں کلام کرنے والے کے متعلق فقہاء کے مذاہب
448	باب: ۳۶	439	مذہب شافعیہ
449	بَابُ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ	439	مذہب حنبلیہ
449	نماز میں رفع یدین کے بیان میں	440	مذہب مالکیہ
450	رفع یدین پر چند اصولی ابحاث	440	مذہب احناف
451	اس باب میں تعارض کی حیثیت	440	نماز میں اشارہ کے متعلق ائمہ کے مسالک
451	جمع و تدوین حدیث کی اہمیت	441	نماز میں اشارے کے جواز پر ائمہ کے دلائل
452	صحابہ کرام کا شغف حدیث	441	روایت صہیبؓ
452	محدثین کا طلب و حفاظت حدیث	442	روایت ابن عمرؓ
457	فقہاء کی خدمات	442	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب
458	امام اعظم ابو حنیفہؒ کے اصول استنباط	442	امام قدوریؒ کی تحقیق
459	امام مالکؒ کے اصول استنباط	442	امام طحاویؒ کی تحقیق
459	امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے اصول استنباط	444	نماز میں اشارہ کے عدم جواز پر احناف کے دلائل
459		444	حدیث جابر بن سمرہؓ
459		444	ترک رفع یدین پر دلیل بین



477	ترک رفع یدین جن صحابہ سے مروی ہے۔	460	امام احمد بن حنبلؒ کے اصول استنباط
479	اثبات رفع یدین کی روایات میں اضطراب ہے۔	460	اہل ظواہر کے اصول استنباط
480	رفع یدین کے باب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل مبارک	461	ائمہ کے قواعد اصولیہ کا خلاصہ
482	رفع یدین کے باب میں فقہاء کے مذاہب	461	خلاصہ بحث
482	حنابلہ کے نزدیک رفع یدین	462	حافظ الحدیث کی تعریف
483	شافعیہ کے نزدیک رفع یدین	462	مذہب احناف کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث
483	مالکیہ کے نزدیک رفع یدین	463	مذہب شوافع کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث
483	احناف کے ہاں رفع یدین کی شرعی حیثیت	463	مذہب مالکیہ کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث
485	فقہاء احناف کے نزدیک رفع یدین منسوخ ہے۔	464	مذہب حنابلہ کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث
485	نسخ کی معرفت کے ذرائع اور احادیث رفع یدین	466	ائمہ کے اصول اجتہاد اور رفع یدین
485	شرط اول	466	امام اعظم ابوحنیفہؒ کے قواعد اصولیہ اور رفع یدین
485	شرط دوم	467	خلفاء راشدین اور ترک رفع یدین
485	شرط سوم	467	حضرت ابو بکر صدیقؓ اور ترک رفع یدین
488	رفع یدین متروک ہے۔	467	حضرت عمر فاروقؓ اور ترک رفع یدین
488	امام سرخسیؒ کے نزدیک ترک رفع یدین رائج اور	468	حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریمؓ اور ترک رفع یدین
488	اثبات مرجوع ہے۔	469	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ترک رفع یدین
489	امام کاسانیؒ کا ایک قول ترک رفع یدین کے اولیٰ	470	امام مالک بن انسؒ کے قواعد اصولیہ اور رفع یدین
490	ہونے کا ہے۔	471	امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے اصول اجتہاد اور رفع یدین
490	اقوال بالا کا خلاصہ	473	امام احمد بن حنبلؒ کے اصول اجتہاد اور رفع یدین
490	نماز میں رکوع سے قبل رفع یدین کی شرعی حیثیت	473	اہل ظواہر کے اصول اجتہاد اور رفع یدین
		474	قبول روایت کے لیے معیار
		476	اثبات رفع یدین جن صحابہ کرام سے مروی ہے۔



باب: ۳۷			باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸
باب: ۳۹	باب: ۳۹		باب: ۳۸



531	آپ ﷺ کا چار سے زائد تکبیرات پڑھنے کی علت اور روایات میں تطبیق	518	احناف و مالکیہ کے ہاں ان دو رکعات کے عدم استحباب کے دلائل
531	خاندان بنی ہاشم پر چار سے زائد تکبیرات پڑھنے کا معمول		باب: ۴۱
	کِتَابُ الْجَنَائِزِ	519	بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكُعْبَةِ
	باب: ۴۳		کعبۃ اللہ شریف میں نماز پڑھنے کے بیان میں تحقیق
535	بَابُ فِي الْفَسْلِ مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ	523	امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مسلک
	جس نے میت کو غسل دیا	523	شوافع کا مسلک
	اُس کے غسل کے بیان میں	523	امام مالکؒ کا مسلک
	باب: ۴۴	524	حنابلہ کا مسلک
539	بَابُ فِي زَوَارَاتِ الْقُبُورِ	524	اہل ظواہر کا مسلک
	قبروں کی زیارت کرنے والی (عورتوں) کے بیان میں	524	متعارض روایات میں تطبیق اور احناف و شوافع کے دلائل
542	عورتوں کا قبور کی زیارت کے بیان میں	525	بَابُ فِي التَّكْبِيرِ عَلَى الْجِنَازَةِ
543	ممانعت و رخصت کی روایات کا حکم		جنازے کی نماز میں تکبیرات کے بیان میں
543	اس باب میں فقہاء کرام کا مسلک	529	جنازہ پر تکبیر کہنے کے بیان میں
543	فقہاء اربعہ کے مطابق عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم	530	روایات کے تعارض میں تطبیق
		531	اس باب میں فقہاء اربعہ کا مسلک



550	فقہاء کرام و محدثین عظام کا اولیاء کا ملین کی قبور سے اکتساب فیض	543	مذہب شوافع اور عورتوں کے لئے زیارت کا حکم
550	امام شافعی..... مزار ابوحنیفہ پر	544	مذہب حنابلہ اور عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم
550	امام احمد بن حنبلؒ مرقد محمد الغریابیؒ پر	544	فقہاء مالکیہ اور عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم
550	امام مالکؒ روضہ سر کا علیؒ پر	544	فقہاء احناف اور عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم
550	امام ابوحنیفہؒ آستانہ امام باقرؒ پر	545	حضرت عائشہ صدیقہؓ کا معمول
550	امام ابن ابی حاتمؒ مرکز انوار امام علی رضاؒ پر	545	خاتون جنتؓ کا معمول
551	امام ابن جوزیؒ کا لحد پر انوار ابراہیم بن اسحاقؒ کے متعلق قول	545	روایات عائشہ صدیقہؓ سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کے جواز پر امام بدرالدین عینیؒ کا استدلال
551	حافظ عبدالغنی مقدسیؒ کا درخ احمد بن حنبلؒ پر	545	امام ابن عبد البرؒ کا قول
	باب: ۴۵	545	امام شمس الدین سرخسیؒ کا قول
	بَابُ فِي نَهْيِ النِّسَاءِ	546	امام طحاویؒ کا قول
552	عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ	546	امام زین العابدینؒ شامیؒ کا قول
	عورتوں کا نماز جنازہ کے پیچھے چلنے کی ممانعت کے بیان میں	547	امام زین الدین ابن نجیمؒ کا قول
	تحقیق	547	زیارت قبور کے آداب
555	اس باب میں فقہاء کے مسالک	548	زیارت قبور کے شرعی مقاصد
555	کراہیت کی اصل علت	548	موت کی یاد
555		548	خشیت الہی
		548	باعث نصیحت
		549	باعث عبرت
		549	تذکرہ آخرت
		549	دنیا سے بے رغبتی



570	مذہب ثالث		باب: ۴۶
570	مذہب رابع	556	بَابُ فِي دَفْنِ اللَّيْلِ
570	مذہب احناف پر دلائل		رات کو دفن کرنے کے بیان میں
570	روایت ابو ہریرہؓ	560	اس باب میں تعارض کی حیثیت اور روایات میں تطبیق
571	روایت ابی امامہؓ	560	اس باب میں فقہاء کا مذہب
571	روایت طاؤسؓ		
571	روایت مصنف		
571	ابو بکرؓ و عمرؓ کا جنازہ سے آگے چلنے کی حکمت		باب: ۴۷
	باب: ۴۹	562	بَابُ فِي التَّعْجِيلِ بِدَفْنِ الْمَيِّتِ
572	بَابُ فِي الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ	564	میت کو جلد دفن کرنے کے بیان میں
	میت کو دیکھ کے کھڑے ہونے کے بیان میں		تحقیق
578	جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہونے کے مقاصد	564	امام عینیؒ کا استدلال
579	جنازہ کے لئے قیام کی حیثیت پر ائمہ کے اقوال	564	تدفین میں تعجل کی علت
580	اس باب میں فقہاء و محدثین کرام کا موقف		باب: ۴۸
	باب: ۵۰	565	فِي الْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ
	بَابُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَسْجِدِ		جنازہ سے آگے چلنے کے بیان میں
581	المسجد	569	اس باب میں تعارض روایات کی حیثیت
	مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کے بیان میں	569	اس باب میں فقہاء کے مذاہب
585	باب کی روایات کے ماخذ و مصادر	569	مذہب اول
		570	مذہب ثانی



585	اس باب میں فقہاء کے مذاہب	585	رجم کیے گئے شخص کی نماز جنازہ کے متعلق حدیث
585	امام شافعی، امام احمد کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ	593	رسول ﷺ
585	احناف کا موقف	594	اہل قبلہ کی نماز جنازہ کے متعلق حدیث رسول ﷺ
585	مالکیہ کا موقف	594	آپ ﷺ کا مذکورہ افراد کی نماز جنازہ ادا نہ کرنے کی حکمت
586	دلائل مذکورہ کا جواب		امام احمد بن حنبل کے نزدیک خودکشی کرنے والے
587	احناف و مالکیہ کے دلائل	594	کی نماز جنازہ کا حکم
588	مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کی شرعی رخصت	594	امام مالک کے نزدیک قاتل کی نماز جنازہ کا حکم
	امام ابو یوسف کے ہاں اگر نجاست کا شائبہ نہ	594	ابو مسعود ابن فرات کے نزدیک حکم
589	ہو تو مسجد میں نماز جنازہ بلا کراہیت جائز ہے۔	595	امام زہری کے نزدیک ولد زنا کی نماز جنازہ
	باب ۵۱	596	امام سفیان ثوری کے نزدیک اہل قبلہ پر نماز جنازہ کا حکم
590	بَابُ فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ	596	امام مالک کے نزدیک اہل قبلہ پر نماز جنازہ
	ان لوگوں کے بیان میں جن پر نبی کریم ﷺ	596	امام شافعی کے نزدیک اہل قبلہ پر نماز جنازہ کا حکم
	نے نماز جنازہ ادا نہ فرمائی	596	امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک اہل قبلہ پر نماز جنازہ کا حکم
590	آپ ﷺ نے خودکشی کرنے والوں کی نماز جنازہ ادا نہ فرمائی	596	امام اوزاعی کے نزدیک اہل قبلہ پر نماز جنازہ کا حکم
591	آپ ﷺ کا فاسق شخص کی نماز ادا نہ فرمانا		کِتَابُ الصِّيَامِ
591	آپ ﷺ کا قرضدار کی نماز جنازہ ادا نہ فرمانا		باب ۵۲
592	آپ ﷺ کا اپنے متعلق بدزبانی کرنے والے کے	601	ذِكْرُ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ
592	جنازہ نہ پڑھانا		عاشوراء کے دن کے روزہ کے بیان میں
592	عبداللہ بن ابی منافق کا جنازہ اور آیت کا نزول	604	تحقیق



619	تحقیق	604	عاشوراء سے مراد دن کونسا ہے
619	اس باب میں فقہاء کے مذاہب	604	عاشوراء کی وجہ تسمیہ
620	روایات متعارضہ کی فنی حیثیت		فرضیت صیام سے قبل صوم عاشوراء کی تشریحی
620	احادیث امہات المومنین راجع ہیں	605	حیثیت پر فقہاء کا اختلاف
621	متعارض احادیث میں تطبیق	606	صوم عاشوراء کی فضیلت
	باب: ۵۵		باب: ۵۳
622	بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ الصَّوْمِ يَوْمَ السَّبْتِ مُنْفَرِدًا	607	بَابُ فِي صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مُنْفَرِدًا جمعہ کے دن کو روزے کیلئے خاص کرنے کے بیان میں
623	ہفتہ کے دن کے روزے کی ممانعت کے بیان میں خلاصۃ الباب	614	تحقیق
	باب: ۵۶	614	اس باب میں فقہاء کے مذاہب
624	بَابُ فِي مَعْنَى يَوْمِ السَّبْتِ، وَلَيْسَ بِضِدِّهِ	615	امام نوویؒ اور امام عینیؒ کے نزدیک کراہیت کی وجوہات
	ہفتہ کے دن (روزہ) کے معنی اور اس کا معارض نہ ہونے کے بیان میں	615	حدیث ابن مسعودؓ سے استدلال
625	تحقیق	616	حدیث ابن عمرؓ سے استدلال
625	یوم السبت کے روزہ کے شرعی حکم میں ائمہ کے سات اقوال	616	حدیث ابو ہریرہؓ سے استدلال
626	یوم السبت و احد کے روزہ کا بیان		باب: ۵۴
627	قاضی مشوکائی کی روایات متعارضہ میں تطبیق	617	بَابُ الصَّائِمِ يُصْبِحُ جَنَابًا روزے دار کا حالت جنابت میں صبح کرنے کے بیان میں

30			باب: ۵۷
664	تحقیق		
664	قبل از اسلام نکاح کی فبیج صورتیں		بَابُ فِي الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ
664	نکاح شغار	628	روزہ دار کیلئے پچھنے لگوانے کے بیان میں
664	نکاح الرہط والبغایا	635	تحقیق
665	نکاح استبضاع	635	متعارض روایات کی فنی حیثیت
665	نکاح حذن		امام حازمی کا حدیث ابن عباس پر تبصرہ
665	نکاح متعہ		
	متعہ کی شرعی حیثیت پر اصحاب الرسول ﷺ اور ائمہ		باب: ۵۸
666	کافتوی	637	شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ
667	مجوزین متعہ کے دلائل		عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے
667	دلیل اول	640	تحقیق
668	دلیل دوم	640	اس باب میں امام عینی اور امام خطابی کے اقوال
668	دلیل سوم		
668	اباحت متعہ کے دلائل پر ائمہ کی تحقیق		كِتَابُ الْجَامِعِ
669	دلیل اول کا تحقیقی جائزہ		
671	آیت مبارکہ پر قراءت صحابہ سے استدلال کا جواب		باب: ۵۹
672	قراءت کی شرائط		
673	قراءات شاذہ سے استدلال و اشتہاد کی شرعی حیثیت	643	الْمُتَعَةُ وَالْأَمْرُ بِهَا قَبْلَ النَّسْخِ لَهَا
673	قراءۃ شاذہ کی قبولیت کے لئے شرائط		متعہ اور منسوخیت سے قبل اس کی
674	جواز متعہ کی دلیل ثانی کا تحقیقی جائزہ		رخصت کے بیان میں
675	قول عمر رضی اللہ عنہ انا انہی (المتعہ) کی تحقیق		



	باب: ۶۰	677	جواز متعہ کی دلیل ثالث پر تبصرہ و تحقیق
694	بَابُ الدَّعْوَةِ قَبْلَ الْقِتَالِ	679	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور متعہ
	جہاد سے قبل اسلام کی دعوت دینے کے بیان میں	680	قرآن اور فلسفہ نکاح
	تحقیق	681	حکمت اولی حصول احسان
699	جنگ سے قبل دعوت (اسلام) پیش کرنے کے	681	متعہ اور احسان
	بیان میں	682	حکمت ثانیہ تعین مقام المرأة
699	متعارض روایات میں تطبیق اور فقہاء کے مذاہب	682	قرآن مجید کی حکمت ثانیہ اور متعہ
699	امام مالک بن انس کا موقف	683	حکمت ثالثہ افزائش و تربیت اولاد
700	احناف، شوافع اور حنابلہ کا موقف	683	متعہ اور تصور افزائش و تربیت
700	روایات میں تطبیق	683	قرآن اور قانون نسب
		684	نظام زواج سے منسوخیت متعہ
		684	تعدد ازواج اور متعہ
	باب: ۶۱	684	عقد نکاح اور گواہ کی شہادت
	بَابُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ اسْمِ النَّبِيِّ صَلَّى	685	نظام طلاق اور متعہ
701	اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَنْيَتِهِ	685	عدت طلاق اور عقد متعہ
	نبی کریم ﷺ کا نام اور کنیت ایک ساتھ رکھنے	686	طلاق بغض الحلال۔
	کے بیان میں		آزاد عورتوں سے نکاح کی قدرت نہ ہونے پر
	تحقیق	687	باندیوں سے نکاح کی رخصت
706	نبی کریم ﷺ کے نام کے ساتھ آپ کی کنیت رکھنے	688	نکاح کی استطاعت نہ ہونے پر شرعی حکم
	کے بیان میں	690	نکاح مسنونہ اور متعہ مروجہ میں وجوہ تفریق
706	اس باب میں تعارض کی حیثیت	692	متعہ اور حلالہ میں مناسبت
706		693	حلالہ موجب لعنت ہے۔

727	نکاح اور مہر کے بیان میں	707	مذہب اول
727	نکاح کے وقت تعین مہر		امام شافعی اور اہل ظواہر کے ہاں نام و کنیت ایک
728	فقہاء احناف کے ہاں مہر کی تعریف	707	ساتھ رکھنا جائز نہیں
728	فقہاء مالکیہ کے ہاں مہر کی تعریف	707	مذہب دوم
728	فقہاء شافعیہ کے ہاں مہر کی تعریف	707	امام مالک اور جمہور ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔
728	فقہاء حنابلہ کے ہاں مہر کی تعریف	708	جمہور کے دلائل
729	اسلام اور حق مہر	709	مذہب سوم
730	امام محمد بن ادریس شافعی و امام احمد بن حنبل کا موقف	709	امام ابن جریر طبری کے نزدیک کراہت تا دبیاً ہے۔
730	امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب		باب: ۶۲
730	مہر کی مقدار کے متعلق احناف کے دلائل		
730	آیت قرآنی سے امام بھاص کا استدلال	710	بَابُ فِي الصَّرْفِ
731	احناف کی دوسری دلیل		بیع صرف کے بیان میں
	مہر عضو کا بدل ہے	720	بیع صرف کا تعارف
731	شریعت میں دیگر اعضاء کا بدل اور مہر پر استدلال		سونے کو چاندی کے عوض یا چاندی کو سونے کے
732	احناف کی تیسری دلیل	720	عوض لینا
733	حدیث جابر سے امام کا سانی کا استدلال	721	باب میں تعارض کی حیثیت
732	ازواج و بنات رسول ﷺ کا مہر	722	حضرت عبداللہ بن عباس کا رجوع
734	نکاح کیلئے کفو کی تشریحی حیثیت		باب: ۶۳
734	کفو کا لغوی معنی		
734	آیت قرآنی سے مثال	724	حَدِيثُ فِي النِّكَاحِ وَالْمَهْوَرِ
734	حدیث سے مثال		نکاح اور مہر کے بیان میں



742	شیخ مصطفیٰ الرزحیائی اور ابن ضویان کی عبارت	735	کلام عرب سے مثال
742	فقہاء احناف کی عبارات	735	کفو کا اصطلاحی مفہوم
742	امام محمد بن حسن الشیبائی کی عبارت	735	فقہاء کی اصطلاح میں کفو کا معنی
743	امام قاسم قطلوبغا کی عبارت	735	احناف کے ہاں خصائص کفاءۃ
743	امام عبدالغنی المیدائی کی عبارت	736	شوافع کے ہاں خصائص کفاءۃ
743	امام نسفی کی عبارت	736	حنابلہ کے ہاں خصائص کفاءۃ
743	امام مرغینائی کی عبارت	736	مالکیہ کے ہاں خصائص کفاءۃ
744	صدر الشریعہ کی عبارت	737	ائمہ اربعہ کے ہاں خصائص کفاءۃ کا خلاصہ
744	امام علاء الدین سمرقندی کی عبارت	738	کفاءۃ کا حقدار کون ہے
744	امام سرخسی کی عبارت	738	اعتبار کفاءۃ کا سبب
744	امام حصکفی کی عبارت		لزوم نکاح اور صحت نکاح کیلئے کفاءۃ کی شرعی
744	امام محمد برہان الدین مازہ کی عبارت	739	حیثیت پر ائمہ اربعہ کے مذاہب
745	اصحاب تخریج	740	کفو کے معتبر ہونے پر ائمہ کی اصل عبارات
745	اصحاب ترجیح	740	فقہاء شوافع کی عبارات
746	کفو کے معتبر ہونے پر اصحاب الترجیح کا فتویٰ	740	امام ماوردی کی عبارت
746	قاضی خان اوزجندی کا فتویٰ	741	امام ابواسحاق شیرازی کی عبارت
746	امام قدوری کا فتویٰ	741	امام خطابی کی عبارت
747	امام ابن ہمام کا فتویٰ	741	امام نووی کا حوالہ
	احناف کے قول مختار کے مطابق غیر کفو میں کیا گیا	741	فقہاء حنابلہ کی عبارات
747	نکاح اصلاً منعقد ہی نہیں ہوتا	742	ابن محمد ہبیرہ کی عبارت
747	فقہاء و احناف کی اصل عبارات	742	امام ابن قدامہ مقدسی کی عبارت

755	مالکیہ کا موقف	748	امام سرحسیؒ کی عبارت
755	شوافع کا موقف	748	امام ابن ہمامؒ کی عبارت
755	حنابلہ کا موقف	748	قاضی ابو یوسفؒ کا فتویٰ
	کفو کے باب میں نسب یا قومیت کے متعلق فقہاء کا	749	امام زیلعیؒ کی عبارت
755	اختلاف	749	امام ابن نجیمؒ کی عبارت
756	احناف کا موقف	749	امام شامیؒ کی عبارت
756	حنابلہ کا موقف	749	امام قاسم قطلوبغاؒ کی عبارت
757	شوافع کا موقف	750	صاحب وقایہ برہان الشرعیہ کی عبارت
	شوافع کی دلیل سرکارِ دو عالم علیہ السلام کا فرمان	750	امام حلبیؒ کی عبارت
757	مبارک ہے إِنَّ اللہ اصطفیٰ من العرب	750	شیخ مصر محمد العباس المہدیؒ کی عبارت
757	اقوال ائمہ ثلاثہ کا خلاصہ	751	حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت مبارکہ
	سادات ہاشمیہ یا اولادِ رسول ﷺ سے مراد کون	752	روایت مولا کائنات مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم
757	ہیں؟	752	روایت امیر المومنین عمر فاروقؓ
758	روایت جابر بن عبد اللہؓ	753	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
758	روایت عباس بن عبد المطلبؓ	753	حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی دوسری روایت
759	روایت عمر بن خطابؓ	753	حضرت بریدہؓ کی روایت
759	روایت سیدہ فاطمہ الزہراءؓ	754	حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کی روایت
759	سیدہ کا کفو غیر سید نہ ہونے پر ائمہ و فقہاء کے اقوال	754	حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت
759	ائمہ و فقہائے حنابلہ کے اقوال		غیر کفو میں نکاح کی صحت اور عدم صحت پر فقہاء
759	امام ابن قدامہؒ کے اقوال و تحقیقات	754	کا اختلاف
760	ائمہ و فقہاء شوافع کے اقوال	755	احناف کا موقف



767	نسب اہلبیت رسول ﷺ کی فضیلت پر نصوص قطعیہ	760	امام یحییٰ بن شرف نووی کا قول
	امام ربانی مجدد الف ثانی کے نزدیک اولاد	761	امام محمد بن حبیب الماوردی کا قول
768	رسول ﷺ جزو رسول ﷺ ہے	761	امام محمد بن احمد بن الیمینی کا قول
768	شیخ اسماعیل حقی کے نزدیک مرشد کے حرم کا تقدس	762	امام تقی الدین العدنی کا قول
769	امام احمد رضا اور تقدیس حرم نبوی ﷺ	762	امام قطب الدین عبد اللہ الخیضری کا قول
	تاجدار گولڑہ سید پیر مہر علی شاہ صاحب کے نزدیک	762	امام جلال الدین السیوطی کا قول
770	نکاح سیدہ کا حکم		امام محمد بن عبد الکریم الموصلی المعروف ابن اثیر
771	ائمہ احناف کی عبارات کا خلاصہ	763	الشافعی کا قول
774	خلاصہ بحث	763	امام ابن حجر المکی کا قول
	باب: ۶۴	763	امام یوسف النبائی کا قول
775	بَابُ فِي نِكَاحِ الْمُحْرِمِ	764	امام عبد الوہاب الشمرانی کا قول
	حالت احرام میں نکاح کرنے کے بیان میں		احناف کے ہاں کفائۃ کے باب میں قریش کے
779	تحقیق	764	لیے اہلبیت خلافت کی تخصیص
	مذکورہ باب میں ائمہ کا اختلاف	764	قریش کا اہلبیت خلافت کے کفو نہ ہونے پر ائمہ
779	حالت احرام میں نکاح جائز ہے۔		احناف کی عبارات
780	حالت احرام میں نکاح جائز نہیں	764	امام سرحسی کی عبارت
780	ائمہ ثلاثہ کے دلائل	765	امام مرغینانی کی عبارت
780	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب	765	امام زیلعی کی عبارت
781	احناف کے دلائل	765	امام ابن ہمام کی عبارت
782	روایات میں تطبیق	766	امام عینی کے نزدیک قریش میں اہلبیت خلافت کا
			تفاضل معتبر ہے

792	قول اول		باب: ۶۵
792	قول ثانی	783	بَابُ فِي الْمَشْيِ فِي النَّعْلِ الْوَاحِدِ
793	قول ثالث		ایک جوتا پہن کر چلنے کے بیان
	جمہور ائمہ و فقہاء کے نزدیک حد قتل کی روایات	784	تحقیق
793	منسوخ ہیں	784	ایک جوتا پہننے کی ممانعت پر ائمہ کی آراء
793	امام شافعیؒ کا فتویٰ	784	امام عینیؒ کی رائے
793	امام نوویؒ کی تحقیق	784	قاضی عیاض مالکیؒ کی رائے
793	امام عینیؒ کا حوالہ	785	امام ابوبکر ابن العربیؒ کی رائے
793	امام طحاویؒ کا قول	785	امام بیہقیؒ کی تحقیق
794	امام حازمیؒ کی رائے	785	علامہ زرقانیؒ کا تبصرہ
794	شراب کی بومحسوس ہونے پر نفاذ حد میں دو قول	785	امام ابن حجرؒ کا قول
	باب: ۶۷	785	امام نوویؒ کے ہاں ممانعت کا سبب
795	بَابُ فِي الْمَجْدُومِينَ	786	خلاصۃ الباب
	جزام کے مریض کے بیان میں		باب: ۶۶
799	روایات کے مصادر	787	حُكْمُ مَنْ تَتَابَعَهُ فِي شُرْبِ الْخَمْرِ
799	اس باب میں تعارض کی حیثیت		بار بار شراب پینے والے کے متعلق حکم کے
799	جزام کا مریض اور آثار صحابہؓ		بیان میں
800	احادیث کے درمیان تطبیق	792	اس باب میں تعارض کی حیثیت
		792	فقہاء کے اقوال ثلاثہ



باب: ۶۸	باب: ۷۰	باب: ۷۱	باب: ۶۹
802	813	802	802

844	اس باب میں تعارض کی حیثیت	829	باب: ۷۲ بَابُ فِي الشُّرْبِ قَائِمًا کھڑے ہو کر پانی پینے کے بیان میں
844	اُسوۂ نبوی ﷺ اور میڈیکل سائنس	834	تحقیق
845	برتن میں سانس لینے کی ممانعت	835	کھڑے ہو کر پینے کی شرعی حیثیت
	باب: ۷۴	835	معمولات بالا کے مصادر و مراجع
846	بَابُ فِي الْقِرَآنِ فِي التَّمْرِ دو کھجوروں کو ملا کر کھانے کے بیان	835	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت
	تحقیق	836	زمزم کو کھڑے ہو کر نوش کرنے کا معمول نبوی ﷺ
848	روایات متعارضہ کی شرعی حیثیت	837	عام حالات میں کھڑے و بیٹھے پینے کا معمول نبوی
848	ممانعت قرآن کی علت اور اس کا حکم	837	صحابہ کا عہد رسالت میں کھڑے ہو کر پانی پینے کا معمول
849	قرآن کا حکم	837	وضو کا بچا پانی کھڑے ہو کر پینا
	باب: ۷۵	837	بامر مجبوری کھڑے ہو کر پانی پینا
850	فِيْمَنْ عَلَّقَ خَيْطًا لِيَتَذَكَّرَ بِهِ حَاجَتَهُ کسی کام کی یاد دہانی کے لئے دھاگہ باندھنے	838	کھڑے ہو کر زمزم نوش فرمانے کی حکمت
	کے بیان میں	839	اس باب میں صحابہ و تابعین کا موقف
852	اس باب میں تعارض کی حیثیت	840	متعارض روایات میں تطبیق
853	حکیم ترمذی کی حکیمانہ رائے	840	کھڑے ہو کر پانی پینے کے طبی نقصانات
			باب: ۷۳
		841	بَابُ فِي الشُّرْبِ بِنَفْسٍ وَاحِدٍ ایک ہی سانس میں پانی پینے کے بیان میں
		843	ایک سانس میں پانی پینا



870	حلہ	855	باب: ۷۶ بَابُ فِي لِبَاسِ الْحَرِيرِ وَالتَّحْلِیِّ بِالذَّهَبِ
870	حلہ مبارک کی قیمت ستائیس اونٹ		ریشم اور سونا پہننے کے بیان میں
871	چادر		تحقیق
871	ٹوپی	859	سونا اور ریشم پہننے کی مطلق پابندی
871	چھ قسم کی ٹوپیاں سنت	859	اس باب میں نسخ کی حیثیت
872	عمامہ	860	عورتوں کے لیے حلت کی علت
872	سیاہ عمامہ	860	مردوں پر سونا اور ریشم کی حرمت کی علت
872	سیاہ عمامہ کی روایت کے سترہ مراجع	861	حرمت کے تین اسباب
873	پیلایا عمامہ	861	
873	آتش رنگ کا عمامہ		باب: ۷۷
874	سرخ عمامہ		بَابُ فِي لِبَاسِ الْبَيَاضِ
874	سفید عمامہ	863	سفید لباس پہننے کے بیان میں
875	زعفران سے رنگا عمامہ		لباس کے قرآنی اصول
875	آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خفین و نعلین	868	نبی کریم ﷺ کے ملبوسات
876	سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پسندیدہ رنگ	869	قمیض
876	سفید لباس	869	پسندیدہ لباس حدیث سیدہ عائشہؓ
876	سبز لباس	869	ازار
877	سرخ لباس	869	شلوار
877	سیاہ لباس	869	شلوار نہ پہننے کی حکمت
877	سیاہ لباس بدعت نہیں سنت ہے	870	جبہ
877	حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ، حضرت ابن زبیرؓ اور		
878	حضرت معاویہؓ سیاہ لباس پہنتے	870	

890	روایت سیدہ عائشہؓ	878	ناپسندیدہ رنگ
890	روایت حضرت عمرؓ	879	لباس پہننے کے آداب
890	صحابہ و تابعین میں ڈھال کی قیمت کے اندر اختلاف	879	لباس کی ابتداء جمعہ کے دن سے
891	دلائل احناف	879	لباس پہننے کی دُعاء
891	روایت عمرو بن شعیبؓ	879	لباس پہننے کی ابتداء دائیں جانب سے
892	روایت عبداللہ بن مسعودؓ	880	سفید لباس اور میڈیکل سائنس
893	متعارض روایات میں تطبیق	880	سبز لباس اور میڈیکل سائنس
893	انسانی اعضاء کا بدل (دیت)	880	عمامة مبارک اور میڈیکل سائنس
		881	موٹا لباس اور میڈیکل سائنس
	باب: ۷۹		
895	بَابُ فِي الْخُضَابِ		باب: ۷۸
	خضاب کے بیان میں	882	بَابُ فِي حَدِّ السَّرِقَةِ
	تحقیق		چوری کی حد کے بیان میں
898	اس باب میں تعارض کی حیثیت	887	تحقیق
898	خضاب کا شرعی حکم	887	حد سرقہ میں ائمہ کے مذاہب
899	خضاب اور آپ ﷺ و صحابہ کا معمول	887	مذہب اوّل
900	خضاب کے لئے صحابہ کرام کا مختلف رنگوں کا استعمال	888	مذہب دوم
901	دلائل حرمت	888	قول اوّل
901	دلیل اوّل حدیث مسلم، سیاہ خضاب سے بچو	888	قول دوم
	دلیل دوم حدیث انس بن مالکؓ، سیاہ خضاب کے	888	ائمہ ثلاثہ کے دلائل
901	قریب مت جاؤ	889	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب



907	حکیم ترمذی کے نزدیک علتِ حرمت	902	دلیل سوئم حدیث عمر بن خطابؓ سیاہ خضاب کفار کا ہے
970	دلیل ثانی کا جواب		دلیل چہارم آخری زمانہ میں کچھ لوگ سیاہ خضاب
907	دلیل ثالث کا جواب	902	کریں گے جیسے کبوتروں کے پوٹے
908	ابن عمرؓ کی روایت منکر ہے		دلیل پنجم جس نے سیاہ خضاب کیا اللہ قیامت کے
908	تعارض کی صورت میں وجہ ترجیح	902	دن اس کا چہرہ سیاہ فرمائے گا۔
908	دلیل رابع کا جواب	902	قائلین سیاہ خضاب کے ہاں مذکورہ روایات کی تحقیق
909	حدیث ابن عباسؓ متروک ہے	902	دلیل اول کا جواب
909	حدیث ابن عباسؓ کا اصل مفہوم	902	اول حدیث مسلم کے الفاظ مکمل نہیں
909	ابن حجرؒ کے نزدیک اصل مفہوم	90	معجم اوسط سے مکمل متن
909	شمس الحق عظیم آبادی کے نزدیک مفہوم	903	ابن ماجہؒ کا نقل کردہ مکمل متن
910	امام طحاویؒ کے نزدیک مفہوم	903	اوسط و سنن کے علاوہ روایت کے دیگر مصادر
910	امام ابن جوزیؒ کے نزدیک مفہوم	904	روایت مسلم پر ابن حجرؒ کا تبصرہ
9140	دلیل خامس کا جواب	904	روایت مسلم پر ضیاء الدین مقدسیؒ کا اصل متن
910	دلیل خامس ضعیف ہے	904	جواب دوم
911	روایت پر صدیق غمازی کی تحقیق	905	روایت مسلم میں جنبوہ السواء کے الفاظ محفوظ نہیں
911	شیخ شوکانیؒ کی تحقیق	905	مسند ابی عوانہ کا متن
912	سیاہ خضاب کے جواز پر دلائل	906	مسند ابی الجعد کا متن
912	ابو جریر طبریؒ کی روایت	906	مسند الطیالسی کا متن
912	حکیم ترمذیؒ کی روایت	906	جواب سوئم
913	امام بزارؒ کی روایت	906	حدیث مسلم کا معنی امام زہریؒ کے نزدیک
913	امام ابن ماجہؒ کی روایت	906	امام ابن ابی عاصمؒ کے نزدیک

925	باب: ۸۱	913	امام سیوطیؒ کی روایت
928	باب فی تَقْوِیدِ الْعِلْمِ	914	ابن شاہینؒ کی روایت
929	حدیث کی کتابت کے بیان میں	914	سیاہ خضاب اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
930	تحقیق	914	اہل بیت اور سیاہ خضاب
930	کتابت احادیث کی ممانعت	916	متعارض روایات میں تطبیق
930	کتابت حدیث کی ممانعت کے اسباب	916	سیاہ خضاب کی متعارض روایات میں تطبیق
930	التباس و اشتباه بالقرآن	917	امام ابن سیرینؒ و امام بغویؒ کا قول
930	۲ اشغال بالقرآن	917	امام قرطبیؒ کا قول
931	۳۔ قلة الفقه فی امتیاز الوحي	917	شہاب زہریؒ کا قول
932	۴۔ اظہار فضیلت القرآن	917	ابن ابی عاصمؒ کا قول
932	۵۔ محافظت الحافظة	918	حکیم ترمذیؒ کا قول
933	۶۔ کتابت القرآن و الحدیث فی المصحف الواحد		
933	اکابر صحابہ و تابعین کے مکتوب صحیفہ		باب: ۸۰
933	صحیفہ عمرو بن حزم	920	باب فی قَتْلِ الْمُعَاهِدِ
933	کتاب الصدقہ		مستامن کے قتل کے بیان میں
934	صحیفہ علی کرم اللہ وجہہ	922	تحقیق
934	صحیفہ صادقہ	922	ذمی اور مستامن میں فرق
934	صحیفہ عینیہ	922	ذمی اور مستامن کے قصاص میں ائمہ کا مذہب
934	صحیفہ وائل بن حجرؒ	923	ذمی اور معاہدہ کی روایت میں ائمہ کا اختلاف
934	صحیفہ اہل جہنیہ		
935	صحیفہ ابوبکرؓ		



948	تحقیق	935	صحیفہ جابرؓ
948	اثبات و ممانعت کی روایات میں تطبیق	935	صحیفہ سمرہؓ
949	قتل وزغ پراجر	935	صحیفہ ابو ہریرہؓ
949	قتل وزغ کی علت	935	صحیفہ انسؓ
		935	صحیفہ ابن عباسؓ
	باب: ۸۴	935	رشحات ابن مسعودؓ
951	وَفَاةُ حُبِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ	936	خلاصہ کلام
	رسول کریم ﷺ کی لاڈلی صاحبزادی کی وفات		باب: ۸۴
953	تحقیق	937	بَابُ فِي الْأَكْلِ مَتَكِنًا
953	باب میں تعارض کی حیثیت		ٹیک لگا کر کھانا کھانے کے بیان میں
953	روایات کے درمیان تطبیق		تحقیق
954	روایت اول حدیث ام سلمہؓ کے مصادر	942	متعارض روایات کی فنی حیثیت
954	روایت دوم حدیث اسماء بنت عمیسؓ کے مصادر	942	ٹیک لگا کر کھانا کھانے کے متعلق صحابہ اور تابعین کا عمل
	موت کے بعد بیوی شوہر کی زوجیت میں نہیں رہتی	942	رسول اللہ ﷺ کے تکیہ لگانے کا مفہوم
955	لیکن خصوصیت سیدہؓ	943	تکیہ لگانے کی ممانعت کے اسباب
955	ابن مسعودؓ کا اعتراض اور مولا علیؓ کا جواب	943	سنت نبوی ﷺ اور طب جدید
	باب: ۸۵	944	
957	بَابُ فِي إِنْشَادِ الشُّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ		باب: ۸۳
	مسجد میں بلند آواز سے شعر پڑھنے کے بیان میں	946	بَابُ فِي قَتْلِ الْوَزَغِ
958	تحقیق		چھپکلی کو مارنے کے بیان میں

968	<p>رحمت دو عالم ﷺ کا اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے بیان میں تحقیق</p>	958	متعارض روایات میں تطبیق
968	ایمان والدین مصطفیٰ ﷺ کے متعلق امت میں پائی جانے والی دو آراء	959	جاہلیت کے اشعار کی ممانعت
969	عدم اثبات ایمان پر دلائل	959	نعت اور محمد کی رخصت اور جبرائیل کی تائید
969	دلیل اول آیت، ما کان للنبی والذین امنوا	960	باب: ۸۶
969	دلیل دوم حدیث مسلم، دعاء مغفرت کی اجازت نہ ملنا	960	بَابُ فِي مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
969	دلیل سوم آیت ولا تسئل عن اصحاب الجحیم	961	سرکار دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جائے ولادت کے بیان میں تحقیق
970	دلیل چہارم ان ابی و اباک فی النار	961	جائے ولادت پر اقوال
970	دلیل پنجم امام ابوحنیفہؒ کی عبارت ماتا علی الکفر	962	جائے ولادت پر جمہور کا قول
970	دلائل مذکورہ کا خلاصہ	962	تاریخ ولادت
971	کفر کی لغوی تعریف	962	تاریخ ولادت میں اختلاف اقوال
971	ابن فارس کا قول	962	حدیث صحیح سے بارہ ربیع الاول ولادت کا ثبوت
971	راغب اصفہانی کا قول	963	درجہ بالا روایت کی خصوصیات
971	ابوسعود عمادی کا قول	964	باب: ۸۷
972	کفر کے اصطلاحی معانی	964	بَابُ فِي زِيَارَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَبْرِ أُمِّهِ
972	راغب اصفہانی کا قول		
972	فخر الدین رازی کا قول		
973	فخر الدین رازی کے مطابق کفر کا مدار پانچ باتوں پر		
973	محی السنۃ کے نزدیک کفر کی اقسام		



984	روایت ابو ہریرہؓ	974	دخول فی النار کے اسباب و شرائط
984	روایت انسؓ	974	کفر و شرک
985	روایت سیدہ عائشہؓ	974	کبار و معاصی
985	روایت واثلہؓ	975	شرائط عذاب
985	روایت مولا علیؓ	975	عدم ایمان کے دلائل
986	دلیل رابع کا جواب (سوم)	976	آیت ما کان للنبی کے چار اسباب نزول
986	۱۔ عذاب کے لئے ابلاغ شرط ہے	977	القول المصاب فی نزول الاسباب
987	۲۔ اہل فترت پر عذاب نہیں	978	آیت مذکورہ اور دلیل ثانی کا جواب
988	ابوین مصطفیٰ ﷺ اور عقیدہ توحید و شرک	979	جواب دوم۔ عدم اذن مستلزم کفر نہیں
990	عدم ایمان کی دلیل خامس کا جواب	979	دلیل ثالث کا جواب
990	الفقہ الاکبر کی اصل عبارت	979	شان نزول میں اختلاف
991	عبارت مذکورہ کا تحقیقی جائزہ	979	آیت ولا تسئل عن اصحاب پر دو قراءات
993	فقہ اکبر و اسبیط پر ائمہ کی تحقیق	980	امام طبریؒ کے نزدیک درست قول
993	نسخہ ابو مطیع بلخی اور مسئلہ ایمان والدین	980	شان نزول کی پہلی روایت پر محدثین کی جرح
993	امام شمس الدین الذہبیؒ کی تحقیق	980	دلیل رابع کا جواب (اول)
994	علامہ وکیل احمد سکندر پوریؒ کی تحقیق	981	حدیث مسلم کے راوی حماد بن سلمہ پر محدثین کا کلام
995	امام احمد طحاویؒ الحنفیؒ کی تحقیق	982	حدیث کا اصل متن معمر کی سند سے
995	الفقہ الاکبر مرویہ مشہورہ حماد بن ابی حنیفہ کی	982	مذکورہ بالا روایت کے خصائص
	عبارت کا تحقیقی جائزہ	983	دلیل رابع کا جواب (دوم)
996	عبارت نمبر ۱	984	شجرہ نبوی ﷺ کی طہارت کا نبوی بیان
996	عبارت نمبر ۲	984	روایت حضرت عباسؓ

1004	آیت (و تقلبك فی الساجدين) پر مفسرین کی تفسیری آراء	996	عبارت نمبر ۳
1004	امام ابن ابی حاتم کی تفسیر	996	عبارت نمبر ۴
1005	امام ثعلبی کی تفسیر	996	عبارت نمبر ۵
1005	امام ابن کثیر کی تفسیر	997	عبارت نمبر ۶
1005	امام بغوی کی تفسیر	998	ملا علی قاری اور شرح فقہ اکبر
1005	امام ماوردی کی تفسیر	998	شرح فقہ اکبر کی عبارت کا تحقیقی جائزہ
1005	امام سمرقندی کی تفسیر	998	علامہ زاہد الکوثری کا تبصرہ
1006	امام قشیری کی تفسیر	998	شیخ ابراہیم بیجوری کی تحقیق
1006	امام ابن عادل دمشقی کی تفسیر	999	ملا علی قاری کا پہلا قول
1006	امام ابوالحیان اندلسی کی تفسیر	999	ملا علی قاری کا دوسرا قول اور رجوع
1006	قاضی ثناء اللہ عثمانی کی تفسیر	1000	شرح شفاء کی اصل عبارت
1007	امام محمود آلوسی کی تفسیر	1001	اشکال کا جواب
1008	آیت ربنا واجعلنا مسلمین لك ومن ذریتنا اور وجعلها کلمہ باقیہ فی عقبہ پر مفسرین کے اقوال	1001	تحریف ما ماتا علی الکفر کی عبارت میں ہوئی نہ کہ ماتا علی الکفر میں
1008	امام طبری کا قول	1001	زاہد الکوثری کی تحقیق
1008	امام آلوسی کا قول	1001	مرتضیٰ زبیدی کی تحقیق
1009	مفسر جارا اللہ زحشری کا قول	1002	امام ابوحنیفہ کی خاندان رسالت سے محبت و عقیدت
1009	امام ابوسعود عمادی کا قول	1003	بوحنیفہ شہید اہل بیت ہیں۔
1009	امام ابوالبرکات نسفی کا قول	1003	ابوین کریمین اور اصنام پرستی
		1003	اثبات کفر کے لئے قطعی و یقینی دلائل
		1004	قرآن اور نسب رسول اللہ ﷺ کی طہارت



1030	خلاصہ تحقیق	1009	مفسر عبدالرحمن ناصر کا قول
1031	سند خاص کی تحقیق	1010	سات مزید مفسرین کی تائید
1031	اسناد پر تحقیق کا خلاصہ		نسب ابوبین کی طہارت پر امت کے متفقہ عقیدہ کی
1034	فضائل و مناقب میں ضعیف روایت کی حیثیت	1010	ترجمانی سید محمد طاہر بن عاشور کے قلم سے
1034	حدیث احیاء پر متنازع جرح کا تحقیق جائزہ	1011	زمین پر سات لوگ ہر زمانے میں توحید پر رہے۔
1036	موضوع کی تعریف	1011	وہ سات لوگ شجرہ نور سے تھے۔
1036	روایت پر موضوعیت کے طعن کے لئے شرائط		نصوص شرعیہ اور ان کے معارض عدم ایمان کے
1036	شرط اوّل راوی کا کذاب، وضاع ہونا	1012	دلائل کا خلاصہ
	شرط دوم روایت نصوص قرآنیہ، حدیث متواترہ یا	1012	تفسیر الصحابی عند المحدثین
1038	اجماع قطعی سے متصادم ہو	1013	حدیث احیاء کی استنادی حیثیت
	شرط سوم روایت میں معمولی کام پر بڑے اجر اور	1013	حدیث مبارکہ کی تشریحی حیثیت
1039	معمولی گناہ پر بڑی وعید کا ذکر ہو	1014	حدیث احیاء والدین کو جن ائمہ کی مقبولیت حاصل ہے۔
	شرط چہارم روایت کی زبان سطحی اور مزاج نبوت	1015	اشکال اوّل کا جواب
1039	کے منافی ہو	1015	اشکال دوم کا جواب
1040	شرط پنجم استقرار ابواب	1017	حدیث مسلم منسوخ ہے
1040	حدیث احیاء شرائط وضع کے تناظر میں	1018	حدیث احیاء پر جرح اور اس کا تحقیقی جائزہ
1041	شرط اوّل اور حدیث احیاء	1018	حدیث احیاء کی پانچ اسناد
1041	شرط دوم اور حدیث احیاء	1021	اسناد کا تحقیقی جائزہ
1041	موت کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر تصدیق کی مثالیں	1022	سند اوّل کے روات کی تحقیق
1042	پہلی مثال قوم بنی اسرائیل سے	1027	سند دوم کی تحقیق کا خلاصہ
1042	دوسری مثال قوم موسیٰ سے	1028	سند سوم کی تحقیق
1043	عیسیٰ علیہ السلام کا مردے کو زندہ کر کے کلمہ سننا	1029	سند رابع کی تحقیق

1054	سبعیہ بن ابی لہب کی روایت	1045	مردے کو زندہ کرنے پر غوثِ اعظم کا قول مبارک
1054	سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کو اذیت		سہل بن عبد اللہ تستریؒ کا ایک ہزار یہودیوں کے
1055	نسب رسول ﷺ پر طعن کرنے والوں کے متعلق	1045	سامنے بعد از فوت کلمہ پڑھنا
	ائمہ کے اقوال	1046	حدیث احیاء والدہ پر امام جوزقائیؒ کی جرح کا جواب
1055	شیخ قاضی ابوبکر ابن العربیؒ کی عبارت	1047	حدیث احیاء والدہ پر امام شمس الدین ذہبیؒ کی جرح
1055	حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کا رد عمل		کا جواب
1055	امام ابن قدامہ حنبلیؒ کا قول	1048	حدیث احیاء والدہ پر امام ابن جوزیؒ کی جرح کا جواب
1056	امام طحاویؒ کا قول	1048	حدیث احیاء والدہ موضوع نہیں
1056	امام عبد الوہاب شعرائیؒ کا قول	1048	امام مجلوئیؒ کی تحقیق
1056	امام بیہقیؒ کا قول	1048	امام عراقیؒ کی تحقیق
		1048	امام سیوطیؒ کی تحقیق
		1049	امام شوکانیؒ کی تحقیق
1057	باب: ۸۸ بَابُ فِي النَّهْيِ عَنْ سَبِّ تَبِعِ الْحَمِيرِ تبع حمیری کو گالی دینے کی ممانعت کے بیان میں تحقیق	1049	اگر روایت کو مقبولیت حاصل ہو تو اس پر جرح مضر نہیں
1060	متعارض روایات اصولی حیثیت	1049	تلقی بالقبول پر امام سیوطیؒ کی عبارت
1060	تبع الحمیری کے احوال	1049	امام ابوبکر خلالؒ کی عبارت
1061	تبع کے ایمان افروز اشعار	1050	حدیث احیاء والدہ جن و ائمہ کے نزدیک قابل حجت ہے
1061	تبع کا نور آفرین خط	1052	زندہ کرنا شرف اسلام کیلئے تھا، نہ کہ نجات کفر کیلئے
1062	تبع کے ایمان کی تصدیق ہوئی	1052	امام آلوسیؒ کی تحقیقی رائے
1063		1053	تنقیص و توہین ابویں کریمین موجب لعنت ہے
		1054	صفیہ بن عبد المطلب کی روایت

باب: ۸۹

بَابُ فِيمَنْ أَتَى بِهِمَةً

حَدِيثُ آخَرُ فِي الْقَتْلِ مَنْسُوخٌ

بِحَدِيثِ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

جانور سے بدکاری کے بیان میں

حضرت عثمان بن عفانؓ کی روایت سے

قتل کی منسوحیت

تحقیق

قول اول فعل مذکور موجب حد ہے

قول دوم فعل مذکور موجب تعذیر ہے

وجوب تعذیر پر دلائل

سنن ابی داؤد کی روایت

روایت ابن ماجہ

ابن حجر کا تبصرہ

مذکورہ جانور کے متعلق فقہاء کے اقوال

باب: ۹۰

بَابُ فِيمَنْ عَمِلَ عَمَلًا قَوْمِ لُوطٍ

قوم لوط کے عمل کے بیان میں

تحقیق

1064

1064

1065

1065

1066

1066

1067

1067

1067

1068

1069

1070

اس فعل پر قوم لوط کو ملنے والی سزا

اس فعل بد پر ائمہ کے اقوال

قول اول مرتکبین واجب القتل ہیں۔

قول دوم مرتکبین پر حد زنا نافذ ہوگی۔

قول سوم مرتکبین پر تعذیر لازم آئے گی۔

المذہب الاول پر دلائل

قتل کی کیفیت میں اختلاف

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے زندہ جلایا

مولا علیؓ کے نزدیک رجم ہونگے

ابن عباسؓ کے نزدیک بلندی سے گرا کر پتھر مارے

جائیں گے۔

ابن زبیرؓ کے نزدیک دھواں دے کر مارا جائے گا۔

المذہب الثانی پر دلائل

المذہب الثالث پر دلائل

تعذیرات پاکستان میں اس کی سزا

باب: ۹۱

بَابُ فِي الْجُنُبِ يَنَامُ قَبْلَ الْإِغْتِسَالِ

جنبی کا سونے سے قبل غسل کرنے کے بیان میں

1075



	باب: ۹۲		باب: ۹۲
1087	بابُ فِي حَدِّ الْأَمَةِ الزَّانِيَةِ زانیہ لونڈی پر حد جاری کرنے کے بیان میں تحقیق	1077	بابُ فِي لُحُومِ الْحَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ پالتو گدھوں کے گوشت کے بیان میں تحقیق
1089		1078	
1090	لونڈوں کی سزا آزاد عورتوں کی نسبت آدھی ہے۔	1078	پالتو گدھوں کے متعلق مذاہب
1090	لونڈی پر حد کو نافذ کرے گا	1079	گھوڑوں کے گوشت کا شرعی حکم
1091	احناف کے نزدیک حد صرف قاضی کے اختیار میں ہے۔	1080	جانوروں کی اقسام پر بنائے منفعت
1091	امام کا سائی کی تحقیق	1081	گھوڑے کی تخلیق کا اصل مقصد
1091		1081	سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تیس گھوڑوں کے نام
	باب: ۹۵		باب: ۹۳
1092	بابُ فِي الْإِسْتِلْقَاءِ وَوَضْعِ الرَّجُلِ عَلَى الْأُخْرَى ایک ٹانگ کو دوسری ٹانگ پر رکھنے کے بیان میں تحقیق	1082	بابُ فِي هَدَايَا الْمُشْرِكِينَ مشرکین کے تحائف (قبول کرنے) کے بیان میں تحقیق
1094	امام طحاویؒ کا قول	1083	کفار سے ہدایا قبول کرنے کی حکمت نبوی
1094	امام حسن بصریؒ کے نزدیک ممانعت کی علت	1083	سرکاری عہدوں پر فائز افسران کا تحائف قبول
1094	امام نوویؒ: امام بن اور امام بخاری کا تبصرہ	1086	کرنے پر نبی کریم ﷺ کا جلال و غضب
1095			

## تعارف مؤلف کتاب

تیسری صدی ہجری کا سورج اپنی تمام تر تابانیوں کے ساتھ ماہ و سال کی بساط لپیٹے غروب کی جانب محو سفر تھا۔ اس صدی نے بھی دین مصطفوی کے جلیل القدر چراغ روشن کیے جنہوں نے خدمت اسلام میں اپنا حصہ شامل کیا۔ بغداد کی سرزمین گلزارِ حیات کے لیے اپنے اندر نمود و زرخیزی کا ایک جہان آباد کیے ہوئے تھی۔ اسی مٹی نے اپنے وجود سے وہ گلاب بھی پیدا کیے جنہوں نے دین مبین کی خوشبو کو چار دانگ عالم پھیلایا۔

اسی سرزمین کا ایک شگفتہ گلاب ابن شاہین بھی ہے۔ آپ کا اصل نام عمر بن عثمان ہے۔ کنیت ابو الحفص پائی۔ ابن شاہین آپ کے نانا کی کنیت تھی آپ پر اسی کنیت کے غلبے سے آپ ابن شاہین کے نام سے معروف ہوئے۔ خطیب بغدادی کے مطابق آپ کا اصل وطن خراسان تھا یعنی آپ عجمی النسل تھے۔ بغداد میں آ کر آباد ہوئے اور پھر یہیں کے ہو رہے۔ (تاریخ بغداد، ۱۱/۴۶۵) تاریخ ولادت کے متعلق اپنے والد کی یادداشتوں میں نقل کرتے ہیں:

فقرات مولدی علی کتابہ ولد ابنی عمر فی صغ سنہ سبع و تسعین و مائتین (تاریخ بغداد ۱۱/۲۶۸)

”میں نے اپنے والد کی کتاب سے اپنی ولادت کی تاریخ کے متعلق پڑھا کہ میرا بیٹا عمر ماہ صفر ۴۹ھ میں پیدا ہوا۔“

حفظ قرآن اور علوم دینیہ کی تکمیل کے بعد تفسیر و حدیث میں مہارت تامہ حاصل کی یہاں تک کہ علم اصول حدیث، علم جرح و تعدیل، اسماء الرجال میں ید طولیٰ حاصل کر لیا۔ کتابت حدیث، روایت حدیث اور ضبط حدیث میں کمال شہرت حاصل کی۔ محدثین و رجال حدیث پر آپ کی تصانیف نہ صرف سند ہیں بلکہ عند المحققین مصادر کی حیثیت رکھتی ہیں۔

### رحلات علمیہ

بغداد چونکہ اسلامی صوبہ عراق کا دار الخلافہ تھا اور بلاد اسلامیہ میں ایک اہم علمی مرکز بھی لہذا ابتدائی تیس سال آپ کو کسی

دوسرے شہر جانے کی حاجت ہی پیش نہ آئی۔ جس کی سب سے بڑی وجہ یہاں کے فقہاء و محدثین کی جلالت و صولت علمی تھی۔ البتہ حیاتِ مبارکہ کے تیس برس بعد درج ذیل بلادِ اسلامیہ میں طلبِ حدیث کے لیے سفر فرمایا:

☆ کوفہ

☆ بصرہ

☆ دمشق

☆ حمص

☆ رملہ

☆ عسکر

☆ رقہ

☆ مصر

☆ فارس

(تذکرہ الحفاظ، ۴/۱۸۳)

### شیوخِ عظام

ابن شاہینؒ کے اساتذہ اس قدر کثیر تھے کہ آپ نے ایک مکمل کتاب ”معجم الشیوخ“ کے نام سے تالیف فرمائی مگر یہ کتاب دست و برد زمانہ کی نذر ہو گئی۔ البتہ خطیب بغدادیؒ، شمس الدین ذہبیؒ اور ابوالفلاح الحنبلیؒ نے چند شیوخ کے اسماء نقل فرمائے ہیں۔

۱۔ احمد بن اسحاق بن ابی بکر، قاضی مدینہ

۲۔ احمد بن ابی بکر بن محمد بن محمد الباغندی، حافظ الحدیث المتقین الامام

۳۔ احمد بن محمد بن شیبہ ابوبکر البزار

۴۔ احمد بن محمد بن المغلس

۵۔ احمد بن محمد بن مکرم ابوالعباس البزاز



- ۶۔ ابوبکر احمد بن محمد بن ہانی
- ۷۔ ابوبکر الدوری احمد بن محمد بن الہیثم
- ۸۔ حسین بن بسطام
- ۹۔ سعید بن نفیس الصوفی المصری
- ۱۰۔ ابوالحسن شعیب بن محمد بن الزارغ
- ۱۱۔ ابوجبیب المحدث الامام العباس بن احمد
- ۱۲۔ عبد اللہ بن سلیمان بن الاشعث السجستانی
- ۱۳۔ عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز بن المرزبان
- ۱۴۔ ابوالقاسم عبدالوہاب بن عیسیٰ البغدادی
- ۱۵۔ ابوالحسن علی بن محمد بن عبد اللہ العسکری
- ۱۶۔ ابن ابی انج محمد بن احمد البغدادی
- ۱۷۔ ابن الساک عثمان بن احمد بن عبد اللہ
- ۱۸۔ محمد بن حسن بن حمید بن الربیع الکوفی اللخمی
- ۱۹۔ محمد بن ابی داؤد بن سلمان النیسابوری
- ۲۰۔ ابوعلی الایلی محمد بن زہیر
- ۲۱۔ امام حافظ الکبیر محدث عراق محمد بن محمد بن سلیمان
- ۲۲۔ ابوالحسن الجند محمد بن نوح بن عبد اللہ نیشاپوری
- ۲۳۔ محمد بن ہارون بن المجذر
- ۲۴۔ ابواللیث نصر بن القاسم الفراءضی
- ۲۵۔ یحییٰ بن محمد بن صاعد

(تاریخ بغداد ۴/۱۴۳، تذکرۃ الحفاظ ۴/۷۷۶، العبد ۴/۱۷۳، شذرات الذهب ۴/۸۰، سیر اعلام النبلاء ۱۴/۳۸۳)

## تلامذہ کرام

آپ سے اکتساب فیض کرنے والے چند اعلام ونبلاء اسلام کے اسماء یہ ہیں۔

- ۱۔ شیخ الفقہاء والمحدثین الامام الحافظ ابو بکر احمد بن محمد الخوازمی البرقانی
- ۲۔ طاؤس الفقہاء ابو سعید احمد بن محمد المالینی
- ۳۔ الامام المحدث احمد بن محمد البغدادی المعتقی
- ۴۔ محدث العراق، الامام الحافظ ابو محمد الحسن بن محمد الخلال البغدادی
- ۵۔ المحدث الفاضل ابو القاسم عبد العزیز بن علی الازجی البغدادی
- ۶۔ محدث الکبیر حجة الاسلام عبید اللہ بن احمد بن عثمان الازہری البغدادی
- ۷۔ عبد اللہ بن ابی حفص بن شاہین
- ۸۔ ابو القاسم علی بن القاضی ابی علی التتوخی
- ۹۔ ابو بکر محمد بن اسماعیل الوراق البغدادی
- ۱۰۔ ہلال بن محمد بن الحفار

(النجوم الزاهرة، ص ۳۷۹، تاریخ بغداد ۴/۳۷۳، سیر اعلام النبلاء ۱۷/۴۶۱، البدایہ والنہایہ ۱۶/۳۶، شذرات الذهب، ۳/۴۵۵)

## تصانیف جلیلہ

تاریخ اسلام میں محدث ابن شاہینؒ ایسے یکتائے زمانہ صاحب قلم گزرے ہیں جنہوں نے بیک وقت تفسیر، حدیث، تاریخ، اسماء الرجال، اصول، فضائل، تصوف، اور احکام پر نہایت محققانہ تصانیف چھوڑیں۔ چند کے اسماء مع حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ التفسیر الکبیر

یہ تفسیر کم و بیش ایک ہزار اجزاء پر مشتمل تھی جو زمانے کے ہاتھوں محفوظ نہیں رہی۔

(لسان المیزان، ۶/۳۵۴)

(طبقات المفسرین (الدوری ۲/۴)

- ۲۔ کتاب المسند  
ایک ہزار پانچ سواجزاء پر مشتمل احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ تھا۔ امام ذہبی نے تذکرہ (الحفاظ ۳/۲۲۶)، امام ابن حجر نے لسان المیزان (۴/۳۵۳) اور خطیب بغدادی نے تاریخ ۲۶۸/۱۱ میں اس کا ذکر خصوصیت سے کیا۔
- ۳۔ تاریخ الحدیث و منسوخہ  
۴۔ کتاب الاحادیث الاضرار  
۵۔ کتاب الترغیب:  
۶۔ کتاب التاریخ  
۷۔ کتاب معرفة الصابة -  
۸۔ تاریخ اسماء الثقات فمن نقل عنهم اهل العلم  
۹۔ کتاب الضعفاء  
۱۰۔ کتاب الامالی  
۱۱۔ کتاب الاکابر لمن الا صاغر فی السنن  
۱۲۔ کتاب الجنائز  
۱۳۔ کتاب النکاح  
۱۴۔ کتاب شرح الاذان  
۱۵۔ شرح مذاہب اہل السنہ  
۱۶۔ فضائل فاطمہ  
۱۷۔ فضائل شہر رمضان و ما فیہ من احکام  
۱۸۔ کتاب المناہی
- ایک ہزار پانچ سواجزاء پر مشتمل احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ تھا۔ امام ذہبی نے تذکرہ (الحفاظ ۳/۲۲۶)، امام ابن حجر نے لسان المیزان (۴/۳۵۳) اور خطیب بغدادی نے تاریخ ۲۶۸/۱۱ میں اس کا ذکر خصوصیت سے کیا۔
- زیر نظر کتاب جسے اس فن کی ایک مایہ ناز تصنیف کا اعزاز حاصل ہے۔
- حدیث مبارکہ کی یہ کتاب مکتبہ الاسد دمشق میں مخطوطے کی صورت تاحال محفوظ ہے۔ (الاعلان بالتوخیج ۵/۱۹۶)
- طبقات المفسرین ۲/۴، طبقات الحفاظ، ص ۳۹۴
- تاریخ کی یہ کتاب ایک سو پچاس اجزاء پر مشتمل تھی یہ بھی حالات زمانہ کی نذر ہو گئی۔ (المبدیۃ والنہیۃ، ۱۱/۳۱۷، شذات الذهب، ۳/۱۱۷)
- (الاعلان بالتوخیج، ص ۹۲، الرسالة المستترفة، ص ۲۹)
- (التمهید الی التہذیب، ۵/۱۳۴، کشف الظنون، ۱/۵۲۲)
- (لسان المیزان ۱/۳۴)
- (الاعلام ۵/۱۹۶)
- امام ابن شاہین نے حدیث ۱۰۱ میں اس کا ذکر فرمایا۔ (نصب الرلیۃ، ۱/۲۵۰، تحفۃ الاحوذی، ۲/۱۵۴)
- (تلخیص الجہیر، ۳/۲۱۵)
- حدیث مبارکہ ۷۷۱ میں اس کا ذکر فرمایا۔
- اس کتاب کا مخطوطہ ہنوز مکتبہ الاسد دمشق میں محفوظ ہے۔
- سیدہ کائنات سلام اللہ علیہا کے فضائل پر یہ خوبصورت کتاب جامعہ دمشق سے استاذ سمیر عبدالکریم ابراہیم العبدی کی تحقیق سے طبع ہوئی۔
- ۱۔ فضائل شہر رمضان و ما فیہ من احکام
- ۱۸۔ کتاب المناہی

”کتاب الصلوٰۃ، باب فی الرکعتین بعد العصر“ میں اس کتاب کا ذکر فرمایا۔



۱۹۔ کشف المملاک

الاعلام ۵/۱۹۶

۲۰۔ کتاب الزہد

زہد و ورع کے عنوان سے نہایت مبسوط کتاب جو ایک سوا جزاء پر مشتمل تھی۔ یہ کتاب اب ناپید ہے۔

(تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۸۳، لسان المیزان، ۷/۳۰۴)

۲۱۔ کتاب المعراج

کتاب بدء الاذان حدیث ۱۸۴ میں اس کتاب کا ذکر فرمایا۔

۲۲۔ کتاب المعجم

کتاب الصلوٰۃ، باب فی اداء الصلاۃ مرتیں رقم حدیث ۴۶۳ میں اس کا ذکر فرمایا۔

### وفات حسرت آیات

علم و حکمت کا یہ تابندہ ستارہ ذوالحجہ ۳۸۵ھ اس دارِ فانی سے دارِ بقاء کی طرف روانہ ہو گیا۔

(تاریخ بغداد ۱۱۱/۳۶۸)

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِحَدِّهِ لَحْدًا نُّوْرًا وَارْزُقْهُ رِزْقًا وَافِرًا مِّنَ الْمَغْفِرَةِ وَالنِّعَمِ الْجَنَّةِ  
اٰمِيْنَ بِجَآءِ سَيِّدِ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## حرفِ اعزاز

مفکرِ اسلام، مفسرِ قرآن

علامہ سید ریاض حسین شاہ ادام اللہ فیضہم

علامہ آصف محمود نوجوان عالمِ دین ہیں۔ آپ نے بلاشبہ نمل یونیورسٹی، جامعہ اسلامیہ اور دیگر اعلیٰ تعلیمی اداروں سے مختلف مضامین میں اعلیٰ تعلیم حاصل کر رکھی ہے لیکن آپ کی دینی تعلیم ساری کی ساری خلاصہ کیدانی سے لے کر اصحیح للبخاری تک ادارہ تعلیمات اسلامیہ میں ہوئی ہے۔

عزیزم آصف کو میں نے کھیلتے کودتے بھی دیکھا اور پھر فنون کی ادق، مشکل اور عقل آزما کتابیں پڑھتے ہوئے بھی دیکھا۔ مزے کی بات یہ ہے آصف نے معقولات اور منقولات کی درسی کتب زیادہ تر مجھ ہی سے پڑھیں۔ یہ الگ بات ہے کہ علامہ حافظ نور محمد بندیا لوی، علامہ لیاقت نقشبندی، علامہ اشرف،

علامہ رضوان انجم ایسے لائق مدرسین نے بھی انہیں تیار کرنے میں کسی بخل سے کام نہ لیا۔ حکماء لکھتے ہیں کہ جس شخص میں دس صفات موجود ہوں وہ علمی، ادبی اور عملی دنیا میں نام پیدا کر سکتا ہے۔

☆ حوادثِ زمانہ کا مقابلہ کرنے کی جرأت

☆ جمالیاتی طبیعت

☆ علمی اور ادبی اقدار سے محبت

☆ محنت و مشقت کا خوگر ہونا

☆ صلاحیت کا شہد چاٹنے کا نشہ

☆ کم گوئی اور بردباری

☆ سوچوں کو قلم کے سپرد کرنے کا شوق

☆ عزمِ بلند

☆ عملِ پیہم

☆ حسنِ نیت اور خلوص سے خارا شگافی کا دھنی ہونا۔

علامہ آصف محمود کو اللہ نے یہ تمام صفات عطا فرما رکھی ہیں۔ اللہ کرے کہ وہ ان جواہر کو حرص و آرز کے صحرا میں کبھی ضائع نہ کر دیں۔ ایک انگریز مفکر برٹنڈرسل کا قول ہے کہ انسان نے تکوینی مظاہر پر کنٹرول کرنا سیکھ لیا ہے لیکن اس نے خود اپنے اوپر قابو پانا نہیں سیکھا۔ آصف محمود اچھے اسکالر ہیں اس لیے کہ وہ



اپنے اوپر قابو رکھنے کی فکر میں رہتے ہیں۔

گوئے نے کہا تھا ہم جسے جو بنانا چاہتے ہیں اسے کم از کم ہمیں وہ کچھ ضرور بنانا چاہیے۔ ایک استاذ ہونے کے ناطے میرے لیے خوشی ہے کہ آصف محمود کا جمالیاتی اور مطالعاتی سفر بخیر و خوبی منزل کو چھونے سے قریب ہو رہا ہے۔ میرے لیے وہ دن بہار بداماں ہو کر طلوع ہوا تھا جب میں نے آصف کے ہاتھ میں ضخیم کتاب کا مسودہ دیکھا تھا جو چند دن بعد ہی مبیضہ ہو گیا تھا۔ آپ فرما رہے تھے:

”شاہ جی! مجھے اللہ نے ابن شاہین کی

معروف کتاب ”ناسخ الحدیث و منسوخہ“ کا

ترجمہ و تشریح کرنے کی توفیق عطا فرمائی

ہے۔ آپ کے چند حروف کا ہدیہ میری

تحقیق کے لیے تصدیق بن جائے گی۔“

آصف محمود کے بوڑھے استاد نے پہلے تو خوش طبعی کی، آصف محمود! تم کشمیر کے پربتوں سے جب ہبوط نواز ہوئے تھے لگتا نہیں تھا کہ ”رشحاتِ قلم“ کے جہاں میں علوم و معارف کی چمن بندی کر لو گے۔ آپ کو مبارک ہو۔ شاہینوں کے جہاں میں قدم رکھا ہے۔ ناسخ منسوخ علومِ دینیہ کی مشکل ترین بحث ہے۔ اس پر ابن شاہین کی پُر مغز بحثیں اپنی جگہ آصف نے خود جو مقدمہ نویسی فرمائی ہے وہ بذاتِ خود ایک مستقل تصنیف سے کم نہیں۔

ابن شاہینؒ مروروزی خراسان کے سنگلاخ علاقے میں صفر دوسو ستانویں ہجری میں پیدا ہوئے۔ آپ ایک عظیم محدث، فضیلت مآب مفسر، رفیع الشان مؤرخ اور لطائف نواز واعظ تھے۔ ابو حفص آپ کی کنیت تھی۔ عمر بن احمد بن عثمان اسم گرامی تھا اور ابن شاہین کے لقب سے ملقب تھے۔ دارقطنی ایسے محدث کا ان سے سماع ثابت ہے۔ آپ نے ”التفسیر الکبیر“ کے نام سے ایک معروف تفسیر ورثے میں چھوڑی۔ آپ کی کتابوں میں المسمد، التاریخ، الزہد، فضائل فاطمہؑ اور شرح مذاہب اہل السنہ مشہور اور متداول ہیں۔

علامہ آصف محمود نے کتاب ”ناسخ الحدیث و منسوخہ“ کا ترجمہ و تحقیق کی ہے۔ قارئین کو میرا مشورہ ہے کہ وہ خود اس خوشبو کو بلا واسطہ سونگھیں میرے خیال میں ترجمہ و تشریح میں ندرت، سلاست اور فہم انتہا درجہ کا موجود ہے۔ بعض چیزیں میرے لیے بھی نئی تھیں۔ کتاب علماء و محققین کے لیے خاصہ کی چیز ہے۔ آصف محمود کی محنت کو دیکھ کر ایمز نے آپ کو تخصص کی ڈگری دینے کا فیصلہ کیا ہے۔

دعا ہے کہ آصف بہت جلد رشحاتِ قلم کا تازہ تحفہ لے کر اہل علم کی بزمِ توجہ میں جلوہ گری فرمائیں۔

سید ریاض حسین شاہ عفی عنہ

## پیش گفتار

قرآن و حدیث شریعت اسلامیہ کے ماخذ اولین ہیں۔ ذاتِ رسول معظم ﷺ ان دو بنیادی مصادر کی اصل ہے۔ قرآن وحی جلی اور حدیث وحی خفی کا درجہ رکھتی ہے اور وحی اس الہامی پیغام کا نام ہے جو اللہ جل و علاء کی جانب سے نسل آدمیت کی فلاح دارین کا سامان ہے۔ شریعت کے یہ بنیادی ماخذ من جانب اللہ محفوظ ہیں جس کا وعدہ خود پروردگار کی الہامی صحیفے میں موجود ہے۔ اس امت کے لیے ایک ایسی نعمت اسوہ رسول عربی ﷺ کی صورت میں عطا ہوئی جو اقوام و ملل سابقہ کے حصہ میں نہ آ سکی۔ رب العزت نے ان تینوں نعمتوں کی حفاظت جن افراد کے ذریعہ محفوظ فرمائی وہ لوگ حیاتِ رنگ و بو میں اپنی ایسی صلاحیتوں کا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ آیاتِ قرآنیہ کی حفاظت کی بات ہو تو کتابتِ قرآن، حفظِ قرآن اور تلاوتِ قرآن کا ایسا اہتمام کہ دوسری کتب تو کجا تورات و زبور و انجیل بھی ایسی مثال پیش کرنے سے قاصر ہیں۔ حفاظتِ حدیث و سنت کی بات ہو تو صحابہ قلب و روح میں ان روشن والہامی پیغامات کو سموئے ہوئے تھے اور اس کا عملی پیکر بھی تھے۔ البتہ اگر کتابتِ حدیث کے ضمن میں یہ حقیقت ہے کہ عہد رسالت میں سوائے چند احادیث کے ایسے مجموعے تیار نہ ہو سکے جو مابعد دوسری تیسری صدی کے ائمہ کو تحریر و تدوین کرنا نصیب ہوئے اس کی دو بنیادی وجوہات تھیں۔

۱۔ صحابہ کی جہادی سرگرمیاں۔

۲۔ تبلیغ و تعلیم کے لیے اصحاب رسول ﷺ کا مرکز اسلامی سے دور ہونا۔

مکی عہد اسلام مظالم کی نذر ہوا اور تیرا سال ظلم و جبر اور ہجرتوں میں گزرے۔ مدنی عصر نور غزوات و سرایا کی مشقتوں میں بیتے۔ جو وقت اور صاحبِ صلاحیت لوگ ملے یا تو وہ کتابتِ قرآن میں مشغول رہے یا تبلیغ و تعلیم دین میں۔ حضرت معاذ بن جبلؓ کا مکہ کو رخصت ہونا۔ حضرت مصعبؓ بن عمیر کا ہجرت سے قبل تعلیمِ شریعت کے لیے مدینہ بھیجا جانا۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا قضاء کی خاطر دعاء رسول ﷺ لے کر مدینہ سے جانب یمن نکلنا۔ ان ایسے صاحبِ فہم و فراست صحابہ جو



تعداد میں نہایت قلیل تھے ان ایسی خدمات دینیہ میں مصروف رہے۔ حتیٰ کہ سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کا وصال ہو گیا۔ عہدِ خلافتِ راشدہ کے تیس سالوں میں تقریباً ابتدائی تین سال اور آخری چھ سال سازشوں اور فتنوں کی بھینٹ چڑھ گئے۔ درمیانی ماہِ وصال فتوحاتِ اسلامیہ کی خاطر جہاد میں صحابہ کی مصروفیت رہی۔ حتیٰ کہ مسلمان حجاز مقدس سے اطراف میں چوبیس لاکھ مربع میل تک پھیل گئے۔ اس وقت تک مسلم امہ کسی فرقہ و مسلک کے قالب میں کیوں نہ ڈھالی گئی جس کی وجوہات نہایت سادہ ہیں۔

۱۔ عہدِ رسالت مآب ﷺ میں دین کی ہر بنیادی و حتمی رائے صرف آپ ﷺ سے لی جاتی اور تمام شکوک و شبہات تک کا ازالہ ہو جاتا۔

۲۔ عہدِ خلافتِ راشدہ میں حضراتِ خلفاء نہ صرف منصبِ خلافت کی ذمہ داریاں نبھاتے بلکہ محراب و منبرِ رسول ﷺ کے بھی امین ہوتے۔ اسلام کے تمام قواعد و ضوابطِ فقیہہ صحابہ کی رائے سے اسی منبر و محراب سے جاری و نافذ ہوتے۔

۳۔ فتوحات و سلطنت کی وسعت کے بعد بحکمِ خلفاء راشدین محدث و فقیہ صحابہ تمام بڑے اسلامی شہروں میں مسانیدِ علم پر جلوہ گر ہو گئے۔ مکہ میں حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت ابن عباسؓ، مدینہ میں حضرت ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ، کوفہ میں ہولاء علیؓ اور ابن مسعودؓ، بصرہ میں انس بن مالکؓ، اور عتبہ بن غزوآنؓ۔ شام میں حضرت ابودرداءؓ، حضرت صامتؓ، مصر میں عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ اور عتبہ بن عامرؓ وغیرہ۔ ان چھ مقامات پر ان جلیل القدر ہستیوں کے ساتھ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی کثیر تعداد موجود رہی حتیٰ کہ یہ سلطنتِ اسلامیہ کے چھ دارالحدیث کہلائے۔ امت ان مراکزِ علمیہ سے اپنی پیاس بھی بجھاتی رہی اور علمی اختلاف کی صورت میں رجوع کر کے ایک عقیدہ اور رائے پر متفق و مستحکم بھی رہی۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین احادیث و آثارِ رسول ﷺ کو امت تک منتقل بھی فرماتے رہے۔ اور صحابہ کے بعد کے لوگ یعنی تابعین عہدِ رسالت مآب ﷺ کی ہر یادگار محفوظ رکھنے کا اہتمام بھی فرماتے رہے۔ صحابہ کرام چونکہ آپ ﷺ کے مکی و مدنی عہد کے حالات، آپ ﷺ کے ہر دو مقامات کے احوال و ارشادات سے حتیٰ المقدور واقف تھے خصوصاً ابتدائی اور آخری عہد تک دینِ مبین میں ہونے والے اوامر و نواہی۔ حلال و حرام کے احکامات اور بتقاضائے شریعت ان میں سچ، ان کے تعارض کی حیثیت، احکامات کے تقدم و تاخر کے اسباب، آیاتِ بینات کی تفسیر و توضیح۔ وحی الہی کے سبب نزول اور اس کے نتیجہ میں احکام کا ترتیب، احادیثِ رسول ﷺ کے سبب ورود پھر اس کے نتیجہ میں اصولِ شریعت کا تعین وغیرہ۔ ان مراکزِ علمیہ اور دارالاحادیث

اسلامیہ کے لیے مسند نشین نہ صرف ایسے پیچیدہ احکامات سے آگاہ تھے بلکہ آیات قرانیہ کے حروف اور ان کے معانی، دین مبین کے اصل مقاصد اور ان کا فہم بھی رکھتے اور منتقل کرتے رہے ساتھ ساتھ آیات ربانی کی عملی تصویر جو ذات مصطفیٰ کریم علیہ التحیہ والتسلیم کی صورت و دیت ہوئی آپ کی حیات نور کے تمام گوشے ابتداء تا انتہا اس تمام علمی وراثت کے ساتھ منتقل فرماتے رہے جو انہیں عطا ہوئی تھی یہ ان دارالاحادیث صحابہ کا فیضان ہی تھا کہ امت کو اگر کسی اختلاف میں ڈالنے کی حماقت کی گئی تو ان مراکز علمیہ نے اس اختلاف کو میراث نبوت کی بدولت فرو کر دیا۔ حافظ ابن حجرؒ نقل فرماتے ہیں۔

كان الرجل من اهل لهواء اذا خالفنا في الحديث قلنا: (صحابه تابعين فرماتے ہیں) جب اہل بدعت میں سے کوئی شخص کسی حدیث کے بارے میں ہماری مخالفت کرتا تو ہم اس سے کہتے تھے آؤ چلو ان کے پاس جنہوں نے اس حدیث کو خود آپ ﷺ سے سنا ہے۔

تعالیٰ من سمعه من النبی ﷺ  
(تہذیب التہذیب، جلد ۱، ص ۳۷۸، دائرہ معارف ہند)

یہی وہ سبب تھا کہ لوگ حدیث کے معاملے میں رائے زنی کی جرأت نہ کرتے۔ اور قرآن و احادیث کے مقرر اصولوں کی خلاف ورزی بھی ان کے بس کی بات نہ تھی۔ یہ سب کچھ اس وقت تک رہا جب تک خورشید نبوت سے براہ راست کسب نور فرمانے والے تمام ستارے غروب نہ ہو چکے تھے۔ اصحاب الرسول ﷺ نے ان دارالاحادیث میں مسند نشین ہو کر امت کو ایک نقطہ پر مرکوز رکھا۔

۴۹ھ میں ریاست اسلامی کی امارت سنبھالتے ہی عمر بن عبدالعزیزؒ نے یہ بھانپ لیا کہ اگر اس طرح یہ نجوم ہدایت غروب ہوتے رہے تو امت دین مبین کی تشریحی اساس سے محروم ہو جائے گی لہذا سریر آرائے مسند امارت سے یہ حکم جاری ہوا۔

”انظروا حدیث رسول اللہ ﷺ فاجمعوه“  
رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو تلاش کرو اور انہیں اکٹھا کرو۔

(فتح الباری، باب کیف یقبض العلم، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

یہ ایک ایسا فرمان تھا جس نے تلاش حدیث کے لیے امت کے صالح رجال میں وہ نور پھونک دیا کہ یہ لوگ سوار و پیادہ ہی سینکڑوں ہزاروں میل تک ایک ایک روایت کے لیے آبلہ پائی کرنے لگے۔ صحابہ چونکہ احادیث یاد رکھنے کے ساتھ ساتھ اس کی تشریحی حیثیت سے بھی خوب آگاہ تھے۔ لیکن بعد میں آنے والا یہ گروہ ان متنفرق صلاحیتوں سے معمور نہ تھا۔ اگرچہ دارالاحادیث صحابہ کے وارثان علم کو تو یہ ملکہ حاصل تھا لیکن تدوین و کتابت حدیث کرنے والے ان جملہ رجال کی تعداد ان سے کئی

زیادہ تھی۔ جو ان تمام اساسی قوانین سے مکمل طور پر آگاہ تھے۔ امت کے جو نبلاء تلاش حدیث اور کتابت روایت اور ان کی تصحیح و تنقیح میں مصروف رہتے انہیں اہل الحدیث کا لقب دیا گیا۔

ومن المعلوم ان اہل الحدیث اسم لمن عنی به وانقطع یہ امر طے شدہ ہے کہ اہل حدیث اس طبقہ علماء کا نام ہے جو فی طلبہ فہولاء ہم اہل الحدیث من ای مذهب طلب (حدیث) کے لیے سرگرداں ہوں اگرچہ ان کا تعلق کسی کانوا۔ بھی (فقہی) مذہب سے ہو۔

(الروض الباسم، جلد ۲، ص ۲۵۸)

یہ وہ پہلا گروہ تھا جس نے فرامین نبوی ﷺ اور آثارِ صحابہ رضوان اللہ اجمعین کو محفوظ کرنا شروع کیا۔ دوسرا گروہ جو درحقیقت ان رجال احادیث سے قبل بھی روایات و آثار سے دین اسلام کی تشریحی صورت تشکیل دے دیا تھا۔ یہ دارالاحادیث صحابہ کا پروردہ تھا انہیں طائفہ فقہاء کہا جاتا ہے۔ جس طرح تدوین حدیث عہد صحابہ سے رفتہ رفتہ شروع ہوا اور قرن بعد قرن بام عروج کو پہنچا ایسے ہی تدوین فقہ بھی عہد صحابہ سے جاری رہا اور دوسری صدی ہجری تک نہایت جانفشانی سے اپنے مقاصد کے حصول میں کامیاب رہا۔ دونوں صلحاء امت کے متعلق امام ابن قیمؒ جو یہ فرماتے۔

قسم الحفاظ معتنون بالضبط والحفظ والاداء کما سمعوا ولا يستنبطون ولا يستخرجون كنوز ما حفظوه  
ایک قسم ان حفاظ (حدیث) کی ہے جن کا کام صرف روایات کو یاد رکھنا اور جیسی سنی ہوں ویسی ہی آگے پہنچا دینا ہے۔ ان کا کام ان روایات سے مسائل کا استنباط و استخراج نہیں دوسری قسم ان فقہاء کی ہے جن کا کام ان روایات و نصوص سے مسائل کا استنباط اور ان میں تفقہ ہے۔  
(الوابل الصیب من الکلم الطیب، جلد ۱، ص ۷۲، دارالحدیث قاہرہ)

ابن قیمؒ کی اس تحقیق کی اصل یہ حدیث مبارکہ ہے جسے امام ترمذیؒ نے نقل فرمایا۔

نضر الله امرء سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره الله تعالى اس شخص کو مہکتا و شگفتہ رکھے جس نے میرے قول کو سنا  
فرب حامل فقه الى من هو افقه منه رب حامل فقه ليس اور اسے یاد کیا پھر ان تک پہنچایا جنہوں نے مجھ سے نہیں سنا  
بفقيه بہت سے فقیہ اپنے سے کامل فقیہ تک بات پہنچاتے ہیں اور  
بہت سے مسئلہ جاننے والے خود فقیہ نہیں ہوتے۔  
(جامع ترمذی، حدیث ۵۵۳)



امام شافعیؒ اس حدیث پر ارشاد فرماتے ہیں؛

وَدَلُّ عَلَى أَنَّهُ قَدْ يَحْمِلُ الْفَقْهُ غَيْرَ فَقِيهِ يَكُونُ لَهُ حَافِظًا يَهِيَ رَوَايَاتُ اسْ بَاتِ بِرَدْلَالَتِ كَرْتِي هِيَ كَهْ فُهْمُ فَرَا سَتِ كُو غَيْرِ فُقِيهِ  
وَلَا يَكُونُ فِيهِ فُقِيهَا  
(الرسالہ، ص ۳۶۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ان میں تفقہ کی دولت نہیں رکھتے۔

محدثین روایت احادیث، احادیث کی اسناد اور اس کے رجال کی معرفت، صحت حدیث، اس کی علتیں روایات میں سقم اور روایات پر تنقیح ایسے قواعد و اصول سے تو واقف تھے لیکن یہ فقہاء و مجتہدین ہی تھے جنہوں نے روایات و آثار سے مسائل کے استنباط و استخراج کا اساسی کام سرانجام دیا۔ اس کی ایک مثال ملاحظہ فرمائیں۔

امام اعظم جلیل القدر محدث تھے۔ ایک مرتبہ ان کی مجلس میں ایک شخص نے ان سے مسئلہ پوچھا آپ وہ مسئلہ سن کر حیران رہ گئے اور ادھر ادھر دیکھنے لگے جب خود جواب نہ دے سکے تو امام ابوحنیفہ جو اس وقت ان کی مجلس میں موجود تھے اعظم کی اجازت سے مسئلہ بتا دیا۔ امام اعظم کو اس جواب پر تعجب ہوا تو پوچھا۔ یہ مسئلہ آپ نے کون سی حدیث سے مستنبط کیا۔ امام ابوحنیفہؒ نے اعظم ہی کی سند سے روایت سنادی۔ انہوں نے یہ حدیث سن کر فرمایا۔

انتم الاطباء و نحن الصيادلة  
(جامع بيان العلم وفضله، جلد ۳، ص ۲۸۷)

درحقیقت تم لوگ طبیب ہو ہم تو محض ادویات دینے والے ہیں۔

امام اعظمؒ کے یہ الفاظ محدث اور فقیہ کے فرق کو خوب واضح کرتے ہیں۔ کثرت روایات کثرت علم یہ دلالت نہیں کرتی۔ اگر ایسا ہی ہوتا تو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بڑے عالم ہوتے لیکن ابو ہریرہؓ نے حفظ احادیث کے لیے دعاء رسول ﷺ حاصل کی جبکہ خود سرکارِ دو عالم ﷺ نے ابن عباسؓ کو تفقہ فی الدین کی دعا عطا فرمائی۔

اللهم فقهه في الدين و علمه التاويل  
(متفق عليه، بخاری و مسلم)

صحابہ کرام اگرچہ خود بھی احادیث و آثار سے واقف ہوتے لیکن احادیث سے مسائل کا استنباط اور فتویٰ کی اہلیت صرف چند صحابہ کو حاصل تھی امام ابن جوزیؒ فرماتے ہیں؛

(المدهش، جلد ۱، ص ۵۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

Marfat.com  
Marfat.com

اس کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ اگر صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین تو براہ راست آپ ﷺ سے اکتساب فیض فرماتے اور مسائل شرعیہ کا حل فوراً ہی مل جاتا۔ اور تابعین و مابعد اسلاف امت ان وارثانِ نبوت کے پروردہ تھے جنہیں یہ دولت خود ذاتِ مصطفیٰ کریم علیہ التحیہ والثناء سے میسر آئی۔ لیکن دورِ رسالت مآب ﷺ اور عہد صحابہ سے دوری کے سبب دینِ مبین کے مسائل میں بے حد پیچیدگیاں پیدا ہو چکی تھیں۔ لہذا مجتہدین و فقہاء امت نے احادیث و آثارِ رسول ﷺ سے استنباط احکام کے لیے ایسے قواعد و اصول مقرر فرمائے جن کی موجودگی میں شریعت اسلامیہ کی اساس اور اس کے مقاصد تک رسائی ممکن ہو سکی۔ اس وقت تک جن مسائل و پیچیدگیوں کا سامنا رہا وہ درجہ ذیل ہیں:

- ۱۔ قرآن مجید کی قراءتوں میں اختلاف
  - ۲۔ احادیثِ رسول ﷺ سے لاعلمی
  - ۳۔ ثبوت حدیث میں شبہ
  - ۴۔ نص کے فہم اور اس کی تفسیر میں اختلاف
  - ۵۔ الفاظِ نبوت کے مشترک الفاظ میں معانی کے تعین میں اختلاف
  - ۶۔ کسی پیش آمدہ مسئلے میں نص کا نہ ہونا۔
  - ۷۔ متعارض روایات میں ناسخ و منسوخ، راجع و مرجوع سے عدم معرفت
- ان ایسے عوامل کے سبب فقہاء و مجتہدین اسلام نے اپنی خداداد بصیرت و حکمت سے امت کو اختلاف سے محفوظ فرما کر ایک مرکز پر متحد رکھا۔

یہ بات مسلمہ ہے کہ اللہ رب العزت نے آپ ﷺ کے متروک و منسوخ قول و فعل کو بھی محفوظ رکھا جس طرح کتابِ حکمت کلامِ مجید کی بھی باقوال مختلفہ چند آیات منسوخ ہیں لیکن اس کے باوجود وہ محفوظ ہیں یہی اعجازی شانِ کلامِ رسول و فعلِ رسول ﷺ کی ہے۔ رب تعالیٰ نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر سنت و ادا کو نہ صرف محفوظ فرمایا بلکہ ائمہ اربعہ کے مذاہب و فقہی اختلافات و آراء کی صورت میں دنیا کے ہر کونے میں زندہ بھی رکھا۔

محدثین نے تو قصرا مارت کے نامہ مبارک کی لاج میں ریاستِ اسلامیہ کی اطراف و کنارے روایات و آثارِ رسول ﷺ کا ایسا ذخیرہ بنالیا کہ جو اپنی مثال آپ تھا لیکن یہ افراد ان روایات کے صرف صحت و سقم، علل و معرفتِ رجال، اسناد و متون سے آگاہ تھے۔ فقہاء و مجتہدین نے ناسخ و منسوخ، تعارض حدیث اور ان ایسے بیسیوں دقائق و پیچیدگیوں کے حل کے لیے نہایت کٹھن



اور اداق معیار و ضوابط متعین فرمائے تھے کہ اہل اسلام کو کجا مستشرقین بھی ورطہ حیرت میں مبتلا ہیں امام سیوطی صرف ایک لطیف اسلوب بیان فرماتے ہیں۔

لَوْلَمْ نَكْتُبِ الْحَدِيثَ مِنْ سَتِينِ وَجْهٍ مَا عَقَلْنَاهُ  
 (التعظیم والمہمۃ، ص ۶۶)  
 جب تک ہم نے حدیث کو ساٹھ وجوہ سے جانچا و نقل نہ کیا ہم اسے سمجھ ہی نہ پائے۔

اللہ اکبر تحمل و تفقہ فی الحدیث میں اس قدر احتیاط اور یہ بھی اُن بزرگوں کی زبان سے جو اپنی جلالت علمی میں اپنا کوئی ہم عصر نہ رکھتے تھے۔

اسی طرح فہم حدیث کے لیے بھی درجہ ذیل اساسی بنیادیں قائم فرمائی گئی تھیں۔

- ۱۔ حدیث قرآن، خبر متواتر اور خبر مشہور کے معارض و مقابل نہ ہو۔
- ۲۔ حدیث قیاس، عقل سلیم اور اسلام کے مجموعی مزاج کے خلاف نہ ہو۔
- ۳۔ ذخیرہ احادیث میں سے کن روایات پر خلفاء راشدین، فقیہ صحابہ، قرب و صحبت رسول ﷺ پانے والے اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کا عمل رہا ہے۔
- ۴۔ صحابہ کرامؓ کی روایات اور ان کے عمل موافق رہے یا مخالف یعنی صحابیؓ کی روایت تو موجود ہے لیکن خود عمل ترک فرمادیا یا جاری رکھا۔
- ۵۔ صحابیؓ بارگاہ رسالتؐ سے براہ راست روایت کر رہا ہے یا مرسل
- ۶۔ اہل مدینہ کا عمل روایت کے موافق ہے یا مخالف
- ۷۔ روایت کرنے والے صحابی کو فہم حدیث بھی ہے یا محض الفاظ حدیث کی روایت پر اکتفاء ہے۔
- ۸۔ حدیث کسی حکم کو عمومیت سے نکال کر خصوصیت میں تو داخل نہیں کر رہی۔
- ۹۔ روایت اجماع صحابہ کے معارض و مخالف تو نہیں۔
- ۱۰۔ حدیث عموم بلوی کے مخالف تو نہیں۔

یہ جملہ احتیاط ان رجال علم و حکمت کی طرف سے ہے جن کی نظیر ان کے زمانے میں بھی نہ تھی تو کجا آج کے یتیم الحدیث جنہیں فقط روایات کے تراجم اور متون کا بھی فہم نہیں عہد قدیم کے ان نبلاء کی تحقیقات کو ناقص سمجھ کر خود مجتہد و شارح ہونے کا زعم رکھتے ہیں۔ حدیث کا اور متن دیکھ کر تائید مسلک میں سر آنکھوں پر اور خلاف مسلک ضعیف و موضوع کا طعن دیتے ہیں سچ فرمایا تھا

سید المرسل ﷺ اور ختم المرسل ﷺ نے کہ ”ہر چیز کی طرح اس دین کے لیے بھی اقبال و ادبار کی منزلیں ہیں دین کا اقبال یہ ہے کہ قوم کی قوم، علم و معرفت کے زیور سے آراستہ ہو اور اس میں اکا دکا ہی فاسق باقی رہ جائیں۔ وہ ذلیل و خوار ہوں۔ زبان کھولیں تو دھتکارے جائیں ستائے جائیں اور مروڑ ڈالے جائیں۔ دین کا ادبار یہ ہے کہ قوم کی قوم، علم کو چھوڑ بیٹھے اور اس میں اکا دکا ہی عالم رہ جائیں جو بالکل مغلوب و ذلیل ہوں، بولنے کی جرأت کریں تو مارے ستائے، چور کر ڈالے جائیں اور کہا جائے، ہم سے سرکشی کرتے ہو اور پھر یہ ہو کہ مجلسوں اور بازاروں میں برملا شراب کے دور چلیں۔ اس کے نئے نئے نام رکھ دیئے جائیں اور یہ ہو کہ اس امت کے بعد والے لوگ پہلے لوگوں پر لعنت کریں حالانکہ خود انہی پر خدا کی لعنت ہے۔ (جامع بیان العلم و فضلہ)

یہی وہ بنیادی سبب ہے جس نے امت کے اتحاد کو پارہ پارہ کر دیا جب تک عرب و عجم میں ایسے مراکز دینیہ قائم رہے جو باوقار بھی تھے اور صاحب اختیار بھی پورے عالم اسلام میں فتویٰ ایک ہی چلتا، قبولیت کے ساتھ ساتھ عمل کی لبیک ہر جانب سے بلند ہوتی۔ ائمہ کی عزت و جلالت علمی کا رعب ہر ایک کے سینوں میں ہوتا مگر یہود و ہنود کی عیاری نے علماء کو بھی بے اثر کر ڈالا اور منزلت فتویٰ بھی پائے مال ہو گئی۔ گلی گلی اور نگر نگر عامۃ الناس خود ہی قاضی و مفتی بن بیٹھے۔ القابات کی اہلیت نہ رکھنے والوں نے اس کی وجاہت کو اکارت کر دیا۔ الغرض امت گروہ در گروہ اور فرق در فرق ہو گئی۔ امت کے اتحاد اور دین کی بقاء کا واحد حل اسی میں ہے کہ دین کی تشریحی حیثیت کے تعین کی ذمہ داری ان ہی افراد کے سپرد کی جائے جو اس کے اہل ہیں کیا خوب کہا ”لکل فن رجال“ کیونکہ فقہاء کے زیر نظر جملہ و نصوص روایات ہوتیں جن کی بدولت وہ اصول شریعت مرتب فرماتے۔ ان کے مذکورہ قواعد و ضوابط شریعت کا تقرر کس قدر اہمیت اختیار کر گیا اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے۔ تمام روایات حدیث و محدثین جن میں ایک بڑی تعداد حفاظ حدیث کی تھی ماسوائے چند رجال کے جو خود درجہ اجتہاد پر فائز تھے تمام کے تمام روایات کے ذخیرہ سے مسائل کے استنباط و استخراج کے لیے مجتہدین و فقہاء کے طریق کی پیروی پر تھے۔ اور ان قواعد شریعہ کی تقلید میں حنفی، مالکی، شافعی یا حنبلی کہلائے۔

آیات قرآنیہ، احادیث مبارکہ اور روایات متعارضہ پر ان چاروں ائمہ کے تحقیقی مراکز نے جس قدر جانفشانی سے طویل غور و خوض اور ابحاث علمیہ کے بعد مسائل کا استنباط و استخراج فرمایا یقیناً یہاں پر رب جلیل کا کرم اور سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ و الثناء کی نظر فیض ماب کے تصدیق ممکن ہو ان کی یہ کاوش امت پر ایسے احسانِ عظیم کی مانند ہے جس کا بدل صبحِ محشر تک ممکن نہیں۔

## ترجمہ و تحقیق کی ضرورت:

تاحال صحائف احادیث کے تمام مجموعات کے تراجم اُردو کے قالب میں ڈھالے جا چکے ہیں جن میں بشمول صحاح ستہ، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، مسند احمد، مسند ابوداؤد طیالسی، مسند ابی یعلیٰ، مستدرک حاکم، سنن دارمی، سنن دارقطنی، مصنف ابن ابی شیبہ و دیگر کثیر نور پارے شامل ہیں لیکن ہنوز ان کتب میں موجود روایات متعارضہ اور ناسخ و منسوخ احادیث کو تطبیق و توفیق ان کی استنادی حیثیت، ان کے ثبوت، ان کی علتوں اور ترجیح کے قواعد کو زیر بحث نہیں لایا گیا اس ضمن میں راقم اٹیم نے بتائید ایزدی و عنایت نبوی ﷺ اس موضوع پر نہایت جامع کتاب جو محض روایات تک محدود تھی لیکن تبویب کی عمدگی اور اسلوب کی جدت کے پیش نظر ایک نادر نمونہ تھی ترجمہ اور مذاہب اربعہ کے اصل ماخذ کی روشنی میں احادیث کی اساسی و تشریحی حیثیت کو واضح کرنے کی ایک سعی ہے چونکہ اُردو کے قالب میں یہ اولین قدم ہے اُمید ہے فقہ السنۃ اور مذاہب اربعہ کے طلباء اس سے استفادہ فرمائیں گے اور مطالعہ کے بعد اہل علم و دانش ارباب تحقیق و تدقیق رہنمائی سے بھی نوازیں گے۔

آصف محمود

ادارہ تعلیمات اسلامیہ، راولپنڈی

۰۳۰۰-۹۸۷۸۵۸۰



## منہج تحقیق

- ☆ متعارض روایات میں منسوخیت کے مقابل تطبیق کو ترجیح دی گئی۔
- ☆ باب کی روایات کے ساتھ اصل متون حدیث کے حوالہ جات تخریج میں نقل کر دیئے گئے۔
- ☆ روایات پر جرح و قدح کی بجائے تطبیق و توثیق کی حتی المقدور سعی کی گئی۔
- ☆ تعارض کے پیش نظر مذکورہ باب میں ائمہ اربعہ کے مذاہب اور ان کے دلائل غیر جانبداری سے زیب قرطاس کیے گئے۔
- ☆ قرآن، سنت و آثار مستندہ سے فقہ حنفی کے دلائل کو مزین کیا گیا۔
- ☆ تحقیق کو معاندانہ و متعصبانہ طریق سے کلیتاً مبرا رکھا گیا۔
- ☆ روایات کی انفرادی تشریح کی بجائے باب کو موضوع تحقیق رکھا گیا جس کا سبب باب کی جملہ روایات کا مماثل ہونا ہے۔
- ☆ ترجمہ و تحقیق کا اسلوب حتی المقدور سہل رکھا گیا تاکہ عامۃ الناس کے لیے بھی فہم میں دشواری نہ ہو۔
- ☆ تفاسیر، شروحات حدیث اور متون فقہ کے اصل مصادر و مراجع دوران تشریح و تحقیق نقل کیے گئے تاکہ اہل علم اور ارباب تحقیق کا اعتماد بحال رہے۔
- ☆ مکرر نقل شدہ ابواب و روایات کی تشریح و تحقیق یکجا کی گئی۔

## مقدمہ

رسول اللہ ﷺ کی بعض احادیث میں اگرچہ معنوی طور پر تضاد پایا جاتا ہے مگر حقیقی طور پر اختلاف ناممکن ہے۔ اس لیے کہ ان احادیث کا مرجع ذاتِ مصطفیٰ ﷺ ہی ہے۔ ظاہراً اختلاف پایا جانا ممکن ہے جسے اصطلاح حدیث میں تعارض کیا جاتا ہے۔ متعارض روایت سے مراد ایسی صحیح روایت ہے جس میں کسی دوسری روایت سے متضاد حکم یا خبر پائی جائے۔ یہ بات طے ہے کہ ایک مقبول حدیث ہی دوسری مقبول حدیث سے متعارض ہو سکتی ہے۔

اگر دو مقبول احادیث باہم متعارض ہوں تو اس صورت میں ائمہ اصول حدیث دونوں احادیث کو جمع کرنے یعنی باہم تطبیق دینے کا قول ذکر فرماتے ہیں۔

ان يمكن الجمع بين الحديثين ولا يعتذر ابدا وجه ينفي تنافيهما ضيعة حينئذ المصير الى ذلك والقول بهما معا (ابن صلاح، مقدمہ، ص ۲۸۴)

اگر دو احادیث کو جمع کرنا ممکن اور جدا کرنا مشکل ہو ان دونوں کے درمیان منافات کی نفی کرے اس صورت میں تعبیر کا تعین ہوگا اور دونوں احادیث کے مفہوم کو ایک ساتھ لیا جائے گا۔

اگر دونوں متعارض احادیث میں تطبیق کی صورت ممکن نہ ہو تو دونوں میں سے ایک حدیث کا تقدم اور دوسری کا تاخر معلوم کیا جائے گا۔ متاخر روایت کو ناسخ اور مقدم کو منسوخ کیا جائے گا۔ تاریخ کے علاوہ چند دوسرے قرائن بھی ہیں جن سے ناسخ و منسوخ کا پتہ لگایا جاسکتا ہے زیر نظر کتاب میں اسی عنوان سے احادیث کو لایا گیا ہے تاکہ حدیث کے طالب علم کو نبی کریم علیہ السلام کی بظاہر متعارض احادیث کی معرفت حاصل ہو سکے۔ آپ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے۔

ان احادیثی ینسخ بعضها بعضا کنسخ القرآن (دارقطنی، سنن جلد ۴، ص ۱۴۵)  
(الحازمی۔ الاعتبار فی الناسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۱، ص ۴۰)  
بے شک قرآن کی مثل میری بعض احادیث بعض کو منسوخ کرتی ہیں۔

یہ حدیث مبارکہ نسخ کے وقوع پر ایک بین دلیل ہے۔ مقدمۃ الکتاب میں نسخ پر تفصیلی بحث کی گئی ہے، اس بحث کا مطالعہ کتاب کے مطالعہ سے قبل نہایت مفید ہے تاکہ نسخ کی معرفت، اس کی اہمیت اور اس کی شرائط وغیرہ سے آگاہی ہو سکے۔



## نسخ کا لغوی معنی

ائمہ لغت کے ہاں نسخ کے درجہ ذیل معانی ہیں۔

۱۔ التبديل

۲۔ ابطال

۳۔ الرفع

۴۔ التحویل

۵۔ الازالہ

۶۔ النقل

(المخرجانی، التعریفات، باب النون، الراغب، مفردات، جلد ۲، ص ۴۸۳، البیضاوی، الالباج شرح منہاج، الحامی، الاعتبار، جلد ۱)

اگر دقت نظر سے دیکھا جائے تو یہ تمام معانی ان چار الفاظ کے گرد گھومتے ہیں۔

۱۔ الرفع

۲۔ الازالہ

۳۔ النقل

۴۔ التحویل

ان الفاظ کی مزید تشریح و تحقیق کرتے ہوئے ائمہ لغت نے بیان کیا کہ



ازالہ کی مزید دو اقسام ہیں۔

۱۔ ازالہ الی بدل: ہی عبارتہ عن ابطال الشیء اقامة اخر مقامہ۔ ایک چیز کو زائل کر کے دوسری اس کی جگہ لانا جیسے کنسخت الشمس الظل سورج نے سائے کو زائل کر دیا یعنی دھوپ نے سائے کی جگہ لے لی۔

۲۔ ازالہ الی غیر بدل: ہی عبارتہ عن رفع الحکم وابطالہ۔ کسی حکم کو اس طرح ختم کر دینا کہ اس کے وجود کے اثرات کلیتاً ختم کر دیئے جائیں جیسے ”نسخت الريح اثر القوم“ ہوانے قوم کے تمام نشانات مٹا ڈالے۔

ازالہ الی بدل کی امثلہ آیت قرآنی سے

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا (البقرة، ۱۰۶)  
 ”ہم کسی آیت کا بعض حصہ منسوخ نہیں کرتے یا پوری ہی آیت کو ترک نہیں کر دیتے مگر یہ کہ اس سے بہتر یا اسی کی طرح کی دوسری لے آتے ہیں۔“

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (النحل، ۱۰۱)  
 ”اور جب ہم ایک آیت کی جگہ دوسری آیت بدل کر لاتے ہیں جبکہ اللہ خوب جاننے والا ہوتا ہے جو وہ نازل کرتا ہے کہتے ہیں ”آپ تو خود بات بناتے ہیں“ حقیقت یہ ہے کہ ان میں اکثر ناداں ہیں۔“

ازالہ الی غیر بدل کی مثال

فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتِهِ (الحج، ۵۲)  
 ”تو فوراً ہی اللہ مٹا دیتا ہے شیطان کی رخنہ کو پھر یہ کہ اللہ اپنی آیات کو پکا اور مستحکم فرماتا ہے۔“

۳۔ نقل کی تشریح کرتے ہوئے آئمہ لغت نے بیان کیا۔

وهو نقل مع بقاء الاول

اس طرح نقل کرنا کہ منقول شے میں اس کا وجود باقی رہے جیسے نسخہ زیدد الکتاب، زید نے کتاب لکھی۔ یعنی زید نے کتاب سے اس طرح نقل کیا کہ حرف بحرف ان ہی الفاظ کو دوسری جگہ تحریر کر دیا۔ کتاب کو اس لیے نسخہ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ وہ اصل سے کاپی کی گئی ہوتی ہے۔

اس معنی کی مثال یہ آیات ملاحظہ فرمائیں۔

إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الجاثیہ، ۲۹)

ترجمہ: ”بے شک ہم لکھا کرتے تھے جو کچھ تم کیا کرتے تھے۔“

وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ (الاعراف، ۱۵۴)

ترجمہ: اور اس کی تحریر میں ہدایت اور رحمت ہے ان لوگوں کے لیے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔

### تحویل کے متعلق ائمہ لغت کی وضاحت

التحویل۔ مع بقاء الشی فی نفسہ۔ کسی چیز کا ایک جگہ سے دوسری جگہ اس طرح جانا کہ اپنے اصل کے اعتبار سے اُس کا وجود سلامت رہے جسے تحویل المناسخات فی الحوادث: یعنی جب میراث تقسیم ہوتی ہے تو وہ نسل در نسل گردش کرتی ہے لیکن اس کا وجود باقی رہتا ہے اور شہد کا چہتے سے منتقل کیا جانا اسے بھی اس معنی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(معجم مقاییس اللغة جلد ۵ صفحہ ۲۲۴، تاج العروس، جلد ۲، ص ۲۸۲، لسان العرب، جلد ۳، ص ۶۳۳، المصباح المنیر، ص ۶۰۲، مختار الصحاح، ص ۶۰۶،

تہذیب الصحاح، جلد ۱، ص ۲۰۵، اساس البلاغة، ص ۴۵۳، الاعتبار، ص ۶، الاحکام فی اصول الاحکام لمدی جلد ۲ ص ۲۳۶)

علماء کے درمیان نسخ کے ان چار معانی کے متعلق اختلاف ہے کہ ان میں سے حقیقی معنی کون سا ہے اور مجازی کون سا۔

امام ابوالحسن البصریؒ کے نزدیک اس کا حقیقی معنی ازالۃ اور مجازی معنی نقل ہے۔

جبکہ زنجیری نے اس کے برعکس لکھا یعنی ان کے نزدیک حقیقی معنی نقل جبکہ ازالۃ مجازی معنی ہے۔

امام سرخسیؒ نے فرمایا کہ ازالۃ، النقل اور ابطال یہ تمام معانی مجازی ہیں۔ مزید فرماتے ہیں۔

اعلم بان الناس تکلموا فی معنی النسخ۔ فقال بعضهم هو عبارة عن النقل قول القائل۔

نسخت الكتاب اذا نقله من موضع الى موضع۔ وقال بعضهم هو عبارة عن الابطال من

قولهم نسخت الشمس الظل۔ ای ابطلته وقال بعضهم هو عبارة عن الازالة من قولهم

نسخت الرياح الآثار۔ ای ازالہا و کل ذلك مجازاً لا حقيقة  
ترجمہ: جان لو کہ لوگوں نے نسخ کے معانی پر کلام کیا ہے ان میں سے بعض نے کہا، یہ نقل سے عبارت ہے۔  
(جیسے) قائل کا قول میں نے کتاب لکھی۔ جب اسے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا اور بعض نے کہا یہ  
عبارت ہے ابطال سے (جیسے ان کا قول) سورج نے سائے کو ختم کر دیا یعنی اسے باطل کر دیا اور بعض نے کہا یہ  
ازالہ سے عبارت ہے ان کے قول میں سے کہ ہوانے آثار مٹا دیے یعنی ان کا ازالہ کر دیا۔ یہ سارے (معانی)  
مجازی ہیں حقیقی نہیں۔

اس کی کچھ مزید وضاحت فرمانے کے بعد لکھتے ہیں

انه عبارة عن التبديل من قول القائل نسخت الرسوم۔ ای بدلت برسوم آخر۔  
(اصول سرخسی، ص ۳۳۱، دار الفکر، بیروت)

یہ عبارت ہے تبدیل سے جیسے قائل کا قول کہ میں نے نقشے کو بدل دیا یعنی دوسرے نقشے سے تبدیل کر دیا۔

امام غزالی، باقلائی اور آمدی اس طرف گئے ہیں کہ یہ ازالہ اور نقل کے درمیان مشترک ہے اور ان دونوں معنی میں حقیقی  
معنی رکھتا ہے۔

(لسان العرب، ابن منظور، جلد ۱، ص ۶۳، معجم مقاییس اللغة، ابن فارس، جلد ۵، ص ۴۲۴، الاحکام فی اصول الاحکام ابن حزم، جلد ۴، ص ۵۶۶، الاتقان،  
السیوطی، جلد ۲، ص ۲۰۲، البرہان الزرکشی، جلد ۲، ص ۲۹)

جبکہ جمہور کا قول ہے کہ نقل اور تحویل اس کے مجازی معنی ہیں۔

ابن الحاجب، سبکی اور الاسنوی نے دونوں معانی میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں دی۔  
(شرح مختصر المنتہی، جلد ۲، ص ۱۸۲، خاتمة السؤل الانسوی، جلد ۲، ص ۱۶۴، الابھاج علی منھاج البیضاوی، جلد ۲، ص ۲۴۷)

### اصطلاحی تعریف

اس کی اصطلاحی تعریف میں ائمہ کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ النسخ بیاناً لمدة الحكم المنسوخ فی حق الشارع و تبديلاً لذلك الحكم بحکم  
آخر۔

(اصول السرخسی، صفحہ ۳۳۱، مطبوعہ دار الفکر، ۲۰۰۵)



نسخ شارع کے حق میں منسوخ حکم کی مدت کا بیان ہے اور ایک حکم کا دوسرے حکم میں تبدیل ہونے کا نام ہے۔

۲۔ انه رفع الحكم الشرعي بـخطاب  
(مباحثہ فی علوم القرآن، ص ۲۳۸)

ترجمہ: حکم شرعی کا خطاب کے ذریعے اٹھ جانا۔

۳۔ النسخ رفع حكم الشرعي بدليل شرعي متاخر -  
(مختصر ابن حجب، مع شرح العبد، جلد ۲، ص ۱۸۵)

ترجمہ: نسخ ایک حکم شرعی کا دوسری شرعی دلیل سے اٹھ جانا ہے جو اس سے متاخر ہو۔

۴۔ هو بيان انتهاء حكم الشرعي بطريق الشرعي متراخ عنه  
(السيوطي، الابحاج على المنهاج، جلد ۲، ص ۲۴۷، نہایۃ السؤل مع شرح البدخشی، جلد ۲، ص ۱۶۲)

ترجمہ: یہ حکم شرعی کی مدت کے اختتام کا بیان ہے جو ایسی شرعی دلیل (یا حکم) سے جو اس سے متاخر ہو۔

۵۔ النسخ هو ان يرد دليل شرعي متراخيا عن دليل الشرعي مقتضيا خلاف حكمه -  
(الفتاویٰ، التلویح علی التوضیح، جلد ۲، صفحہ ۶۷)

ترجمہ: نسخ یہ ہے کہ ردّ کرنا ہے ایسی دلیل شرعی کا جو متاخر ہو اس دلیل شرعی سے جو اس کے خلاف حکم کا تقاضا کرے۔

۶۔ رفع الشارع حكما منه متقدما بحكم منه متاخر  
(السيوطي، تدریب الراوی، ص ۴۶۱)

شارع کا سابقہ حکم کو اٹھالینا ایسے حکم سے جو متاخر ہو۔

۷۔ بيان انقضاء مدة العبادة التي ظاهرها الدوام  
(الحازمی، الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار، جلد ۱، ص ۱۲۳)

ترجمہ: یہ بیان ہے ایسی عبادت کی مدت کے اختتام کا جس کا ظاہر اس کے دوام پر دلالت کرتا ہو۔

۸۔ انه رفع الحكم بعد ثبوتہ۔

(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار، جلد ۱، ص ۱۲۳)

ترجمہ: حکم (شرعی) کا اپنے ثبوت کے بعد اٹھ جانا۔

۹۔ الناسخ طریق شرعی، يدل على ان مثل الحكم الذي كان ثابتا بطريق شرعی لا يوجد

بعد ذلك، مع تراخيه عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً۔

(نحر الدین رازی، المحصول، جلد ۱، ص ۵۲۸)

ترجمہ: نسخ ایسی دلیل شرعی ہے جو دلالت کرے کہ حکم کی مثال جو دلیل شرعی سے ثابت ہو اور اس سے متاخر

ہو اس کے بعد کوئی اور (نیا) حکم نہ ہو اور اس طرح ہو کہ اگر وہ (بعد والا) حکم نہ آئے تو پہلے والا (حکم)

ثابت رہے۔

۱۰۔ رفع الحكم الشرعی بدلیل شرعی،

(الشیخ زرقانی، مناهل العرفان، ص ۳۶۸)

ترجمہ: دلیل شرعی کے ساتھ (سابقہ) حکم شرعی کا اٹھ جانا۔

۱۱۔ انما هو بيان مدة الحكم والتلاوة

(الخصاص، احکام القرآن، جلد ۱، ص ۷۲)

ترجمہ: یہ حکم اور تلاوت کی مدت (اختتام) کا بیان ہے۔

☆.....☆.....☆

## خلاصہ تعریفات

مذکورہ بالا تعریفات میں ایک بات مشترک ذکر کی گئی کہ نسخ سابقہ حکم کی مدت مکمل ہونے کے بعد نئے حکم کے بیان کا نام ہے۔ گویا نسخ سابقہ حکم جو خاص مدت کے لیے ایک حکمت کے تحت نافذ العمل تھا اس کے خاتمہ کا اعلان اور اس کی جگہ لینے والے حکم کا ذکر ہے۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ اللہ رب العزت کے علم لا متناہی میں چونکہ منسوخ کیے جانے والا کام ایک خاص مدت تک ہمارے لیے منفعت بخش تھا۔ اس مدت کے بعد اس کا حکم اٹھالیا گیا تو ان معنی میں تبدیلی یا نسخ کا تعلق ہمارے ساتھ جبکہ بیان کا تعلق ذات باری سے ہے جیسا کہ صاحب ”نور الانوار“ نے ذکر کیا۔

فكونه بيانا في حق الله تعالى وكونه تبديلاً في حق البشر  
(شیخ احمد جیون، نور الانوار، کتاب السنۃ)

ترجمہ: پس یہ اللہ رب العزت کے حق میں بیان ہے اور بندوں کے حق میں تبدیلی ہے۔  
اور امام جرجانی نے بھی وضاحت فرمائی۔

فهو تبديل بالنظر الى علمنا، و بيان لمدة الحكم بالنظر الى علم الله تعالى  
(التعریفات، ۱۶۷)

یہ ہمارے علم کے مطابق تبدیل ہونے اور علم الہی کے مطابق کسی حکم کے ختم ہونے کا بیان ہے۔

نسخ کے لیے مندرجہ ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

۱۔ ان يكون المنسوخ حكماً شرعياً لا عقلياً  
(ابو الحسین الصری، المعتمد، جلد ۱، ص ۳۶۹، الشوكاني، ارشاد النحول، جلد ۲، ص ۷۸)  
”منسوخ کیا جانے والا حکم شرعی ہو، عقلی نہ ہو۔“

۲۔ ان يكون دليل رفع الحكم دليلاً شرعياً۔  
(الزرقانی، مناهل العرفان، ص ۳۷۱، الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار، جلد ۱، ص ۱۲۳۔ آمدی الاحکام جلد ۳، ص ۱۰۶)  
”جس دلیل سے سابقہ حکم منسوخ کیا جا رہا ہے وہ دلیل شرعی ہو۔“

۳۔ ان يكون هذا الدليل الرافع متراخيا عن دليل الحكم الاول۔

(ارشاد الفحول، جلد ۲، ص ۷۸۔ المعتمد، جلد ۱، ص ۳۶۹)

جو دلیل سابقہ حکم کو منسوخ کر رہی ہے وہ گزشتہ حکم سے بعد کی ہو۔

۴۔ ان يكون الناسخ منفصلاً عن المنسوخ۔

(الغزالی، المستصفی، جلد ۱، ص ۱۲۱۔ المعتمد، جلد ۱، ص ۳۶۹)

ناسخ حکم منسوخ حکم سے متصل نہ ہو۔

۵۔ ان يكون بين ذينك الدليلين تعارض حقيقي

(مناهل العرفان، ص ۳۷۱)

دونوں یعنی ناسخ و منسوخ کے درمیان حقیقی تعارض ہو۔

### جن شرائط میں ائمہ کا اختلاف ہے

گزشتہ بالا شرائط ائمہ کے درمیان متفق علیہ ہیں البتہ چند شرائط میں علماء کا اختلاف ہے۔

۱۔ ان لا يكون الحكم السابق مقيداً بزمان مخصوص

(الاعتبار، ص ۱۲۴)

سابقہ حکم کسی مخصوص زمانہ کے ساتھ مقید نہ ہو۔

۲۔ ان يكون النسخ بخطاب لان الموت المكلف ينقطع الحكم۔

(الاعتبار، ص ۱۲۴)

نسخ کا حکم خطاب کے ساتھ ہو کیونکہ مکلف کی موت نسخ کے حکم کو منقطع کر دیتی ہے۔

۳۔ منها كون النسخ مشتملاً على بدل للحكم المنسوخ۔

(آمدی، الاحکام جلد ۳، ص ۱۰۶)

نسخ سابقہ حکم یعنی منسوخ کے لیے حکم کی تبدیلی پہ مشتمل ہوگی۔

۴۔ ومنها كون الناسخ مقابلاً للمنسوخ مقابلة الامر للنهي والمضيق للموسع،

(الاحکام جلد ۳، ص ۱۰۶)

ناسخ حکم منسوخ کے مقابلے پر اس طرح ہو کہ امر نہی کے لیے اور مشکل آسان کے لیے واقع ہو۔



۵۔ ان يكون الدليل الناسخ والمنسوخ من جنس واحد  
(مناهل العرفان، ص ۳۷۱)

ناسخ و منسوخ کی دلیلیں ایک ہی جنس سے ہوں۔

یعنی ایک ہی مسئلہ پر دونوں کا وقوع ہو۔ مثلاً قربانی کا گوشت تین دن کے بعد کھانے کی ممانعت پھر اجازت دی گئی۔ کلو ا و اد خروا۔ اب تم کھا سکتے ہو اور ذخیرہ کر سکتے ہو۔

۶۔ كون الناسخ اخف من المنسوخ  
(مناهل العرفان، ص ۳۷۱)

ناسخ حکم سابقہ یعنی منسوخ حکم سے ہلکا ہو۔

۷۔ كون الناسخ والمنسوخ نصين قاطعين  
(الاحکام جلد ۳، ص ۱۰۶)

ناسخ و منسوخ دونوں کی نصوص ایک دوسرے کے حکم کو مکمل طور پر جدا کرنے والی ہوں۔

۸۔ ان يكون الناسخ مثل المنسوخ في القوة او اقوى منه  
(ارشاد الفحول، جلد ۲، ص ۷۸)

ناسخ حکم منسوخ سے قوت میں یا تو مساوی ہو یا اقویٰ ہو اگر قوت میں کم ہے تو یہ نسخ درست نہ ہوگی کیونکہ ضعیف قوی کو زائل نہیں کر سکتا۔

۹۔ ان يتعذر الجمع بين الدليلين  
(مناهل العرفان، ص ۳۷۱)

۹۔ ناسخ و منسوخ کی دلیلوں کے درمیان جمع ممکن نہ ہو۔

☆.....☆.....☆

## وقوع نسخ کا زمانہ

نسخ کا وقوع صرف نبی کریم ﷺ کے زمانہ اقدس تک تھا آپ علیہ الصلوٰۃ السلام کے وصال مبارک کے بعد اس کا سلسلہ ہمیشہ کے لیے اختتام پذیر ہو گیا کیونکہ نسخ چاہے کتاب اللہ میں ہو یا سنت میں اس کا تعلق وحی سے تھا اور آپ ﷺ کے وصال مبارک کے بعد وحی کا آنا بھی بند ہو گیا لہذا شریعتِ مطہرہ مکمل ہو گئی اور اس کے بعد نہ تو تغیر ہے اور نہ کسی قسم کی ترمیم۔  
(کشف الاسرار، جلد ۳، ص ۳۸۱)

## نسخ کے ارکان

نسخ کے مندرجہ ذیل چار ارکان ہیں۔

- ۱۔ النسخ: اللہ رب العالمین کی ذات بابرکات، یا رسول کریم ﷺ
- ۲۔ المنسوخ: وہ حکم جس کا وجود زائل کر دیا گیا۔
- ۳۔ المنسوخ عنہ: مکلف
- ۴۔ لنسخ: اللہ تعالیٰ کا ایسا قول یا رسول اللہ ﷺ کی حدیث مبارکہ جو سابقہ حکم کو اٹھالے۔  
(المستصفی، جلد ۱، ص ۱۲۱، الاحکام فی اصول الاحکام جلد ۲، ص ۲۳۹)

## نسخ کن امور میں واقع نہیں ہوتا

نسخ چونکہ عارضی حکم جس کی ضرورت ایک خاص حکمت کے تحت خاص وقت کے لیے ہوتی ہے اس میں واقع ہوتا ہے لہذا جو احکامات اٹل ہیں، جس میں کسی قسم کی تبدیلی متصور نہیں نسخ، ان میں واقع نہیں ہوتا ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

۱۔ عقائد: یہ ایسے حقائق کا نام ہے جو محکم و متواتر ذرائع سے ثابت ہیں۔ ان میں کسی قسم کی تبدیلی ممکن نہیں۔ گویا یہ ایسے بدیہی احکامات ہیں جن کا تعلق نسخ سے نہیں ہے جیسے اللہ رب العالمین کی وحدانیت، اس پر ایمان لانا، انبیاء کی رسالت، قیامت کا وقوع پذیر ہونا، ملائکہ کا وجود، آسمانی کتابوں کا وجود وغیرہ۔

۲۔ اصول عبادت و معاملات: ایسے اصول جن کی ضرورت تسلسل سے مخلوق کو رہے یعنی عبادت کا اصل مقصود تزکیہ نفس خالق سے مخلوق کا ربط پیدا کرنا ہے۔ لہذا ان ایسی اساسی چیزوں میں نسخ کا احتمال نہیں ہوتا۔

۳۔ اخلاق کی بنیادی اقدار: معاشرے کی وہ بنیادی اقدار جن سے حقیقی معنوں میں ایک باوقار فلاحی ریاست قائم ہو اس میں نسخ واقع نہیں ہوتا جیسے جھوٹ سے اجتناب، چوری، ڈاکہ، دھوکہ دہی، رشوت ستانی، چور بازاری وغیرہ کی ممانعت۔ یہ وہ بنیادی اخلاقی قدریں ہیں جن کے بغیر مثالی معاشرہ وجود میں نہیں آ سکتا لہذا یہ ہر قسم کے تغیر و تبدل سے ماوراء ہیں۔

۴۔ تاریخی واقعات پر مشتمل اخبار: ماضی کی خبریں جو حقیقت پر مبنی ہوں اپنے قائل کی صدق لسانی کی گواہ ہوا کرتی ہیں لہذا اگر ان میں نسخ پایا جائے تو قصہ گو کی کذب بیانی ظاہر ہوتی ہے لہذا اخبار ماضیہ کے اندر نسخ نہیں پایا جاتا جیسے عاد و ثمود و اصحاب الایکہ کے قصے وغیرہ۔

۵۔ مدت مقررہ سے قبل نسخ نہیں: جو افعال کسی خاص وقت تک مقرر ہوں اس وقت سے پہلے ان کا نسخ ممکن نہیں۔ جیسے ”كُلُوا وَ شَرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ“۔ (کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے جدا ہو جائے۔) اب کھانے اور پینے کی حد طلوع فجر ہے لہذا صبح صادق سے قبل کھانے اور پینے کی پابندی اور اس حکم کا منسوخ ہونا ممکن نہیں لہذا ان ایسے امور میں بھی نسخ واقع نہیں ہوتی۔

## نسخ کی معرفت کے ذرائع

نسخ کی پہچان چونکہ نہایت دقیق عمل ہے امام الحازمی نے اس علم کے متعلق یہ لکھا۔

هو علم جلیل ذو غور و غموض - دارت فيه الرؤوس و تاهت في الكشف عن مكنونه النفوس -

(الاعتبار فی النسخ و المنسوخ من الآثار، جلد ۱ ص ۱۱۳)

یہ ایسا جلیل القدر علم ہے جو نہایت دقیق اور غور و فکر والا ہے۔ اس علم میں تحقیق اور اس کی تہہ تک پہنچنے اور اس کے اسرار سے

پردہ اٹھانے کے لیے اذہان چکراتے ہیں۔

اور لہذا ان کی پہچان کے چند طریقے وضع کیے گئے ہیں تاکہ ناسخ حدیث کو منسوخ سے الگ کیا جاسکے جس کی بنیاد پر مسائل کا استنباط آسان ہو جائے۔

نسخ کی پہچان کے چار ذرائع یہاں بیان کیے گئے۔

۱۔ ان یكون لفظ النبي ﷺ مصرحاً به نحو قول عليه السلام كنت نهيتكم عن زیارت القبور الا فروروها۔  
(الاعتبار، جلد ۱، ص ۱۲۸)

آپ علیہ السلام کے الفاظ مبارک سے اس کی تصریح ہو جائے۔ جیسے نبی پاک ﷺ کا یہ فرمان كنت نهيتكم عن زیارت القبور الا فروروها۔  
(الاعتبار، جلد ۱، ص ۱۲۸)

میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، اب کر لیا کرو۔

۲۔ ان یكون لفظ الصحابی ناطقاً به  
(الاعتبار، جلد ۱، ص ۱۲۸)

صحابی کے اپنے لفظ سے اس کی تصریح ہو جائے  
جیسے حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا قول:

كان رسول الله امرنا بالقيام في الجنازه ثم جلس بعد ذلك و امرنا بالجلوس۔  
(مسند امام احمد، جلد ۲، ص ۵۷)

نبی کریم ﷺ نے ہمیں جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہونے کا حکم ارشاد فرمایا پھر اس کے بعد (یعنی کچھ مدت بعد)  
آپ علیہ السلام (جنازے کو دیکھ کر) بیٹھے رہتے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم ارشاد فرمایا۔

یا صحابی اس انداز و الفاظ سے مقدم و مؤخر کی تصریح کر دے جیسے كان آخر امرين من رسول الله ﷺ ترك  
الوضوء مما مست النار۔

(ابوداؤد، جلد ۱، باب ترك الوضوء مما مست)



رسول اللہ ﷺ کے آخری معمولات میں سے تھا کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آگ سے پکی چیز کھانے کے بعد وضو ترک فرما دیا تھا۔

۳۔ ان يعرف ذلك من فعله ﷺ كرجمة ماعز ولم يجلدہ (ارشاد الفحول، جلد ۲، ص ۱۱۲)  
آپ ﷺ کے عمل مبارک سے اس کی پہچان ہو جائے جیسے حضرت ماعز کا رجم کروانا اور انہیں کوڑے نہ مروانا۔

۴۔ ان يكون التاريخ معلوماً  
نسخ کی تاریخ معلوم ہو

نسخ کی پہچان کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ متعارض احادیث کی تاریخ معلوم کر لی جائے جس سے ان کا تقدم و تاخر واضح ہو جائے گا اور ایک نسخ دوسری منسوخ ہو جائے گی جیسے جماع کے دوران انزال نہ ہونے پر آپ ﷺ کے ارشاد کے مطابق جسم کی ناپاکی صرف استنجاء کرنے اور وضو کر لینے سے دور ہو جاتی ہے غسل کی ضرورت نہیں رہتی۔ اس مسئلہ میں حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کا قول

ان رسول ﷺ يفعل ذلك ولا يغسل وذلك قبل فتح مكة ثم اغسل بعد ذلك و امر الناس بالغسل۔

ترجمہ: نبی کریم علیہ التحیہ والتسلیم (بھی) ایسے ہی عمل فرماتے اور غسل نہ فرماتے یہ فتح مکہ سے قبل کا معمول مبارک تھا پھر بعد میں (یعنی فتح مکہ کے بعد) آپ ﷺ نے (بغیر انزال کے صرف جماع کرنے سے) لوگوں کو غسل کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔

۶۔ اجماع الصحابة على ان هذا ناسخ و ذاك منسوخ  
(ارشاد الفحول، جلد ۲، ص ۱۱۲)

صحابہ کا اجماع، یہ نسخ ہے اور وہ منسوخ ہے۔

نسخ کی معرفت کا ایک ذریعہ یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہ اجمعین کا کسی حکم کی منسوخیت پر اجماع واقع ہو جائے جیسے رمضان المبارک کے روزوں نے عاشورہ کے روزے کی فرضیت کو منسوخ کر دیا اور زکوٰۃ نے باقی صدقات فی سبیل اللہ کی فرضیت کو منسوخ کر دیا اور جیسے نکاح، طلاق، عدت، میراث کے احکام نے متعہ کو حرام کر دیا وغیرہ۔

## نسخ کی معرفت کے لیے جن شرائط پر ائمہ کرام کا اختلاف ہے

نسخ کی پہچان چونکہ ایک مشکل امر ہے لہذا محدثین کرام نے جو ذرائع وضع فرمائے ہیں ان کی بدولت نسخ کی پہچان آسان ہوگئی ہے البتہ جن ذرائع پر اختلاف ہے، انہیں بھی تحریر کیا جا رہا ہے تاکہ دونوں کے درمیان امتیاز ہو سکے۔

۱۔ قول الصحابی هذا ناسخ فواجب عند الحنفية لا الشافعية لجواز اجتهاده  
(التحریر فی اصول الفقہ، جلد ۳، ص ۹۹)

صحابی کا قول کہ یہ نسخ ہے پس یہ احناف کے نزدیک واجب ہے (اس کے اجتہاد کی وجہ ہے) شوافع کے نزدیک نہیں۔

احناف کے نزدیک قول صحابی نسخ کی صلاحیت رکھتا ہے کیونکہ جب تمام صحابہ عادل ہیں تو ان کی عدالت پر اعتبار کرتے ہوئے یہ کہا جائے گا کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے ہی اسے سماعت کیا ہوگا۔

۲۔ ان يكون احد النصين مثبتافي المصحف بعد الآخر  
(الاحکام آمدی، جلد ۳، ص ۱۶۳)

دونصوص کا مصحف کے اندر اس طریقے سے آنا کہ ایک دوسرے کے بعد آئے۔

دو معارض نصوص میں ہے ایک کا دوسری کے بعد آنا اس بات کو مستلزم نہیں کہ بعد میں واقع ہونے والی نص پہلی نص کی نسخ ہے کیونکہ نزول ترتیب کے اعتبار سے قرآن مجید کی موجودہ صورت مرتب نہیں کی گئی بلکہ بیشتر مقامات پر نسخ آیات منسوخ آیات سے مقدم ہیں۔

۳۔ ان يكون راوى النص من احداث الصحابة  
(الاحکام آمدی، جلد ۳، ص ۱۶۳)

نص کا روایت کرنے والا راوی بعد کے صحابہ میں سے ہو۔

دو متعارض احادیث میں کسی ایک کو بیان کرنے والا دین اسلام کو نئے دین کی حیثیت سے اختیار کرنے والا ہوا ایسے صحابی کی حدیث نسخ کے ثبوت کے لیے دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ کبھی کبھی اکابر صحابہ اصغر صحابہ سے بھی روایت لیتے ہیں اور کبھی اس کے برعکس بھی ہوتا رہا۔

۴۔ ان يكون الراوى اسلم متأخر فى عام فتح

(الاحكام آدمى، جلد ۳، ص ۱۶۳)

روایت کرنے والا راوی فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوا ہو۔

دو معارض احادیث کو بیان کرنے والے صحابہ میں سے کوئی صحابی فتح مکہ کے بعد ایمان لایا ہو ایسے صحابہ کی روایات بھی بوجہ متاخر ہونے کے نسخ کے ثبوت کا ذریعہ نہیں ہو سکتیں کیونکہ ممکن ہے انہوں نے یہ روایت فتح مکہ سے قبل سنی ہو یا پہلے اسلام لانے والے صحابہ سے سنی ہو اور ایسے وہ اسے فتح مکہ کے بعد بیان کر رہے ہوں۔

۵۔ تقدم الصحبة او تاخر هاليست دليلا على سبق النص او تاخره

(الاحكام آدمى، جلد ۳، ص ۱۶۳)

صحبت کا متقدم یا متاخر ہونا اس کی دلیل نہیں کہ یہ نص پہلے کی ہے یا بعد کی ہے۔

متعارض احادیث کے روایت کرنے والے صحابہ میں سے کسی کا مقدم الاسلام اور کسی کا متاخر الاسلام ہونا ثبوت نسخ کی دلیل

نہیں بن سکتا۔

۶۔ اجتهاد المجتهد من غير سند۔ لان اجتهاده ليس لحجته۔

(مناهل العرفان، ص ۳۸۸)

مجتہد کا اجتہاد بغیر سند کے، کیوں کہ اس کا اجتہاد اس چیز کے لیے حجت نہیں۔

مجتہد کا بغیر سند کے محض اجتہاد کر لینا کہ یہ روایت ناسخ، یہ منسوخ ہے۔ نسخ کے لیے دلیل نہیں کیونکہ اس کا اپنا اجتہاد نسخ

کے باب میں حجت نہیں۔

۷۔ قول المفسر هذا ناسخ او منسوخ من غير دليل۔

(مناهل العرفان، ص ۳۸۸)

مفسر کا بغیر کسی دلیل کے قول کہ یہ ناسخ ہے یا منسوخ۔

اس طرح کسی مفسر کا بغیر دلیل کے یہ قول کہ یہ ناسخ یا منسوخ ہے یہ بھی نسخ کو ثابت کرنے کے لیے ناکافی ہے لان

کلامہ لیس بدلیل اس کا اپنا قول اس بات کی دلیل نہیں بن سکتا۔

دورانیوں میں سے کسی ایک کا محبت سے منتظم ہو جائے۔



صحابہ کرام قرآن مجید سے کسی مسئلہ کے بیان کرنے میں اس قدر احتیاط فرماتے تھے کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے کتاب اللہ کے متعلق ایک مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔

ای اسماء تظلنی او ای ارض تقلنی ان قلت فی کتاب اللہ ما لا اعلم۔

(جامع بیان العلم فضلہ، ابن عبد البر، جلد ۲، ص ۱۱۴، العسقلانی الطالب العالیہ، جلد ۱۰، ص ۱۸۶)

اگر میں اللہ کی کتاب میں بغیر علم کے رائے زنی کروں تو کون سا آسمان ہے جو مجھ پر سایہ فلک ہو اور کون سی زمین ہے جو میرا بوجھ اٹھائے۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جہاں قرب قیامت کی یہ نشانی بیان فرمائی کہ علم اٹھا لیا جائے گا تو دوسری طرف آپ ﷺ نے دین میں خرابی کی ایک وجہ یہ بھی ارشاد فرمائی:

اذ اکثر قرائئو کم و قلت علماء کم و کثرت امرائو کم و قلت امناء کم و التمسست الدنیا بعمل الاخرۃ وتفقه لغير الله۔

(ابونعیم الاصفہانی، حلیۃ الاولیاء، جلد ۱، ص ۱۹۵، دار الحدیث القاہرہ)

جب قراء (حفاظ) کثیر تعداد میں ہوں گے اور علماء کم ہوں گے اور حکمران (وزراء و مشراء) کثیر ہوں گے اور امانت دار لوگ کم ہو جائیں گے دنیا کو آخرت پر ترجیح دی جائے گی اور اللہ کو چھوڑ کر دنیا کے لیے فکر ہوگی۔

روایت مبارکہ اس بات کی روشن دلیل ہے کہ ایسے لوگ ان ایسے علوم سے بے بہرہ ہوں گے اور محض زور بیان سے ہی معاشرے میں علماء محققین تصور ہوں گے۔ ایسے لوگوں کے متعلق ایک روایت نہایت قابل توجہ ہے جو امام نحاس نے الناسخ والمنسوخ کے اندر حضرت ابن عباس سے روایت کی۔

مرّ علی بابی عبدالرحمن صاحب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ۔ وهو یقص علی الناس۔ فقال اتعرف، الناسخ والمنسوخ؟ قال: لا، قال هلکت واهلکت وقال لا تقص بعدها فی مسجدنا۔

(ابن جوزی، نواہج القرآن، جلد ۱، ص ۸۹، ابن سلامہ فی الناسخ والمنسوخ، جلد ۱، ص ۵۱۔ الاعتبار فی الناسخ والمنسوخ فی الحدیث، جلد ۱، ص ۱۱۷)

ترجمہ: حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھی ابو عبدالرحمن کے پاس سے گزرے تو وہ لوگوں کو قصہ بیان کر رہے تھے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے اس سے پوچھا۔ کیا تم نے ناسخ و منسوخ

کا علم رکھتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا۔ نہیں۔ آپؐ نے فرمایا: تم خود بھی ہلاک ہوئے اور انہیں بھی ہلاک کیا۔ آپؐ نے اسے مسجد سے باہر نکالتے ہوئے فرمایا۔ آئندہ کے بعد ہماری مسجد میں قصے مت بیان کرنا۔

ایسا ہی ایک واقعہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی منقول ہے بلکہ آپ رضی اللہ عنہ نے تو قصے بیان کرنے والے کو ایک درے سے ضرب بھی لگائی۔

خلفاء راشدین اور فقیہ و محدث صحابہ کا یہ عمل جہاں علماء کے لیے اس علم کی اہمیت کو واضح کرتا ہے وہاں بغیر علم محض خطابت کے جوہر دکھانے والوں کے لیے درس عبرت بھی ہے۔

امام ابن کثیرؒ اور امام شافعیؒ نے مفتیان کرام کے لیے اس علم کی اہمیت کو اور واضح کرتے ہوئے فرمایا۔

لَا يَحِلُّ أَنْ يَفْتِيَ فِي دِينِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ عَارِفٌ بَكِتَابِ اللَّهِ بِنَاسِخِهِ وَمَنْسُوخِهِ، وَ مُحْكَمِهِ وَ مُتَشَابِهِ، وَ تَأْوِيلِهِ وَ تَنْزِيلِهِ، وَ مَكِّيهِ وَ مَدْنِيهِ، وَ مَا رِيدَهُ وَ يَكُونُ بَصِيرًا بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ بَلْغَةً وَ يَكُونُ مُشْرِفًا عَلَى اخْتِلَافِ عِلْمَائِهِ الْأَمْصَارِ وَلَهُ قَرِيحَةٌ فَإِنْ كَانَ هَكَذَا فَلَهُ أَنْ يَتَكَلَّمَ وَ يَفْتِيَ فِي الْحَلَالِ وَ الْحَرَامِ

(عمدة القاسم عن تفسير ابن کثیر جلد ۴، ص ۴۱۷، فتاویٰ قضاة الافاء جلد ۱، ص ۳۷)

نہیں ہے جائز فتویٰ دینا دین الہی میں، مگر اس شخص کے لیے جو کتاب اللہ میں ناسخ و منسوخ، محکم و متشابہ ان کی تاویل و تفسیر، شان نزول، ان کا مکی و مدنی ہونا اور ان آیات کے مرادی معنی کی معرفت رکھتا ہو نیز اسے حدیث رسول ﷺ میں بصیرت تامہ حاصل ہو۔ اور عربی لغت میں مہارت ہو۔ دیار و امصار کے علماء کے درمیان اختلاف اس کی نظر میں ہوں اور اس کو ان اختلافی مسائل میں درست و نادرست کی تحقیق کا پورا ملکہ حاصل ہو۔ پس اگر اس کے پاس مذکورہ بالا صلاحیت ہو تو اس کے لیے وعظ و نصیحت کرنا اور حلال و حرام کے متعلق فتویٰ دینا جائز ہوگا۔

امام ابو بکر الحازمیؒ جو ناسخ و المنسوخ کی معروف ترین کتاب ”الاعتبار“ کے مؤلف ہیں انہوں نے اس علم کے متعلق جن الفاظ سے اظہار خیال کیا ہے وہ اس علم کی جلالت شان اور اس کی ضرورت کو اور بھی واضح کر رہا ہے۔ آپؒ فرماتے ہیں:

معرفة ناسخ حدیث رسول اللہ ﷺ و منسوخہ اذ هو علم جلیل ذو غور و غموض دارت فیہ الپروس و تاهت فی الکشف عن مکنونہ النفوس و توهم بعض من لم یخط من

معرفة الآثار الا باآثار بعض من ولم يحصل من طريق الاخبار الا اخبار ان الخطب فيه جليل يسير۔ والمحصل منه قليل غير كثير ومن امعن النظر في اختلاف الصحابة في الاحكام المنقولة عن النبي ﷺ

(الاعتبار في ناسخ والمنسوخ من الآثار، جلد ۱، ص ۱۱۳)

رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث میں ناسخ و منسوخ کا علم جلیل القدر، غور و فکر کا طالب اور دقیق ہے۔ اس کی تہہ تک پہنچنے اور اس کے اسرار سے پردہ اٹھانے کے لیے انسانی اذہان و نفوس چکرا جاتے ہیں اور یہ علم روایات میں احکام کے فہم کی راہ میں توہمات کو دور کرنے کا راستہ کرتا ہے۔ اور اس علم کے فیضان سے استفادہ کرنے والے قلیل ہیں اور وہ بھی بہت قلیل لوگ ہیں جن کی صحابہ کرامؓ کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے احکام منتقل کرنے میں اختلاف پر گہری نظر ہے۔

پھر آپ فرماتے ہیں۔

هذا الفن من تتمات الاجتهاد اذ هو الركن الاعظم في باب الاجتهاد ومعرفة النقل ومن فوائد معرفة النقل۔ الناسخ والمنسوخ اذا الخطب في ظواهر الاخبار يسير و تجشم كلفها غير عسير وانما الاشكال في كيفية استنباط الاحكام من خفايا النصوص ومن التحقيق فيها معرفة اول الامرین آخرهما الى غير ذلك من المعانی

(الاعتبار في ناسخ والمنسوخ من الآثار، جلد ۱، ص ۱۱۶)

یہ فن اجتہاد کے تتمات میں سے ہے، کیونکہ یہ فن اور اجتہاد کے باب اور روایات کے نقل کرنے کی معرفت میں رکن اعظم ہے۔ علم ناسخ و منسوخ کے فوائد میں سے ہے کہ اس سے روایات کے ظاہری احکام کو مشکل اباحت سے نکال کر سمجھنے میں آسانی ہوتی ہے۔ یہ اشکالات وہ ہیں جن میں احکام کے استنباط جن پر نصوص کا ظاہر دلالت نہ کرے اور تحقیق کے ساتھ ان روایات میں سے مقدم و مؤخر کو واضح کیا جائے۔

امام قرطبی نے علماء کے لیے اس علم کو ضروری قرار دیتے ہوئے اس سے غفلت اختیار کرنے والے کو جہلاء کی صف میں شمار کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

و معرفة هذا الباب أكيدة و فائدته عظيمة، لا يستغنى عن معرفته العلماء، ولا ينكره الاجهلة الاغبياء، لما يترتب عليه من النوازل في الاحكام، و معرفة الحلال من الحرام،

(الجامع لاحکام القرآن، جلد ۱، ص ۴۷۹)

”اس باب کی معرفت ایک بڑے فائدہ کو لازم کرتی ہے اس کی معرفت سے علماء مستغنی نہیں ہو سکتے اور اس کا انکار صرف جاہل اور غبی ہی کرتے ہیں کیونکہ اسی علم کی بنیاد پر احکامات مرتب ہوتے ہیں اور حلال و حرام کا پتا چلتا ہے۔“

پھر آپ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی رویت سورہ البقرہ کی اس آیہ کے معنی ومن یوت الحکمة ففہ اوتی خیراً کثیراً کے ضمن میں نقل کرتے ہیں کہ حکمت سے مراد ناسخ و منسوخ کی معرفت ہے۔

امام بدرالدین زرکشیؒ نے ”البرہان فی علوم القرآن“ میں اور امام جلال الدین ابوبکر السیوطیؒ نے ”الاتقان فی علوم القرآن“ میں بھی حکمت سے مراد ناسخ و منسوخ کی معرفت مراد کیا ہے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے احوال و تنبیہات، مفسرین و محدثین کی تاکیدات کے بعد یہ امر بالکل واضح ہے کہ اس علم کے حصول کے بغیر نہ تو قرآن مجید کی تفسیر بیان کی جاسکتی ہے نہ ہی احادیث رسول علیہ التحیۃ و الثناء سے احکامات کی معرفت حاصل کی جاسکتی ہے۔ اور نہ ہی فتویٰ نویسی اس کے بغیر ممکن ہے۔ یہاں تک کہ وعظ و نصیحت و قصہ گوئی بھی اس علم میں مہارت کے بغیر درست نہیں۔





## نسخ میں حکم کی نوعیت

اسلام دین فطرت ہے اور اپنے متبعین کے لیے کسی قسم کی تنگی یا سختی کا حکم نہیں دیتا جیسا کہ آپ ﷺ کے ارشاد ”الدين يسر“ دین آسانیاں پیدا کرتا ہے۔ ایک اور مقام پر ذرا وضاحت سے ذکر فرمایا۔

يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا۔

(بخاری شریف، باب ما كان النبي ﷺ يتخولهم بالموعظة)

آسانیاں پیدا کرو اور تنگی نہ کرو، خوشخبریاں دو اور نفرت نہ پھیلاؤ۔

نسخ کے باب میں بہت سے امور اسلام سے قبل یا اسلام کے ابتدائی دور میں مسلمانوں کے لیے عمل کے اعتبار سے دقت طلب تھے۔ لیکن بعد میں اس کام میں آسانی پیدا کر دی گئی اسی طرح چند احکام ایسے بھی ہیں جن میں پہلے نرمی رکھی گئی لیکن بعد میں وقتی طور پر ان کا نسخ گراں بھی گزرا۔ اس اعتبار سے نسخ کی تین انواع ہیں:

۱۔ النسخ الى بدل اخف على نفس المكلف من الحكم السابق۔

(ماہل العرفان، ص ۳۹۵)

یعنی مکلف پہ سابقہ حکم کو تبدیل کر کے اس سے عمل میں ہلکایا آسان نافذ کر دینا۔

قرآن وحدیث سے اس کی مثالیں ہیں۔

۱۔ ابتداً جب روزہ فرض ہوا تو رات کو سونے کے بعد کھانے پینے اور جماع کی ممانعت تھی۔ یہ حکم صحابہ کرام رضوان اللہ

علیہم پر دشوار گزرتا تھا۔

چنانچہ ایک واقعہ کے بعد اس کا حکم منسوخ کر دیا گیا اور یہ آیہ مبارکہ نازل ہوئی:

احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالن باشرؤهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر۔  
(البقرہ۔ ۱۸۷)

”تمہارے لیے حلال ہو روزوں کی راتوں میں اپنی عورتوں سے جماع وغیرہ۔ وہ تمہارے لباس ہیں اور تم ان کے لباس ہو۔ اللہ نے دیکھا کہ تم اپنے آپ سے خیانت کر رہے تھے تو اس نے تم پر رحمت فرمائی اور جو کچھ ہو چکا تھا اسے معاف کر دیا سواب تم ان سے مباشرت کر لیا کرو اور طلب کرو جو اللہ نے تمہاری تقدیر میں لکھ دیا ہے اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تم پر ظاہر ہو جائے سپیدہ صبح کی دھاری رات کی سیاہ دھاری سے۔“

حدیث مبارکہ

ابتداءً آگ پہ پکی چیز کھانے سے، نماز کے لیے وضو ٹوٹنے کا حکم نافذ تھا۔ جیسا کہ مسلم شریف کی یہ روایت:

قال رسول الله ﷺ توضوا مما غيرت النار۔

”وضو کرو ہر اس چیز کے کھانے کے بعد جسے آگ پر پکایا گیا ہو۔“

یہ حکم اپنی نوعیت کے اعتبار سے دقت طلب تھا خصوصاً سردیوں میں ٹھنڈا پانی استعمال امت کے لیے دشوار تھا لہذا آپ علیہ السلام کو اللہ رب العزت نے اس میں رخصت عطا فرمادی جیسا کہ حضرت جابر کی حدیث سے ظاہر ہے:

كان آخرا الامر من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار  
(ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی، کتاب الطہارت)

نبی کریم ﷺ کے آخری امور میں سے تھا کہ آپ ﷺ نے آگ پر پکی چیز کھانے کے بعد وضو ترک فرما دیا تھا۔

۲۔ النسخ الى بدل مساء للحكم الاول في خفته او ثقله على نفس المكلف۔  
(ارشاد الفحول جلد ۲، ص ۸۵)

یعنی مکلف پہ سابقہ حکم کو منسوخ کر کے اس کی جگہ ثقل یا خفت یعنی ہلکایا بھاری یا پھر مساوی حکم نافذ کرنا، اس کی مثال قبلہ

کی تبدیلی ہے۔ نبی کریم ﷺ کی مدینہ تشریف آوری کے بعد تقریباً سترہ ماہ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرمائی پھر آپ کی خواہش پر کعبۃ اللہ کو قبلہ مقرر فرما دینا جیسا کہ آیت سے ظاہر ہے:

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۚ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (البقرہ-۱۴۴)

”ہم آپ کے چہرے کو آسمان میں بار بار پھیرنا دیکھ رہے ہیں تو ہم ضرور ہی پھیر دیں گے آپ کو اس قبلہ کی طرف جدھر آپ راضی ہوں گے۔“

### ۳۔ النسخ الی بدل الثقل من الحکم المنسوخ

(ارشاد الخول جلد ۲، ص ۸۵)

یعنی کلف پہ کسی حکم میں نرمی کو تبدیل کر کے اس میں سختی پیدا کرنا۔

اس کی مثالیں:-

۱۔ شراب اوائل دور میں حلال تھی بعد میں حرام کر دی گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (المائدہ-۹۰)

اے ایمان والو! بے شک شراب اور جو اکیلنا اور بت خانے اور پانسے شیطانی اعمال کی گندگی ہے۔ ان سے بچو تا کہ تمہیں کامیابی نصیب ہو۔“

۲۔ ابتداء کفار و مشرکین سے جہاد و قتال فرض نہ تھا بعد میں اس کا حکم نافذ کیا گیا۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ (البقرہ، ۲۱۶)

”تم پر قتال فرض کر دیا گیا ہے اور حال یہ ہے کہ تمہیں وہ سخت ناپسند ہے۔“

نسخ کی ابتدائی دو نوعیتوں میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ تیسری نوعیت میں بعض کے اختلاف کا ذکر کیا گیا ہے۔



## ناسخ کا حکم

ناسخ کے حکم کے متعلق صدر الشہید محمود بن احمد النجاریؒ فرماتے ہیں۔

۱۔ انما يجب العمل بالناسخ دون المنسوخ۔  
(المحیط البرہانی۔ الفصل الثالث، ص ۳۰۸)

منسوخ کو چھوڑ کر ناسخ پہ عمل کرنا واجب ہے۔

۲۔ امام سرخسیؒ بیان فرماتے ہیں۔

فيجب العمل بالناسخ ولا يجوز العمل بالمنسوخ  
(اصول السرخسی، جلد ۱، ص ۱۱۲)

ناسخ پہ عمل کرنا واجب ہے اور منسوخ پر عمل کرنا جائز نہیں۔

۳۔ امام جلال الدین سیوطیؒ فرماتے ہیں۔

انما النسخ الازالة للحکم حتی لا يجوز امثاله۔  
(الاتقان، ص ۵۱۹)

نسخ سابقہ حکم کو اس طرح زائل کر دیتا ہے کہ پھر اس پر عمل جائز نہ رہے۔

حقیقتاً لفظ ناسخ ذات باری تعالیٰ کے لیے خاص ہے البتہ مجازی طور پر اسے بعد میں آنے والے حکم کے لیے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔

اگرچہ منسوخ کو ترک کرنا اور ناسخ پر عمل کرنا واجب ہے البتہ امام جلال الدین سیوطیؒ ”الاتقان فی علوم القرآن“ میں۔ مکی بن ابی طالب کا قول نقل فرماتے ہیں کہ ناسخ کی چند اقسام ہیں:-

۱۔ فرض نسخ فرضاً ولا يجوز العمل بالاول نسخ الحبس للزواني بالحد



فرض نے فرض کو منسوخ کیا مگر اس طرح کہ نسخ کے بعد بھی منسوخ پہ عمل جائز نہیں جیسے زانیوں کو حکم حد نافذ ہونے سے قید کے حکم کی تنسیخ۔

- ۲۔ فرض نسخ فرضاء يجوز العمل بالاول كاية المصاهرة  
وہ فرض جس نے کسی فرض ہی کو منسوخ کیا اور (باوجود نسخ کے) پہلے حکم پر عمل جائز ہے جیسے آیت مصاہرة
- ۳۔ فرض نسخ ندبا كالقتال، كان ندبا ثم صار فرضاً  
وہ فرض جو کسی مندوب کو منسوخ کرے جیسے جہاد پہلے مستحب تھا پھر فرض ہو گیا۔

۴۔ ندب نسخ فرض۔ كقيام الليل، نسخ بالقراءة في قوله فاقراء وما تسير من القرآن  
وہ مستحب جو فرض کو منسوخ کرے جیسے رات کا قیام (تہجد) آیت ”فاقراء وما تسير من القرآن“ میں قرأت کے حکم سے منسوخ ہو گیا حالانکہ قرأت مستحب اور قیام فرض ہے۔  
(السیوطی، الاقان، ص ۵۲۰)

منسوخ کیا جانے والا حکم اگرچہ ناقابل عمل ہوتا ہے لیکن بعض احکام کے اندر منسوخ کیا جانے والا حکم عمل کے اعتبار سے جائز ہے جسے امام سیوطی نے آیت مصاہرت کی مثال دی۔ اس کے علاوہ آیہ نجوی کا حکم منسوخ کیا گیا تھا لیکن دور رسالت مآب ﷺ میں اس پر عمل جائز تھا۔ ان ایسی اور مثالیں موجود ہیں جن میں حکم منسوخ لیکن عمل جائز ہے۔

اس بحث سے نسخ کی اقسام اور ان کی نوعیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ جو احکامات منسوخ ہوئے ان کی نوعیت یہ تھی۔

- ۱۔ کبھی فرض کو منسوخ کر کے اس کی جگہ لینے والا عمل فرض ہی تھا۔
- ۲۔ کبھی مستحب عمل کو منسوخ کر کے اس کی جگہ نازل کیا جانے والا عمل فرض تھا۔
- ۳۔ کبھی فرض حکم کو منسوخ کر کے اس کی جگہ بھیجا جانے والا حکم مستحب کا درجہ رکھتا تھا۔
- ۴۔ حکم منسوخ ہونے کے باوجود (بعض مسائل میں) جائز العمل ہوتا ہے۔
- ۵۔ منسوخ حکم عمل کیے جانے کے اعتبار سے ناجائز ہوتا ہے۔

*Marfat.com*

*Marfat.com*

*Marfat.com*



Marfat.com

Marfat.com

یہ کیسے ممکن ہے کہ جن لوگوں کی تربیت آغوش نبوت میں ہوئی ہو وہ دین کے معاملہ میں کمزور رائے کے حامل ہوں لہذا نسخ کے باب میں صحابی کا قول قبول کیا جائے گا۔

## ۲۔ خبر مشہور سے نسخ کا وقوع:

احناف کے ہاں خبر مستفیض یعنی خبر مشہور سے نسخ کا وقوع ہو سکتا ہے، فخر الاسلام البرز دوئی فرماتے ہیں:-  
ان المشهور شهادة السلف صار حجة للعمل به كالمتواتر فصحت الزيادة به على كتاب الله تعالى وهو نسخ عندنا  
(كشف الاسرار، جلد ۲، ص ۵۳۵)  
خبر مشہور سلف کی شہادت کی وجہ سے خبر متواتر کی طرح عمل کے لیے حجت ہے اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے اور یہ ہی ہمارے نزدیک نسخ ہے۔  
آپ ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

وانه دون المتواتر و فوق الواحد حتى جازت الزيادة على كتاب الله تعالى  
(كشف الاسرار عن اصول البرز دوئی جلد ۲، ص ۵۳۲، دار الكتب العلمية)  
یہ تواتر سے کم اور خبر واحد سے زیادہ درجہ رکھتی ہے یہاں تک کہ اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے۔  
صاحب البحر المحیط احناف کے موقف کے متعلق امام ماوردی کا قول نقل فرماتے ہیں۔

جوز ابو حنیفہ نسخه الكتاب، بالسنة المستفیضة  
امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ خبر مستفیض سے کتاب اللہ کا نسخ جائز قرار دیتے ہیں۔  
(البحر المحیط، جلد ۳، ص ۱۹۲)

صاحب نور الانوار بیان فرماتے ہیں۔

وانه يوجب علم طمانية اى اطمینان يرجع حجة الصدق فهو دون المتواتر و فوق الواحد حتى جازت الزيادة به على كتاب الله  
(نور الانوار، کتاب السنة)

خبر مشہور ایسے علم کو واجب کرتی ہے جو طمانیت کا فائدہ دے اس کا درجہ یقین کے قریب تر ہوتا ہے۔ یہ مرتبہ میں خبر متواتر سے کم اور خبر واحد سے زیادہ درجہ کھتی ہے یہاں تک کہ اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے۔

خبر مشہور عند الاحناف چونکہ خبر واحد سے زیادہ قوت کی حامل ہے لہذا اس سے آیات قرآنی کا نسخ ہو سکتا ہے۔ امام جصاص رازی رحمہ اللہ تو اسے خبر متواتر ہی کی ایک قسم شمار کرتے ہیں لہذا اسی فوقیت و قوت کے سبب اس سے نسخ جائز ہوگا۔

### ۳۔ نص پر زیادتی عند الاحناف نسخ ہے:

اس سے قبل آپ نے فخر الاسلام بزدوی کا قول ملاحظہ فرمایا کہ خبر مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی احناف کے ہاں جائز ہے اور ہمارے نزدیک ہی نسخ ہے لیکن یہاں یہ امر واضح کیا جا رہا ہے کہ احناف کے ہاں مطلقاً نص پر زیادتی نسخ نہیں کہلاتی بلکہ اس باب میں اصولیین کے تین اقوال ہیں۔

۱۔ نص پر زیادتی عبادت مستقلہ کے لیے اس کی اپنی جنس سے نہ ہو جیسے نماز کے وجوب کے بعد روزے یا زکوٰۃ کا وجوب وغیرہ جیسا کہ امام رازی نے فرمایا۔

اتفق العلماء علی ان زیادة عبادة علی العبادات لا تكون نسخا العبادات  
(المحصول، جلد ۱، ص ۵۶۳)

علماء اس بات پر متفق ہیں کہ عبادات پر کسی عبادت کی زیادتی نسخ نہیں۔

۲۔ نص پر زیادتی عبادت مستقلہ کے لیے اس کی اپنی جنس سے ہو جیسے پانچ نمازوں میں ایک اور نماز کا اضافہ بعض اہل عراق کے ہاں یہ بھی نسخ ہے۔ جیسا کہ قاضی شوکانی نے نقل فرمایا۔

وذهب بعض اهل العراق انها تكون نسخا لحکم المزید علیہ  
(ارشاد النجول الی تحقیق الحق من علم الاصول، جلد ۲، ص ۱۰۹)

بعض اہل عراق اس طرف گئے ہیں کہ حکم پر کسی قسم کا اضافہ بھی نسخ ہی شمار ہوگا۔

۳۔ نص پر عبادت غیر مستقلہ کی زیادتی چاہے وہ زیادتی شرط کی صورت میں ہو جسے وضو پر وارد شدہ نص پر نیت کی زیادتی، طواف کعبہ کے لیے وضو کی شرط، کفارہ ظہار میں غلام آزاد کرنے کے لیے غلام کے مومن ہونے کی شرط۔

یا وہ زیادتی جو عبادت کے جز کی صورت میں ہو جیسے فجر کی دو رکعات میں ایک رکعت کا اضافہ، یا حد زنا میں کوڑوں کے



ساتھ جلا وطن کرنے کو سزا کا جزء تصور کرنا۔

یا وہ زیادتی صفت کی صورت میں ہو۔

ان تین صورتوں میں سے کسی ایک (یعنی شرط، جزء یا صفت) کے ذریعہ نص پر زیادتی عند الاحناف نسخ کہلاتی ہے۔  
قاضی شوکانی لکھتے ہیں۔

انها نسخ وهو قول الحنفية۔

(ارشاد الفحول، جلد ۲، ص ۱۱۱)

حنیفہ کے ہاں یہ نسخ ہے۔

نص پر عبادۃ غیر مستقلة کی زیادتی چاہے مذکورہ تینوں صورتوں میں سے کسی صورت سے ہو عند الاحناف یہ نسخ ہے۔

(كشف الاسرار، جلد ۲، ص ۹۱۱، اصول السرخی، جلد ۲، ص ۸۲)

(التوضیح، جلد ۲، ص ۳۶، مسلم الثبوت، جلد ۲، ص ۶۲، المعتمد جلد ۱، ص ۳۳۷)

(مختصر ابن الحاجب ۱، ۱۷۲، المستصفی، جلد ۱، ص ۵۷، الاحکام آمدی، جلد ۲، ص ۱۹۳، شرح الاسنوی، جلد ۲، ص ۳۳۲)

### متقدمین اور متاخرین کے درمیان نسخ کا فرق اور اس کے احکامات پر اثرات:

شریعت اسلامی میں نسخ نہایت اہم حیثیت رکھتا ہے، احکامات کے نفاذ کا مدار اس کی معرفت پر منحصر ہے۔ نہایت دقیق فن ہونے کی وجہ سے جلیل القدر ائمہ نے اسے موضوع بحث بھی بنایا۔ ہر دور کے علماء اس کے حصول کے بغیر مسائل پر گفتگو سے پرہیز کرتے تھے۔ اس کا تعلق چونکہ برائے راست وحی کے ساتھ ہے چاہے متلو ہوں یا غیر متلو۔ علماء کے مابین اس باب میں اختلاف بھی رہا جس سے احکامات اور مسائل میں بھی اس کا اثر واقع ہوا۔ اس اختلاف کی وجہ متقدمین و متاخرین کے درمیان نسخ کی اصطلاح کا فرق ہے۔ ابن القیم الجوزی سلف و خلف کے اس اختلاف کی وجہ بیان فرماتے ہیں۔

مراده و مراد عامة السلف بالناسخ والمنسوخ رفع الحكم بجملة تارة وهو اصطلاح المتأخرين و رفع دلالة العام والمطلق والظاهر و غيرها تارة اما بتخصيص او تقيد او حمل مطلق على مقيد و تفسيره و تبينه حتى انهم يسمون الاستثناء والشرط والصفة نسخا التضمن ذلك رفع دلالة الظاهر و بيان المراد فالنسخ عندهم وفي لسانهم هو بيان المراد بغير ذلك اللفظ بل بامر خارج عنه و من تأمل كلامهم رأى من ذلك فيه مالا

یحصی و زال عنه به اشکالات او جبہا حمل کلامہم علی الاصطلاح الحادث المتاخر  
(اعلام الموقعین، جلد ۱، ص ۲۹، دارالکتب العلمیۃ ۱۴۱۱ھ)

ناسخ و منسوخ سے سلف صالحین کی مراد صرف یہی نہیں ہوتی تھی کہ حکم سرے سے اٹھ جائے، یہ متاخرین کی اصطلاح ہے وہ (سلف صالحین) اسے بھی نسخ کہتے اور ساتھ ہی عام، مطلق اور ظاہر وغیرہ کی دلالت کی تخصیص یا قید، یا مطلق مقید پر محمول ہونا اور اس کی تفسیر اور بیان بھی ان کے ہاں نسخ میں داخل تھا، یہاں تک کہ وہ استثناء، شرط اور صفت کو نسخ کے ضمن میں لاتے تھے۔ یہ ظاہری دلالت کے رفع کو شامل اور مراد کا بیان ہے۔ پس ان کے نزدیک نسخ مراد کا بیان جو اور لفظوں میں ہو ان الفاظ کے علاوہ خارجی امر ہو، اور جو ان کے (سلف صالحین کے) کلام پر غور کرے گا وہ میری موافقت کرے گا اور اسی سے ایسے اشکالات دور ہو جائیں گے جو متاخرین کی (اصطلاح نسخ) کو متقدمین کی اصطلاح پر محمول کرنے کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں۔

اس طرح شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ نے بھی اختلاف کی یہی وجہ نقل فرمائی۔

معرفة الناسخ والمنسوخ ومن اقوى وجوه الصعوبة اختلاف اصطلاح المتقدمين  
والتاخرين في هذا الباب

ناسخ و منسوخ کی معرفت میں دشواری کی قوی تر وجہ متقدمین و متاخرین کا اس باب کی اصطلاح میں اختلاف ہے۔

پھر آپ متقدمین کے ہاں نسخ کا معنی بیان فرماتے ہیں۔

الصحابة والتابعين انهم كانوا يستعلمون النسخ في معناه اللغوي هو "ازالة شئ بشئ  
لا بمعنى مصطلح الاصوليين معنى النسخ عندهم "ازالة بعض او صاف الاية باية اخرى"  
سواء كان ذلك بيان انتهاء مدة العمل، او بصرف الكلام عن المعنى المتبادر الى غير  
متبادر او بيان كون القيد اتفاقيا، او بتخصيص عام، او ببيان الفارق بين المنصوص  
وبين ما قيس عليه ظاهرا، او بازالة عادة من العادات الجاهلية، او برفع شريعة من  
الشرائع السابقة۔

(الفوز الكبير في اصول التفسير الفصل الثاني في معرفة النسخ والمنسوخ)

صحابہ و تابعین نسخ کو اس کے لغوی معنی میں استعمال کرتے تھے اور وہ (معنی) ایک شے کو دوسری شے سے زائل

کرنا ہے، نہ کہ اصولیوں کے اصطلاحی معنی میں پس نسخ کا معنی ان کے ہاں آیت کے بعض اوصاف کو دوسری آیت کے ذریعے زائل کرنا ہے۔ چاہے وہ ازالہ مدت عمل کی انتہائے بیان کرنے سے ہو یا کلام کو متبادرت سے غیر متبادر معنی کی طرف پھیرنے سے ہو۔ یا قید کے اتفاقی ہونے کو بیان کرنے سے ہو یا عام کی تخصیص سے ہو۔ یا منصوص اور اس پر بظاہر جس چیز کو قیاس کیا گیا ہے اس کے درمیان وجہ فرق بیان کرنے سے ہو یا جاہلیت کی رسموں میں سے کسی رسم کو مٹانے سے ہو، یا سابقہ شریعتوں میں سے کسی شریعت کو اٹھانے سے ہو۔

آپ نے متقدمین و متاخرین کے درمیان نسخ کے معنی کا اختلاف بیان فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ متقدمین کے ہاں حکم میں یا نص میں کسی قسم کی بھی تبدیلی و تغیر مثلاً عام کا خاص ہونا یا برعکس ہونا، مطلق کا مقید یا برعکس ہونا، استثناء، شرط و صفت یہاں تک کہ کلام کا معمولی تغیر بھی نسخ کہلاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عند المتقدمین قرآن مجید کی منسوخ آیات پانچ سو تک ہیں بلکہ اس سے بھی تجاوز کر گئی ہیں۔

جبکہ متاخرین کے ہاں اس کا ایک خاص معنی ہے اس لیے امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ نے اس کی تعداد کے متعلق الاتقان میں بیس کا قول ذکر فرمایا ہے اور شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ نے پانچ آیات کو منسوخ شمار کیا ہے۔ بلکہ ان پانچ آیات میں بھی نسخ کا قول خاص جہت سے ہے۔

جس طرح اصطلاح کے مختلف ہونے کی وجہ سے منسوخ آیات میں اختلاف ہے ایسے ہی احادیث کی منسوحیت میں بھی اس کا اختلاف واقع ہوا ہے جس کی وجہ سے ائمہ کے درمیان مسائل کے استنباط میں مختلف اقوال ہیں۔ علماء نے اس اختلاف پر مبنی مسائل کو تفصیلاً کتابوں کی صورت میں تحریر کر دیا ہے جس میں سے محمد بن نصر المرزوی المتوفی ۲۹۳ھ کی ”اختلاف العلماء“

☆..... محمد بن جریر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ کی اختلاف الفقہاء

☆..... امام طحاوی المتوفی ۳۲۱ھ کی ”اختلاف الفقہاء“ اور

☆..... ”فقیہ ابو محمد الیہ بطلمیوس المتوفی ۵۲۱ھ کی ”الانصاف فی التنبیہ علی اسباب الاختلاف“، خاصی معروف ہیں۔

☆.....☆.....☆

## حکمتِ نسخ

تخلیق آدم علیہ السلام کے ساتھ ہی ذریت آدم علیہ السلام کی اصل منزل کی طرف راہنمائی کے لیے ہدایت کا سلسلہ بھی جاری کر دیا گیا۔ حوادث زمانہ کے ساتھ احکامات میں بھی تغیر کا سلسلہ جاری رہا۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی آمد کے ساتھ ساتھ صحف آسمانی کا نزول بھی ہوتا رہا۔ شرائع آسمانی بھی احکام میں تغیر و تبدل کے ساتھ بھیجے جاتے رہے۔ انبیاء کرام علیہم السلام کو بھیجے جانے والے احکامات، صحائف آسمانی میں تبدیلی اور شرائع کے اندر تغیر کی حکمتیں کیا تھیں، فقہاء نے ان حکمتوں کو بیان کیا ہے۔ امام محمد بن حسین بن الجیرانی نے احکامات کے نسخ کی حکمتوں کو اختصار سے بیان کیا ہے:-

### ۱۔ الرحمة لخلقہ والتخفيف عنهم والتوسعة عليهم :

پہلی وجہ مخلوق کے لیے رحمت و تخفیف اور اس کے لیے وسعت پیدا کرنے کی خاطر رب ذوالجلال نے احکامات میں نسخ و تغیر جاری فرمایا مثلاً پہلے ایک مسلمان مجاہد کے لیے بیس کفار سے لڑنا فرض کیا گیا۔

إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ (الأنفال، ۶۵)  
اگر تم میں سے بیس استقامت سے لڑنے والے ہوئے تو دو سو پر غالب ہوں گے۔

پھر حکم ہوا

فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ (الأنفال، ۶۶)  
تو اگر تم میں سے سو صبر والے ہوں دو سو پر غلبہ پائیں گے۔

اس کا مقصد بیان فرمایا کہ

الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا (الأنفال، ۶۶)  
اب اللہ نے تم پر تخفیف فرمادی اور اس نے تم میں کمزوری دیکھی ہے۔



## ۲۔ تکثیر الاجر للمؤمنین و تعظیمہ لہم

دوسری وجہ اہل ایمان کے لیے کم محنت پہ زیادہ اجر اور ان کی عظمت کے اظہار کے لیے۔  
مثلاً ابتدا اختیار تھا کہ جو شخص روزہ نہ رکھنا چاہے وہ فدیہ دے۔

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ (البقرہ، ۱۸۴)  
اور لوگ جو اس کی بھی طاقت نہ رکھتے ہوں وہ اس کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں۔

چونکہ روزہ رکھنا فدیہ دینے سے زیادہ ثمرات کا حامل ہے لہذا حکم ہوا:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (البقرہ، ۱۸۵)

تو جو پائے تم میں سے اس عظیم مہینے کو تو اس کے روزے رکھے۔

## ۳۔ ان یكون النسخ مستلزماً لحكمة خارجة عن ذاته

تیسری وجہ یہ کہ نسخ کسی خارجی حکمت کو مستلزم ہو مثلاً بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرنے کو منسوخ کرتے ہوئے کعبۃ اللہ شریف کی طرف رخ کرنے کا حکم ہوا جس کی حکمت یہود اور مشرکین کے لیے حجت قائم کرنا تھی کیونکہ یہودی یہ طعنہ دیتے تھے کہ تم ہمارے دین کو برا کہتے ہو اور ہمارے قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرتے ہو اور مشرکین یہ کہتے کہ آپ ﷺ دین ابراہیمی کی طرف بلاتے ہیں اور نماز حضرت ابراہیم کے قبلہ کی طرف رخ کر کے ادا نہیں کرتے اس پر اللہ رب العزت نے قبلہ کی تبدیلی کا حکم دیا اور حکمت یہ بیان فرمائی۔

لِنَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ (البقرہ، ۱۵۰)

تاکہ لوگ تم پر خواہ مخواہ اعتراض نہ کریں۔

اور تاکہ قوی اور ضعیف الایمان لوگوں کے درمیان تمیز ہو جائے۔

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ (البقرہ، ۱۴۳)

اور ہم نے نہیں بنایا تھا وہ قبلہ جس پر آپ تھے مگر اس لیے کہ دیکھیں ہم کہ کون پیچھے چلتا ہی رہتا ہے رسول کے اور کون ہے جو اُلٹے پاؤں پھر جاتا ہے۔

## ۴۔ الامتحان بکمال الانقیاد۔

چوتھی وجہ ابتلاء و آزمائش ہے مثلاً ابراہیم علیہ السلام کو اپنا بیٹا ذبح کرنے کا حکم دیا گیا پھر اسے منسوخ کر دیا گیا اور اس کی حکمت بیان کی گئی۔

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (الصافات-۱۰۶)

بے شک یہ ایک آزمائش تھی کھلی۔

(معالم اصول الفقہ عند اہل السنۃ والجماعۃ، جلد ۱، ص ۲۵۳)

یہاں یہ بات سمجھ لی جائے کہ امتحان و آزمائش کا مقصد دوسرے کو جانچنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کسی دوسرے کے احوال کو جاننے کے لیے امتحان کی محتاج نہیں اس کا علم ہر شے پر محیط ہے لہذا یہ جاننا چاہیے کہ اس کا امتحان لینا اپنے بندوں کو دکھانے کے لیے ہے کہ میرا یہ بندہ میرے ہر امتحان میں پورا اترتا ہے یا نہیں لہذا نسخ و تغیر احکام کا ایک مقصد امتحان بھی ہے۔ نسخ القرآن والسنۃ کی جتنی بھی مثالیں ہیں وہ ان چار حکمتوں کے گرد گھومتی ہیں۔ یہ دین اسلام ہی کا خاصہ ہے کہ اس کی لائی ہوئی شریعت قیامت تک ناقابل نسخ ہے جس سے یہ بات سمجھی جاسکتی ہے کہ دین اسلام دنیا کے لیے رحمت بھی ہے اور اس کے رہنے والوں کے لیے اخروی فلاح کا منہاج بھی یہ وسعت بھی دیتا ہے اور عظمتوں کے تاج بھی پہناتا ہے یہ قرب خداوندی کا ذریعہ بھی ہے اور ان گنت اجر و ثواب کا وسیلہ بھی۔



## نسخ کی اقسام

نسخ کے وقوع کا زمانہ چونکہ نبی کریم علیہ السلام کی ظاہری حیات طیبہ تک تھا اور اس دور میں احکامات کے ثبوت کے لیے دو ہی ذرائع تھے (۱) قرآن (۲) نبی کریم ﷺ کی حدیث مبارکہ ان دو ذرائع کی بدولت نسخ کا وقوع چار حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔

۱۔ القرآن بالقرآن

۲۔ النسخ بالنسخ

۳۔ النسخ بالقرآن

۴۔ القرآن بالنسخ

نسخ کی پہلی تین اقسام پر جمہور کا اتفاق ہے البتہ چوتھی قسم میں امام شافعی علیہ الرحمہ اختلاف رکھتے ہیں ان کے اختلاف اور جمہورین کے دلائل آگے ذکر کیے جائیں گے۔ سر دست پہلی تینوں اقسام کے متعلق وضاحت کی جا رہی ہے۔

☆.....☆.....☆

## ۱۔ نسخ القرآن بالقرآن

علماء کا اس بات پہ اتفاق ہے کہ قرآن مجید کی بعض آیات، بعض کے لیے نسخ ہیں اور ناسخ آیات علم یقین قطعی کا فائدہ دیتی ہیں۔ اہل اسلام میں سے صرف ابو مسلم الاصفہانی نسخ کے عدم وقوع کے قائل ہیں ان کے نزدیک قرآن مجید کی یہ آیت مبارکہ نسخ کے عدم وقوع پر دلیل ہے۔

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ط تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (نحم السجده، ۴۲)  
باطل اسے نہ لے سکے نہ اس کے آگے سے اور نہ ہی اس کے پیچھے سے، حکمت والے اور خوب تعریف کی گئی  
ذات کی طرف سے اتارا گیا ہے۔

ان کے مطابق جب نسخ کا معنی باطل کر دینا ہے تو آیت قرآنی کی روح سے جب باطل اس میں داخل ہی نہیں ہو سکتا تو اس کا وقوع کیسے ممکن ہوگا۔

ان کی اس دلیل کا جواب ڈاکٹر وجیہ الزہلی نے ”فقہ الاسلامی“ میں دیا کہ نسخ کا معنی ابطال ہے نہ کہ باطل کیونکہ باطل حق کی ضد ہے اور نسخ تو حق ہے۔ اس آیت میں ہضمیر مجموعہ قرآن کی طرف راجع ہے اور مجموعہ قرآن عند الکل منسوخ نہیں کیا جا سکتا۔ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ قرآن مجید میں نہ اس سے قبل باطل داخل ہوا اور نہ ہی بعد میں ایسا ممکن ہے بلکہ بعض اصولین نے تو ابو مسلم الاصفہانی کے اعتراض کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ جو حکم ثابت ہو جائے اُسے اٹھایا نہیں جا سکتا بلکہ وہ دوسری آنے والی نص سے مکمل ہو جاتا ہے جو اپنی تکمیل پر دلالت کرتی ہے لہذا اس حیثیت سے ہم یہ کہہ سکتے ہیں ابو مسلم الاصفہانی اسے نسخ نہیں بلکہ حکم کی تکمیل کا بیان کہتے ہیں اس طرح ابو مسلم بھی فی الواقع نسخ کے منکر نہیں ہیں۔

(الفقہ الاسلامی، الزہلی، جلد ۴، ۹۶۶)



## نسخ القرآن بالقرآن کی مثالیں

ائمہ اصول نے نسخ القرآن بالقرآن کی چند مثالیں پیش کی ہیں:-

۱۔ والدین و اعزاء و اقرباء کے لیے موت سے قبل وصیت کرنا فرض تھا۔

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ  
(البقرہ ۱۸۰)

تم پر فرض کر دیا گیا کہ جب تم میں سے کسی ایک پر موت آئے اگر وہ مال چھوڑ رہا ہو تو وصیت کرے والدین اور قریبی رشتہ داروں کے لیے دستور کے مطابق۔

اس آیت کو آیہ وراثت سے منسوخ کر دیا گیا۔

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ  
مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۖ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا (النساء، ۷)

مردوں کے لیے اس میں جو ماں باپ اور قرابت والے چھوڑ گئے ہوں حصہ ہے اور عورتوں کے لیے بھی اس مال میں جو ماں باپ اور قرابت والے چھوڑ گئے ہوں۔

۲۔ میدان جہاد میں ایک مسلمان کے لیے دس کافروں سے قتال کرنا واجب تھا۔

إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا (الأنفال-۶۵)

اگر تم میں سے بیس استقامت سے لڑنے والے ہوئے تو دوسو پر غالب ہوں گے اور اگر سو ہونگے تو ہزار کافروں پر غالب آئیں گے۔

بعد میں تخفیف کرتے ہوئے ایک مسلمان کے لیے دو کافروں سے مقابلہ کی رخصت دی گئی۔

الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۖ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ  
يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ (الأنفال، ۶۶)

اب اللہ نے تم پر تخفیف فرمادی اور اس نے تم میں کمزوری دیکھی ہے تو اگر تم میں سو صبر والے ہوں دو سو پر غلبہ پالیں گے اور اگر تم میں ہزار ہوں گے تو اللہ کے حکم سے دو ہزار پر غالب ہوں گے۔

۳۔ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں اپنی مناجات پیش کرنے سے قبل آپ ﷺ کی بارگاہ میں صدقہ کرنے کا ذکر ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَا جِئْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَةً ط ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ ط  
(المجادلہ، ۱۲)

اے ایمان والو! جب تم رسول سے تنہائی میں آہستہ سے کچھ عرض کرنا چاہو تو اس سے پہلے صدقہ دے دو یہ تمہارے لیے بہتر ہے اور انتہائی لطافت کا سبب ہے۔

اس حکم کو اس آیت سے منسوخ کر دیا گیا۔

ء أَشْفَقْتُمْ أَنْ تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَاتٍ ط فَاذْلَمُوا تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا  
الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ (المجادلہ، ۱۳)

کیا تم اندیشوں میں پڑ گئے ہو کہ ”نجوی“ سے پہلے تم کو صدقہ دینا ہوگا چونکہ تم ایسا نہیں کر سکتے اس لیے اللہ نے تم پر نظر کرم فرمائی سواب تم نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو اور اطاعت کرو اللہ اور اس کے رسول کی۔

یہاں ایک بات قابل ذکر ہے کہ اس آیت مبارکہ پر منسوحیت سے قبل صرف حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے عمل کیا جیسا کہ جمہور مفسرین کرام سے ذکر کیا۔ امام ثعلبیؒ نے ”الکشف والبيان“ میں حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا یہ قول ذکر فرمایا۔

قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان في كتاب الله لاية ما عمل بها احد قبلي لا يعمل بها احد بعدى يا ايها الذين امنوا اذا ناجيتم الرسول.....  
(الکشف والبيان، جلد ۹ صفحہ ۲۶۲)

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ایک ایسی آیت ہے کہ جس پہ مجھ سے قبل کسی نے عمل نہ کیا اور نہ میرے بعد کسی نے کیا۔

”اے ایمان والو! جب تم رسول سے تنہائی میں آہستہ سے کچھ عرض کرنا چاہو تو اس سے پہلے صدقہ دے دو۔“

اس آیت کے پس منظر میں حضرت ابن عمر کا قول جو انہوں نے حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو ملنے والی عظیم القدر

نعمتوں کے متعلق کیا تھا۔ امام ثعلبیؒ نے اسے بھی اس آیت کی تفسیر میں ذکر فرمایا۔

كان لعلی بن ابی طالب ثلاث لو كان لی واحدة منهم كانت احب الی من خمر النعم۔  
تزویدہ فاطمة واعطاؤه الراية يوم خیبر و آية النجوى  
(الكشف والبيان، جلد ۹ ص ۲۶۳)

حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الکریم کو تین عظیم القدر نعمتیں ملی ہیں اگر ان میں سے ایک بھی مجھے ملی ہوتی تو وہ میرے لیے سرخ اونٹوں سے بہتر تھی۔ سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا سے نکاح، خیبر کے روز جھنڈا عطا ہونا اور آیہ نجوی پر عمل۔

نہ صرف یہ آیہ مبارکہ بلکہ قرآن کی کوئی ایسی آیہ نہیں جس کی عملی تفسیر مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے پیش نہ کی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا تھا۔

علی مع القرآن و القرآن مع علی لا یفترقان حتی یردا علی الحوض  
(المجمع الصغیر، جلد ۲ ص ۲۸، المجمع الاوسط، جلد ۵ ص ۱۳۵، المستدرک جلد ۳ ص ۱۲۲)

علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے یہاں تک کہ مجھ سے حوض کوثر پہنچیں گے۔

آپؐ کا اوڑھنا بچھونا قرآن ہے۔ جسے گھٹی بھی صاحب قرآن نے دی ہو اس کا اپنا وجود قرآن کی عملی تفسیر کیونکر نہ ہوگا۔ خانوادہ رسول ﷺ کے قرآن سے نسبت کے یہ مناظر کبھی تو گھوڑے کی رکاب پہ پاؤں رکھتے ہوئے تلاوت کی سورت میں پیش آئیں گے اور کبھی خاتونِ جنت سلام اللہ علیہا کا چکی پیستے ہوئے اور کبھی ریزار کر بلا میں نیزے کی نوک پر دیکھے جائیں گے۔ آپ نے نسخ القرآن بالقرآن کی چند مثالیں ملاحظہ کیں۔ نسخ کی یہ پہلی قسم مزید تین انواع پہ منقسم ہے۔

۱۔ نسخ التلاوة والحکم معا۔ تلاوت اور حکم دونوں کا منسوخ ہونا۔

۲۔ نسخ الحکم دون التلاوة۔ حکم کا منسوخ ہونا تلاوت کا باقی رہنا

۳۔ نسخ التلاوة دون الحکم۔ حکم کا باقی رہنا اور تلاوت کا منسوخ ہونا

ان انواع کی مزید تفصیل وجوہ نسخ کے ساتھ بیان کی جائے گی۔

☆.....☆.....☆

## ۲۔ نسخ السنۃ بالسنة

اصولین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سنت سنت کی نسخ ہو سکتی ہے۔ محدثین نے راویوں کے حالات کے پیش نظر حدیث کو بھی دو حصوں میں تقسیم کیا ہے۔

### خبر متواتر۔ خبر واحد

اس اعتبار سے اس دوسری قسم کی مزید چار اقسام کی جاتی ہیں۔

۱۔ نسخ سنة المتواتر بالمتواتر  
خبر متواتر سے خبر متواتر کا نسخ

۲۔ نسخ سنة الاحاد بالاحاد  
خبر واحد سے خبر واحد کا نسخ

۳۔ نسخ سنة الاحاد بالمتواتر  
خبر متواتر سے خبر واحد کا نسخ

۴۔ نسخ سنة المتواتر بالاحاد  
خبر واحد سے خبر متواتر کا نسخ

خبر مشہور اگرچہ خبر واحد ہی کی قسم ہے لیکن احناف کے نزدیک خبر متواتر کا نسخ خبر مشہور سے جائز ہے البتہ خبر عزیز و غریب سے اس کا نسخ جائز ہے یا نہیں اس کے متعلق تفصیلاً ذکر کیا جائے گا۔

پہلی تین اقسام کا نسخ عند الجمہور عقلاً و شرعاً دونوں طرح جائز ہے۔ البتہ چوتھی قسم نسخ سنۃ المتواتر بالاحاد کا وقوع جائز نہیں۔ صرف ظاہر یہ اس کے وقوع کے قائل ہیں۔ جمہور کی دلائل حسب ذیل ہیں۔

۱۔ خبر متواتر چونکہ قطعی الثبوت ہوتی ہے لہذا اس کے نسخ کے لیے دلیل بھی قطعی درکار ہے۔ اس کے مقابلے میں خبر واحد کا درجہ حصول علم میں عند المحدثین ظنی ہے جو متواتر کا مقابل نہیں ہو سکتا لہذا عند الجمہور خبر واحد سے خبر متواتر کا نسخ جائز نہیں۔ جیسا کہ علامہ زرقائی نے لکھا۔

ان المتواتر قطعی الثبوت و خبر الواحد ظنی والقطعی لا یرتفع بالظنی لانه اقوی منه والا قوی لا یرتفع بالاضعف۔ (مناہل العرفان، ص ۴۱۰)

ترجمہ: متواتر قطعی الثبوت اور خبر واحد ظنی الثبوت ہوتی ہے اور قطعی کا حکم ظنی سے مرتفع نہیں ہوتا کیونکہ متواتر خبر واحد سے قوی ہوتی ہے اور قوی روایت کو کمزور روایت سے مرتفع نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ جمہور کی دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ کے سامنے حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا نے مطلقہ ثلاث کے لیے رہائش کا انکار کرتے ہوئے یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے لیے سکنی کا ذکر نہیں فرمایا۔ اب یہ ان کی بیان کردہ روایت ایک ایسی روایت کے معارض تھی جس میں سکنی کا حق دیا جانے کا ذکر ہے اور وہ روایت درجہ میں تواتر کو پہنچتی ہے لہذا حضرت عمرؓ نے اس روایت کو قبول نہ فرمایا اور یوں ارشاد فرمایا۔

لانترك كتاب ربنا و سنة نبينا لقول امرأة لاندري احفظت ام نسيت۔“  
(صحیح مسلم، کتاب الطلاق)

ہم اللہ کی کتاب اور اپنے نبی ﷺ کی سنت کو ایک عورت کے قول سے ترک نہیں کر سکتے۔ ہم نہیں جانتے کہ اسے یاد ہے یا وہ بھول گئی ہے۔

دوسری روایت حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی جو آ یہ اعرابی کے قول پہ آپ نے پیش فرمائی۔

لاندع كتاب ربنا و سنة نبينا بقول اعرابی

ہم کسی دیہاتی کے قول سے اللہ کی کتاب اور اپنے نبی ﷺ کی سنت کو ترک نہیں کر سکتے۔



## خبر واحد سے خبر واحد کے نسخ کی چند مثالیں

۱۔ قربانی کا گوشت ابتدا میں تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنے کی ممانعت تھی بعد میں اس حکم کو منسوخ کر دیا گیا۔

انما كنت نهيتكم من اجل الرفافة التي دفت حضرة الاضحى فكلوا و تصدقوا و ادخروا  
(صحیح مسلم کتاب الاضحي، کتاب الحج)

۲۔ ابتداء قبروں کی زیارت کی ممانعت تھی بعد میں رخصت دے دی گئی۔

كنت نهيتكم عن زیارت القبور فزوروها (مسلم)

☆.....☆.....☆

## ۳۔ نسخ السنۃ بالقرآن

تیسری قسم آیات قرآنی سے حدیث رسول اللہ ﷺ کا نسخ ہے اس میں بھی اصولین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ بشمول ظاہریہ کہ جمہور اس کے جواز کے قائل ہیں البتہ امام شافعیؒ کے اس باب میں دو قول ہیں جیسا کہ امام آمدیؒ نے الاحکام میں ذکر فرمایا۔

المنقول عن الشافعی فی احد قولیه انه لا يجوز نسخ السنۃ بالقرآن  
(الاحکام آمدی، جلد ۳، ص ۱۳۵۔ الشوکالی، ارشاد الفحول، ص ۱۰۰)

امام شافعیؒ سے ایک قول منقول ہے کہ قرآن کا نسخ سنت سے جائز نہیں۔

### جمہور کے دلائل

۱۔ ہجرت مدینہ کے سترہ ماہ مسلمان نبی کریم ﷺ کی امامت میں بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرتے رہے جس کا ذکر امام مسلم نے اپنی صحیح میں کیا۔

عن البراء بن عازب قال صلینا مع رسول اللہ ﷺ نحو بیت المقدس ستة عشر شهرا  
او سبعة عشر شهرا۔  
(سنن نسائی، باب فرض القبلة)

حضرت البراء بن عازبؓ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں ہم نبی پاک ﷺ کے ساتھ بیت المقدس کے طرف رخ کر کے سولہ یا سترہ ماہ نماز ادا کرتے رہے۔

آپ کا بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرنا کسی آیت سے ثابت نہیں بلکہ آپ ﷺ کی سنت سے ثابت ہے۔ سولہ یا سترہ ماہ بعد اس حکم میں آپ ﷺ کی منشاء کے مطابق تبدیلی لائی گئی اور حکم آیا۔

فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ  
(البقرہ، ۱۴۴)

اپنے چہرے کو مسجد حرام کی طرف پھیر لو اور تم جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہروں کو اسی کی طرف پھيرو۔

۲۔ ابتداء رمضان کی راتوں میں کھانا پینا اور جماع کرنا ممنوع تھا۔ امام ابو داؤد نے روایت فرمایا۔

عن ابن ابی یعلیٰ قال حدثنا اصحابنا قال وکان الرجل اذا افطر فنام قبل ان یاکل لم یاکل حتی یصبح۔

(سنن ابی داؤد، باب کیف الاذان)

حضرت ابن ابی یعلیٰ سے روایت ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے حدیث بیان کی جب کوئی شخص روضہ افطار کر لے پس اگر وہ سو جائے اس سے قبل کہ اُس نے کچھ کھایا پیا ہو وہ جب تک صبح نہیں کر لیتا وہ کچھ کھائے پیے گا نہیں۔

یہ حکم حدیث رسول ﷺ سے نافذ تھا بعد میں اس کی منسوخیت اس آیت قرآنی سے ہوئی۔

فَالَّذِينَ بَشَرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ص وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ (البقرہ، ۱۸۷)

سواب تم ان سے مباشرت کر لیا کرو اور طلب کرو جو اللہ نے تمہاری تقدیر میں لکھ دیا ہے اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تم پر ظاہر ہو جائے سپیدہ صبح کی دھاری رات کی سیاہ دھاری سے۔

۳۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر ایک شرط یہ طے ہوئی تھی کہ اگر کوئی شخص مسلمان ہو کر مدینہ چلا جائے گا تو اسے واپس مشرکین مکہ کے حوالے کیا جائے گا۔ یہ شرط قائم رہی یہاں تک کہ ایک عورت مکہ سے مسلمان ہو کر مدینہ منورہ آئی۔ جب کفار نے اس کی واپسی کا مطالبہ کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ط اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ط لَاهُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ (الممتحنہ، ۱۰)

اے ایمان والو! جب مومن عورتیں وطن چھوڑ کر تمہارے پاس آئیں تو ان کے بارے میں تحقیقات کر لو اللہ ان کے ایمان کو خوب جاننے والا ہے۔ بس جب تفتیش کے نتیجے میں یقین ہو جائے کہ وہ مومنہ ہیں تو انہیں کفار کی طرف مت واپس کرو۔ وہ کفار کے لیے حلال نہیں اور نہ ہی وہ مومن خواتین کے لیے حلال ہیں۔

شرائط حکم نبوی سے طے ہوئیں اور ان کا نسخ آیات قرآنی سے ہوا۔

مذکورہ بالا مثالیں نسخ السنۃ بالقرآن پر دلالت کرتی ہیں۔ البتہ مانعین کے دلائل کا احاطہ کیا جائے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ چونکہ نسخ السنۃ بالقرآن اور نسخ قرآن بالسنۃ کے قائل نہیں ہیں لہذا اس بحث کے آخر میں ان کے اعتراضات کا تحقیقی جائزہ آپ کے سامنے پیش کیا جائے گا۔



## ۴۔ نسخ القرآن بالسنة

نسخ کی اس قسم میں بھی علماء کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ مانعین کے علاوہ مجوزین کے درمیان بھی اس کے واقع ہونے یا نہ ہونے میں بھی اختلاف ہے یعنی مجوزین میں سے نسخ القرآن بالسنة کی مثالوں کے پائے جانے یا نہ پائے جانے میں بھی اختلاف واقع ہوا ہے۔

نسخ القرآن بالسنة کے وقوع کے قائلین میں امام مالکؒ، امام اعظم ابوحنیفہؒ کے اصحاب جمہور متکلمین میں سے اشاعرہ اور معتزلہ بھی شامل ہیں جیسا کہ امام آمدیؒ نے لکھا۔

واجاز ذلك جمهور المتكلمين من الاشاعرة والمعتزلة، ومن الفقهاء مالك و اصحاب  
ابی حنیفہ وابن سريج،

(الاحکام فی اصول الاحکام، جلد ۳، ص ۱۳۸)

جمہور متکلمین میں سے اشاعرہ اور معتزلہ اور فقہاء میں سے امام مالکؒ اور امام اعظم ابوحنیفہؒ کے اصحاب اور ابن سرج نے اس کو جائز کہا ہے۔

نسخ القرآن بالسنة کے مانعین کا ذکر کرتے ہوئے لکھا۔

اما المانعون وهم الشافعي و احمد في احدى روایتين و اكثر اهل الظاهر  
(الاحکام جلد ۳، ص ۱۳۸)

مانعین میں امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل اور اکثر ظاہریہ شامل ہیں۔



## امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اعتراضات و دلائل کا تحقیقی جائزہ

چونکہ امام شافعی علیہ الرحمۃ نسخ القرآن بالسنۃ کے قائل نہیں ہیں لہذا پہلے ان کے دلائل اور ان کا تحقیقی جائزہ آپ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے آخر میں نسخ القرآن بالسنۃ کی مثالیں پیش کی جائیں گی۔

امام شافعی نسخ القرآن بالسنۃ کے عدم جواز پر قرآن مجید سے چند آیات پیش کرتے ہیں۔

۱۔ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل، ۴۴)

اور نازل کیا آپ پر ”ذکر“ تاکہ لوگوں کے لیے ان کی ہدایت کی خاطر نازل کلام بیان فرمادیں۔

آپ علیہ السلام قرآن مجید کے احکامات کی وضاحت بیان فرمانے کے لیے تشریف فرما ہوئے۔ اگر آپ کی احادیث قرآن مجید کی آیات کو منسوخ کریں تو اس سے یہ ظاہر ہوگا کہ آپ ﷺ بیان نہیں بلکہ نسخ فرما رہے ہیں۔

۲۔ امام شافعی دوسری دلیل پیش فرماتے ہیں۔

وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ لَا قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ ط قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ۚ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (یونس، ۱۵)

فاخبر الله انه فرض على نبيه اتباع ما يوحى اليه ولم يجعل له تبديله من تلقاء نفسه (الرسالہ، ۱۳۳)

اور جب ان پر ہماری روشن آیات کی تلاوت کی جاتی ہے تو ہم سے رحمت کی اُمید نہ رکھنے والے کہتے ہیں اس کے سوا کوئی دوسرا قرآن لائیے یا اسے بدل دیں فرمائیے میرے لیے یہ حق ہی نہیں اسے اپنی طرف سے خود بدل دوں میں نہیں پیروی کرتا مگر اس کی جو میری طرف وحی کیا جاتا ہے۔ بے شک میں ڈرتا ہوں بڑے دن کے عذاب سے۔

پس اللہ تعالیٰ نے نبی پاک ﷺ پر یہ بات فرض کی کہ جو بھی ان کی طرف وحی کی جاتی ہے اُس کی اتباع کریں اور اپنی طرف سے اس میں کچھ تبدیلی نہ کریں۔

امام شافعیؒ اس آیت کو دلیل بنا کر یہ فرماتے ہیں۔ اس آیت میں اللہ رب العزت نے اس بات کی خبر دی کہ آپ ﷺ کو وحی کی پیروی فرض کی گئی ہے اور آپ ﷺ اس میں اپنی خواہش سے کسی قسم کی تبدیلی نہیں فرما سکتے۔  
۳۔ دلیل کے طور پر تیسری آیت پیش کرتے ہیں۔

ما یكون لی ان أبدله من تلقاء نفسی۔ بیان ما و صفت من انه لا ینسخ کتاب الله الا کتابه، ولا یكون ذلك لا حد من خلقه (الرساله، ۱۳۳)  
میرے لیے یہ حق ہی نہیں کہ اسے اپنی طرف سے خود بدل دوں۔

یہ اس چیز کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب کو اس کی کتاب کی آیات ہی منسوخ کر سکتی ہیں۔ اور مخلوق میں سے کوئی ایسا نہیں کر سکتا۔

۴۔ چوتھی آیت:

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔  
فاخبر الله ان نسخ القرآن۔ تاخیر انزاله لا یكون الا بقران مثله  
(الرساله، جلد ۱، ص ۱۰۸، دار الکتب العلمیہ)

ہم کسی آیت کا بعض حصہ منسوخ نہیں کرتے یا پوری ہی آیت کو ترک نہیں کر دیتے مگر یہ کہ اس سے بہتر یا اسی کی طرح کی دوسری لے آتے ہیں کیا تم جانتے نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔  
پس اللہ رب العالمین نے خبر ارشاد فرمائی کہ قرآن کا نسخ اور بعد میں آنے والا حکم قرآن کے مثل ہی ہے۔ حدیث شریف نہ مثل قرآن ہے نہ اس سے بہتر۔

مذکورہ بالا آیات کی روشنی میں امام شافعی علیہ الرحمۃ نے نسخ القرآن بالسنۃ کی عدم جواز یہ جو استدلال فرمائے ہیں ان کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ آپ ﷺ کا فرض منصبی بیان کرنا ہے اور وضاحت کرنا ہے جبکہ نسخ کا معنی بیان کرنا نہیں بلکہ حکم کو اٹھا لینا ہے۔
- ۲۔ آپ ﷺ کی صرف اتباع کا حکم ہے احکامات شرع میں اپنی خواہش سے تبدیلی کرنا نہیں ہے۔
- ۳۔ آیات کتاب کو صرف آیات کتاب سے ہی منسوخ کیا جاسکتا ہے کیونکہ منسوحیت یا تو ہم مثل سے ہوگی یا اس سے بہتر حکم ہے اور حدیث نہ تو ہم مثل ہے اور نہ ہی اس سے بہتر۔

شوافع کی اس دلیل کا جواب دیتے ہوئے امام ابو بکر احمد بن علی الرازی الجصاص ”احکام القرآن“ میں فرماتے ہیں۔

واما قوله نات بخير منها او مثلها فانه روى عن ابن عباس و قتاده بخير منها لكم في التسهيل والتيسير كالامر بان لا يولى واحد من عشرة في القتال ثم قال الان خفف الله عنكم او مثلها كالامر بالتوجه الى الكعبة بعد ما كان الى البيت المقدس وروى عن الحسن بخير منها في الوقت في كثرة الصلاح او مثلها محصل من اتفاق الجميع ان المراد خير لكم اما في التخفيف او في المصلحة ولم يقل احد منهم :خير منها في التلاوة اذ غير جائز ان يقال ان بعض القران خير من بعض في معنى التلاوة والنظم اذ جميعه معجز كلام الله۔

(احکام القرآن، جلد ۳، ۷۳، دارالاحیاء التراث العربی)

ارشاد باری تعالیٰ نأت بخیر منها او مثلها کی تفسیر کے سلسلہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ہم ایسی آیات لاتے ہیں جو تسہیل اور تیسیر کے اعتبار سے تمہارے لیے بہتر ہوتی ہیں جیسا کہ حکم ہوا جنگ میں ایک مسلمان دس کافروں سے منہ نہ موڑے اور پھر ارشاد ہوا ”اب اللہ نے تمہارا بوجھ ہلکا کر دیا۔ یا ایسی آیت لاتے ہیں جو پہلی آیت کی مثل ہوتی ہے جیسے پہلے بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم تھا پھر حکم ہوا کعبہ اللہ کی طرف رخ کیا جائے۔ امام حسن بصری سے زیر بحث آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ ہم ایسی آیت لاتے ہیں جو فی الوقت بھلائی کی کثرت کے اعتبار سے پہلی آیت سے بہتر یا اس کی مثل ہوتی ہے اسی طرح تمام حضرات کے اتفاق سے یہ نتیجہ نکلا کہ زیر بحث آیت سے مراد یہ ہے کہ ایسی آیت آتی ہے جو تمہارے لیے تخفیف یا مصلحت کے اعتبار سے بہتر ہوتی ہے اور کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ وہ تلاوت کے اعتبار سے بہتر (آیت) ہے۔ کیونکہ یہ کہنا جائز ہی نہیں کہ قرآن کا کوئی حصہ کسی دوسرے حصے سے تلاوت اور نظم کے اعتبار سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ سارا قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام معجز ہے۔

اس کے بعد آپ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس آیت سے دلیل پکڑتے ہوئے سنت سے قرآن کا نسخ ناجائز قرار دیا ہے ان کے اس قول کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وهذا اغفال من قائله من وجوه احدهما انه غير جائز ان يكون المراد بخير منها والتلاوة والنظم لاستواء الناسخ والمنسوخ في اعجاز النظم والاخر اتفاق السلف على

انه لم يرد النظم لان قولهم فيه على احد المعنيين اما التخفيف او المصلحة وذلك قد يكون بالسنة كما يكون بالقران ولم يقل احد منهم انه اداء التلاوة فدلالة هذا الاية على جواز نسخ القران بالسنة اظهر من دلائلها على امتناع جوازه بها۔  
(احكام القرآن، جلد ۱، ص ۷۳)

یہ قول کئی وجوہ سے قائل کے اغفال پر مبنی ہے۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ مراد لینا جائز ہی نہیں ہے کہ نسخ آیت تلاوة اور نظم کے اندر منسوخ شدہ آیت سے بہتر ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اعجاز نظم کے اندر نسخ اور منسوخ دونوں آیتیں یکساں حیثیت کی حامل ہوتی ہیں اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سلف کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نسخ کے سلسلہ میں نظم قرآنی مراد نہیں کیونکہ اس بارے میں سلف کا قول یا تو تخفیف کے معنوں پر محمول ہے یا مصلحت کے معنوں پر اور یہ چیز کبھی سنت کے ذریعے اس طرح عمل میں آتی ہے جس طرح قرآن کے ذریعے وجود میں آتی ہے ان حضرات میں سے کسی نے نہیں کیا۔ اس سے تلاوة مراد ہے اس بناء پر زیر بحث آیت کی سنت کے ذریعے قرآن کے نسخ پر دلالت اس کے جواز پر امتناع پر دلالت کی نسبت زیادہ واضح ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کے دلائل کا جواب دیتے ہوئے امام ابوالولید الباجی المالکی المتوفی ۴۷۴ھ فرماتے ہیں۔  
ان النبی ﷺ لا نسخ بسنته شیئاً فی الحقيقة وانما یبین بسنة ان الله قد ازال حکم الاية، مانسخ على الحقيقة مضاف الى الله تعالى، سواء كان النسخ بالقرآن او بالسنة،  
(احکام الفصول، جلد ۱، ص ۴۷۷)

فی الحقیقت نبی کریم ﷺ نے اپنی سنت سے کسی حکم کو منسوخ نہیں فرماتے۔ آپ ﷺ تو اپنی حدیث سے صرف اس چیز کا بیان فرماتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے منسوخ فرما دیا ہوتا ہے پس نسخ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی جاتی ہے، برابر ہے کہ وہ نسخ قرآن کی آیت سے ہو یا نبی کریم علیہ السلام کے ارشاد سے۔

اس جواب سے یہ بات واضح ہوئی کہ نسخ کی کوئی بھی قسم ہو اس کے احکامات من جانب اللہ ہوتے ہیں آپ ﷺ کو اس حکم کے پہنچانے کی ذمہ داری عطا فرمائی گئی ہے اس امر کی وضاحت قرآن مجید کی اس آیت سے بھی کی جاسکتی ہے۔

قُلْ مَا يَكُونُ لِيْ اَنْ اُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِيْ اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ (یونس، ۱۵)

فرمائیے میرے لیے یہ حق ہی نہیں کہ اسے اپنی طرف سے خود بدل دوں میں نہیں پیروی کرتا مگر اس کی جو میری طرف وحی کیا جاتا ہے۔

اور یہاں یہ بات توجہ طلب ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو بھی حکم صادر فرماتے ہیں وہ اپنی خواہش سے نہیں بلکہ رب کائنات کے اذن سے ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ (النجم، ۴۲)

وہ اپنی خواہش سے کبھی بولتے ہی نہیں ان کی ہر بات وحی ہوتی ہے جو ان کی طرف کی جاتی ہے۔

لہذا ان آیات کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ آپ علیہ السلام کا حدیث مبارکہ سے آیات قرآنی کا نسخ فرمانا بھی اپنی خواہش سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے کیونکہ حدیث رسول ﷺ وحی کی قسم سے ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کا پہلی آیت سے یہ استدلال کرنا کہ آپ علیہ السلام کی ذمہ داری صرف بیان کرنا ہے درست نہیں کیونکہ اس آیت میں آپ ﷺ کی یہ صفت ذکر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ علیہ السلام نسخ نہیں ہیں جیسا کہ سورۃ الفرقان کی پہلی آیت میں آپ کی صفت نذیرا للعلمین ذکر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ بشیرا للعلمین نہیں ہیں رہا یہ اعتراض ”مَا نُنسخُ مِنْ اٰیَةٍ اَوْ نُنسِهَا نَاتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا اَوْ مِثْلَهَا“ کہ نسخ اس سے بہتر دلیل یا برابر کی دلیل سے کیا جاتا ہے تو حدیث نہ تو اس سے بہتر ہے نہ ہی برابر۔

اگرچہ اس سے قبل امام جصاص کی وضاحت آپ کے سامنے پیش کی گئی لیکن چونکہ مانعین کے ہاں یہ آیت ان کی مضبوط دلیل ہے لہذا اس پر ہم مفسرین کرام کی آراء آپ کے سامنے لاتے ہیں کہ انہوں نے خیریت سے کیا مراد لیا ہے۔

۱۔ خیر لکم فی المنفعة وارفق لکم

(الطبری، جامع البیان، جلد ۱، ص ۶۳۱)

تمہارے لیے منفعت اور نرمی کے (اعتبار سے) بہتر ہے۔

۲۔ آية فيها تخفيف، فيها رحمة، فيها امر، فيها نهی

(تفسیر عبدالرزاق، جلد ۵، ص ۲۸۵)

خیریت سے مراد آیت میں تمہارے لیے نرمی، رحمت ہے اس میں امر ہے اس میں نہی ہے۔



۴۔ پانچویں صدی ہجری کے جلیل القدر مفسر امام ماوردی النکت والعیون میں فرماتے ہیں۔

فیہ تاویلان۔ احدہما ای خیر لکم فی المنفعة۔ وارفق بکم۔ هذا قول ابن عباس اس میں دو تفاسیر ہیں۔

۱۔ خیر سے مراد یہ ہے کہ تمہارے لیے نہایت ہی نفع بخش اور منفعت والی ہے۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

والثانی۔ ان معنی خیر منها: ای اخف منها بالترخیص فیہا۔  
(النکت والعیون، جلد ۱، ص ۱۷۱)

دوسرا معنی اس میں خیر کا یہ ہے کہ (مشکل کام سے) رخصت کے طریق سے نرمی عطا فرمانا ہیں۔

۵۔ امام بیضاوی فرماتے ہیں۔

ای بما هو خیر للعباد فی النفع والثواب او مثلها فی الثواب  
(انوار التزیل واسرار التاویل، جلد ۱، ص ۹۹)

یہ کہ بندوں کے لیے نفع اور ثواب کے اعتبار سے بہتر ہو یا ثواب میں اس کے مثل ہو۔

۶۔ امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں۔

فیہ قولان: احدہما انه اخف والثانی، انه الاصلح

اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ نہایت نرمی ۲۔ اصلاح کے اعتبار سے نہایت جامع

وهذا هو اولیٰ لانه تعالیٰ یصرف المکلف علی مصلحة علی ما هو اخف علی طباعہ۔  
(تفسیر مفتاح الغیب، جلد ۳، ص ۶۳۱)

پھر آپ فرماتے ہیں۔ اصلاح کا قول اولیٰ ہے کیونکہ اللہ رب العزت مکلف کو اس کے مزاج کے خلاف مصلحت والے

قول کی طرف پھیر دیتے ہیں۔

۷۔ امام قرطبی فرماتے ہیں۔

والمعنی بانفع لکم ایہا الناس فی عاجل ان کانت الناسخا اخف وفی اجل ان کانت

اثقل وبمثلها ان كانت مستوية

(الجامع للاحكام القرآن جلد ۱ ص ۲۸۶)

خیر کا معنی اے لوگو تمہارے لیے نہایت ہی نفع بخش ہے اگر ناسخ حکم منسوخ سے خفیف ہے اور اگر منسوخ خفیف ہے تو ناسخ ثقیل ہوگا اور ناسخ حکم مساوی ہوگا اگر منسوخ اس جیسا ہو۔

مفسرین کے ہاں خیریت و مثلیت سے مراد امت کے لیے نفع اور خفت ہے نہ کہ وہ معنی جو مانعین نے لیا۔ اس کے ساتھ ساتھ ہم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث مبارکہ آپ کے سامنے لاتے ہیں جس میں وضاحت کردی گئی کہ سنت کی حیثیت وجہیت کیا ہے اور احکام کے اثبات میں اس کا درجہ کیا ہے؟

آپ ﷺ کی حدیث مبارکہ جسے امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں ذکر فرمایا ملاحظہ فرمایا۔ حضرت عرباض بن ساریہ اس حدیث کے راوی ہیں

ان رسول الله ﷺ قام فقال ايحسب احدكم متكئا على اريكته قد يظن ان الله لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن۔ الا واني والله قد وعظمت و امرت ونهيت عن اشياء انها لمثل القرآن او اكثر۔

(سنن ابی داؤد، باب فی تعشير اهل الذمة)

رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا! تم میں سے کوئی شخص اپنے تکیے کے ساتھ ٹیک لگا کے یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ رب العزت نے جو شے حرام کی اس کا ذکر صرف اس قرآن میں ہے آگاہ رہو اللہ کی قسم یقیناً مجھے یہ نصیحت کی گئی اور حکم دیا گیا اور منع کیا گیا ان چیزوں سے اس چیز کے ذریعے بے شک یہ قرآن کی مثل یا اس سے بھی زیادہ (وضاحت کرنے والی ہے)

لہذا اس حدیث مبارکہ سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ ثبوت احکام میں جو حیثیت آیات قرآنی کی ہے وہی حیثیت نبی کریم علیہ السلام کی حدیث مبارکہ کی بھی ہے۔ اس حدیث مبارکہ میں آپ ﷺ کے یہ الفاظ انها لمثل القرآن او اكثر اس بات کی بین دلیل ہیں پس شواہد کا یہ کہنا کہ حدیث نہ تو مثل ہے نہ ہی بہتر کوئی معنی نہیں رکھتا۔

البتہ یہاں ایک سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ کیا آپ ﷺ کی ہر حدیث مبارکہ حکم کے نفاذ اور نسخ کے لیے ایک ہی جیسی حیثیت رکھتی ہے یا اس میں کسی قسم کی درجہ بندی کی گئی ہے۔

نسخ القرآن بالسنة کے لیے سنت اجتہادی کو بطور دلیل پیش نہیں کیا جاسکتا کیونکہ آپ ﷺ کا کسی معاملہ میں اجتہاد فرمانا اس وقت ہوتا تھا جب وحی کا نزول نہ ہوتا لہذا سنت اجتہادی نسخ قرآن بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی جو علماء نسخ القرآن بالسنة کے قائل ہیں ان کے نزدیک، اس سنت سے مراد سنت اجتہادی نہیں ہے اس لیے کہ یہ وحی کے مقابل و معارض ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ نسخ القرآن بالسنة قائلین کے نزدیک خبر متواتر ہی نسخ القرآن کی صلاحیت رکھتی ہے کیونکہ خبر متواتر کا حکم عند المحدثین و فقہا قطعی ہے۔

”وہو المفید للعلم الیقین“  
(زہد النظر فی توضیح نخبہ الفکر۔ للابن حجر عسقلانی)  
خبر متواتر علمی یقینی کا فائدہ دیتی ہے۔

”وانہ یوجب علم الیقین“  
(نور الانوار، کتاب السنۃ)  
یہ علم یقینی کو واجب کرتی ہے۔

جب خبر متواتر آیات قرآنی کی طرح قطعی الثبوت ہے تو یہ آیات قرآنی کی نسخ بننے کی صلاحیت بھی رکھتی ہے۔ خبر آحاد ظنی الثبوت ہونے کی وجہ سے قطعی حکم کے نسخ کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

یہاں ایک اور وضاحت طلب امر یہ ہے کہ احناف کہ یہاں خبر مشہور نسخ بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔  
کشف الاسرار عن اصول فخر الاسلام البرزودی میں علاء الدین البخاری نے عیسیٰ بن ابان کا قول نقل فرمایا۔

ان المشہور شہادۃ السلف صار حجة للعمل بہ کالمتواتر فصحت الزیارة بہ علی  
کتاب اللہ تعالیٰ و هو نسخ عندنا  
(کشف الاسرار، جلد ۲، ص ۵۳۵)

خبر مشہور سلف کی شہادت کی وجہ سے خبر متواتر کی طرح عمل کے لیے حجت ہے پس اس سے کتاب اللہ پر  
زیادتی جائز ہے اور یہ ہی ہمارے نزدیک نسخ کہلاتا ہے۔

بلکہ احناف میں سے امام ابوبکر الجصاصؒ کے نزدیک خبر مشہور خبر متواتر کی ہی ایک قسم ہے۔

و ذهب ابوبکر الجصاص و جماعة من اصحابنا الی انہ مثل المتواتر فثبت بہ علم الیقین

لكن بطريق الاستدلال لا بطريق الضرورة

(كشف الاسرار عن اصول البرز دوى، جلد ۲، ص ۵۳۲، دار الكتب العلمية، بيروت)

امام ابو بکر الجصاصؒ اور ہمارے اصحاب کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ خبر مشہور خبر متواتر کی مثل ہے اور اس سے علم یقینی ثابت ہوتا ہے لیکن استدلال کے طریق سے نہ کہ ضرورت کے راستے سے۔

مندرجہ بالا عبارات کی روشنی میں یہ بات واضح ہوئی کہ:

۱۔ احناف کے نزدیک خبر مشہور کا درجہ خبر واحد سے زیادہ اور متواتر سے کم ہے۔

۲۔ بعض اصولیین کے نزدیک خبر مشہور متواتر ہی کی ایک قسم ہے۔

۳۔ اس سے کتاب اللہ پر زیادتی اور نسخ جائز ہے۔

چونکہ عند الاحناف خبر مشہور نسخ بن سکتی ہے لہذا اس کے حکم کے متعلق صاحب نور الانوار فرماتے ہیں۔

وانه يوجب علم طمانية اى اطمینان يرحج جهة الصدق فهو دون المتواتر و فوق الواحد حتى جازت الزيارة به على كتاب الله تعالى ولا كفر جاحده بل يضل على

الاصح

(نور الانوار، کتاب النسخ)

خبر مشہور ایسے علم کو واجب کرتی ہے جو طمانیت کا فائدہ دے، جس کا درجہ یقین کے قریب تر ہوتا ہے۔ یہ مرتبہ میں خبر متواتر سے کم اور خبر واحد سے زیادہ درجہ رکھتی ہے یہاں تک کہ اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے اور اس کے منکر کو کافر نہیں کہا جائے گا بلکہ اصح قول کے مطابق وہ گمراہ ہے۔

خبر واحد چونکہ علمی ظنی کا فائدہ دینے کے باعث کتاب اللہ پر زیادتی کی صلاحیت نہیں رکھتی البتہ خبر مشہور طمانیت کا فائدہ دیتی ہے اور یہ مرتبہ میں خبر واحد سے بلند ہے لہذا عند الاحناف اس سے قرآن پر زیادتی جائز ہے لیکن ظاہر یہ کہ نزدیک خبر واحد سے بھی نسخ القرآن جائز ہے۔

نسخ القرآن بالنسخۃ کی مثالیں

اب آخر میں نسخ القرآن بالنسخۃ کی مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

نسخ القرآن بالنسخ عند الجمهور اگرچہ جائز ہے لیکن اس کی مثال کا پایا جانا مختلف فیہ ہے۔ ایک جماعت کے نزدیک اس کی مثالیں موجود ہیں لیکن دوسری جماعت ان مثالوں کو نسخ شمار نہیں کرتی ان کے نزدیک یہ یا تو تخصیص ہے یا پھر قرآن مجید کی کسی دوسری آیت سے اس کا نسخ واقع ہو رہا ہے جس کی تلاوت منسوخ ہے اور حکم باقی ہے البتہ حدیث اس کے نسخ کو تقویت دے رہی ہے۔

### مثالیں

۱۔ زانی مرد و عورت کی سزا قرآن مجید نے بیان کی۔

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ (النور، ۲)

زنا کار عورت اور زنا کار مرد میں سے ہر ایک کو سو سو کوڑے لگاؤ۔

یہ آیت مبارکہ زانی کے حق میں عام ہے۔ البتہ نبی کریم علیہ السلام نے محسن اور محسنہ کے لیے رجم کی سزا بیان فرمائی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

الا وان الرجم حق على من زنى وقد احصن الا وقد رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده (صحیح البخاری باب من انظر حتى)

خبردار بے شک جس نے زنا کیا اور وہ شادی شدہ تھا اس پر رجم برحق ہے۔ خبردار! رسول کریم علیہ السلام نے بھی رجم فرمایا اور آپ کے بعد ہم نے بھی رجم کیا۔

۲۔ موت سے پہلے وصیت کرنا لازم تھی۔

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ (البقرہ، ۱۸۰)

تم پر فرض کر دیا گیا کہ جب تم میں سے کسی ایک پر موت آئے اگر وہ مال چھوڑ رہا ہو تو وصیت کر دے والدین اور قریبی رشتہ داروں کے لیے دستور کے مطابق یہ ضروری ہے ان لوگوں کے لیے جنہیں تقویٰ ہو۔

آپ علیہ السلام کی حدیث اس حکم کی منسوخیت بیان کرتی ہے۔ لا وصیۃ للوارث

(بخاری، باب الصداۃ، ترمذی، باب الوصایا)

۳۔ جنبی کا مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے۔



وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا (النساء، ۴۳)  
اور نہ ہی جنابت کی حالت میں جب تک کہ تم غسل نہ کر لو۔

لیکن آپ ﷺ نے اپنے اور مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے متعلق فرمایا۔

لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْنُبَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرَكَ وَغَيْرِي  
(مسند ابی یعلیٰ، جلد ۲، ص ۳۲۴، دار ابن مامون، دمشق، من مسند ابی سعید الخدری)

اے علی تمہارے اور میرے سوا کسی کے لیے اس مسجد سے حالت جنابت میں گزرنا حلال نہیں۔

اس ایسی بے شمار مثالیں ہیں جو پیش کی جاسکتی ہیں اختصار کے پیش نظر اسی پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

☆.....☆.....☆

## نسخ اور تخصیص میں فرق

نسخ اور تخصیص میں من وجہ اشتراکیت پائے جانے کے اسے ایک ہی چیز شمار کیا جاتا ہے لیکن درحقیقت ان کے درمیان فرق ہے۔ امام آمدی نے الاحکام کے اندر ان دونوں میں دس پہلوؤں سے فرق بیان کیا ہے۔

۱۔ ان التخصیص یبین ان ما خرج عن العموم لم یکن المتکلم قد اراد بلفظه الدلالة علیه، والنسخ یبین ان ما خرج لم یرد التکلیف به، وان کان قد اراد بلفظه الدلالة علیه

تخصیص بتاتی ہے کہ وہ افراد جو عموم سے خارج ہو گئے ہیں وہاں اس لفظ سے متکلم کی مراد یہ نہیں تھی کہ یہ لفظ اس معنی پر دلالت کرے لیکن نسخ یہ بتاتا ہے کہ جو افراد خارج ہو گئے ان کا مکلف بنانا مقصود نہیں تھا اگرچہ لفظ اس پر دلالت کرتا ہے۔

۲۔ ان التخصیص لا یرد علی الامر بمأمور واحد، والنسخ قد یرد علی الامر بمأمور واحد اگر کسی حکم کا مامور ایک ہو تو اس کے اندر تخصیص کا عمل ممکن نہیں۔ کیونکہ وہ ہے ہی ایک، جبکہ نسخ ایک فرد پر بھی جاری ہو سکتا ہے۔

۳۔ ان النسخ لا یكون فی نفس الامر الا بخطاب من الشارع، بخلاف التخصیص فانه یجوز بالقیاس و بغيره من الادلة العقلية والسمعية

نسخ صرف شارع کے خطاب ہی سے ہو سکتا ہے جبکہ تخصیص، قیاس اور دیگر عقلی نقلی دلائل سے بھی جائز ہے۔

۴۔ ان النسخ لا بدان یكون متراخیا عن المنسوخ، بخلاف المخصص، فانه یجوز ان یكون متقدما علی المخصص و متأخرا عنه

نسخ کے لیے ضروری ہے کہ وہ لازماً منسوخ سے مؤخر ہو جبکہ مخصص کبھی مقدم ہوتا ہے اور کبھی مؤخر۔

۵۔ ان التخصیص لا یخرج العام عن الاحتجاج به مطلقا فی مستقبل الزمان فانه یبقى معمولا به فیما عدا صورة التخصیص، بخلاف النسخ، فانه قد یرج الدلیل المنسوخ حکمه عن العمل به فی

مستقبل الزمان بالكلية، و ذلك عند اذا ورد النسخ على الامر بما مور واحد  
تخصيص سے عام مطلقاً ناقابل حجت نہیں ہو جاتا بلکہ وہ تخصیص کی صورت کے علاوہ مستقبل میں بھی قابل عمل رہتا ہے  
جبکہ نسخ کی صورت میں بعض اوقات منسوخ دلیل مکمل طور پر ناقابل عمل بن جاتی ہے۔ مثال کے طور پر جب نسخ ایسا حکم  
ہو جو ایک مرتبہ دیا گیا ہو۔

۶۔ انہ يجوز التخصيص بالقياس، ولا يجوز به النسخ  
تخصیص قیاس سے بھی جائز ہے جبکہ نسخ قیاس سے جائز نہیں ہے۔

۷۔ ان النسخ رفع الحكم بعد ان ثبت، بخلاف التخصيص  
ایک حکم کے ثبوت کے بعد اسے اٹھالینا نسخ ہے جبکہ تخصیص اس کے برعکس ہے۔

۸۔ انہ يجوز نسخ شريعة بشرية، ولا يجوز التخصيص شريعة أخرى  
ایک شریعت کا نسخ دوسری شریعت سے جائز ہے لیکن ایک شریعت کی تخصیص دوسری سے جائز نہیں ہے۔

۹۔ ان العام يجوز نسخ حكمه حتى لا يبقى منه شيء، بخلاف التخصيص  
عام میں نسخ اس طرح ممکن ہے کہ عام میں مکمل طور پر نسخ ہو جائے اور حکم تمام افراد عام سے اٹھ جائے جبکہ تخصیص میں  
اس طرح نہیں ہوتا کہ تمام افراد کی تخصیص ہو جائے۔

۱۰۔ وهو ما ذكره بعض المعتزلة، ان التخصيص اعم من النسخ، وان كل نسخ تخصيص، وليس كل  
تخصيص نسخاً، اذ النسخ لا يكون الا بتخصيص الحكم ببعض الأزمان، والتخصيص يعم  
تخصيص الحكم، ببعض الاشخاص و بعض الاحوال و بعض الأزمان، وفيه نظر،  
(الاحكام في اصول الاحكام، جلد ۳، ص ۱۰۴، ۱۰۵، دار الكتب العلمية)

بعض معتزلہ نے ذکر کیا ہے کہ تخصیص نسخ سے زیادہ عام ہے۔ ہر نسخ تخصیص ہے لیکن ہر تخصیص نسخ نہیں ہے کیونکہ نسخ  
حکم کو کسی زمانے کے ساتھ خاص کیے بغیر نہیں ہو سکتا۔ جبکہ تخصیص میں عموم ہے تخصیص میں حکم کو بعض افراد، بعض  
حالات اور کسی زمانہ کے ساتھ خاص کیا جاسکتا ہے لیکن یہ بات محل نظر ہے۔

☆.....☆.....☆

## نسخ اور بداء کے درمیان فرق

یہود کے نزدیک نسخ اور بداء ایک ہی چیز ہے لہذا دونوں جائز نہیں ہیں جبکہ عند الاصولیین دونوں کے درمیان گہرا فرق ہے۔ اولاً بداء کے معانی کو سمجھا جائے بعد میں دونوں کے درمیان فرق کی وضاحت کی جائے گی۔

### بداء کے لغوی معنی

۱۔ ظهور الرأی بعد ان لم یکن  
(المرجانی، التعریفات، باب الباء)

کسی رائے کے نہ ہونے کے بعد اس کا ظاہر ہونا

۲۔ الظهور بعد الاختفاء

مخفی ہونے کے بعد ظاہر ہونا۔

بداء کا اصلاحی مفہوم بیان کرتے ہوئے امام نحاس النسخ والمنسوخ میں فرماتے ہیں۔

واما البداء فهو ترك ما عزم عليه كقولك امض الى فلان اليوم ثم تقول لا تمض اليه  
فبيدولك عن العقول الاول وهذا للحق البشر نقصانهم۔  
(النسخ والمنسوخ، جلد ۱، ص ۶۲، مکتبہ الفلاح، کویت)

بداء یہ ہے کہ کسی چیز کا ارادہ کیا پھر اسے چھوڑ دے جیسے تیرا قول کسی دوسرے کے لیے کہ تو فلان کی طرف جا پھر یہ کہ اس کی طرف نہ جا۔ یہ پہلے انسان کو (بشری تقاضوں کے پیش نظر) لاحق ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا معانی کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ بداء کا معنی کسی چیز کے اخفا کے بعد اس کا ظاہر ہونا ہے۔ بطور دلیل

قرآن مجید کی یہ آیت ملاحظہ فرمائیں۔

وَبَدَا لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مَآلَمٌ يَّكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَّا كَسَبُوا (الزمر، ۴۷، ۴۸)

اللہ کی طرف سے اُن پر ظاہر ہو جائے گا جس کا وہ گمان بھی نہیں کر سکتے تھے۔ اور ظاہر ہو جائیں گی اُن پر وہ تمام برائیاں جو انہوں نے کمائیں۔

بداء کا معنی ظہور بعد الخفاء ہے جو ذات باری تعالیٰ کے علم کے منافی ہے لہذا اس کی نسبت ذات الہی کی طرف کرنا موجب گمراہی ہے۔ اللہ رب العزت کا علم ازل ذاتی قدیم اور ہر شے پر محیط ہے۔ اس کے لیے کوئی شے پوشیدہ نہیں جیسا کہ ارشاد ہے۔

لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (ال عمران، ۵)

بے شک اللہ پر کوئی چیز بھی مخفی نہیں زمین پر اور نہ آسمان میں۔

چنانچہ بداء اور نسخ کے معانی کا فرق سمجھا جائے تا کہ دونوں کے درمیان حد امتیاز قائم کی جاسکے۔ یہود نے بداء کو نسخ ہی شمار کیا جس سے وہ گمراہ ہوئے درحقیقت منسوخ کیے جانے والے حکم کا علم ذات باری تعالیٰ کے علم لا متناہی میں ہوتا ہے ایک مصلحت کے تحت اس حکم کو قائم رکھا جاتا ہے۔ وقت مقررہ اور حالات کے پیش نظر اس کا منسوخ کیا جانا یہ بھی ایک مصلحت کے تحت ہی ہوتا ہے لہذا بداء کو نسخ ہی شمار کرنا درحقیقت ایک سنگین خطا ہے۔

☆.....☆.....☆



## نسخ اور تقیید میں فرق

- ۱۔ تخصیص اور بداء کی طرح نسخ اور تقیید میں بھی اصولین نے فرق بیان کیا ہے تاکہ استنباط مسائل میں آسانی ہو سکے۔
- ۲۔ نسخ کس حکم کا اس کے تمام افراد سے ارتفاع لازم کرتا ہے جبکہ تقید بعض افراد کے ساتھ حکم کو خاص کرنا ہے۔
- ۳۔ خبر میں تقید کا وقوع ممکن ہے جبکہ نسخ کا وقوع محال ہے۔
- ۴۔ تقید مقدم و مؤخر دونوں حکموں میں واقع ہو سکتی ہے جبکہ نسخ کا تعلق مؤخر حکم سے ہی ہوگا۔

### شواہغ و احناف کے درمیان نسخ کا فرق

یہاں یہ بات نہایت توجہ طلب ہے کہ شواہغ مطلق حکم میں تقید ہونا اور عام حکم میں تخصیص ہونا بھی نسخ شمار کرتے ہیں جبکہ ائمہ احناف اسے نسخ کے باب سے شمار نہیں کرتے۔

اس بنیادی اختلاف کی وجہ سے قرآن کی منسوخ آیات کی تعداد کے متعلق مختلف اقوال بیان کیے گئے اور احادیث نبوی علیہ السلام سے بھی احکامات کے استنباط میں اختلاف کی ایک وجہ بھی دونوں کی اصطلاحات کا مختلف ہونا ہے۔

لہذا فقہ مقارن کا طالب علم اس فرق کو مد نظر رکھتے ہوئے اور ائمہ کے درمیان اختلاف کی نوعیت کو سمجھتے ہوئے اپنے مطالعہ میں رسوخ پیدا کرے۔



## وجوہ الترجیہات

اگر دو احادیث میں تعارض ہو اور دلائل سے کسی ایک کا نسخ اور دوسری کا منسوخ ہونا بھی معلوم نہ ہو سکے تو فقہاء و محدثین کے نزدیک وجوہ ترجیہات کی بناء پر ایک کو راجع اور دوسری کو مرجوع قرار دیا جائے گا۔ سند کے احوال، اسناد کے مخارج، راوی کی صفات، راوی کے تحمل حدیث، متن کے مضمون اور سیاق متن ان ایسی وجوہ کی بنیاد پر فقہاء نے لاتعداد مسائل کا استنباط کیا ہے لہذا اس کی اہمیت کے پیش نظر اسے مقدمۃ الکتاب میں شامل کیا جا رہا ہے۔

امام ابو بکر محمد بن موسیٰ الحازمی المذاہنی علیہ الرحمہ نے الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث میں پچاس اور امام زین الدین عبدالرحیم بن الحسین العراقی نے التقیید والایضاح شرح مقدمۃ ابن صلاح میں ایک سو دس وجوہ الترجیہات ذکر فرمائی ہیں۔ دونوں متعارض روایات میں سے کسی ایک روایت میں ان شرائط وجوہ سے کوئی شرط یا وجہ الترجیح پائی گئی تو اسے دوسری روایت پر ترجیح حاصل ہوگی۔ ایک حدیث کے طالب علم کے لیے ان کا جاننا نہایت اہم ہے لہذا تمام وجوہ اختصار سے ذکر کی جا رہی ہیں۔

۱۔ کثرة الرواة متعارض روایات میں سے کسی حدیث مبارکہ کی اسناد اور

راویوں کی کثرت

۲۔ کون احد الراویین اتقن واحفظ۔ دونوں راویوں میں سے ایک کا حافظہ میں قوی ہونا، دوسرے

سے زیادہ متقی ہونا

راوی کی عدالت پہ سب کا اتفاق ہونا

۳۔ کونہ متفقا علی عدالتہ

راوی کا حدیث مبارکہ لیتے وقت بالغ ہونا

۴۔ کونہ بالغاً حالة التحمل۔

ایک راوی کا شیخ سے سماع تحدیثاً دوسرے کا عرضاً ہونا

۵۔ کون سماعہ تحدیثاً و الاخر عرضاً۔

- ۶۔ کون احدهما سماعا او عرضا والاخر كتابة او دونوں راویوں میں سے ایک کی روایت اپنے شیخ سے سماعا یا وجادة او مناولة
- ۷۔ کونہ مباشر لما رواه
- ۸۔ کونہ صاحب القصة۔
- ۹۔ کونہ احسن سیاقا و استقصاء
- ۱۰۔ کونہ اقرب مکانا من النبی صلی اللہ علیہ راوی کا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں آپ کے وسلم حالة تحمله
- ۱۱۔ کونہ اکثر ملازمة لشیخہ۔
- ۱۲۔ کونہ سمعہ من مشایخ بلدہ۔
- ۱۳۔ کون احد الحدیثین له مخارج۔
- ۱۴۔ کون اسنادہ حجازیا۔
- ۱۵۔ کون رواہ من بلد لا یرضون بالتدلیس۔
- ۱۶۔ دلالة الفاظه على الاتصال کسمعت وحدثنا
- ۱۷۔ کونہ مشاهد الشیخہ عند الاخذ۔
- ۱۸۔ کون الحدیث لم یختلف فیہ۔
- ۱۹۔ کون راویہ لم یضطرب لفظہ۔
- ۲۰۔ کون الحدیث متفقاً علی رفعہ۔
- ۶۔ کون احدهما سماعا او عرضا والاخر كتابة او دونوں راویوں میں سے ایک کی روایت اپنے شیخ سے سماعا یا وجادة او مناولة
- ۷۔ کونہ مباشر لما رواه
- ۸۔ کونہ صاحب القصة۔
- ۹۔ کونہ احسن سیاقا و استقصاء
- ۱۰۔ کونہ اقرب مکانا من النبی صلی اللہ علیہ راوی کا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں آپ کے وسلم حالة تحمله
- ۱۱۔ کونہ اکثر ملازمة لشیخہ۔
- ۱۲۔ کونہ سمعہ من مشایخ بلدہ۔
- ۱۳۔ کون احد الحدیثین له مخارج۔
- ۱۴۔ کون اسنادہ حجازیا۔
- ۱۵۔ کون رواہ من بلد لا یرضون بالتدلیس۔
- ۱۶۔ دلالة الفاظه على الاتصال کسمعت وحدثنا
- ۱۷۔ کونہ مشاهد الشیخہ عند الاخذ۔
- ۱۸۔ کون الحدیث لم یختلف فیہ۔
- ۱۹۔ کون راویہ لم یضطرب لفظہ۔
- ۲۰۔ کون الحدیث متفقاً علی رفعہ۔
- ۶۔ کون احدهما سماعا او عرضا والاخر كتابة او دونوں راویوں میں سے ایک کی روایت اپنے شیخ سے سماعا یا وجادة او مناولة
- ۷۔ کونہ مباشر لما رواه
- ۸۔ کونہ صاحب القصة۔
- ۹۔ کونہ احسن سیاقا و استقصاء
- ۱۰۔ کونہ اقرب مکانا من النبی صلی اللہ علیہ راوی کا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں آپ کے وسلم حالة تحمله
- ۱۱۔ کونہ اکثر ملازمة لشیخہ۔
- ۱۲۔ کونہ سمعہ من مشایخ بلدہ۔
- ۱۳۔ کون احد الحدیثین له مخارج۔
- ۱۴۔ کون اسنادہ حجازیا۔
- ۱۵۔ کون رواہ من بلد لا یرضون بالتدلیس۔
- ۱۶۔ دلالة الفاظه على الاتصال کسمعت وحدثنا
- ۱۷۔ کونہ مشاهد الشیخہ عند الاخذ۔
- ۱۸۔ کون الحدیث لم یختلف فیہ۔
- ۱۹۔ کون راویہ لم یضطرب لفظہ۔
- ۲۰۔ کون الحدیث متفقاً علی رفعہ۔

- ۲۱۔ کونہ متفقا علی اتصالہ۔  
حدیث مبارکہ کا اتصال متفق علیہ ہو۔
- ۲۲۔ کون راویہ لا یجیز الراویۃ بالمعنی  
حدیث کے راوی کا روایت بالمعنی کو جائز نہ سمجھنا۔
- ۲۳۔ کونہ فقیہا۔  
راوی کا فقیہ ہونا۔
- ۲۴۔ کونہ صاحب کتاب یرجع الیہ  
راوی کے پاس حدیث کی کتاب ہو جس سے وہ روایت کرتا ہو۔
- ۲۵۔ کون احد الحدیثین نساو قولاً والاخر ینسب دونوں حدیثوں میں سے ایک کا آپ ﷺ کی طرف نساو قولاً  
منسوب ہونا اور دوسری کا استدلال اور اجتہاد کے طریق سے  
منسوب ہونا۔
- ۲۶۔ کون القول یقارنہ الفعل  
نبی کریم علیہ السلام کے فعل مبارکہ کے ساتھ قول کا بھی پایا جانا۔
- ۲۷۔ کون موافقا لظاهر القرآن۔  
حدیث مبارکہ کا قرآن کے ظاہر سے موافقت رکھنا۔
- ۲۸۔ کونہ موافقا لسنة اخری۔  
حدیث مبارکہ کا کسی دوسری حدیث سے موافقت کرنا
- ۲۹۔ کونہ موافقا للقیاس  
حدیث مبارکہ کا قیاس سے موافقت رکھنا
- ۳۰۔ کونہ معہ حدیث آخر مرسل او منقطع۔  
کسی حدیث کے ساتھ کسی دوسری (ہم معنی) حدیث کا ہونا  
اگرچہ وہ مرسل یا منقطع ہی ہو۔
- ۳۱۔ کونہ عمل بہ الخلفاء الراشدون۔  
کسی حدیث پر خلفاء راشدین کا عمل پیرا ہونا۔
- ۳۲۔ کونہ معہ عمل الامۃ۔  
کسی حدیث پر امت کا عمل پیرا ہونا
- ۳۳۔ کون ما تضمنہ من الحکم منطوقا۔  
حدیث مبارکہ میں حکم بیان کیا گیا ہو۔
- ۳۴۔ کونہ مستقلا لا یحتاج الی اضمار۔  
حدیث مبارکہ اپنی مراد پیش کرنے میں مستقل ہو کسی ضمیر کی محتاج نہ ہو۔
- ۳۵۔ کون حکمہ مقرونا بصفة والاخر بالاسم  
حدیث میں حکم کسی صفت کے ساتھ ملا ہو اور دوسری حدیث  
میں حکم کسی اسم سے ملا ہو۔

۳۶۔ کونہ مقرونا بتفسیر الراوی۔

حدیث کا کسی راوی کی تفسیر سے ملا ہوا ہونا۔

۳۷۔ کون احدہما قولاً والاخر فعلاً فیرجع القول دونوں میں سے ایک حدیث کا قولی اور دوسری کا فعلی ہونا۔ قولی حدیث کو ترجیح ہوگی۔

۳۸۔ کونہ لم یدخلہ التخصیص۔

حدیث مبارکہ میں تخصیص کا نہ پایا جانا۔

۳۹۔ کونہ غیر مشعر بنوع قدح فی الصحابة

حدیث مبارکہ کا صحابہ کے متعلق عیب کے تذکرے سے خالی ہونا۔

۴۰۔ کونہ مطلقاً والاخر ورد علی سبب۔

ایک حدیث کا مطلق ذکر ہونا اور دوسری کا سبب سے ذکر کرنا

۴۱۔ کون الاشتقاق یدل علیہ دون الآخر۔

اشتقاق ایک حدیث (کے حکم پر) دلالت کرے دوسری نہ

کرے۔

۴۲۔ کون احد الحصمین قائلًا بالخبرین۔

راویوں میں سے ایک نے دو خبروں کو روایت کیا۔

۴۳۔ کون احد الحدیثین فیہ زیادة۔

دونوں میں سے ایک حدیث میں (ثقلہ راوی کی) زیادت ہو۔

۴۴۔ کونہ فیہ احتیاط للفرض و براءة الذمة

دونوں میں سے ایک حدیث میں فرائض اور براءة الذمة کے متعلق احتیاط کا قول ہو۔

۴۵۔ کون احد الحدیثین له نظیر متفق علی حکمہ

دونوں میں سے ایک حدیث کے حکم کے متفق علیہ مثال موجود ہو۔

۴۶۔ کونہ یدل علی التحریم والاخر علی الاباحۃ

ایک حدیث حرمت پر اور دوسری اباحت پر دلالت کرے

۴۷۔ کونہ یثبت حکماً موافقاً لما قبل الشرع فقیل دونوں روایات میں سے ایک میں ما قبل شرايع کے متعلق مثبت حکم پایا جائے اس روایت کے متعلق اولی ہونے کا کہا گیا اور

ہوا ولی و قیل ہما سواء

یہ بھی کہا گیا کہ دونوں روایتیں برابر ہیں۔

۴۸۔ کون احد الخبرین مسقطاً للحد فقیل ہوا ولی دونوں خبروں میں سے ایک حد کو ساقط کرے۔ پس کہا گیا کہ

و قیل لا ترجیح

ساقط کرنے والی پر عمل اولی ہے اور اور یہ بھی کہا گیا کہ دونوں

میں سے کسی کو ترجیح حاصل نہیں۔



۴۹۔ کونہ اثباتا يتضمن النقل عن حكم العقل ترجمہ: دونوں روایات میں سے ایک کا ایسے اثبات پر مشتمل والاخر نفیا يتضمن الاقرار على حكم العقل ہونا جو حکم عقل کے بارے میں نقل کو شامل ہو اور دوسری کا ایسی نفی پر مشتمل ہو جو حکم عقل پر اقرار کو شامل ہو۔

۵۰۔ كون الحديثين في الاقضية و راوى احدهما دو حدیثیں مسئلہ قضاء کے متعلق ہوں اور کسی ایک کو حضرت مولا علی او فی فرائض و راوى احدهما زید بن علی کرم اللہ وجہہ الکریم روایت فرما رہے ہوں یا دو حدیثیں ثابت رضی اللہ عنہ او فی الحلال والحرام و فرائض کے باب میں ہوں اور کسی ایک کو حضرت زید بن راوى احدهما معاذ وهم جرأ فالصیح الذی ثابت روایت فرما رہے ہوں یا دو حدیثیں حلال وحرام کے مسئلہ میں ہوں اور کسی ایک کو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرما رہے ہوں اور اسی طرح پس صحیح روایت وہ ہوگی جس پر اکثر کا عمل ہو اسی قاعدے پر وہ ترجیح پائے گی۔

حدیث عالی اسناد ہو

۵۱۔ کونہ أعلی اسناد۔

حدیث کا راوی عربیت کا عالم ہو۔

۵۲۔ کون راویہ عالما بالعربية۔

حدیث کا راوی لغت کا عالم ہو۔

۵۳۔ کونہ عالما باللغة۔

حدیث کا راوی فقہ یا عربیت یا لغت میں دوسرے سے افضل ہو۔

۵۴۔ کونہ افضل فی الفقه او العربية او اللغة

حدیث کا راوی عمدہ اعتقاد کا مالک ہو۔

۵۵۔ کونہ حسن الاعتقاد

حدیث کا راوی متقی ہو

۵۶۔ کونہ ورعا

راوی محدثین یا علماء کے ساتھ مجالست کرتا ہو۔

۵۷۔ کونہ جلیسا للمحدثین او غیرہم من العلماء

راوی (محدثین و علماء) کی مجلس میں کثرت سے بیٹھتا ہو۔

۵۸۔ کونہ اکثر مجالسته لهم

۵۹۔ کونہ عرفت عدالته بالاختبار والممارسة راوی کی عدالت امتحان یا ممارست سے معلوم ہو اور دوسرے

عرفت عدالة الاخر بالتزكية او العمل على راوی کی عدالت اس کے تزکیہ اور اس کے روایت پر عمل سے

معلوم ہو۔

روایتہ۔

۶۰۔ کون المزکی زکاء و عمل بخبرہ و زکی الاخر راوی مزکی ہو اور روایت کی جانے والی خبر پہ اس کا عمل بھی ہو  
روی خبرہ  
اور دوسرا مزکی راوی صرف روایت کرے (یعنی اس کا عمل

ثابت نہ ہو۔)

۶۱۔ کونہ ذکر سبب تعدیلہ  
اس کی عدالت کے سبب اس کی شرکت ہونا

راوی مرد ہو

راوی آزاد ہو، یعنی غلام نہ ہو

راوی مشہور ہونا

راوی کے نسب کی شہرت ہو

راوی اس کا نام کسی دوسرے راوی سے ملتا جلتا نہ ہو۔

۶۲۔ کونہ له اسم واحد علی من له اسمان فأكثر  
راوی کا ایک ہی نام ہو اسے ان پر ترجیح ہے جن کے دو یا دو  
سے زیادہ نام ہیں۔

اس روایت کو کثیر صلحاء و متقین نے روایت کیا ہو۔

۶۸۔ کثرة المزکین۔  
۶۹۔ کثرة علم المزکین  
دونوں میں سے ایک روایت میں صالح روات کے نام کی  
کثرت ہو۔

۷۰۔ کونہ دام عقله فلم یختلط هکذا اطلقه جماعة راوی کی عقل آخر تک درست رہی ہو اور اس سے خلل واقع نہ  
و شرط فی المحصول مع ذلك ان لا یعلم هل ہوا ہو۔ ایک جماعت نے اسے مطلق بیان کیا ہو اور اس کے  
حصول کی شرط یہ ہے کہ معلوم نہ ہو سکے کہ آیا اس نے  
(دوسرے راوی) نے روایت سلامتی عقل کے زمانہ میں بیان  
کی یا حلال کے زمانہ میں۔

۷۱۔ تأخر اسلام الراوی و قیل عکسہ و بہ جزم راوی نے اسلام تاخیر سے قبول کیا ہو اور اس کے برعکس بھی کہا  
الآمدی  
گیا اور اسی پر امام آمدی کا جزم ہے۔

۷۲۔ کونہ من اکابر الصحابة  
راوی اکابر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ہو۔

۷۳۔ کون الخبر حکى سبب ورودہ ان کا نا خاصين اگر دونوں روایتیں خصوص رکھتی ہوں تو ان میں سے ایک کے فان کا نا عامين فبالعکس سبب ورود کا بیان کیا جانا اور اگر دونوں عموم رکھتی ہو تو معاملہ برعکس ہوگا۔

۷۴۔ کونہ حکى فيه لفظ الرسول اس حدیث میں لفظ رسول کی تصریح ہو  
۷۵۔ کونہ لم ينكره راوى الأصل او لم يتردد فيه روایت کا اس حال میں ہونا کہ اس کی اصل کا کسی راوی نے انکار نہ کیا ہو یا کسی راوی کو تردد نہ ہو۔

۷۶۔ کونہ مشعرا بعلو شان الرسول و تمکنہ راوی شان رسالت اور آپ ﷺ کے مرتبہ کو اچھے طریقے سے پہچانتا ہو

۷۷۔ کونہ مدنيا والاخر مکی۔ حدیث مدنی ہو اور دوسری مکی ہو۔

۷۸۔ کونہ متضمنا للتخفيف و قيل بالعکس۔ حدیث تخفیف الحکم ہو اور اس کے برعکس بھی کہا گیا۔

۷۹۔ کونہ مطلق التاريخ على المؤرخ بتاريخ المقدم کسی ایک روایت کا مطلق التاريخ ہونا کسی معین التاريخ روایت پر ترجیح پائے گا بشرطیکہ اس کی تاریخ مقدم ہو۔

۸۰۔ کونہ مورخا بتاريخ مؤخر على مطلق التاريخ کسی روایت کا معین التاريخ ہونا تاریخ مؤخر کے ساتھ مطلق التاريخ پر ترجیح پائے گا۔

۸۱۔ کون الراوى تحمله فى الاسلام على ما تحمله راوى کی جانب سے روایت کا تحمل حالت اسلام ہونا ایسے راوی کی روایت پر ترجیح پائے گا جس نے روایت حالت کفر میں سنی ہو یا تحمل روایت کے زمانے میں شک ہو۔

۸۲۔ کون الحديث لفظه فصيحاً والاخر ركيكا ایک حدیث مبارکہ کے الفاظ فصیح ہو اور دوسری کے الفاظ غیر فصیح ہوں۔

۸۳۔ کونہ بلغة قریش حدیث کے الفاظ کا لغت قریش سے ہونا

۸۴۔ کون لفظه حقيقة حدیث مبارکہ کے الفاظ حقیقی ہوں۔

۸۵۔ کونہ اشبه بالحقيقة حدیث مبارکہ کے الفاظ حقیقت سے مشابہت رکھتے ہوں۔

۸۶۔ کون احدهما حقيقة شرعية والاخر حقيقة دونوں حدیثوں میں سے ایک حقیقت شرعی اور دوسری حقیقت عرفیہ او لغویہ  
عرفی یا لغوی پر مشتمل ہو۔

۸۷۔ کون احدهما حقيقة عرفية والاخر حقيقة دونوں حدیثوں میں سے ایک حقیقت عرفی اور دوسری حقیقت لغویہ  
معنوی پر مشتمل ہو۔

حدیث مبارکہ اپنی مراد پر دو وجوہ سے دلالت کرتی ہو

۸۸۔ کونہ يدل على المراد من وجهين

حدیث مبارکہ اپنی مراد پر بغیر کسی واسطہ کے دلالت کرے۔

۸۹۔ کونہ يدل على المراد بغير واسطة

حدیث سبب حکم کی طرف اشارہ کر رہی ہو۔

۹۰۔ کونہ يومي الى علة الحكم

دونوں میں سے ایک روایت کا معارض اس کے ساتھ ذکر ہو۔

۹۱۔ کونہ ذكر معه معارضة

حدیث مبارکہ تہدید یعنی ترہیب کے الفاظ سے متصف ہو

۹۲۔ کونہ مقرون بالتهديد

حدیث مبارکہ میں ترہیب کے الفاظ شدت سے بیان ہوں

۹۳۔ کونہ اشد تهديدا

دونوں میں سے جس روایت میں خفائے معنی کم ہو اُسے ترجیح ہوگی۔

۹۴۔ کون احد الخبرين يقل فيه اللبس

دونوں روایات میں سے ایک میں ایسے الفاظ پائے جائیں جو اپنی وضع پر دلالت کرنے میں پورے اتر رہے ہوں۔

۹۵۔ کون اللفظ متفقا على وضعه لمسماه

کسی دوسرے محل کے ساتھ مشابہ ہونے کے باوجود روایت کا اپنے حکم پر صراحتاً دال ہونا (یعنی روایت اپنے مفہوم کے اعتبار سے واضح ہو)

۹۶۔ کونہ منصوصا على حكمه مع تشبيه لمحل آخر

حدیث مبارکہ تکرار سے مؤکد ہو

۹۷۔ کونہ مؤكدا بالتكرار

۹۸۔ کون احد الخبرين دلالة بمفهوم الموافقة دونوں میں سے ایک خبر مفہوم موافق سے دلالت کرے اور والاخر مفهوم المخالفة وقيل بالعكس دوسری مفہوم مخالف سے اور اس کے برعکس کا بھی کہا گیا۔

۹۹۔ کونہ قصد به الحكم المختلف فيه ولم يقصد دونوں میں سے ایک روایت میں مختلف احکام کا قصد ہو اور بالآخر ذلك دوسری روایت میں اس چیز کا قصد نہ پایا جائے۔

- ۱۰۰۔ کون احد الخبرين مرويا بالاسناد والاخر دونوں روایات میں سے ایک مکمل سند کے ساتھ بیان ہو اور معزوا الی کتاب معروف دوسری روایت کسی معروف کتاب کے حوالے سے بیان ہو
- ۱۰۱۔ کون احدهما معزوا الی کتاب معروف والاخر دونوں میں سے ایک روایت کسی معروف کتاب کے حوالے سے بیان ہو اور دوسرا راوی خود (اس روایت کے بیان کے مشہود وقت) موجود ہو۔
- ۱۰۲۔ کون احدهما اتفق علیہ الشیخان دونوں میں سے ایک خبر پر شیخین (یعنی بخاری و مسلم) متفق ہو۔
- ۱۰۳۔ کون العموم فی احد الخبرين مستفارا من الشرط والجزاء والاخر من النکرة المنفیة دونوں خبروں میں سے ایک میں جملہ شرطیہ کے ذریعے حاصل ہونے والے عموم کا پایا جانا وجہ ترجیح بن جائے گا اس روایت کے مقابلے میں جس کا عموم نکرہ منفیہ کے ذریعے حاصل ہو۔
- ۱۰۴۔ کون الخطاب فی احدهما تکلیفا وفي الاخر وضعیا کسی روایت میں خطاب کا امور شرعیہ تکلیفیہ سے متعلق ہونا جبکہ دوسری میں خطاب کا امور لغت سے ہونا۔
- ۱۰۵۔ کون الحكم فی احد الخبرين معقول المعنی دونوں میں سے ایک خبر کا حکم عند العقل درست ہو۔
- ۱۰۶۔ کون الخطاب فی احدهما شفاہیا فيقدم علی خطاب الغیبة فی حق من ورد الخطاب علیہ دونوں میں سے ایک روایت میں خطاب کا بالمشافہ ہونا ترجیح پائے گا اس روایت پر جس میں خطاب اپنے مخاطب کے حق میں اس کی عدم موجودگی میں پایا گیا۔
- ۱۰۷۔ کون الخطاب علی الغیبة فيقدم علی الشفاہی فی حق الغائبین جس شخص نے بالمشافہ سنا اس کی روایت کو ترجیح ہوگی اس شخص کی روایت پر جس نے کسی دوسرے سے روایت سنی۔
- ۱۰۸۔ کون احد الخبرين قدم فیہ ذکر العلة و قيل دونوں میں سے ایک خبر کی علت بیان ہو اور اس کے برعکس بھی بالعکس کیا گیا۔
- ۱۰۹۔ کون العموم فی احدهما مستفادا فی الجمع المعروف فیقدم علی کونه المستفاد من ما ومن کسی روایت میں عموم کا جمع معرف سے حاصل ہونا اسے من المعروف فیقدم علی کونه المستفاد من ما ومن اور ما کے ذریعے عموم رکھنے والی روایت پر مقدم کر دے گا۔



- ۱۱۰۔ وكونه مستفادا من الكل فيقدم على المستفادا کسی روایت میں عموم کا معنی کلی کے ذریعے حاصل ہونا اسے من الجنس المعروف لاحتمال العهد  
(التقييد والايضاح، جلد ۱، ص ۲۸۸، المكتبة السلفية المدینہ المنورہ)  
اس پر مقدم کر دے گا جس میں عموم لام جنس کی وجہ سے ہو  
کیونکہ اس لام میں اھدی معنی مراد ہونے کا امکان ہو۔

### اس فن کی مایہ ناز کتب

- ۱۔ النسخ والممنوخ فی حدیث، ”الامام احمد بن حنبل رحمہ اللہ علیہ المتوفی ۲۴۱ھ  
(تاریخ بغداد، جلد ۹، ص ۳۷۵، الرسالة المستطرفة، ص ۸۰)
- ۲۔ النسخ والممنوخ فی الحدیث ”الامام الحافظ ابوداود السجستانی سلیمان بن الاشعث الأ زری المتوفی ۲۷۵ھ  
(الرسالة المستطرفة، ص ۸۰، فتح المغیث، جلد ۳، ص ۶۲)
- ۳۔ النسخ والممنوخ فی الحدیث، ”العلامة الادیب اللغوی المحدث الفقیہ احمد بن اسحاق بن بھلول بن حسان بن التتوحي  
الأ نباری المتوفی ۳۱۸ھ  
(تاریخ بغداد جلد ۴، ص ۳۰، كشف الظنون، جلد ۲، ص ۱۹۲۰، معجم المؤلفین، جلد ۱، ص ۱۶۰)
- ۴۔ النسخ والممنوخ فی الحدیث، ”محمد بن بحر مسلم الاصفھانی المتوفی ۳۲۲ھ  
(معجم المؤلفین جلد ۹، ص ۹۷، كشف الظنون، جلد ۲، ص ۱۹۲۰)
- ۵۔ النسخ والممنوخ فی الحدیث ”محمد بن عثمان ابوبکرا الجعد الشیبانی المتوفی ۳۲۶ھ  
(كشف الظنون، جلد ۲، ص ۱۹۲۰)
- ۶۔ النسخ والممنوخ فی الحدیث، ”الحافظ محدث الاندلس ابو محمد قاسم بن اصبح بن محمد بن یوسف الأ موی القرطبی المتوفی ۳۴۰ھ  
(”كشف الظنون“ جلد ۲، ص ۱۹۲۰)
- ۷۔ نسخ الحدیث ومنسوخه ”الحافظ الواعظ عمر بن احمد بن عثمان ابو حفص ابن شاپین ”المتوفی ص ۳۸۵ھ، (کتاب هذا)  
النسخ والممنوخ فی الحدیث ”الامام الفقه الصوفی الاصولی المتکلم المفسر النحوی الأ ستاذ ابوالقاسم عبدالکریم بن هوازن  
القشیری المتوفی ص ۳۶۵ھ  
(كشف الظنون، جلد ۲، ص ۱۹۲۰)
- ۹۔ نسخ الحدیث ومنسوخه ”الامام المفسر الادیب اللغوی ابو جعفر النحاس احمد بن محمد بن اسماعیل المرادی المصری المتوفی ص ۳۳۷ھ  
(كشف الظنون، جلد ۲، ص ۱۹۲۰)

- ۱۰۔ النسخ والممنسوخ فی الحدیث ”الامام الحافظ ابوبکر احمد بن محمد ہانی الطائی المعروف بالاثرم المتوفی ۲۶۱ھ،  
(الفہرست لابن النذیم ج ۳۲، الرسالة المستطرفة ص ۶۰)
- ۱۱۔ الاعتبار فی النسخ والممنسوخ من الآثار ”الامام الحافظ البارغ النسابة محمد بن موسی بن عثمان بن موسی بن حازم ابوبکر  
الحازمی الحمدانی المتوفی ۵۸۴ھ،  
(فتح المغیث جلد ۳ ص ۶۷، اختصار علوم الحدیث ص ۱۶۹)
- ۱۲۔ اخبار اہل الرسوخ فی الفقه والتحدیث بمقدار النسخ والممنسوخ من الحدیث ”الامام الحافظ الواعظ ابوالفرج جمال الدین  
عبدالرحمن بن علی الجوزی الحسنبلی البغدادی المتوفی ص ۵۹۸ ابن جوزی نے اس فن پہ دوسری کتاب ”اعلام اہل العلم  
بتحقیق نسخ الحدیث ومنسوخہ“ بھی تحریر فرمائی۔
- ۱۳۔ النسخ والممنسوخ فی الحدیث العلامة بدرالدین ابو حامد احمد بن محمد الرازی المتوفی ۶۳۰ھ
- ۱۴۔ نسخ الحدیث ومنسوخہ ”امام المفسر اللغوی ہبۃ اللہ ابوالقاسم البغدادی المتوفی ۴۲۲ھ“  
(فہرست التیموریہ جلد ۲ ص ۳۳۱ کشف الظنون جلد ۲ ص ۱۹۲۰)
- ۱۵۔ رسوخ الاخبار فی منسوخ الاخبار ”امام البرہان الدین ابراہیم بن عمر الجعبری المتوفی ۷۳۲ھ
- ۱۶۔ نسخ الحدیث ومنسوخہ ”الامام الحافظ احمد بن محمد بن سلامۃ الازی الحجری الطحاوی الحنفی المصری المتوفی ۲۱ھ  
(نصب الریۃ جلد ۲ ص ۱۷۴)
- ۱۷۔ النسخ والممنسوخ فی الحدیث ”الامام الحافظ عبداللہ بن محمد بن جعفر بن حیان الاصبہانی المتوفی ۳۹۶ھ المعروف ابو شیخ  
(”الرسالۃ المستطرفة ص ۸۰۔ مقدمۃ طبقات علماء اصبحان ۱۰۵)
- ۱۸۔ نسخ الحدیث ومنسوخہ ”الامام الحافظ الحجۃ محمد بن مسلم بن عبداللہ بن شہاب زہری المتوفی  
(الرسالۃ المستطرفة ص ۵۴)
- اسے اس فن کی اولین کتاب شمار کیا جاتا ہے۔





كِتَابُ الطَّهَارَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
2  
فأما  
أخبر  
بمخبر  
يسأل  
عنان  
بؤر



## باب : ۱

## الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ

## پانی سے پانی ہے

1- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْحِمَّانِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ، عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ: أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ الرَّجُلِ، يُجَامِعُ أَهْلَهُ، ثُمَّ يَكْسِلُ وَلَا يُنْزِلُ؛ قَالَ: لَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ، سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «لَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ»، فَأَتَيْتُ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ، وَأَبِيَّ بْنَ كَعْبٍ؛ فَسَأَلْتُهُمْ، فَقَالُوا مِثْلَ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تخریج حدیث: صحیح البخاری کتاب الغسل، باب غسل ما یغیب من رطوبة فرج، دار الفکر۔ بیروت

2- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: أَخْبَرَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ، حَدَّثَهُ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ الرَّجُلِ يُجَامِعُ وَلَا يُنْزِلُ، قَالَ: يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ،

حضرت زید بن خالد الجھنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے ایک ایسے مرد کے متعلق پوچھا جو جماع کرتا ہے اور اس کی منی خارج نہیں ہوتی۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ وہ نماز کے وضو کی طرح وضو کرے

ثُمَّ قَالَ عُثْمَانُ: سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے ہی سنا ہے۔ پھر میں نے (حضرت زید بن خالد الجھنی)

حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الکریم سے پوچھا آپ رضی اللہ عنہ نے بھی اس کے مثل جواب ارشاد فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم کتاب الحیض، باب بیان ان الغسل بحب بالجماع، دار احیاء التراث العربی بیروت، (۲) صحیح ابن خزیمہ، ابواب الغسل من الجنابة، المکتب الاسلامی، (۳) شرح معانی الآثار باب الذی یجامع ولا ینزل، السنۃ الحمدیۃ مصر

3- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفِ الدَّارِيِّ، مِنْ أَهْلِ بَيْرُوتَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ مَعْمَرُ بْنُ يَعْمَرَ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ، أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ، أَخْبَرَهُ: أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ؛ أَنَّهُ، سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَلَمْ يُمْنِ، فَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ: «يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ فَرْجَهُ» ، وَقَالَ عُثْمَانُ: سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ زَيْدٌ: وَسَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ، وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَأُبَيَّ بْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ

حضرت زید بن خالد الجھنی نے حضرت عطاء بن یسار کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان سے پوچھا آپ اس شخص کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں جو اپنی زوجہ سے وطی کرتا ہے اور اس کی منی خارج نہیں ہوتی۔ حضرت عثمان بن عفان نے ارشاد فرمایا وہ اپنی شرمگاہ کو دھو لے اور نماز کے وضو کی طرح وضو کرے پھر حضرت عثمان بن عفان نے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے ہی فرماتے سنا ہے۔

زید بن یسار لکھتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم، حضرت زبیر بن عوام، حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے (اس مسئلہ کے متعلق) دریافت کیا تو سب نے مجھے ایسے ہی عمل کرنے کا حکم دیا۔

تخریج حدیث: (۱) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الطہارۃ، باب الماء من الماء، دار التاج بیروت، (۲) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل بالتقاء الختانین، دار الفکر بیروت

4- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَصْرٍ الْأَنْطَاكِيُّ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ،

حضرت زید بن خالد الجھنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ صحابہ سے اس مسئلہ کے

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: "سَأَلْتُ خَمْسَةَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكُلُّهُمْ يَقُولُ: الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ"

متعلق دریافت کیا سب نے فرمایا کہ پانی سے پانی ہے۔  
(یعنی انزال ہی کی صورت میں غسل جنابت ہے۔)

تخریج حدیث: مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب من کان یقول: الماء من الماء، دار التاج بیروت

5- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَهُ: أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ» قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَكَانَ أَبُو سَلَمَةَ يَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُكَيْمٍ: أَنَّ سَعْدَ ابْنِ ابْنِ كَعْبٍ سَے روایت کرتے

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ کیا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ پانی سے پانی ہے۔ ابن شہاب فرماتے ہیں کہ ابوسلمہ ایسے ہی کہا کرتے تھے: ابن شہاب نے فرمایا مجھے میرے علاقہ کے بعض لوگوں نے حدیث بیان کی عبدالرحمن بن عبداللہ بن مکمل نے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ سہل بن سعد الساعدی ابی ابن کعب سے روایت کرتے

بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: حَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ أَرْضَى، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ: أَنَّ أَبِي بَنَ كَعْبٍ حَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَهَا رُحْصَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لِقَلَّةِ ثِيَابِهِمْ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا بَعْدَ ذَلِكَ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَفَعَلَ ذَلِكَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ مَرَّةً

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل ایمان کے لئے ان کے کپڑوں کی کمی کی وجہ سے اس بات کی رخصت عنایت فرمائی پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے منع فرمادیا۔ ابن شہاب نے کہا عبدالملک بن مروان نے ایک مرتبہ ایسا کیا۔

تخریج حدیث: صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب بيان ان الغسل يجب بالجماع، دار احیاء التراث العربی بیروت، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الاکسال، دار الکتاب العربی، بیروت، (۳) سنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل بخروج المني، دار الفکر بیروت، (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، موطئۃ الرسالة، بیروت، (۵) مصابیح السنۃ، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، دار القلم، بیروت،

6- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سوموار کے دن قبا بن جعفر، عَنْ شَرِيكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ کی طرف نکلا یہاں تک کہ جب ہم قبیلہ بنی سالم پہنچے۔ رسول الخدری، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ إِلَى قُبَاءَ حَتَّى إِذَا كُنَّا فِي بَنِي سَالِمٍ، وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى بَابِ عِتْبَانَ بْنِ مَالِكٍ؛ نے فرمایا ہم نے تمہیں بلانے میں جلدی کی۔ حضرت فَصَرَخَ بِهِ فَخَرَجَ يَجُرُّ إِزَارَهُ، فَقَالَ: «أَعْجَلْنَا الرَّجُلَ» عِتْبَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نے عرض کی۔

فَقَالَ: عِتْبَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْزِلُ عَنِ يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ آپ علیہ السلام اس شخص کے بارے میں کیا امراتہ، وَلَمْ يُمْنِ مَاذَا عَلَيْهِ؟ قَالَ: «الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ» فرماتے ہیں جو اپنی زوجہ سے (وطی کرنے میں) جلدی میں ہوتا ہے اور اس کی منی خارج نہیں ہوتی۔ اس کے لئے کیا حکم ہے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا پانی (غسل جنابت) پانی (اخراج منی) کے بدلے ہے۔

تخریج حدیث: (۱) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب بيان ان الغسل يجب بالجماع، دار احیاء التراث العربی، بیروت، (۲) مسند ابی عوانہ، کتاب الطہارۃ، باب ذکر اباحتہ تراء الاغثال من الجماع ازال ينزل دار المعرفۃ، بیروت، (۳) صحیح ابن خزیمہ باب غسل الجنابة، المکتب الاسلامی

7- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ نَفِيسٍ الْمِصْرِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ رِشْدِينَ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَيُّوَّةٌ، عَنْ عَقِيلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ»

تخریج حدیث: (۱) امام طحاوی نے اپنی سند سے یہ روایت شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الذی یجامع ولا یزال۔ السنۃ الحمدیہ، مصر، (۲) سنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل بخروج المنی، دار الفکر، بیروت

8- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي إِسْحَاقُ بْنُ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي بُهْلُولٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ ذَكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَامَعَ أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ وَأَعْجَلَتْهُ حَاجَةٌ، فَإِنَّمَا يُجْزِيهِ أَنْ يَغْسِلَ ذَكَرَهُ وَأَنْثِيَهُ، وَيَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ»

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی زوجہ سے جماع کرے اور وہ پانی نہ پائے اس کی منی خارج نہ ہو یا اسے اپنی ضرورت میں جلدی ہو بس اس کے لئے کافی ہے کہ وہ اپنے آپ کو تناسل اور اپنے نصیے کو دھو لے اور نماز کے وضو کی طرح وضو کرے۔

تخریج حدیث: (۱) صحیح بخاری، کتاب الوضو باب من لم یز الوضو الا من المحرمین۔ دار الفکر، بیروت، (۲) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب بیان ان الغسل یجب بالجماع، (۳) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب الماء من الماء۔ دار الفکر، بیروت، (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، موسمۃ الرسالۃ، بیروت

9- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ حُمَيْدٍ بْنِ الرَّبِيعِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ شَبَّهَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حُدَيْفَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ ذَكْوَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ فَعَجَلَ، وَلَمْ يُنْزِلْ، فَأَقْحَطَ فَلَا يَغْتَسِلُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی اپنی زوجہ کے پاس آئے اسے جلدی ہو اور اس کا انزال نہ ہو پھر وہ پانی نہ پائے تو اس پر غسل (واجب) نہیں ہے۔

تخریج حدیث: (۱) حلیۃ الاولیاء جلد ۸، ص ۸۷، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، (۲) مجمع الزوائد جلد ۱، ص ۲۷۰، دار الفکر، بیروت

10- حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْرَائِيلَ الْمَلَائِيُّ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَدَعَاهُ، فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَقَالَ: «لَعَلَّنَا أَعْجَلْنَاكَ» قَالَ: أَجَلُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، قَالَ: «إِذَا أَعْجَلَ أَحَدُكُمْ أَوْ أَقْحَطَ فَلَا يَغْتَسِلُ»

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کیا ہے نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم انصار میں سے ایک شخص کے پاس سے گزرے پھر اسے بلایا وہ اس حال میں نکلا کہ اس کے (سر سے) قطرے بہہ رہے تھے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا شاید ہم نے آپ کو بلانے میں جلدی کی۔

اس نے کہا جی ہاں! اے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی جلدی میں ہو یا وہ پانی نہ پائے تو اس پر غسل (واجب) نہیں۔

تخریج حدیث: (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳، ص ۲۱، ۲۲، دار المعارف، بیروت، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب من یقول الماء من الماء، دار التاج، بیروت، (۳) مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۵۹، مجلس دائرۃ المعارف القائمة فی الہند



11- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَابِرٍ، بِالرَّمْلَةِ، قَالَ: حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُسَامَةَ الْحَلَبِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا پانی سے پانی ہے۔  
يَعْقُوبُ بْنُ كَعْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ  
الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ»  
تخریج حدیث۔ ۱۔ التلخیص الحیر، جلد ۱، ص ۱۴۲، مکتبۃ الازہریۃ

12- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حَمَادُ بْنُ ارشاد فرمایا۔ جب کوئی مرد اپنی بیوی سے وطی کرے پھر اس کا  
زَيْدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: بَلَغَنِي عَنْ أَبِي انزال نہ ہو بس جو کچھ اسے (عورت کی طرف سے نجاست)  
أَيُّوبُ الْأَنْصَارِيُّ، حَدِيثٌ وَهُوَ بِالرُّومِ فَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِي پہنچی ہے اسے دھولے پھر وضو کر لے۔  
بْنِ كَعْبٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:  
«إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ، ثُمَّ أَكْسَلَ فَلْيَغْسِلْ مَا أَصَابَ  
الْمَرْأَةَ مِنْهُ، ثُمَّ لِيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث: (۱) صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب انماء الماء من الماء دار احیاء التراث العربی، (۲) مسند احمد بن حنبل ص ۱۱۴، جلد ۵، دار المعارف۔ بیروت

13- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ، حضرت ابی ابن کعب نے کہا کہ میں نے سرکار علیہ الصلوٰۃ  
وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَا: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ والسلام سے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ اس شخص کے  
هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَيُّضًا قَالَ: بارے میں کیا فرماتے ہیں جو ہم میں سے (اپنی زوجہ سے) وطی  
أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ کرتا ہے اور وہ سست پڑ جاتا ہے بس اس کی منی خارج نہ ہو۔  
هِشَامٍ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَيُّضًا قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو سَعِيدٍ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسے جو کچھ (نجاست)  
الْأَشَّجُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ بَشِيرٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ اپنی زوجہ کی طرف سے پہنچی ہے اسے دھولے اور وضو کرے  
عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اور وہ نماز پڑھ لے۔ فرماتے ہیں: حضرت ابو ایوب رضی اللہ  
اللَّهِ، أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ أَحَدُنَا فَأَكْسَلَ فَلَمْ يُنْزِلْ، قَالَ: رسول کریم ﷺ کے اسی ارشاد پر فتویٰ دیا کرتے تھے اور  
«يَغْسِلُ مَا أَصَابَ الْمَرْأَةَ مِنْهُ، وَيَتَوَضَّأُ، وَيُصَلِّي» حضرت عروہ فتویٰ بھی دیتے اور اسی پر عمل بھی کرتے۔

قَالَ وَكَانَ أَبُو أَيُّوبَ يُفْتَى بِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ عُرْوَةُ يُفْتَى بِهِ وَيَفْعَلُهُ، لَفْظُ حَدِيثِهِ،

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَشْجِيِّ

تخریج حدیث: (۱) صحیح البخاری کتاب الغسل، باب غسل ما یغیب من رطوبة المراه، دار الفکر، بیروت، (۲) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب بیان ان الغسل یجب بالجماع، دار احیاء التراث العربی، بیروت، (۳) مسند ابی عوف جلد ۱، ص ۲۸۷، دار المعرفۃ، بیروت، (۴) مسند احمد ابن حنبل جلد ۵، ص ۱۱۳، دار المعارف بیروت

14- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ الْمُرُوزِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا جَامَعَ أَحَدُكُمْ فَأَكْسَلَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ»

تخریج حدیث: (۱) مصنف عبد الرزاق، کتاب الطهارة، باب ما یوجب الغسل المکتب الاسلامی

15- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحَدُنَا يَأْتِي امْرَأَتَهُ، ثُمَّ يَكْسِلُ، فَقَالَ: «الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ»

تخریج حدیث: مصنف عبد الرزاق، کتاب الطهارة، باب ما یوجب الغسل المکتب الاسلامی

16- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي الرَّبِيعِ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ هِشَامِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي بِنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا جَامَعَ أَحَدُكُمْ فَأَكْسَلَ أَنْ يُمْنِي فَلْيَغْسِلْ مَا مَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ وَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث: مصنف عبد الرزاق، کتاب الطهارة، باب ما یوجب الغسل المکتب الاسلامی

17- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ الْحَضْرَمِيُّ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَيْضًا أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَانٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي كَعْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَيْسَ فِي الْإِكْسَالِ إِلَّا الطُّهُورُ»

تخریج حدیث: (۱) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الذی یجامع ولا یزال السنۃ الحمدیۃ، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب من کان یقول الماء من الماء، دار التاج، بیروت

18- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْقَطِيعِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شاذَانَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُعَلَّى، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، قَالَ: كَانَتْ " الْفُتْيَا: الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ أُحْكِمَ الْأَمْرُ، وَنُهِيَ عَنْهُ "

تخریج حدیث: (۱) جامع الترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء ان الماء من الماء، دار الكتب العربی بیروت، (۲) صحیح ابن حبان، کتاب الغسل، باب الغسل، (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الذی یجامع ولا یزال، السنۃ الحمدیۃ مصر، (۴) الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار - کتاب الطہارۃ، باب ما کان فی بدء الاسلام، مکتبۃ دار ابن حزم، بیروت

19- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ بْنِ عُتْبَةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ، عَنْ

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول کے متعلق سوال کیا گیا جو انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کیا ہے کہ جب تم میں سے کوئی پانی کی کمی پائے اور اس کی منی بھی خارج

زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَقْحَطَ أَحَدُكُمْ فَلَمْ يُنْزِلِ الْمَاءَ فَلَا غُسْلَ» فَقَالَ: قَدْ تَرَكَ ذَلِكَ أَبِي يَعْنِي ابْنَ كَعْبٍ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ

تخریج حدیث: (۱) موطا امام مالک، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل اذا اتقى الختان، الدار التونیة، (۲) السنن الکبریٰ بہقی، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل بالتقاء الختان، دار الفکر بیروت، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب من قال اذا اتقى الختان وجب الغسل، دار التاج بیروت

20- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَبْطَأَ عَلَيْهِ فَقَالَ: «مَا حَبَسَكَ» قَالَ: كُنْتُ عَلَى الْمَرْأَةِ، فَقُمْتُ فَاغْتَسَلْتُ قَالَ: «وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا تَغْتَسِلَ مَا لَمْ تُنْزِلْ» فَكَانَتْ الْأَنْصَارُ تَفْعَلُ ذَلِكَ

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے انصار میں سے کسی کو ایک شخص کی طرف بھیجا۔ اس نے آنے میں تاخیر کی۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کس چیز نے تمہیں روکا انہوں جواب دیا کہ میں اپنی بیوی کے ساتھ (مجامعت میں مشغول) تھا پس میں اٹھا اور میں نے غسل کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم پر اس وقت تک غسل (جنابت واجب) نہیں ہے جب تک تمہاری منی خارج نہ ہو۔ راوی نے کہا ہے انصار ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

تخریج حدیث۔ مسند ابی زرہ جلد ۱، ص ۱۹۸، موسۃ الکتاب الثقافیۃ

21- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُرُوزِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ الْفَضْلَ بْنَ مُوسَى، يَقُولُ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو حَنِيفَةَ عَلَى الْأَعْمَشِ نَعُودُهُ، فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ: لَوْلَا الثَّقَلُ عَلَيْكَ لَزِدْتُ فِي عِيَادَتِكَ أَوْ لَعُدْتُكَ أَكْثَرَ مِمَّا أَعُودُكَ، فَقَالَ لَهُ الْأَعْمَشُ: وَاللَّهِ إِنَّكَ لَتَثْقِلُ عَلَيَّ وَأَنْتَ

علی بن حشرم نے فرمایا میں نے فضل بن موسیٰ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں اور ابو حنیفہ اعمش کی عیادت کے لیے ان کے ہاں گئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان سے فرمایا اگر آپ کے لیے بوجھ نہ بنے تو میں آپ کی عیادت کے لیے آنے جانے میں اور اضافہ کروں۔ اعمش نے اس سے کہا۔ اللہ کی قسم آپ نے تو پریشانی اٹھائی ہے آپ تو اپنے گھر میں تھے

فِي بَيْتِكَ فَكَيْفَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيَّ، فَلَمَّا خَرَجَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: «إِنَّ الْأَعْمَشَ لَمْ يَصُمْ رَمَضَانَ قَطُّ، وَلَمْ يَغْتَسِلْ مِنْ جَنَابَتِهِ» ، قَالَ عَلِيُّ: فَقُلْتُ لِلْسَّيْنَانِيِّ: أَيُّ شَيْءٍ أَرَادَ بِذَلِكَ؟ قَالَ: كَانَ الْأَعْمَشُ يَرَى الْمَاءَ مِنَ الْمَاءِ، وَيَتَسَحَّرُ بِحَدِيثِ حُذَيْفَةَ

میرے پاس کیسے تشریف لے آئے۔ جب (ہم) دونوں نکلے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا۔ اعمش نے کبھی رمضان کے روزے نہیں رکھے، اور نہ ہی کبھی جنابت سے غسل کیا ہے۔ علی کہتے ہیں: میں نے شبانی سے کہا۔ (امام ابوحنیفہ) اس بات سے کیا مراد لیتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا۔ اعمش انزال (ہی کی صورت میں غسل جنابت واجب سمجھتے) تھے اور (وہ) حضرت حذیفہ والی حدیث سے دھوکہ کھا گئے۔

22- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، أَخْبَرَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، قَالَ: جَاءَ أَبُو مُوسَى إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَقَالَ: إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ وَأَسْتَحِي، فَقَالَتْ: لَا تَسْتَحِي، فَإِنَّمَا أَنَا أُمُّكَ، قَالَ: الرَّجُلُ يُجَامِعُ وَلَا يُنْزَلُ؟ قَالَتْ عَائِشَةُ: عَلَى الْخَبِيرِ سَقَطَتْ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ الشَّعْبِ الْأَرْبَعِ، ثُمَّ أَلْزَقَ الْخِتَانِ بِالْخِتَانِ، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ»

میں یہ چاہتا ہوں کہ میں آپ سے سوال کروں۔ آپ نے فرمایا مجھ سے شرم نہ کرو۔ پس میں تو تمہاری ماں ہوں۔ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی عورت کی چار شاخوں (دو ہاتھ اور دو ٹانگوں) کے درمیان بیٹھے پھر شرمگاہ سے شرمگاہ ملائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

تخریج حدیث۔ مسند احمد بن حنبل جلد ۶، ص ۹۷، الام جلد ۱، ص ۳۱۔ دار المعارف بیروت

23- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْفَرَجِ الْغَافِقِيُّ، بِمِصْرَ، حَدَّثَنَا فَهْدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْجُدْعَانِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ، ثُمَّ أَلْزَقَ الْخِتَانِ بِالْخِتَانِ، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ»

حضرت سعید بن مسیبؒ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی (عورت) کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے اور شرم گاہ سے شرم گاہ ملائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع الترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی اذا اتقی الختان وجب الغسل، دار الکتب العربیہ بیروت۔ (۲) سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۹۹ دار الفکر بیروت۔ (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب اذا اتقی الختان وجب الغسل، دار التاج بیروت۔ (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الذی بجامع ولا یزول۔ السنۃ المحمدیۃ مصر

24- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَافِرِ بْنُ سَلَامَةَ الْحِمَصِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الْفَرِیَابِيُّ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ الشُّعْبِ الْأَرْبَعِ وَالْزَّقِ الْخِتَانِ بِالْخِتَانِ، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ»

حضرت سعید بن المسیبؒ حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے ایسی عورت کے متعلق پوچھا کہ جو خواب میں وہ دیکھتی ہے (یعنی پانی) جو مرد دیکھتا ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس پر غسل (واجب) نہیں جب تک اس کا انزال نہ ہو۔ فرمایا جیسا مرد پر غسل نہیں جب تک اسے انزال نہیں ہوتا۔

تخریج حدیث۔ نفس الرجب

25- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جُدْعَانَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ، أَنَّهَا سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي الْمَنَامِ مَا يَرَى الرَّجُلُ، فَقَالَ: «لَيْسَ عَلَيْهَا غُسْلٌ حَتَّى تُنْزَلَ» قَالَ: فَكَأَنَّمَا الرَّجُلُ لَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ حَتَّى يُنْزَلَ

حضرت سعید بن المسیبؒ حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ سے ایسی عورت کے متعلق پوچھا کہ جو خواب میں وہ دیکھتی ہے (یعنی پانی) جو مرد دیکھتا ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس پر غسل (واجب) نہیں جب تک اس کا انزال نہ ہو۔ فرمایا جیسا مرد پر غسل نہیں جب تک اسے انزال نہیں ہوتا۔



تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب المرأة، تری فی منامها مایری الرجل، دار الفکر، بیروت۔ (۲) سنن دارمی، کتاب الطہارۃ، باب فی المرأة تری فی منامها مایری الرجل، مطبعة الاعتدال، دمشق۔ (۳) معجم الاوسط جلد ۱، ص ۳۸۷، ۳۷۹۔ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب فی المرأة تری فی منامها، دار التاج، بیروت۔ (۵) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب غسل المرأة تری فی منامها مایری الرجل۔ المطبعة المصرية بالازھر

26۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، وَمَا كَتَبْتُهُ إِلَّا عَنْهُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُمَرَ الْيَمَامِيُّ، حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَغُشَى الْمَرْأَةَ فَكَانَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ، ثُمَّ اجْتَهَدَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ، أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ» هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مَا كَتَبْنَاهُ عَنْ أَحَدٍ إِلَّا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مرد اپنی زوجہ سے جماع کا ارادہ کرے اور اس کی چار شاخوں کے درمیان ہو پھر کوشش کرے تو اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ وہ اپنی منی خارج کرے یا اس کا انزال نہ ہو۔

امام ابن شاہین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے میں عبد اللہ بن سلمان رحمۃ اللہ علیہ کے سوا کسی نے اسے نہیں لکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح البخاری۔ کتاب الفسل باب اذا اتقى الختان، دار الفکر، بیروت۔ (۲) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب بيان ان الفسل يجب بالجماع، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الاکسال، دار الکتب العربی، بیروت۔ (۴) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی المرأة تری فی المنام مثل مایری الرجل، المطبعة المصرية بالازھر۔ (۵) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب وجوب الغسل بالتقاء الخستين وان لم ينزل، مطبعة عالم الكتب، بیروت

27۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَيُّوبَ، أَنَّ سَهْلَ بْنَ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ، أَخْبَرَهُ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ فَنَادَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ، وَمَضَى مَعَهُ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ، ثُمَّ انْصَرَفَ، ثُمَّ اغْتَسَلَ فَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَايِلَ الْمَاءِ فِي شَعْرِهِ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، سَمِعْتُ نِدَاكَ وَأَنَا عَلَى امْرَأَتِي، فَقُمْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْزِلَ فَاغْتَسَلْتُ،

حضرت سہل بن رافع بن خدیج اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور انہیں آواز دی تو وہ ان کی طرف نکلے اور ان کے ساتھ چل پڑے یہاں تک کہ مسجد تک آئے پھر واپس پلٹ گئے اور غسل کیا۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی طرف دیکھا ان کے بالوں سے پانی بہہ رہا تھا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (اس سے متعلق) دریافت فرمایا انہوں نے جواب دیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے آپ کی آواز سنی اس وقت میں اپنی زوجہ سے

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا انْصَرَفَ: «إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ وَجَبَ الْغُسْلُ»

مشغول تھا۔ میں انزال سے قبل ہی آ گیا تھا (اس لیے) پھر میں نہانے گیا۔ آپ ﷺ نے ان کے جانے کے بعد فرمایا جب (مرد) کی شرمگاہ (عورت کی) شرمگاہ میں اتر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

تخریج حدیث۔ مسند احمد بن حنبل، جلد ۴، ص ۱۴۳، دارالمعارف، بیروت

28- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ، حَدَّثَنَا حَمْزَةُ بْنُ الْعَبَّاسِ، حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، حَدَّثَنَا أَبُو حَمْزَةَ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عُمَرَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: سَأَلْتُ عُرْوَةَ، عَنِ الَّذِي يُجَامِعُ فَلَا يُنْزِلُ فَقَالَ: تَرَكَ يَعْنِي: تَرَكَ الْغُسْلَ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَأْخُذُوا بِالْأَمْرِ الْآخِرِ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ ذَلِكَ وَلَمْ يَغْتَسِلْ، وَذَلِكَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ، ثُمَّ اغْتَسَلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا بِالْغُسْلِ

حسن بن عمران زہری سے روایت کر رہے ہیں انہوں نے عروہ سے ایسے شخص سے متعلق پوچھا جو (اپنی بیوی سے) جماع کرتا ہے اور اس کا انزال نہیں ہوتا۔ انہوں نے فرمایا اسے ترک کیا گیا یعنی غسل کو ترک کیا گیا تھا پھر لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے دوسرے حکم پر عمل کا حکم دیا گیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے مجھ سے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسا کیا کرتے تھے (یعنی آپ جماع فرماتے اور انزال نہ ہوتا) تو آپ غسل نہ فرماتے اور یہ فتح مکہ سے قبل تھا پھر اس کے بعد غسل فرماتے اور ہمیں بھی غسل کرنے کا حکم دیتے تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب الغسل، موسۃ الرسالۃ، بیروت۔ (۲) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب نسخ قولہ الماء من الماء، مطبعہ عالم الکتاب، بیروت

## تحقیق

الماء من الماء سے مراد غسل جنابت کا وجوب شرمگاہ سے منی کے اخراج پر ہے۔ اوائل اسلام میں جماع کرنے کی صورت میں غسل کا وجوب منی کے اخراج پر منحصر تھا پھر اس حکم میں حکمت ربانی سے تبدیلی لائی گئی اور نبی کریم علیہ السلام نے محض شرمگاہوں کے آپس میں ملنے سے ہی غسل کرنے کا حکم جاری فرمادیا۔ امام ابن شاہین رحمہ اللہ اس باب میں اٹھائیس روایات لائے ہیں جس میں سے حضرت ابی بن کعب سے نو، حضرت ابو ہریرہ سے چار، حضرت عائشہ سے تین، حضرت عثمان بن عفان سے تین، حضرت ابوسعید الخدری سے اور حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت عبد اللہ بن انیس، حضرت ابن عباس حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک ایک روایت مروی ہے۔

## اس باب میں تعارض کی حیثیت:

مقدمۃ الکتاب میں اس بات کی وضاحت کی گئی کہ جب دو احادیث بظاہر متعارض ہوں تو دونوں کا صحت میں برابر ہونا ضروری ہے اس لئے کہ ضعیف روایت صحیح یا حسن روایت کی متعارض نہیں بن سکتی، لہذا پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ مذکورہ باب کی دونوں طرح کی احادیث درجہ صحت کی ہی ہیں یا نہیں، امام حازمی فرماتے ہیں:

وقد صحت الاخبار فی طریق الايجاب والرخصة، اور (التقاء ختانان سے غسل کے) وجوب اور اس کی رخصت کی وتعذر الجمع

(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار، ص ۶۵)

لہذا جب روایات دونوں طرح کی صحیح ہیں اور تطبیق بھی ممکن نہیں تو پھر نسخ کی معرفت کے ذرائع سے اسکی پہچان کی جائے گی، ابن شاہین نے سرکار عالم علیہ السلام کا فرمان وضاحت سے نقل فرمایا ہے۔

جب مرد اپنی زوجہ سے وطی کا ارادہ کرے اور اس کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر (جماع کے لیے) کوشش کرے تو

غسل واجب ہو جاتا ہے۔ انزال ہو یا نہ ہو۔ (حدیث نمبر ۲۶)

اس روایت کو امام بخاریؒ، امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام ابن ماجہؒ، امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ، ابن حبانؒ نے امام دارقطنیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام طحاویؒ، امام بیہقیؒ، رحمہم اللہ نے اپنی کتب احادیث میں نقل فرمائی ہے جس سے یہ امر واضح ہوتا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ امام ترمذیؒ، امام طحاویؒ، امام دارقطنیؒ اور امام ابن اثیر الجزریؒ نے حضرت ابی ابن کعبؒ کا قول نقل فرمایا۔

قال الماء من الماء رخصة في اول الاسلام ثم نهى عنها  
الجامع الترمذی۔ باب الماء من الماء  
غسل جنابت انزال سے ہے اس حکم کی رخصت اوائل اسلام  
میں تھی پھر اس عمل کی ممانعت آ گئی۔

۲۔ شرح معانی الآثار، باب الذی یجامع ولا یزول

۳۔ سنن دارقطنی، باب نسخ قوله الماء من الماء

۴۔ جامع الاصول فی احادیث الرسول، جلد ۷، ص ۲۷۳

اس باب میں ائمہ کرام کا موقف:

چونکہ اس باب میں نسخ جن دلائل سے ثابت ہے ان پر تمام فقہاء فقہ کا اتفاق ہے، لہذا امام حازمیؒ فرماتے ہیں۔

ولا اعلم اليوم بين اهل العلم فيه اختلاف  
میں نہیں جانتا کہ اہل علم کے درمیان اس باب میں آج تک  
اختلاف نہیں واقع ہوا ہو۔  
(الاعتبار ص ۱۸۸)

اگر صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کے درمیان اس باب میں ابتداء نزاع پایا جاتا تھا جس کا سبب ان تک نسخ حدیث کا  
نہ پہنچنا تھا، لہذا جب حدیث کا ابلاغ ہوا تو یہ اختلاف بھی رفع ہو گیا، امام حازمیؒ فرماتے ہیں۔

ان اکثر من كان يرى الرخصة لما بلغهم النسخ نزعوا  
صحابہ کرام کی کثیر تعداد اس باب میں رخصت کی رائے کی حامل تھی  
جب انہیں نسخ کی حدیث پہنچی تو وہ اس سے دست بردار ہو گئے۔  
عن ذلك

(الاعتبار ص ۱۸۹)

امام عبدالوہاب شعرانی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت اور مرد کی شرمگاہوں کے ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے، اگرچہ انزال نہ ہو۔

(میزان الشعرانی جلد ۱، ص ۳۳۸)

ابن دقیق حمتہ اللہ علیہ نے فرمایا:

انعقد الاجماع اخير اعلیٰ ایجاب الغسل  
(احکام الاحکام جلد ۱، ص ۱۰۳)  
بالاخر (التقاء ختنان سے) غسل کے وجوب پر اجماع منعقد ہو گیا۔

امام شرف الدین النووی رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں۔

اعلم ان الامة مجتمعة الان على وجوب الغسل جان لو امت جماع سے غسل کے وجوب پر متفق ہے، اگرچہ اس بالجماع، وان لم یکن معه انزال  
(شرح مسلم جلد ۳، ص ۳۶)  
صورت میں انزال نہ بھی ہوا ہو۔

### مذکورہ باب کے حکم کی حکمت:

امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ذلك كان في اول الاسلام رخصة لقلة ثياب الناس، ثم نسخ ذلك وامر بالغسل بالاكسال وان لم ينزل  
یہ رخصت اوائل اسلام میں لوگوں کے پاس لباس کی کمی کی صورت میں دی گئی پھر اسے منسوخ کر دیا گیا، اورست پڑ جانے کی صورت میں اگرچہ انزال نہ بھی ہو غسل کا حکم فرمایا گیا۔  
(شرح ابی داؤد جلد ۱، ص ۲۸۵)

اس طرح امام ابن شاہین رحمہ اللہ اس کے متعلق حضرت ابی ابن کعبؓ کا قول ذکر فرماتے ہیں۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلها رخصة لقلة رسول كريم عليه السلام نے یہ رخصت کپڑوں کی کمی کے باعث ثيابهم، ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى عنه فرمائی پھر آپ علیہ السلام نے اس عمل سے منع فرمادیا۔  
بعد ذلك

(ناسخ الحدیث و منسوخہ، باب الماء من الماء)

تخفيف کی وجہ حالات کی زلزلہ سامانیوں کے سبب صحابہ کرام کے پاس لباس کی قلت تھی، جب حالات نے کروٹ لی تو عمدہ لباس میسر آنے لگے، حکم میں تبدیلی لا کر غسل کا حکم جاری فرمادیا گیا۔

☆.....☆.....☆

## باب : ۲

حدیث آخر من المنسوخ

جمعہ کے دن غسل کا وجوب

## بَابُ فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

29- حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ شُعَيْبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّارِعُ، إِمْلاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَنَةَ ثَمَانٍ وَثَلَاثِمِائَةٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مَعْشَرٍ الْمَدَنِيُّ، أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ» وَهَذَا حَدِيثٌ مَنْسُوخٌ لَا حُكْمَ لَهُ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْتُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ فَيَعْرِقُونَ، وَتَكُونُ مِنْهُمْ الرِّوَائِحُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ اغْتَسَلْتُمْ» ثُمَّ قَالَ: «مَنْ تَوَضَّأَ فِيهَا وَنَعِمَتْ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَهُوَ أَفْضَلُ»

حضرت نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز جمعہ کیلئے آئے تو غسل کرے، یہ حدیث منسوخ ہے اس کا حکم باقی نہیں ہے اور (یہ غسل کا حکم) اس وجہ سے تھا کہ لوگ اپنے کاموں میں مشغول ہوتے جس کی وجہ سے ان کے وجودوں سے پسینے کے سبب بُو پیدا ہوتی (اس سبب) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا (کتنا بہتر ہو کہ) اگر تم غسل کر لو پھر ارشاد فرمایا جس نے وضو کیا تو اس کے لیے بہتر ہے اور جس نے غسل کیا تو یہ افضل ہے۔

تخریج حدیث - (۱)۔ موطا امام مالک باب الغسل فی غسل یوم الجمعة - (۲) بخاری، کتاب الجمعة، باب فضل غسل یوم الجمعة - (۳) مسلم، کتاب الجمعة - (۴) النسائی، کتاب الجمعة، باب الامر بالغسل یوم الجمعة - (۵) ابوداؤد، کتاب الطہارة، باب فی الغسل للجمعة - (۶) ابن ماجہ کتاب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی الغسل یوم الجمعة - (۷) ترمذی کتاب الطہارة، باب فی الغسل للجمعة - (۸) دارمی، کتاب الصلوٰۃ، باب الغسل یوم الجمعة - (۹) سنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارة، باب الغسل للجمعة - (۱۰) مسند احمد جلد ۲۱۹ ص ۱۱ - مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، باب غسل الجمعة - (۱۲) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارة، باب غسل الجمعة - (۱۳) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارة، باب غسل الجمعة - (۱۴) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب الغسل یوم الجمعة - (۱۵) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ، ابواب الغسل للجمعة - المعجم الاوسط، جلد ۳، ص ۲۰-۲۱، تلخیص الحبیر، جلد ۲، ص ۷۱-۷۲، الرسالہ ص ۲۹۶



30- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَّانِيُّ  
بِالرَّقَّةِ، حَدَّثَنَا أَبُو فَرْوَةَ يَزِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ  
الرَّهَّاءِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا سَابِقُ يَعْنِي: ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
الْبُرَيْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ، عَنْ أَبَانَ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ،  
عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
«مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ تَرَكَهُ فَقَدْ  
أَحْسَنَ» قَوْلُهُ: وَمَنْ تَرَكَهُ فَقَدْ أَحْسَنَ زِيَادَةُ غَرِيبَةٍ لَا  
أَعْرِفُهَا فِي غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ وَمَعْنَاهُ عِنْدِي - وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ - مَنْ اغْتَسَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ طَلَبًا لِلتَّضَعُّيفِ فِي  
مَثُوبَةِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَمَا فِيهِ مِنَ الثَّوَابِ، وَمَنْ  
تَرَكَهُ فَقَدْ أَحْسَنَ؛ لِأَنَّهُ قَبْلَ الرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ الْغُسْلِ،  
وَلَعَلَّهُ مَنْسُوخٌ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ  
ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے روز غسل کیا تو اچھا عمل  
ہے اور جس نے ترک کیا تو اس نے بھی اچھا کیا۔ ابن شاہین  
فرماتے ہیں کہ ”ترکہ فقد احسن“ کی زیادتی غریب  
ہے۔ میں نے انہیں اس حدیث کے علاوہ کسی دوسری حدیث  
میں نہیں دیکھا اور اس کے معانی کیا ہیں اللہ ہی بہتر جانتا  
ہے۔ جس نے (جمعہ کے دن) غسل کیا تو اس نے اس دن  
کے غسل کے بدلہ عمدہ اجر طلب کیا جو اجر اس دن عطا فرمایا  
جاتا ہے اور جس نے چھوڑ دیا اس نے بھی اچھا کیا کیونکہ یہ  
ترک غسل کے باب میں از قبیل رخصت ہے یہ منسوخ  
ہے۔ اور نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ بے شک اللہ تبارک  
و تعالیٰ یہ پسند فرماتا ہے کہ تم رخصت کو قبول کرو جیسا کہ وہ پسند  
فرمایا ہے کہ اس کی عزیمت پر بھی عمل کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع المسانید جلد ۱، ص ۲۷۰، ۲۷۱ (۲) صحیح ابن حبان، جلد ۲، ص ۱۷۲ (۳) المعجم الاوسط، جلد ۳، ص ۲۷۶۔ (۴) اسنن الکبریٰ، جلد ۳، ص ۱۴۰۔ (۵)  
مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۵، ص ۱۳۔ (۶) حلیۃ الاولیاء، جلد ۲، ص ۱۴۰

## تحقیق

امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس باب میں دو احادیث نقل فرمائیں جو حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت جابرؓ سے مروی ہیں۔ کتب احادیث میں جمعہ کے دن غسل کرنے کی روایات حضرت ابویوب انصاریؓ، حضرت عمرؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہیں، اس باب میں ابن شاہینؒ نے متعارض روایت کو الگ سے ذکر نہیں فرمایا بلکہ اسے ساتھ ہی ذکر فرمانے کے بعد خود اس کے متعلق حکم بھی بیان کر دیا کہ ”ہذا حدیث منسوخ لا حکم لہ“ یہ حدیث منسوخ ہے اور اس کا حکم اب باقی نہیں۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت:

اگرچہ امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس کے متعلق وضاحت فرمادی کہ یہ حدیث منسوخ ہو چکی ہے اب اس کا حکم باقی نہیں لیکن ائمہ فقہاء و محدثین کے نزدیک اس باب میں نسخ واقع نہیں ہوا، دونوں طرح کی احادیث روایت صحیح ہونے کے باوجود نسخ کا احتمال نہیں رکھتیں، کیونکہ فقہاء نے ان متعارض روایات میں تطبیق دی ہے اور نسخ متعارض روایات میں تطبیق نہ ہونے کے سبب ہوتا ہے۔

### اس باب میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے مذاہب:

امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک جمعہ کے دن غسل سنت مستحبہ ہے۔

(شرح ابوداؤد امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ جلد ۱، ص ۴۳۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام مالک رحمہ اللہ کے اس کے متعلق تین مختلف اقوال ہیں۔

واجب، سنت، مستحب

اصل ظواہر کے ہاں جمعہ کے دن کا غسل واجب ہے۔ (المحلی جلد 2 ص 14، 17) امام مالک رحمہ اللہ کے ایک قول اور اصل ظواہر کے علاوہ جمہور ائمہ و فقہاء اس کے وجوب کے قائل نہیں ہیں۔

### جمہور کے دلائل:

مالکیہ اور اہل ظواہر کے ہاں حدیث مبارک ”اذا جاء احدكم الجمعة فليغسل“ میں صیغہ امر آیا ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے، لہذا جمعہ کے دن کا غسل واجب ہے جبکہ جمہور ائمہ کے نزدیک صیغہ امر وجوب کیلئے نہیں۔ ابن الدقیق العید المتوفی ۷۰۲ھ فرماتے ہیں۔

و حملوا الامر على الاختيار والاخلاق۔  
ای واجب فی السنة  
صیغہ امر کو اختیار اور اخلاق پر محمول کیا جائے گا۔  
معنی یہ ہوگا کہ بحیثیت سنت لازم ہے۔

(شرح عمدة الاحکام جلد ۱ ص ۱۰۹، امام شافعی الرسالة ۲۹۴، اختلاف الحدیث ۱۰۸)

متعارض احادیث میں رسوخ کے حامل جلیل القدر محقق ابن قتیبة الدینوری المتوفی ۲۷۶ھ بیان کرتے ہیں۔

وهذا كله اختيار منه، وإيجاب على الفضيلة، لا على  
حجة الفرض  
یہ تمام (احادیث) اختیار پر دلالت کرتی ہیں اور فضیلت کو  
لازم کرتی ہیں نہ کہ اس کے فرض ہونے کو۔

(تاویل مختلف الحدیث ص ۲۶۷، دار الحدیث، قاہرہ)

امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ یوں بیان فرماتے ہیں۔

والمعنى، انه متأكد في حقه كما يقول الرجل لصاحبه،  
حقك واجب على  
اس کا معنی اس کے حق میں تاکید ہے جیسے کسی شخص کا اپنے  
ساتھی سے کہنا تیرا حق مجھ پر واجب ہے۔

(شرح ابوداؤد جلد ۲ ص ۱۶۰)

امام ابن عبد البر المالکی المتوفی ۴۶۳ھ واجب کا معنی و مراد ذکر فرماتے ہیں۔

ليس المراده انه واجب فرضاً، بل هو موول اي واجب  
في السنة، اوفى المروءة اوفى الاخلاق، الجميلة كمال  
تقول العرب وجب حق  
واجب سے مراد اس کا فرض ہونا نہیں ہے بلکہ اسکی تاویل اس  
طرح ہے کہ بحیثیت سنت لازم ہے یا بحیثیت مروت یا  
بحیثیت اچھے اخلاق کے اس کو اختیار کرنا لازم ہے جسے عرب  
کہتے ہیں، تیرا حق مجھ پر واجب ہے۔

(الاستذکار جلد ۵ ص ۱۸)

ائمہ کرام نے صیغہ امر کے متعلق جو معانی اخذ فرمائے اس کا سبب ان کے ہاں حضرت ابن عباسؓ کی روایت تھی جب

اہل عراق میں سے کچھ لوگ آپ کے ہاں آئے اور عرض کی کہ جمعہ کے غسل کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے، کیا یہ فرض ہے؟ آپ نے فرمایا۔

لا ولكنة اطهر وخير لمن اغتسل ومن لم يغسل فليس به فرض نہیں البتہ غسل کرنے والے کے لیے پاکیزگی اور بہتری علیہ واجب کی علامت ہے اور جو نہ کرے اس کیلئے واجب نہیں۔

(بدرالدین عینی شرح ابی داؤد، جلد ۲، ص ۱۷۶، طحاوی)

اس روایت سے ظاہر ہوا کہ صحابہ کرام کے ہاں بھی یہ حکم وجوبی نہ تھا لیکن غسل کر لینا عمدہ عمل سمجھا جاتا تھا۔ امام زیلعی المتوفی ۷۶۲ھ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ان يحمل الامر فيها على الاستحباب لان الامر بالغسل ورد على سبب والسبب قد زال، فيزول الحكم بزوال العلة (خاص) سبب سے ہے اور سبب زائل ہو گیا پس علت کے زائل ہو جانے سے حکم بھی رفع ہو گیا۔ (نصب الراية جلد ۱، ص ۱۳۴)

دیکھنا یہ ہے کہ وہ سبب کیا تھا جس سے جمعہ کا غسل کرنے کا حکم فرمایا گیا۔

ابن عباسؓ اس کی علت بیان فرماتے ہیں۔

لوگ محنت مشقت کرتے، اونی لباس زیب تن کرتے اور اپنی پیٹھوں پر بوجھ اٹھاتے، مسجد تنگ تھی اور چھت بھی قریب تھی گویا وہ ایک سائبان تھی، سرکارِ دو عالم علیہ السلام ایک دن تشریف فرما ہوئے لوگوں کو اونی لباس کے سبب پسینہ آیا تھا اور اس سے بو پھیلی ہوئی تھی، یہاں تک کہ اس سے ایک دوسرے کو اذیت ہوئی۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ بوجھس فرمائی تو ارشاد فرمایا۔

ايها الناس! اذا كان هذا اليوم فاغتسلوا وليس احدكم اے لوگو! جب یہ دن آئے تو نہالیا کرو اور تم میں سے جسے کوئی مثل مايجد من دهنه وطيبه جیسی خوشبو میسر آئے لگا لیا کرے۔

(شرح ابوداؤد، باب الرخصة ترك الغسل، شرح معانی الآثار، باب غسل يوم الجمعة)

اسی کے مثل روایت حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے بخاری شریف میں موجود ہے، ان روایات سے واضح ہوا کہ غسل جمعہ کی علت کیا تھی اور اسی علت کے پیش نظر غسل کرنے کی تاکید فرمائی گئی، جب مساجد وسیع ہو گئی اور صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کو لباس بھی عمدہ میسر آنے لگا تو اس حکم میں بھی تخفیف کر دی گئی یہی وجہ تھی کہ خلافت فاروقی میں حضرت عمر بن الخطابؓ، ایک جمعہ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ حضرت عثمان غنیؓ تشریف فرما ہوئے، آپ کے تاخیر سے آنے کے سبب حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا۔

”ایہ ساعتہ ہذہ“ یہ کونسا وقت ہے آنے کا؟ آپؐ نے جواب دیا میں کام میں مشغول تھا اور میں اس وقت گھر پہنچ سکا جب میں نے اذان سنی میں نے وضو کرنے کے سوا کچھ نہیں کیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا اور وضو (بھی تو قابل ملامت ہے) یقیناً آپؐ جانتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غسل کرنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

(بخاری کتاب الجمعة، باب فضل الغسل، یوم الجمعة)

جمہور فقہاء کرام اس روایت کو بطور دلیل پیش کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

نبی کریم علیہ السلام کا جمعہ کے دن غسل کا حکم دینا وجوبی نہ تھا اور اگر یہ حکم وجوبی ہوتا تو حضرت عمرؓ حضرت عثمان غنیؓ کو واپس جانے کا حکم ارشاد فرماتے تاکہ وہ غسل کریں جبکہ نہ تو حضرت عمرؓ نے انہیں واپس بھیجا اور نہ ہی وہ خود غسل کیلئے تشریف لے گئے۔ اگر جمعہ کیلئے غسل فرض ہوتا تو اس کے بغیر جمعہ کی نماز کیسے جائز تھی جیسے بغیر وضو کے نماز جائز نہیں اور اگر ایسا ہوتا کہ غسل فرض ہے تو حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ اس بات سے بے خبر نہ ہوتے، مہاجرین و انصار بھی یہاں موجود تھے، ان کا یہ عمل اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ صیغہ امر وجوب کیلئے نہیں بلکہ اختیار کیلئے ہے۔

(الرسالۃ ص ۲۹۶، فتح الباری جلد ۲، ص ۳۶۱، شرح ابوداؤد، امام عینی، جلد ۲، ص ۱۵)

(عمدة القاری جلد ۵، ص ۶، معالم السنن جلد ۱، ص ۹۰، تاویل مختلف الحدیث۔ ص)

(التمہید جلد ۱۰، ص ۸۰، ۸۱، ترمذی جلد ۱، ص ۳۵۸، اختلاف الحدیث الشافعی ص ۱۱۰، نصب الرایۃ جلد ۱، ص ۸۷)

جمہور کے دلائل کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ نہ تو اس باب میں نسخ کا وقوع ہے اور نہ ہی صیغہ امر وجوب یہ دلالت کرتا ہے، احادیث کا بظاہر تعارض ائمہ و فقہاء کے اقوال کی روشنی میں رفع کیا گیا اور یہ حکم واضح ہو گیا کہ جمعہ کے دن کا غسل فرض نہیں ہے، اسی لئے امام ابن عبد البر المالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وقد اجمع المسلمون قديما وحديثا على ان الغسل  
الجمعة ليس بفرض واجب  
بات یہ اتفاق ہے کہ جمعہ کا غسل فرض نہیں ہے۔

(التمہید، جلد ۱۰، ص ۸۷)

حاصل بحث یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل چاہے وہ نماز جمعہ کی ادائیگی کیلئے ہو یا اس دن کے ساتھ خاص ہو فرض دینی سے نہیں ہے جمہور فقہاء کے نزدیک سنت ہے البتہ نبی کریم علیہ السلام نے اس عمل کو پسند فرمایا اور اس کی تاکید فرمائی پھر بعد میں اس تاکید کی شدت کو منسوخ فرمادیا ان الفاظ کے ساتھ کہ جو غسل کرے اس کیلئے بہتر ہے اور جو نہ کرے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اسلام چونکہ ایک پاکیزہ دین ہے اپنے متبعین کیلئے ایک مکمل ضابطہ حیات رکھتا ہے، باطنی پاکیزگی کے ساتھ ظاہری نفاست کا اہتمام بھی فرماتا ہے۔ اگر دیگر مذاہب عالم کی تاریخ و افکار کو مطالعہ کیا جائے تو ایسے نظریات کے حامل عیسائی راہب بھی ملیں گے

جن کے ہاں حمام میں داخل ہونا گناہ تصور کیا جاتا تھا اور وہ عملی طور پر ساری زندگی پانی کو نہ چھو کر اس عمل پر فخر محسوس کرتے تھے۔ عیسائیت کے ساتھ ساتھ یہودیت کا طرز عمل بھی اس سے مختلف نہ تھا اور ہندو ازم میں بھی جسمانی نظامت کیلئے قابل تحسین انتظام نہ تھا، جب وجود غلاظت کا مجسمہ ہوں تو افکار میں پاکیزگی لانا ناممکن ہوتا ہے، ایک صاف ستھرا بدن ہی پاکیزہ خیالات کا حامل ذہن رکھ سکتا ہے۔ آقا علیہ السلام نے اس کے متعلق جو تعلیمات بیان فرمائیں یقیناً وہ ہر مسلمان کیلئے دین و دنیا کی بھلائی کا ذریعہ ہیں۔

### غسل جمعہ کی فضیلت:

جمعة المبارک کا غسل اور اس کا اہتمام نہ صرف وجود کی طہارۃ کا سبب ہے بلکہ آپ علیہ السلام نے فرمایا۔  
 من اغتسل يوم الجمعة لیسّل الخطایا من اصول الشعر استلاہ (المعجم الاوسط رقم ۳۳۹، صحیح ابن خریہ رقم ۱۷۶۰، صحیح ابن حبان رقم ۱۲۲۲)  
 جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اس کے گناہ بالوں کی جڑوں سے بہا دیے جاتے ہیں۔

امام طبرانی ایک روایت نقل فرماتے ہیں، آقا کریم علیہ السلام نے فرمایا۔  
 من اغتسل يوم الجمعة کفرت عنه ذنوبه وخطایاه (المعجم الکبیر، جلد ۲، ص ۱۷۷)  
 جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اس کے گناہ و خطائیں مٹا دی گئیں۔

ابن حبان نے جمعہ کے دن غسل کے اجر کا ذکر فرماتے ہوئے ان الفاظ کا ذکر فرمایا۔  
 من اغتسل يوم الجمعة لم یزل طاهرا الى الجمعة الاخری (صحیح ابن حبان، کتاب الصلوٰۃ)  
 جس نے جمعہ کے دن غسل کیا وہ اگلے جمعہ تک پاک رہے گا۔

ابن خزیمہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بیان فرماتے ہیں۔  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة فاغتسل الرجل، وغسل راسه، ثم تطيب من اطيب طيبه، ولبس من صالح ثيابه، ثم خرج الى الصلوة، ولم يفرق بين اثنين، ثم استمع الى الامام غفر له من الجمعة الى الجمعة وزيادة ثلاثة ايام۔ (صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ)  
 نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا، جب جمعہ کا دن ہو تو جو شخص (اس دن) نہایا اور اپنے سر کو دھویا پھر عمدہ خوشبو اپنے بدن پر لگائی اور اچھے کپڑے پہنے پھر نماز کیلئے نکلا اور دو بندوں کے درمیان فرق نہ کیا۔ پھر امام کا خطبہ غور سے سنا تو اسکی ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کی خطائیں معاف کر دی گئیں اور تین دن کا اضافہ کیا گیا۔



جسمانی طہارت کے ساتھ گناہوں سے بھی پاکی کا اہتمام دین اسلام کا خاصہ ہے، یہ اکرام و عزت آقا علیہ السلام کے دامن کرم سے ہے جن کا منصب ”سیز کیہم“ ہے تزکیہ صرف ظاہری وجود کا ہی نہیں باطنی غلاظت کا بھی ہے اور یہ آپ کے دامن سے وابستہ لوگوں کیلئے ہدیہ نعمت ہے۔ دیگر اقوام خصوصاً مہذب معاشرے کے علم بردار مغربی اقوام اپنی چھٹی کے دن جس لہو و لعب میں گزارتے ہیں اس سے ان کی اخلاقی حالت آشکار ہوتی ہے جبکہ امت مسلمہ جمعۃ المبارک کو کس قدر اہتمام سے اپنے رب کے حضور حاضری کیلئے جاتے ہیں نہادھو کر صاف لباس زیب تن کر کے جب اپنے رب کے سامنے جھکتے ہیں تو اس کی رحمتوں سے اپنے دامن کو لبریز کر کے گھروں کو لوٹتے ہیں، اس ایسی اعلیٰ اقدار نے اسلام کو مذاہب عالم پر ایک ممتاز حیثیت عطا کر دی ہے۔

## باب : ۳

## الْغُسْلُ لِمَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ

## میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل

31۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ يَعْنِي الْبَرْقِيُّ، وَجَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيُغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی میت کو غسل دیا اسے چاہئے کہ وہ غسل کرے اور جس نے اسے اٹھایا وہ وضو کرے۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب الطہارۃ، باب الغسل من غسل المیت۔ (۲) المعجم الاوسط جلد ۱، ص ۵۷۱ (۳) مسند البزار جلد ۲، ص ۳۱ (۴) تلخیص الحیر جلد ۱، ص ۱۴۴

32۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْمُغِيرَةِ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ، عَنْ صَالِحٍ، مَوْلَى التَّوَّامَةِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيُغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی میت کو غسل دیا اسے چاہئے کہ وہ غسل کرے اور جس نے اسے اٹھایا وہ وضو کرے۔

تخریج حدیث۔ (۱) العلل المتناہیۃ جلد ۱، ص ۳۷۴، (۲) مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۱۶۰، (۳) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل من غسل المیت، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز، باب من قال علی غاسل المیت غسل، (۵) مسند احمد جلد ۲، ص ۴۷۲، ۴۵۴، ۴۳۳

33- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ حَمْدَانَ الشَّحَّامُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ الْعَجَمِيُّ، وَالْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ الْمُطْبَقِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ زُنْجُوَيْهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ سُهَيْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبد الرزاق، کتاب الجنائز، باب من غسل میتا الغسل او توضاء، (۲) العلل المتناهية جلد ۱، ص ۳۷۵، (۳) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب الطہارة، باب الغسل من غسل المیت۔ (۴) حلیۃ الاولیاء جلد ۲، ص ۲۷۹، (۵) سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی الغسل من غسل المیت، (۶) جامع ترمذی، کتاب الطہارة، باب ماجاء فی الغسل من غسل المیت، (۷) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارة، باب نواقض والوضوء، (۸) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲، ص ۲۷۲، (۹) المحلی ابن حزم جلد ۲، ص ۲۳، (۱۰) تلخیص الجیر جلد ۳، ص ۱۲۷

34- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ الْمُقَوِّمُ، بِالْبَصْرَةِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْبُكْرَاوِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث۔ مسند ابی حنبل جلد ۲، ص ۳۴

35- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزَّبِّيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدًا، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَمَنْ تَبَعَ جَنَازَةً فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى تَوْضَعَ» هَكَذَا حَدَّثَنَا مَوْقُوفًا

ہکذا حدثنا موقوفاً

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب الطہارة، باب الغسل من غسل المیت، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز، باب من قال علی غاسل المیت غسل، (۳) مسند احمد جلد ۱، ص ۴۴، (۴) المحلی ابن حزم جلد ۲، ص ۲۳

36- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الْمِنْهَالِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْوُضُوءُ عَلَى مَنْ حَمَلَهَا وَالْغُسْلُ عَلَى مَنْ غَسَلَهَا»

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب الغسل من غسل میت، (۲) العلل المتناہیۃ جلد ۱، ص ۱۷۷، (۳) مصابیح السنۃ جلد ۱ ص ۲۸، کتاب الطہارۃ باب الغسل المسنون، (۴) الخیص جلد ۱، ص ۱۲۵

37- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاهِشْتَانِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِنْهَالٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۳۶۱، (۲) السنن الکبریٰ جلد ۱، ص ۳۰۴، کتاب الطہارۃ، باب الغسل من غسل میت۔ (۳) العلل المتناہیۃ جلد ۱، ص ۳۷۶، (۴) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۲۵

## الحديث في نسخ هذا الحديث

38- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ إِذَا غَسَلْتُمُوهُ، وَإِنْ مَيِّتَكُمْ لَيْسَ بِنَجَسٍ، فَبِحَسْبِكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) المستدرک، کتاب الجنائز، (۲) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب الغسل من غسل میت، (۳) سنن دارقطنی، کتاب الجنائز، باب المسلم لیس بنجس

39- حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ  
 الصَّاعَانِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ،  
 عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ،  
 قَالَ: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ إِذَا غَسَلْتُمُوهُ، إِنْ  
 مَيِّتُكُمْ فَمُؤْمِنٌ طَاهِرٌ لَيْسَ بِنَجَسٍ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا  
 أَيْدِيَكُمْ» هَكَذَا قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ  
 عَبَّاسٍ

تخریج حدیث۔ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز، (۲) السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، باب الغسل من غسل المیت، (۳) صحیح البخاری تعلیقاً، باب غسل المیت وضوءہ بالماء والسر

### حدیث آخر من المنسوخ

40- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
 أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ  
 زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
 بْنُ بَشِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ مُصْعَبِ  
 بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ،  
 عَنْ عَائِشَةَ- رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْغُسْلُ مِنْ أَرْبَعَةٍ: الْجَنَابَةِ،  
 وَالْجُمُعَةِ، وَالْحِجَامَةِ، وَغُسْلِ الْمَيِّتِ"

تخریج حدیث۔ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجمعة، باب فی غسل الجمعة، جلد ۱، ص ۴۳۳، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الغسل للجمعة، جلد ۱، ص ۱۳۷، (۳) سنن الدارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب فی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم یزل جلد ۱، ص ۱۱۳، (۴) صحیح ابن خزیمة، ابواب الطہارۃ، باب استحباب الاغتسال من الجمعة جلد ۱، ص ۱۲۶، (۵) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب لاغتسال للجمعة، جلد ۱، ص ۳۰۰

41- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ الْعَتَكِيُّ،  
بِالْبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
عُمَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ أَبُو الْمُغِيرَةِ الْحَنْفِيُّ، قَالَ:  
وَحَدَّثَنِي صَبِيحُ أَبُو الْوَسِيمِ، قَالَ: سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ  
صَهْبَانَ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْغُسْلُ وَاجِبٌ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ؛  
يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَيَوْمَ الْفِطْرِ، وَيَوْمَ النَّحْرِ، وَيَوْمَ عَرَفَةَ»  
تخریج حدیث۔ الجامع الصغیر جلد ۴، ص ۴۱۲، (۲) الام جلد ۱، ص ۲۳۲

42- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْقَطِيعِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي  
زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُونُسَ، قَالَ:  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مِنْدَلٌ، عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ:  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَغْتَسِلُ لِلْعِيدَيْنِ»  
تخریج حدیث۔ مسند ابن جریر جلد ۱، ص ۳۱۱، (۲) نصب الرایۃ، جلد ۱، ص ۸۶، (۳) مجمع الزوائد، جلد ۲، ص ۱۹۸

وہ حدیث جس میں ہر طرح کے غسل کی  
الْحَدِيثُ فِي نَسْخِ مَا مَضَى مِنْ  
الْأَحَادِيثِ فِي الْغُسْلِ كُلِّهِ  
منسوخیت کا بیان ہے

43- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغَنْدِيُّ،  
وَمَا كَتَبْتُهُ إِلَّا عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدِ بْنِ  
مَسْرُوقٍ قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُسَيَّبُ بْنُ شَرِيكٍ، عَنْ عُبَيْدِ  
الْمُكْتَبِ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ  
وَجْهَهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت مسروق حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت  
کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عید الاضحیٰ کی قربانی نے  
تمام قربانیوں (کی فرضیت کو) اور رمضان (کے روزوں)  
نے تمام روزوں کی (فرضیت) کو اور غسل جنابت نے ہر قسم  
کے غسل (کی فرضیت) کو اور زکوٰۃ نے تمام



وَسَلَّمَ: «نَسَخَ الْأَضْحَى كُلَّ ذَبْحٍ، وَرَمَضَانَ كُلَّ صَوْمٍ، وَغُسْلُ الْجَنَابَةِ كُلَّ غُسْلٍ، وَالزَّكَاةُ كُلَّ صَدَقَةٍ» وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَإِنْ كَانَ الْمُسَيَّبُ بْنُ شَرِيكٍ لَيْسَ عَنْدهُمْ بِالْقَوِيِّ؛ وَلَكِنْ أَجْمَعَ أَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى أَنَّ الْأَحَادِيثَ الَّتِي ذَكَرْنَا فِي الْغُسْلِ مَنْسُوخَةٌ، وَإِنْ فُرِضَ الْغُسْلُ هُوَ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَالْحَيْضِ، وَالنَّفْسَاءِ هِيَ۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن الدارقطنی کتاب الاثریۃ، باب العید والزباغ جلد ۲، ص ۲۸۰، (۲) الکامل لابن عدی جلد ۶ ص ۳۸۶، (۳) المیزان الاعتدال جلد ۴ ص ۱۱۵

44۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهِ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ قَالَ: قَالَ سُفْيَانُ: «نَسَخَ الْأَضْحَى كُلَّ ذَبْحٍ، وَنَسَخَتِ الزَّكَاةُ كُلَّ صَدَقَةٍ فِي الْقُرْآنِ، وَنَسَخَ شَهْرُ رَمَضَانَ كُلَّ صِيَامٍ»

حضرت ابو عبید اللہ سعید بن عبد الرحمن المخزومی فرماتے ہیں کہ سفیان نے فرمایا عید الاضحیٰ کی قربانی نے تمام قربانیوں (کے وجوب) کو منسوخ کر دیا اور زکوٰۃ نے تمام صدقات (جن کا ذکر) قرآن میں ہے ان کے وجوب کو ساقط کر دیا اور رمضان کے روزوں نے تمام (سابقہ) روزوں کو منسوخ کر دیا۔

تخریج حدیث۔ مصادر سابقہ

45۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَيُّوبُ بْنُ جَابِرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عِصْمَةَ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كَانَتِ الصَّلَاةُ خَمْسِينَ وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَالْغُسْلُ مِنَ الْبَوْلِ سَبْعَ، فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ حَتَّى جُعِلَتِ الصَّلَاةُ خَمْسًا وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ مَرَّةً، وَالْغُسْلُ مِنَ الْبَوْلِ مَرَّةً»

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نمازیں پچاس تھیں اور جنابت کی وجہ سے غسل سات مرتبہ تھا اور پیشاب سے دھونا سات مرتبہ واجب تھا پھر نبی کریم علیہ السلام تب تک دعا فرماتے رہے جب تک نمازیں پانچ اور جنابت سے غسل اور پیشاب سے دھونا ایک مرتبہ نہ واجب ہو گیا۔

تخریج حدیث۔ مسند احمد جلد ۸، ص ۸۱، ۸۲۔ (۲) مسند ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب الغسل من الجنابة، جلد ۱، ص ۶۴۔ (۳) السنن الکبریٰ کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۲۴۴۔

## تحقیق

محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس باب کو باقی ابواب کی نسبت منفرد انداز سے چار حصوں میں تقسیم فرمایا ہے۔ پہلے حصہ میں میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل کے حکم کے متعلق سات احادیث نقل فرمائیں جن میں سے چھ حضرت ابو ہریرہؓ سے اور ایک روایت حضرت حذیفہ بن الیمانؓ سے نقل فرمائی۔

دوسرے حصہ میں اس کی معارض دو احادیث حضرت ابن عباسؓ سے نقل فرمائیں، تیسرے حصہ میں جنابت، جمعہ، حجامہ، غسل میت، عید الفطر، یوم نحر یعنی نویں ذوالحجہ اور یوم عرفہ یعنی دسویں ذوالحجہ ایسے معمولات کیلئے غسل کو واجب قرار دینے والی احادیث ذکر فرمائیں، اس کے ساتھ ایک حدیث جس میں نبی کریم علیہ السلام کا معمول مبارک ذکر فرمایا کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام عیدین کے روز غسل فرماتے تھے۔ چوتھے حصہ میں عید الاضحیٰ کے دن کی قربانی کے علاوہ کی قربانی کی فرضیت، رمضان کے روزوں کے سوا باقی روزوں کی فرضیت، غسل جنابت کے علاوہ غسل، زکوٰۃ کے علاوہ صدقات کے وجوب کی منسوحیت والی احادیث روایت فرمائیں ہیں۔

اس باب کی تحقیق میں مذکورہ بالا معمولات کیلئے غسل کی حیثیت کو واضح کرنے کے ساتھ ساتھ مذکورہ تمام عبادات کے درمیان تعارض کی حیثیت کو بھی واضح کیا جائے گا۔

مذکورہ باب میں تعارض کی حیثیت:

مؤلف نے غسل جنابت کے ساتھ، جمعۃ المبارک، غسل میت، عید الفطر و عید الاضحیٰ کیلئے بھی غسل کے وجوب کی روایات ذکر فرمائیں اور پھر انہیں کے متعلق آگے بیان فرمایا،

اجمع اكثر الناس على ان الاحاديث التي ذكرنا في (فقهاء میں سے) اکثر لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو الغسل منسوخة وان فرض الغسل هو من الجنابة، احاديث ہم نے غسل کے بیان میں ذکر کی ہیں وہ احاديث والحیض، والنفساء۔ منسوخ ہیں اور فرض غسل صرف جنابت، حیض اور نفاس سے

(شرح ابوداؤد، ۲۳۲، ۲۳۰، عمدة القاری، ۱۲۲، ۲۰۰)

ہے۔

اور جمہور ائمہ کرام و فقہاء کے نزدیک ان میں سے صرف جنابت کا غسل واجب ہے غسل جمعہ، میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل اور سینگی لگوانے سے نہ تو غسل واجب ہوتا ہے اور نہ ہی اس میں نسخ کا وقوع ہے البتہ امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس باب میں نسخ کا وقوع ہے۔ اسی طرح امام احمد بن حنبل اور امام ابوداؤد کے متعلق حافظ ابن حجر نے تلخیص الحیثیر میں تحریر فرمایا کہ ان کے ہاں اس باب میں نسخ ہے یعنی غسل میت کو غسل دینے والے کیلئے پہلے غسل واجب تھا پھر اسے منسوخ کر دیا گیا۔

(تلخیص الحیثیر جلد ۱، ص ۳۷۲، دارالکتب العلمیہ)

امام رافعی فرماتے ہیں:

لم يصح علماء الحديث في هذا الباب حديثا علماء حديث کے ہاں اس باب میں کوئی بھی صحیح مرفوع حدیث مرفوعاً۔ موجود نہیں۔

البتہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی نے جو روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل فرمائی اسے حسن قرار دیا اور ابن حبان نے بھی اسکی تصحیح کی ہے اس کا ایک اور طریق بھی ہے اور وہ عبد اللہ بن صالح سے یحییٰ بن ایوب وہ عقیل سے وہ زہری سے اور وہ حضرت سعید بن المسیب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں جس نے میت کو غسل دیا وہ غسل کرے۔

(تلخیص الحیثیر جلد ۱، ص ۳۷۱)

اگرچہ میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل کے وجوب والی روایات امام ترمذیؒ نے ”جامع“ میں امام بیہقیؒ نے ”السنن الکبریٰ“، امام طبرانیؒ نے ”المعجم الاوسط“، امام ہشمیؒ نے ”مجمع الزوائد“، ابن حجر عسقلانیؒ نے ”تلخیص الحیثیر“، ابن الجوزیؒ نے ”العلل المتناہیہ“، ابوداؤدؒ، الطیالسیؒ نے ”مسند“، ابن ابی شیبہؒ نے ”مصنف“، امام عبدالرزاقؒ نے ”مصنف“، امام ابو نعیمؒ نے ”حلیۃ الاولیاء“، امام ابوداؤدؒ نے اپنی ”سنن“، ابن حبانؒ نے اپنی ”صحیح“، امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی ”مسند“، ابن حزمؒ نے ”المحلی“ میں انہی اسناد اور مختلف طریق سے یہ نقل فرمائی ہیں لیکن ان تمام اسناد پر محدثین کرام نے کلام کیا ہے، امام ابن دیقق العید رحمہ اللہ کا قول امام ابن حجر رحمہ اللہ نے نقل فرمایا۔

من جهة الرجال ولا يخلو اسناد منها من متكلم فيه  
(تخصيص الحبر جلد ۱، ص ۳۷۱)  
راویوں پر کلام کی حیثیت سے اس باب کی کوئی بھی سند ایسی  
نہیں جس پر کلام نہ کیا گیا ہو۔

جب محدثین کرام کے نزدیک بشمول امام ترمذی وابن حبان کی روایت کے تمام کی تمام اسناد متکلم فیہ ہیں تو اس میں نسخ  
کا احتمال کیسے درست ہوگا کیونکہ منسوخ اور ناسخ روایتوں میں صحت کا یکساں ہونا شرائط نسخ سے ہے، جب یکسانیت موجود نہیں تو  
احتمال نسخ بھی نہ ہوگا۔ اسی لئے امام خطابی فرماتے ہیں۔

لا أعلم احد امن الفقهاء بوجوب الاغتسال من غسل  
الميت، ولا الوضوء من حملة  
(معالم السنن جلد ۱، ص ۳۰۷)  
میں فقہاء میں سے کسی کو نہیں جانتا جس نے میت کا غسل  
دینے والے سے غسل واجب ہونے کا قول کیا ہو اور میت  
اٹھانے والے کیلئے وضو کا۔

دوسری جگہ فرمایا،

فاما الاغتسال الميت فقد اتفق اكثر العلماء على انه غير  
واجب  
(معالم السنن، جلد ۱، ص ۱۱۰)  
پس میت کو غسل دینے والے پر غسل کے متعلق جمہور علماء کا  
اتفاق ہے کہ وہ واجب نہیں۔

اسی طرح جمعہ کے غسل کے وجوب کا ذکر مولف رحمہ اللہ نے فرمایا جس کا تفصیلی بیان گزشتہ باب میں آپ نے ملاحظہ  
فرمایا۔

رہا سینگلی لگوانے، عید الفطر، عید الاضحیٰ و یوم عرفہ کے غسل کے وجوب کا نسخ تو اس کے متعلق بھی فقہاء وجوب بمعنی  
استحباب فرماتے ہیں جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے بیان فرمایا۔

ان عليا يغتسل يوم العيد ويوم الجمعة ويوم عرفة، واذا  
اراد ان يحرم  
مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم عید، جمعہ اور عرفہ کے دن غسل  
فرماتے اور جب احرام باندھنے کا ارادہ فرماتے۔

پھر آپ نے فرمایا:

واستحب هذا كله وليسى من هذا شي او اكد من غسل  
الجمعة وان توضا رجوت ان يجزئه ذلك ان شاء الله  
اذا صلى على طهارة،  
(۱۱، جلد ۱، ص ۲۳۱)  
اور ان تمام عبادات کیلئے غسل مستحب ہے اور ان میں سے  
جمعہ کے غسل کے علاوہ کسی میں اتنی تاکید نہیں اگر وضو بھی کر  
لے تو میں امید کرتا ہوں کہ اگر اللہ نے چاہا تو اسکی (عبادت)  
درست ہو جائے گی اگر وہ پہلے سے طہارۃ پر ہوا تو۔

روایات و آثار سے یہ بات واضح ہوئی کہ سوائے غسل جنابت کے ان تمام عبادات کیلئے غسل واجب نہ تھا بلکہ اسکی حیثیت مستحب کی تھی لہذا اس میں تعارض کی صورت میں من جہۃ التطبيق فقہاء نے ان کا حکم مرتب کر دیا ہے اور تعارض کی صورت میں نسخ کا طرف تب عود کیا جاتا ہے جب متعارض روایات میں باہم تطبیق نہ ہو سکے اب جبکہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے فقہاء نے تطبیق دی ہے اور امر کو استحباب کے معنی پر معمول کیا ہے تو نسخ کا وقوع کیسے ممکن ہے حضرت ابن عمرؓ کی روایت یہ ہے،

کنا نغسل المیت فمنا من یغسل و منا من لم یغسل ہم میت کو غسل دیتے تو ہم میں سے بعض غسل کر لیتے اور بعض نہ کرتے۔ (تلخیص الجہیر، جلد ۱، ص ۱۴۶)

### اب باب میں فقہاء کرام کے مسالک:

امام محمد بن حسن الشیبانیؒ فرماتے ہیں۔

الغسل یوم العید حسن ولیس بواجب وهو قول ابی حنیفہ عید کیلئے غسل مستحب ہے واجب نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ (موطا امام محمد، باب الاغتسال یوم العیدین) اللہ کا مذہب ہے۔

اسی طرح یوم عرفہ کے دن غسل کے متعلق فرماتے ہیں۔

هذا حسن ولیس بواجب یہ مستحب ہے اور واجب نہیں (موطا، باب الغسل، یوم عرفہ)

امام ابن عبد البر المالکیؒ لکھتے ہیں۔

واما الاغتسال لهما یعنی للعیدین فلیس فیہ شی ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حجة، لنقل وهو مستحب عند جماعة من اهل العلم، قیاسا علی غسل الجمعة (التمہید جلد ۱، ص ۲۶۶) اور عیدین کے لیے غسل کی (شرعی حیثیت کے معاملہ میں) نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کوئی حکم ثابت نہیں۔ اور یہ اہل علم کی ایک جماعت کے ہاں مستحب ہی ہے۔ اور یہ حکم جمعہ کے دن کے غسل پر قیاس کرتے ہوئے کیا گیا ہے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا۔

کان مذہب سعید وعروۃ فی ان الغسل العیدین سنة ترجمہ: حضرت سعید بن مسیبؒ اور حضرت عروہ کا مذہب یہ تھا کہ عیدین کا غسل سنت ہے۔ (الام، جلد ۱، ص ۲۳۲)

امام محمد بن عبد الباقي بن یوسف الزرقانی رحمہ اللہ نے شرح موطا میں تحریر فرمایا۔

وهو مستحب عند علماء المدينة و جماعة من اهل العراق و شام کی ایک جماعت کے ہاں مستحب ہے۔

العراق و الشام

(الزرقانی علی موطاء امام مالک جلد ۱، ص ۳۶۲، دار الحدیث القاہرہ)

امام شافعیؒ کے نزدیک عیدین عرفہ اور جمعہ کے دن کا غسل مستحب ہے، (الام جلد ۱، ص ۲۳۲)۔ اس باب میں مولف علیہ الرحمہ نے سات طرح کے غسل کا بیان فرمایا ہے، غسل جمعہ کے متعلق گزشتہ باب میں اور باقی کے متعلق فقہاء کے مسالک آپ نے اس باب میں ملاحظہ فرمائے، اس کے علاوہ مولفؒ نے عید الاضحیٰ کی قربانی، رمضان کے علاوہ روزوں، غسل جنابت کے علاوہ غسل اور زکوٰۃ کے علاوہ انفاق فی سبیل اللہ ایسی عبادت کی منسوحیت بیان فرمائی ہے ان کا بیان اپنے مقام پر تفصیلاً کیا جائے گا۔

میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل کے متعلق ائمہ کرام و فقہاء عظام میں سے جمہور کے ہاں اس کے عدم وجوب پر تو اتفاق ہے البتہ اس کے استحباب کے متعلق مختلف آراء میں ابو اللیث سمرقندی حنفیؒ نے فرمایا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک نہ تو یہ غسل واجب ہے نہ ہی مستحب۔

امام مالکؒ آپ کے اصحاب اور امام شافعیؒ کے ہاں یہ مستحب ہے۔

(جامع ترمذی، باب الغسل من غسل المیت)

ابن حزم الظاہری کے نزدیک یہ غسل واجب ہے۔

(المحلی، جلد ۵، ص ۲۵)

امام ترمذیؒ لکھتے ہیں۔

میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل کے وجوب کے متعلق اہل علم میں اختلاف ہے۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب میں سے بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ جب میت کو غسل دیا جائے تو دینے والے

پر غسل واجب ہے اور بعض کے ہاں صرف وضو ضروری ہے۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ میری رائے اس باب میں مستحب کی ہے، یہ واجب نہیں۔ اسی طرح امام شافعیؒ کے ہاں بھی یہ

مستحب ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا جس نے میت کو غسل دیا۔ میری رائے یہی ہے کہ اس پر غسل واجب نہیں ہے

اور وضو تو اس سے بھی کمتر (عمل) ہے، اسحاقؒ نے فرمایا اس شخص کیلئے وضو ضروری ہے اور عبد اللہ بن المبارک سے مروی ہے۔

آپ نے فرمایا اس شخص کیلئے نہ تو غسل (ضروری ہے) نہ وضو۔ (جامع ترمذی باب الغسل من غسل المیت)



امام بدرالدین عینیؒ نے اس باب میں امام شافعیؒ کے متعلق فرمایا کہ ان کے دو قول ہیں قول قدیم وجوب کا ہے اور قول جدید مستحب کا ہے۔

(عمدة القاری، جلد ۱۲، ص ۲۰۱)

### اس باب میں امام خطابی کی حتمی رائے:

چوتھی سنن ہجری کے جلیل القدر فقیہ جن کی شرح ابوداؤد و اوّلین شروحات میں شمار کی جاتی ہے آپ اس میں بیان فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ میں نے فقہا کرام میں سے کسی کو نہیں جانتا جو میت کو غسل دینے والے کیلئے غسل، اس کے اٹھانے والے کیلئے وضو کے وجوب کا قول کرتا ہو، یہاں صیغہ امر استحباب پر معمول ہے اور اس میں اس چیز کا احتمال ہے یہ معنی اس وجہ سے ہو کہ میت کو غسل دینے والا میت کے وجود سے چھینٹیں پہنچتی ہوں اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ میت نجس ہوتی ہے اور جب اسے چھینٹیں پہنچیں تو وہ نہیں جانتا کہ جسم کے کونسے عضو پر گری ہیں، پورے بدن کو دھویا اس لئے جاتا ہے کہ پانی بدن کے اُس حصہ تک پہنچ جائے جہاں چھینٹیں پڑی ہیں اور کہا گیا ہے فلیتوضا کا معنی یہ ہے کہ میت کی نماز جنازہ پڑھنے کیلئے اپنے آپ کو تیار کر لے۔ واللہ اعلم۔

(معالم السنن، جلد ۱، ص ۲۶۷)

باب الغسل من غسل الميت غسل میت کے متعلق امام خطابی رحمہ اللہ کا ارشاد آپ نے ملاحظہ کیا۔ ایسے ہی جمعۃ المبارک، جنابت اور سینگلی لگوانے سے غسل کے حکم پر تحریر ملاحظہ فرمائیں۔

میں کہتا ہوں تحقیق الفاظ اور مختلف احکام کے قرائن کو جمع کیا گیا تو (یہ نتیجہ اخذ کیا گیا کہ) غسل جنابت بالاتفاق واجب ہے اور جمعہ کا غسل تو اس پر دلیل قائم کی جا چکی ہے کہ یہ مستحب یا فرض کیا گیا اور اس پر عمل کیا گیا اور یہ بات قرین عقل ہے کہ تکلیف کو دور کرنے کیلئے ہے اور جب سینگلی لگوانے والا خون کے قطروں سے بدن کو پہنچتے ہیں تو طہارت کے حصول کیلئے یہ غسل اور استحبابا نظافت کیلئے ہے اور غسل میت سے غسل (کا وجوب) تو اس پر اکثر علماء کا اتفاق ہے کہ یہ واجب نہیں۔

(معالم السنن، جلد ۱، ص ۹۴، باب فی الغسل یوم الجمعة)

مردوں کی طرح عورتوں کیلئے بھی جمعہ کے دن غسل کرنا مسنون ہے۔

(شرح مہذب، صحیح ابن حبان)

## باب : ۴

الْوُضُوءُ بَعْدَ الْغُسْلِ  
غسل کے بعد وضو کرنے کے بیان میں

46۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ جب جنابت سے غسل فرماتے تو پھر نماز کے وضو جیسا وضو فرماتے تھے۔

تخریج حدیث۔ صحیح البخاری، کتاب الغسل، باب تخیل الشرح جلد ۱، ص ۷۲، (۲) صحیح مسلم کتاب الحيض، باب صفة غسل الجنابة، جلد ۳، ص ۲۳۰، (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب الغسل من الجنابة، جلد ۱، ص ۶۳، (۴) جامع الترمذی، کتاب الطهارة، باب ما جاء في الغسل من الجنابة جلد ۱، ص ۳۵۳، (۵) سنن نسائی، کتاب الطهارة، ذکر وضوء الجنابة قبل الغسل جلد ۱، ص ۱۳۲، (۶) موطا امام مالک، کتاب الغسل، باب الوضوء قبل الغسل، (۷) صحیح ابن خزيمة، ابواب الغسل من الجنابة، جلد ۱، ص ۱۱، (۸) مسند حمیدی ص ۸۸، (۹) مسند ابی عوانہ، کتاب الطهارة باب بیان غسل ما ابتداء به جلد ۱، ص ۲۸۹، (۱۰) سنن دارمی کتاب الصلوة، باب في الغسل من الجنابة، جلد ۱، ص ۱۹

## الْحَدِيثُ فِي خِلَافِهِ

47۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، أَخْبَرَنَا لُؤَيْ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَنْزِيُّ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے۔

تخریج حدیث۔ السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطهارة، باب ترک الوضوء بعد الغسل جلد ۱، ص ۱۷۹، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الطهارة، باب الوضوء بعد الغسل

48۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْوُرْكَانِيُّ، وَأَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ، وَأَبُو بَكْرِ وَعُثْمَانُ ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ»

تخریج حدیث۔ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ باب احتراز بالغسل عن الوضوء، (۲) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء فی الوضوء من الغسل جلد ۱، ص ۳۶۰، (۳) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ترک الوضوء من بعد الغسل جلد ۱، ص ۱۳۷، (۴) سنن ابن ماجہ کتاب الطہارۃ، باب تراک الوضوء من بعد الغسل جلد ۱، ص ۱۳۷، (۵) مستدرک کتاب الطہارۃ، ابواب الغسل من الجنابة، (۶) مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۶، (۷) مسند احمد جلد ۶، ص ۱۹

49۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَسَامَةَ الْكَلْبِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ، أَخْبَرَنِي الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ بِشِيرٍ، عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا» وَحَدِيثُ قَتَادَةَ عَنْ، عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَحَدِيثٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ بِغَيْرِهِ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ عَائِشَةَ: كَانَ (ص 66) النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ» أَيْ لَيْسَ يُجْزِئُ الْغُسْلُ فَقَطْ، وَلَا يَنْبُوبُ الْغُسْلُ عَنِ الْوُضُوءِ. أَمَّا قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا.» أَيْ لَيْسَ مِثْلُنَا إِلَّا أَنْ يُحْدِثَ بَعْدَ الْغُسْلِ حَادِثَةً

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے غسل کے بعد وضو کیا وہ ہم میں سے نہیں۔ اور حدیث مبارکہ جو حضرت قتادہ نے حضرت عروہ کے واسطے سے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت کی ہے حدیث صحیح غریب ہے اور اس بات کا احتمال ہے کہ یہ عمل اس حدیث کے بغیر ہی منسوخ ہے اور اس بات کا احتمال بھی ہے کہ یہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کے قول مبارک ہو کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت فرما لیتے تو نماز کے وضو جیسا وضو فرماتے۔ اس سے مراد یہ کہ صرف اکیلا غسل کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ہی غسل وضو کے قائم مقام ہے۔

ابن شاہین فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول مبارک کہ جس نے غسل کے بعد وضو کیا وہ ہم میں سے نہیں اس سے مراد وہ ہماری مثل (احکام بجالانے والا) نہیں سوائے

تُوجِبُ الْوُضُوءَ وَقَدْ وَصَفَتْ عَائِشَةُ غُسْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَوُضُوءَهُ قَبْلَ الْغُسْلِ

اس سے کہ جب غسل کے بعد اس کا وضو ٹوٹ جائے تو وضو واجب ہوتا ہے اور سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غسل جنابت کا تحسین آمیز طریقہ بتایا اور یہ وضو اس غسل سے قبل کا ہے۔

تخریج حدیث۔ المعجم الکبیر جلد ۱۱، ص ۲۶۷، (۲) المعجم الصغیر جلد ۲، ص ۲۵، (۳) اکمل لابن عدی جلد ۳، ص ۹۳، (۴) المحلیۃ الاولیاء جلد ۸، ص ۵۲، (۵) المیزان الاعتدال جلد ۲، ص ۲۹۳

50۔ كَذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يُونُسَ السَّمْتِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: يَا أُمَّاهُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ؟ فَدَعَتِ ابْنَ أَخِيهَا وَدَعَتْ بِمِخْضَبٍ فَوَضَعَ بَيْنَ يَدَيْهَا فَجَعَلَتْ تُشِيرُ إِلَيْهِ، فَقَالَ لِي: إِنَّهَا تَقُولُ: إِنَّهُ كَانَ "يَغْسِلُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا الْإِنَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ يَغْسِلُ فَرْجَهُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ، ثُمَّ يَسْكُبُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرْفٍ مِنَ الْمَاءِ، ثُمَّ يَتَّبِعُ خَلَلَ الشَّعْرِ بِيَدِهِ، ثُمَّ يَقُومُ: فَيَفِضُ عَلَيْهِ الْمَاءَ، قَالَتْ: وَكَانَ يَكْثُرُ الْإِسْتِنْشَارُ"

حضرت عمرو بن سلمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے عرض کی اے ہماری ماں! رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام لتسلیم غسل جنابت کیسے فرمایا کرتے تھے بس آپ نے اپنے بھتیجے کو بلایا ایک رنگے ہوئے پردے کو اپنے سامنے لٹکا دیا اور اشارے سے غسل کر کے دکھایا۔ فرماتی ہیں کہ آپ علیہ السلام برتن میں ہاتھ ڈالنے سے قبل تین مرتبہ دھوتے پھر اپنی شرمگاہ کو دھوتے پھر وضو فرماتے پھر پانی کے تین چلو اپنے سر پر ڈالتے پھر ہاتھ سے بالوں کا خلال فرماتے پھر کھڑے ہو جاتے اور سارے بدن پر پانی بہاتے۔ حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کثرت سے ناک مبارک میں پانی ڈالتے۔

تخریج حدیث۔ صحیح البخاری، کتاب الغسل، وضو، جلد ۱، ص ۶۸، (۲) سنن نسائی کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۱۳۴، (۳) السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی تاخیر غسل القدین جلد ۱، ص ۴۷

## تحقیق

مولف نے اس باب میں چار احادیث اور ایک اثر نقل فرمایا ہے یہ تمام روایات سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے مروی ہیں، محدث ابن شاہین رحمہ اللہ کے مطابق غسل جنابت کے بعد وضو کرنا رسول اللہ ﷺ کا معمول مبارک تھا۔ پھر یہ عمل منسوخ ہو گیا اور آپ علیہ السلام نے اس عمل کو ناپسند فرماتے ہوئے ارشاد بھی فرمایا کہ ”من تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا“ جس نے غسل کے بعد وضو کیا وہ ہم میں سے نہیں یعنی اعمال کی بجا آوری میں ہماری طرح نہیں۔ البتہ اگر غسل کے بعد پھر حدث لاحق ہو جائے تو وضو کرنا نماز و عبادت کیلئے فرض ہوگا، اس باب میں متعارض روایات سے آپ علیہ السلام کے معمول مبارک کو واضح کیا جائے گا، اولاً تعارض کی حیثیت پر فقہاء کے اقوال ملاحظہ فرمائیں۔

## تعارض کی حیثیت:

ابن شاہین کے نزدیک اس باب کی متاخر روایات ناسخ ہیں چنانچہ اس باب کی تیسری روایت میں فرماتے ہیں کہ پہلے والی حدیث یعنی جو حضرت قتادہؓ نے حضرت عروہ بن زبیرؓ اور انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت کی ہے۔ ”وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ بِغَيْرِهِ“ اور وہ روایت اس بات کا احتمال رکھتی ہے کہ دوسری روایت سے منسوخ ہے۔“ ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ کسی نے بھی اس باب میں نسخ کا قول نہیں کیا کیونکہ نسخ میں احتمال نہیں پایا جاتا قوی اور مضبوط دلیل کی ضرورت ہوتی ہے اور ابن شاہین رحمہ اللہ نے جو روایت منسوخ قرار دی وہ اسے علماء کرام نے تطبیق دے کر اس کا حکم واضح کر دیا، جس روایت کو مولف علیہ رحمہ نے منسوخ فرمایا اس کے متعلق امام ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں:

وَأَمَّا الْوُضُوءُ الْغُسْلُ فَلَا وَجْهَ لَهُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ۔ اہل علم کے ہاں غسل کے بعد وضو کی کوئی شرعی حیثیت نہیں۔

(الاستاذ کا راجلہ ۱، ص ۳۲۸)

غسل جنابت کے وقت وضو کرنا نبی کریم علیہ السلام کی سنت ہے اور آپ علیہ الصلوٰۃ کا معمول مبارک یہ تھا کہ غسل سے

قبل وضو فرماتے اس لئے امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

هذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم ان لا يتوضا بعد الغسل  
 وهذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم ان لا يتوضا بعد الغسل  
 کے بعد وضو نہیں۔

(جامع ترمذی، جلد ۱، ص ۳۶۰)

حاصل کلام یہ ہے کہ اس باب میں نسخ کا وقوع نہیں، روایات کی تطبیق سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ آپ علیہ السلام غسل جنابت کے وقت وضو فرمایا کرتے تھے لیکن یہ عمل غسل سے قبل ہوتا نہ کہ بعد میں، جیسا کہ ابن عبد البر اور امام ترمذی کے ارشادات سے واضح ہے۔ جب یہ بات طے ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام غسل جنابت کے وقت وضو فرمایا کرتے تھے تو آیا وہ وضو اس غسل کا حصہ تھا، اس کی حیثیت، واجب، فرض، سنت یا مستحب میں سے کیا تھی، اس بارے میں ائمہ کرام کے مسالک درج ذیل ہیں۔

### غسل جنابت سے قبل وضو کی حیثیت یہ ائمہ کے مسالک:

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں غسل سے قبل وضو کرنا سنت ہے۔

(ہدایہ، باب فی الغسل، عمدۃ القاری جلد ۳، ص ۸۶)

اللہ رب العزت نے جنبی پر غسل فرض کیا ہے نہ کہ وضو اور اس پر علماء کرام کا اجماع ہے کسی کا اس میں اختلاف نہیں، سوائے اس کے استحباب کہ جو غسل سے قبل ہے، البتہ امام ابن عبد البر کے ہاں بھی یہ وضو سنت ہے جیسا کہ اس عبارت کے ابتدائی حصہ میں تحریر فرماتے ہیں، فاما السنة، فالو وضوء قبل الاغتسال، پس سنت یہ ہے کہ غسل سے قبل ہی وضو کر لیا جائے۔

(الاستذکار، جلد ۱، ص ۳۲۷)

امام نوویؒ شرح مسلم میں تحریر فرماتے ہیں۔

ذهب اكثر اهل العلم الى ان الوضوء في الغسل غير واجب وانما هو سنة  
 اكثر اهل علم اس طرف گئے ہیں کہ غسل سے قبل وضو کرنا واجب نہیں صرف سنت ہے۔

البتہ امام ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ اس اجماع کے برخلاف ابو ثور، داؤد ظاہری وغیرہم اس طرف گئے ہیں کہ صرف غسل وضو کے قائم مقام نہیں ہو سکتا (فتح الباری، جلد ۱، ص ۳۶۰) یعنی وضو کی حیثیت اپنی جگہ برقرار ہے جب تک وضو نہ کیا جائے گا کوئی بھی عبادت درست نہ ہوگی، امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ کے مطابق مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت ابن مسعودؓ غسل کے بعد وضو کرنے کے وجوب کا انکار فرماتے تھے۔

(عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۸۴)



## خلاصہ باب:

غسل جنابت کے وقت وضو کرنا نبی رحمت علیہ السلام کا معمول مبارک تھا اور یہ وضو غسل سے قبل تھا نہ کہ بعد میں۔ حدیث مبارکہ جسے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے روایت فرمایا ہے اس میں لفظ کان موجود ہے، جس کے متعلق امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں،

یہ دوام و تکرار پر دلالت کرتا ہے۔

یدل علی الملازمة والتکرار

(عمدة القاری جلد ۳، ص ۸۴۰)

یعنی آپ علیہ السلام کا ہمیشہ سے یہ معمول رہا کہ آپ علیہ السلام غسل سے قبل ہی وضو فرمایا کرتے۔ جمیع آئمہ و فقہاء اسلام کے ہاں یا تو یہ وضو سنت ہے یا مستحب نہ کہ واجب ہے جیسا کہ ظاہر یہ کا قول ہے، وضو کا غسل سے قبل ہونا ہی حکمت کے قریب تر ہے کیونکہ طہارت صغریٰ کو طہارت کبریٰ کے تابع رکھنا قرین قیاس ہے، طہارت کبریٰ کے بعد طہارت صغریٰ بذات خود خلاف حکمت ہے الا یہ کہ حدیث لاحق ہو جائے، یہ بات بھی توجہ طلب ہے کہ عامۃ الناس صرف غسل کو ہی عبادات کیلئے کافی نہیں سمجھتے بلکہ وضو کرنا غسل سے ہٹ کر اس کے ہاں ضروری امر ہے جبکہ ایسا نہیں اگرچہ غسل جنابت سے قبل وضو سنت ہے لیکن اگر غسل جنابت یا غسل مستحبہ و مسنونہ کے وقت وضو نہ بھی کیا جائے تو اسی غسل سے تمام عبادات بجالانا جائز و حلال ہو جاتا ہے۔

## باب : ۵

## بَابُ فِي غُسْلِ الْمَرْأَةِ مَعَ الرَّجُلِ مَعًا عورت کا اپنے مرد کے ساتھ غسل کرنا

51- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، أَخْبَرَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ الْبَزَّارُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ دَاوُدَ يَعْنِي الْأَوْدِيَّ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: لَقِيتُ رَجُلًا صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا صَحِبَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ أَرْبَعَ سِنِينَ، قَالَ: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ تَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ، وَأَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ وَلْيَغْتَرِفَا مَعًا"

حضرت حمید بن عبد الرحمن روایت کرتے ہیں کہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صحبت میں رہنے والے ایک ایسے شخص سے ملا جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی صحبت میں چار سال رہے۔ انہوں نے کہا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات سے منع فرمایا کہ عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے اور مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے اور وہ اکٹھے چلو لیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد: کتاب الطہارۃ، باب النہی من ذلک، جلد ۱، ص ۲۷۲۔ (۲) سنن نسائی، کتاب الحيض، باب ذکر النہی من ذلک، جلد ۱، ص ۱۳۰۔ (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سوء بنی آدم۔ (۴) السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ باب ماجاء فی النہی من ذلک۔

52- حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ سَهْلٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ الْأَوْدِيُّ أَنَّ حُمَيْدًا الْحَمِيرِيَّ، حَدَّثَهُمْ قَالَ: لَقِيتُ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَحِبَهُ أَرْبَعَ سِنِينَ كَمَا صَحِبَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا زَادَنِي عَلَى ثَلَاثِ كَلِمَاتٍ؛ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَغْتَسِلُ الرَّجُلُ بِفَضْلِ امْرَأَتِهِ، وَلَا تَغْتَسِلُ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِهِ، وَلَا يُلْ أَحَدُكُمُ فِي مَغْتَسِلِهِ وَلَا يَمْتَشِطُ كُلُّ يَوْمٍ»

حضرت حمید الحمیری حضرت داؤد الاودی سے بیان کرتے ہیں میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی سے ملا جو چار سال آپ ﷺ کی صحبت میں رہے جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رہے پس انہوں نے میرے لیے تین کلمات سے زیادہ بیان نہیں کیے کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا کوئی مرد اپنی عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل نہ کرے اور نہ ہی عورت اپنے مرد کے (غسل سے) بچے پانی سے غسل کرے اور نہ ہی تم میں سے کوئی (استعمال شدہ) پانی سے تری حاصل کرے اور نہ ہی ہر روز کنگھی کرے۔

تخریج حدیث۔ مسند احمد جلد ۴، ص ۱۱۵، (۲) المستدرک، ابواب الغسل من الجنابة، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۱۹۸، (۳) ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ فضل طہور المرأة جلد ۱، ص ۳۰۰، (۴) سنن ابن ماجہ جلد ۱، ص ۵۱، (۵) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب استعمال الرجل فضل وضوء المرأة، جلد ۱، ص ۵۳

حضرت عاصم الاحول حضرت عبداللہ بن سرجس سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اس بات سے کہ مرد عورت کے (غسل سے) بچے پانی سے غسل کرے اور عورت مرد کے بچے پانی سے۔ بشرطیکہ انہوں نے ایک ساتھ پانی لینا شروع کیا ہو۔

53- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجَسَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ، وَالْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ، وَلَكِنْ يَشْرَعَانِ جَمِيعًا»

تخریج حدیث۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب انہی عن ذلک، جلد ۱، ص ۱۵۱، (۲) سنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی انہی عن ذلک، جلد ۱، ص ۱۹۲، (۳) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ باب انہی عن الغسل بفضل غسل المرأة، جلد ۱، ص ۱۱۶، (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سوء بنی آدم۔ (۵) مسند احمد جلد ۴، ص ۱۹۰، (۶) المحلی جلد ۱، ص ۲۱۲

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا روایت کرتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے اس طرح کہ ہم جدا جدا جگہ ہوتے۔

54- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَبُو حَمْزَةَ الْأَنْطَاكِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ الطَّرْسُوسِيُّ، حَدَّثَنَا شَاذُّ يَعْنِي ابْنَ قِيَاضٍ، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ يَعْنِي: ابْنَ شَيْبَلٍ، عَنْ أُمِّ النُّعْمَانِ، عَنْ عَائِشَةَ، قُلْتُ: كُنْتُ «أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ كَانَا طَيْرَانِ»

تخریج حدیث۔ الکامل لابن عدی جلد ۲، ص ۱۹۳، (۲) صحیح البخاری، کتاب الغسل، باب غسل الرجل مع امراته، (۳) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب جواز غسل الرجل والمرأة من انا واحد، (۴) سنن ابی داود، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، بفضل وضوء المرأة، (۵) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ باب ذکر اغتسال الرجل والمرأة، (۶) سنن ابن ماجہ ابواب الطہارۃ، باب الرجل والمرأة یغتسلان من انا واحد جلد ۱، ص ۲۸، (۷) صحیح ابن خزیمہ، ابواب غسل الجنابة، باب اغتسال الرجل والمرأه جلد ۱، ص ۲۸، (۸) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ باب اباحتہ ان یغتسل مع امراته من انا واحد (۹) مسند الشافعی، ص ۹۰، (۱۰) سنن دارمی، کتاب الطہارۃ، باب الرجل والمرأة یغتسلان من انا واحد۔ (۱۱) شرح معانی الآثار۔ کتاب الطہارۃ، باب سوء بنی آدم۔

55- حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّبَّاحُ الزَّعْفَرَانِيُّ، حَدَّثَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلَمٍ الرَّازِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَنَبَسَةُ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَلَغَنِي أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحَمَتْ فِي قَصْعَةٍ مِنَ الْجَنَابَةِ، فَذَهَبَ النَّبِيُّ يَسْتَحِمُّ فِي الْقَصْعَةِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَا تَمَسَّهُ؛ فَإِنِّي اسْتَحَمْتُ بِهِ قَبْلَكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَى الْمَاءِ جَنَابَةٌ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی کسی زوجہ نے لکڑی کے ایک برتن کے پانی میں سے غسل جنابت فرمایا پھر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام غسل فرمانے کیلئے اسی برتن کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ اسے نہ چھوئیں آپ سے قبل میں اس سے غسل کر چکی ہوں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا کہ پانی میں جنابت نہیں ہوتی۔

تخریج حدیث۔ سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الماء لا ینجس جلد ۱، ص ۲۳۰، (۲) جامع الترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء فی الرخصة فی ذلک جلد ۱، ص ۲۰۱، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب فی الوضوء بفضل المرأة جلد ۱، ص ۳۸، (۴) صحیح ابن حبان کتاب الطہارۃ، باب الوضوء بفضل المرأة جلد ۲، ص ۲۷۸، (۵) تہذیب الآثار جلد ۲، ص ۶۲۹

56- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: بَيْنَمَا أَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمِيلَةِ قُلْنَا: مَا الْخَمِيلَةُ؟ قَالَتْ: الْقَطِيفَةُ إِذْ حِضْتُ، فَأَنْسَلَبْتُ لِأَخْذِ ثِيَابٍ حِضَّتِي فَضَخَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ: «نَفِيسَتِ؟» قَالَتْ: فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَتْ: وَكَانَ يُقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ، وَيَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خمیلتہ میں تھی حضرت زینب بنت ابی سلمہ نے پوچھا کہ خمیلتہ کیا ہے انہوں نے جواب دیا مخمل نما کپڑا! جب مجھے حیض آیا تو میں چپکے سے کھسک گئی تاکہ اپنے حیض کے کپڑے لے سکوں۔ نبی کریم علیہ السلام مسکرائے اور فرمایا کہ کیا تمہیں حیض آیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ جی ہاں حضرت ام سلمہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ روزے کی حالت میں انہیں بوسہ دے دیا کرتے تھے اور وہ دونوں ایک ہی برتن سے غسل کر لیا کرتے تھے۔

تخریج حدیث۔ المعجم الاوسط جلد ۲، ص ۴۱۶، (۲) صحیح البخاری، کتاب الحيض، (۳) صحیح مسلم، کتاب الحيض، (۴) سنن نسائی جلد ۱، ص ۱۴۹، (۵) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب الرجل والمرأة یغتسلان من اناء واحد، (۶) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱، ص ۴۰، (۷) مسند احمد جلد ۶، ص ۲۹۱، (۸) سنن دارمی، کتاب الطہارۃ، باب مباشرة الحائض، (۹) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ باب سوء بنی آدم، (۱۰) مصنف عبد الرزاق، کتاب الطہارۃ، باب مباشرة الحائض، (۱۱) مسند ابی عولتہ کتاب الطہارۃ، باب الاباحۃ مباشرة الحائض

## الخلافاً في ذلك

57- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ حَفْصِ الْعُسْكَرِيِّ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ يَعْنِي الْجَرْمِيُّ، أَخْبَرَنِي سُفْيَانُ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: اغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَضَلَ مِنَ الْمَاءِ، فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُغْتَسَلَ قَالَتْ: قَدْ تَوَضَّأْتُ وَاغْتَسَلْتُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقَالَ: إِنَّ «الْمَاءَ لَا يَنْجِسُهُ شَيْءٌ» وَاغْتَسَلَ بِفَضْلٍ وَضُوءِهَا

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام کی کسی زوجہ محترمہ نے غسل فرمایا تو کچھ پانی بچ گیا جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے تاکہ غسل فرمائیں تو انہوں نے کہا کہ میں نے (اس پانی سے) وضو کیا ہے اور جنابت سے غسل کیا ہے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بے شک پانی کو کوئی چیز پلید نہیں کرتی۔ پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمارے بچے ہوئے پانی سے غسل فرمایا۔

تخریج حدیث - سنن النسائي، کتاب الیاء جلد ۱ ص ۱۷۳، (۲) سنن ابن ماجہ ابواب الطہارۃ، باب الرخصة بفضل وضوء المرأة، (۳) مسند احمد جلد ۳ ص ۳۵۳، (۴) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب فی فضل الجب جلد ۱ ص ۱۸۸، (۵) صحیح ابن خزیمہ جلد ۱ ص ۵۷، (۶) سنن دارمی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء بفضل وضوء المرأة، (۷) المستدرک، ابواب الغسل من الجنابة جلد ۱ ص ۱۵۹، (۸) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سوء بنی آدم، (۹) تہذیب الآثار جلد ۲ ص ۶۹۴

58- حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ سَهْلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: أَجْنَبْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاغْتَسَلْتُ مِنْ جَفْنَةٍ، وَفَضَلْتُ فِيهَا فَضْلَةً، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاغْتَسَلَ مِنْهَا قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا فَضَلْتُ مِنِّي، أَوْ قَالَتْ: اغْتَسَلْتُ مِنْهَا، فَقَالَ: «لَيْسَ عَلَى الْمَاءِ جَنَابَةٌ» وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ جَمِيعًا: «لَا بَأْسَ أَنْ يَغْتَسَلَ بِفَضْلِهَا، وَتَغْتَسَلَ بِفَضْلِهِ إِذَا لَمْ تَجِدْ مَاءً غَيْرَهُ» وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: «يَغْتَسِلَانِ إِذَا شَرَعَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مجھے اور رسول اللہ ﷺ کو جنابت لاحق ہوئی بس میں نے بڑے سے برتن میں (پانی سے) غسل کیا۔ اور کچھ پانی برتن میں چھوڑا۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے حضرت ميمونة فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے غسل کیا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ پانی میرے (غسل کے) پانی سے بچا ہوا ہے یا یہ کہا کہ میں نے اس پانی سے غسل کیا ہے۔ آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا پانی پر جنابت (اثر انداز) نہیں ہوتی۔ امام مالک بن انس اور لیث بن سعد دونوں فرماتے ہیں کہ مرد کو عورت کے

فِيهِ جَمِيعًا، وَلَا يَغْتَسِلُ أَحَدٌ مِنْ فَضْلِ صَاحِبِهِ»

بچے پانی سے غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور عورت کو مرد کے بچے پانی سے غسل کرنے میں حرج نہیں جب وہ اس پانی کے علاوہ پانی نہ پائیں۔ امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں جب دونوں اکٹھے غسل شروع کریں تو ایک ہی برتن سے پانی لے سکتے ہیں (اور اگر ایک پہلے غسل کر لے تو) دوسرا اس کے بچے ہوئے پانی سے غسل نہ کرے۔

تخریج حدیث۔ سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب استعمال الرجل فضل وضوء المرأة، (۲) مسند احمد جلد ۶، ص ۳۳۰، (۳) سنن دارقطنی جلد ۱، ص ۵۲ کتاب الطہارۃ، باب استعمال الرجل فضل وضوء المرأة، (۴) مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۴۲ (۵) مصابیح النہی، کتاب الطہارۃ، باب مخالطة الجنب وما یباح له۔



## تحقیق

مولف رحمہ اللہ نے اس باب میں آٹھ روایات نقل فرمائیں، اس میں سے حضرت ابن عباسؓ سے دو، حضرت عائشہؓ، حضرت ام مسلمہؓ، حضرت میمونہ سلام اللہ علیہن سے ایک ایک، حضرت عبداللہ بن سرجس سے ایک اور دو روایات نبی کریم علیہ السلام کے ایسے صحابی سے مروی ہیں جن کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا وہ حضرت ابو ہریرہؓ ہیں جیسا کہ امام حاکم نے مستدرک میں فرمایا یا حمید ہیں۔ صاحب عون المعبود نے کہا کہ وہ حکم بن عمرو ہیں اور عبداللہ بن سرجس کے متعلق بھی کیا گیا ہے، یہ اختلاف اس لئے ہے کہ راوی نے سند میں صرف رجلا من اصحاب النبی علیہ السلام کہا ہے۔ مذکورہ باب دو طرح کے مسائل کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

☆..... کیا مرد اور عورت ایک ساتھ غسل کر سکتے ہیں۔

☆..... کیا مرد، عورت کے بچے ہوئے پانی سے طہارت حاصل کر سکتا ہے۔

یہ وضو کی صورت میں ہو یا غسل کی صورت میں کیونکہ مذکورہ باب کی احادیث دیگر کتب احادیث میں وضو کے باب میں بھی ذکر کی گئی ہیں۔ جھوٹا پانی کسی بھی قسم کی طہارت حاصل کرنے کیلئے کارآمد ہے یا نہیں باب ہذا میں ان مسائل کے متعلق تحقیق پیش کی جائے گی۔ احادیث مذکورہ دو مختلف طرح کے احکام بیان فرماتی ہیں، ہر دو طرح کے مسائل کے متعلق ائمہ فقہاء کے اقوال و مسائلک ملاحظہ فرمائیں۔

### مذکورہ باب میں فقہاء کے مسائلک:

امام نووی رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں۔

امام تطہیر الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز مرد اور عورت کا ایک ہی برتن سے طہارت حاصل کرنا بالجماع المسلمین،

بالاجماع مسلمین جائز ہے۔

(شرح مسلم جلد ۴، ص ۳۰۲)

امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ اسی کے مثل روایت کی تشریح کے ضمن میں فرماتے ہیں۔

جواز اغتسال الرجل والمرأة من اناء واحد، وكذلك اس روایت سے مرد اور عورت کا ایک ہی برتن سے غسل کرنے کا اور اسی طرح وضو کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہ اجماع الوضوء، وهذا بالاجماع۔

(عمدة القاری جلد ۳، ص ۹۱)

سے ثابت ہے۔

جھوٹے پانی سے طہارت حاصل کرنے کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، امام بدرالدین عینیؒ اور امام نوویؒ فرماتے ہیں۔ مرد کے بچے ہوئے پانی سے طہارت حاصل کرنا عورت کیلئے بالاجماع جائز ہے اور عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کیلئے وضو یا غسل کرنا امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور جمہور علماء کے نزدیک جائز ہے۔ برابر ہے کہ عورت نے اس میں ہاتھ ڈالا ہو یا نہ ڈالا ہو، امام احمد بن حنبلؒ اور داؤد ظاہری کے ہاں اگر عورت نے اس پانی میں ہاتھ ڈال لیا تو اس کے بچے پانی سے مرد کیلئے طہارت کا حصول جائز نہیں، حسن بصریؒ اور سعید ابن المسیبؒ کے نزدیک عورت کے بچے پانی سے طہارت حاصل کرنا مطلق مکروہ ہے اور البتہ مختار وہ ہی ہے کہ جو صحیح احادیث سے ثابت ہے، جس میں آپ علیہ السلام کا اپنی ازواج کے ساتھ غسل کرنا ثابت ہے، (شرح مسلم جلد ۴، ص ۳۰۲، شرح ابوداؤد، جلد ۱، ص ۱۱۷)

البتہ ابن حجر عسقلانیؒ نے ابن المنذر کے حوالہ سے حضرت ابو ہریرہ کے متعلق لکھا کہ وہ مرد و عورت کے ایک ساتھ غسل کرنے سے منع فرماتے تھے۔

(فتح الباری جلد ۱، ص ۳۰۰)

اور اسی طرح ابن عبدالبر نے بھی ایسا ہی قول ذکر فرمایا۔

(الاستذکار جلد ۱، ص ۳۷۱، ۳۷۲)

اس کا جواب دیتے ہوئے امام عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ سے وہ احادیث پوشیدہ رہیں ہوں گی جن میں نبی علیہ السلام کا عمل مبارک ثابت ہے کہ آپ علیہ السلام ازواج کے ساتھ غسل فرماتے تھے۔ (عمدة القاری جلد ۳، ص ۹۱)

### تعارض احادیث کی حیثیت:

اس باب میں مرد و عورت کا اکٹھا غسل کرنے کے متعلق حدیث مبارکہ کے مقابل کوئی روایت ذکر نہیں کی گئی اور اس مسئلہ پر تمام فقہاء کرام جواز کے قائل ہیں البتہ حضرت ابو ہریرہؓ سے اس کے ممانعت پر روایت وارد ہے جس کا جواب بالتفصیل دیا جائے گا۔

دوسرا مسئلہ مرد و عورت کا ایک ہی برتن سے پانی لینے کے متعلق ہے، چاہے اس برتن سے مرد نے پہلے طہارت کے حصول کیلئے پانی لیا ہو یا عورت نے، اس مسئلہ پر دو طرح کی روایات بیان کی گئی ہیں، جو بالکل متعارض ہیں اولاً امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے انہی کی روایات بیان فرمائیں، بعد میں رخصت کی۔

متعارض روایات کے متعلق اصولیین کا قاعدہ یہ ہے کہ دو طرح کی روایات میں تطبیق دی جاتی ہے۔ امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے ہر دو طرح کی روایات کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے تین جواب ارشاد فرمائے۔

نمبر ۱۔ وجہ الجمع بین احادیث هذا الباب واحادیث الباب الذی قبله ان النهی ههنا انما وقع عن التطهیر بفضل ماء تستعمله المرأة من الماء وهو ما سال من اعضالها دون الفضل الذی تسره فی الاماء۔ (شرح ابوداؤد جلد ۱، ص ۱۱۶)

اس باب اور اس سے قبل کے باب کی احادیث (یعنی مسئلہ ہذا میں متعارض احادیث) کو تطبیق اس طرح دی جاسکتی ہے کہ یہاں اس پانی سے طہارت حاصل کرنے کی ممانعت ہے جس میں استعمال کے وقت عورت کے جسم کے اعضاء سے مستعمل پانی گرا ہونہ کہ وہ بچا ہو یا پانی جو اس کے استعمال کے بعد برتن میں رہ گیا ہو۔

نمبر ۲۔ اس طرح کی روایات جس میں نہیں وارد ہوئی ہے، اس نہی کو استحباب پر محمول کیا جائے گا۔

نمبر ۳۔ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایات جو جواز پر دلالت کرتی ہیں وہ ممانعت کی روایات کے مقابلہ میں سنداً جمید ہیں۔ امام عینی رحمہ اللہ کی طرح امام خطابی علیہ الرحمہ نے بھی اسکی کے مثل جواب ارشاد فرمایا۔ (معالم السنن جلد ۱، ص ۳۷)

حاصل یہ ہے کہ یہ نہی استحباب کے حکم میں ہے نہ کہ وجوب کے حکم میں۔ اور اگر یہ نہی استحباب کے حکم میں نہ بھی ہو تو یہاں مطلقاً ممانعت نہیں بلکہ اس پانی سے طہارت حاصل کرنا مرد کیلئے درست نہ ہوگا جس میں عورت کا مستعمل پانی گرا ہو، اور آخر میں متعارض روایات میں وجہ ترجیح بیان فرماتے ہوئے اباحت کی روایات کے متعلق فرماتے ہیں کہ وہ سنداً ممانعت کی روایات سے جمید ہیں۔

### مرد و عورت کا ایک ساتھ غسل کرنے کے جواز پر دلائل:

چونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے اس کی ممانعت کا اثر مروی ہے جسے امام نوویؒ نے شرح مسلم میں اور امام عینیؒ نے عمدۃ القاری میں ذکر فرمایا ہے، لہذا اس اثر کا جواب امام عینیؒ دیتے ہوئے فرماتے ہیں مرد و عورت کا ایک ہی برتن سے غسل کرنے کے جواز پر نو صحابہ کرام کی احادیث مروی ہیں اور وہ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ام ہانی، حضرت میمونہ، رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین ہیں۔ حضرت علی کرم

اللہ وجہ الکرم کی روایت ”مسند احمد“ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت المعجم الکبیر میں، حضرت جابرؓ کی روایت ابن ابی شیبہؒ نے اپنی مصنف میں، حضرت انسؓ کی روایت امام بخاریؒ نے اپنی جامع میں اور امام طحاویؒ نے، شرح معانی الآثار میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت صاحب مسند البزازی نے۔ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت امام طحاویؒ و امام بیہقیؒ نے، حضرت ام سلمہؓ کی روایت ابن ماجہؒ اور امام طحاویؒ نے اور امام بخاریؒ نے، حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کی روایت امام نسائی نے، حضرت میمونہ سلام اللہ علیہا کی روایت ترمذیؒ نے، نقل فرمائی اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، یہ تمام روایات ان لوگوں پر حجت ہیں جو عورت کے بچے پانی سے مرد کیلئے وضو کرنا مکروہ جانتے ہیں یا مرد کے بچے پانی سے عورت کیلئے طہارت حاصل کرنا مکروہ سمجھتے ہیں۔ ان تمام روایات کی اسناد ممانعت کی اسناد سے جید ہیں اور ممانعت والی روایات میں نہیں بمعنی استحباب ہے، اس کے علاوہ امام بدرالدین عینی علیہ الرحمہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کے متعلق بھی عمدۃ القاری میں تحریر فرمایا ہے جس کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے کہ ان تک اباحت کی روایات ہی نہ پہنچی ہوں گی، اس لئے وہ ممانعت کا قول فرماتے ہیں۔

(عمدۃ القاری جلد ۳، ص ۹۱)

### مرد و عورت کا ایک ساتھ وضو اور غسل کرنے کا مفہوم:

#### خلاصہ بحث:

مرد و عورت ایک ساتھ غسل کر سکتے ہیں، اس پہ نہ تو کوئی متعارض روایت ہے نہ ہی آئمہ کرام کا اختلاف ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کے اثر کا تفصیلی جائزہ آپ کے سامنے پیش کیا گیا ہے۔

عورت کے بچے پانی سے طہارت حاصل کرنے کے مسئلہ پر متعارض روایات کتب صحاح میں اور دیگر کتب احادیث میں بھی موجود ہیں، چونکہ متعارض روایات کے متعلق قاعدہ یہ ہے کہ اولاً تطبیق دی جائے گی، اگر ایسا ممکن نہ ہو تو تاریخ سے روایت کا تقدم و تاخر تلاش کیا جائے، یہاں تطبیق کے اصول کے تحت امام بدرالدین عینیؒ اور امام خطابیؒ کے اقوال بالکل واضح ہیں جس کے بعد ان روایات کے متعلق تعارض کی حیثیت نمایاں ہوگئی اور حکم سامنے آ گیا اگر بالفرض یہ بھی کیا جائے کہ امام عینیؒ و خطابیؒ کی تطبیق سے کسی کو اتفاق نہ بھی ہو تو اس کا جواب بھی امام عینیؒ نے خود ہی ارشاد فرمادیا۔

قال الخطابی، اهل المعرفة بالحديث لم يرفعوا طرق خطابی نے کہا، حدیث سے معرفت رکھنے والوں تک ان احادیث کی اسناد نہیں پہنچی اور اگر بالفرض (ان کی اسناد اسانید هذا الحديث، ولو ثبت فهو منسوخ،

ثابت بھی ہوں تو یہ روایت منسوخ ہے۔

(عمدۃ القاری جلد ۳، ص ۹۱)

## باب : ۶

## بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ

## آگ پر پکی چیز کھانے سے

## وضو کرنے کے بیان میں

59- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو خَلْفٍ مُوسَى بْنُ خَلْفٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَمَعَ بِيَدِهِ حَصَى، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «تَوَضَّؤُوا مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے اپنے ہاتھ میں کنکریاں جمع کیں اور فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ جس چیز کو آگ پر پکایا گیا ہو (اس کے کھانے پر) وضو کرو۔

تخریج حدیث - (۱) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۱۱۲، (۲) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی الوضوء مما غیرت النار، (۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء مما غیرت النار، (۴) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب التعمید فی ذلک (۵) صحیح ابن حبان، کتاب الطہارۃ، باب نواقض الوضوء

60- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عَطَاءٍ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَوَضَّؤُوا مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا وضو کرو (اس کے کھانے کے بعد) جس کو آگ پر پکایا گیا ہو۔

تخریج حدیث - (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲، ص ۲۶۵، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۹، ۵۰۳، ۵۲۲، (۲) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب الطہارۃ، (۳) المعجم الکبیر، جلد ۴، ص ۱۶۷، جلد ۵، ص ۱۳۹، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱، ص ۲۵۰، ۲۵۱، (۵) تاریخ بغداد جلد ۶، ص ۳۷۵، (۶) کنز جلد ۱، ص ۳۵، (۷) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء مما مسّت النار، (۸) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء مما غیرت النار، (۹) مسند ابی عوانہ کتاب الطہارۃ، باب بیان ایجاب الوضوء مما مسّت النار، (۱۰) مسند البیہقی جلد ۱، ص ۱۶۹

61- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ صَدَقَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَدِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا وَضُوءَ إِلَّا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ، أَوْ حَدَثٌ، أَوْ رِيحٌ»

حضرت عباد بن تمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں ہے وضو مگر (اس پر) جس نے آگ پر پکی چیز کھائی یا جسے حدث لاحق ہوئی یا جس کی ہوا خارج ہوئی۔

تخریج حدیث۔ مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲، ص ۴۱۰، ص ۴۳۵

62- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ جَدِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جَبْرِ عَنْ الْأَنْصَارِيِّ ثُمَّ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، عَنْ أَبِيهِ جَبْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ سَلَامَةَ، صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ آخِرَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَإِنَّهُ يُفْتَى بَعْدَهُ إِنَّهُمَا دَخَلَا وَلَيْمَةً، وَسَلَمَةُ عَلَى وَضُوءٍ، فَأَكَلُوا، ثُمَّ خَرَجُوا فَتَوَضَّأَ سَلَمَةُ، فَقَالَ لَهُ جَبْرِ: أَلَمْ تَكُنْ عَلَى وَضُوءٍ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَخَرَجْنَا مِنْ دَعْوَةٍ دُعِينَا لَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَضُوءٍ «فَأَكَلْ، ثُمَّ تَوَضَّأَ» فَقُلْنَا: أَلَمْ تَكُنْ عَلَى وَضُوءٍ؟ قَالَ: «بَلَى، وَلَكِنِ الْأُمُورُ تُحْدِثُ، وَهَذَا مِمَّا قَدْ حَدَّثَ»

حضرت سلمہ بن سلامۃ صحابی رسول ﷺ ہیں اور یہ نبی کریم علیہ السلام کے آخری صحابہ میں سے تھے۔ (راوی نے کہا) کہ انس بن مالک آخری صحابی نہ تھے بلکہ سلمہ بن سلامۃ ان کے بعد بھی فتویٰ دیا کرتے تھے وہ دونوں دعوتِ ولیمہ میں داخل ہوئے۔ حضرت سلمہ وضو سے تھے انہوں نے کھانا کھایا پھر وہاں سے نکلے اور وضو کیا ان سے حضرت جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا! کیا آپ وضو سے نہیں تھے۔ انہوں نے جواب دیا۔ جی ہاں! لیکن میں نے نبی کریم علیہ السلام کو دیکھا (جب) ہمیں ایک ولیمہ کی دعوت جس میں ہمیں بلایا گیا تھا، وہاں سے نکلے آپ علیہ السلام وضو سے تھے آپ علیہ السلام نے جب (کھانا) تناول فرمایا پھر وضو فرمایا۔ ہم نے عرض کی کیا آپ علیہ السلام وضو سے نہیں ہیں۔ آپ علیہ السلام نے جواب ارشاد فرمایا۔ میں وضو سے ہوں! لیکن (کچھ) چیزیں وضو کو توڑ دیتی ہیں اور یہ انہیں میں سے ہے اس نے تو حق لاحق کر دیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب ترک الوضوء مما مسّت النار، (۲) الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء مما مسّت النار، (۳) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۴۶، (۴) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۲۴۹



63۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْحَافِظُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ نَاجِيَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ التَّمِيمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ثَوَابُ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي أَنَسَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ، تَقُولُ: «مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ حَتَّى قُبِضَ» قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ: وَرَوَى عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ وَقِيلَ: عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ خَالِدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ وَقِيلَ: عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ وَقِيلَ: عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تخریج حدیث۔ (۱) العلل المتناہیۃ، جلد ۱، ص ۳۶۲، (۲) المعجم الاوسط جلد ۲، ص ۳۱

الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ وَنَسَخَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ

64۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حَمْزَةَ الْأَنْطَاكِيُّ،  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشٍ،  
حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ

(ص 74:)، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ «آخِرُ» کے بعد وضو نہیں فرمایا۔

الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ، باب فی ترک الوضو مما مست النار، (۲) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب ترک الوضو مما غیرت النار، (۳) صحیح ابن خزیمرہ، کتاب الوضو، باب ذکر الدلیل علی ان ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم الوضو مما مست النار، (۴) صحیح ابن حبان جلد ۲، ص ۲۲۹، (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب ترا الوضو مما مست النار، (۶) المنشی ص ۲۲

65۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَصْرِ الْقَاضِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الطَّاطِرِيُّ، أَخْبَرَنَا قُرَيْشُ بْنُ حَيَّانَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ، قَالَ: كَانَ «آخِرُ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ»

حضرت محمد بن مسلمہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام کے آخری معمولات میں سے تھا کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آگ سے پکی چیز کے استعمال کے بعد وضو ترک فرمادیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب الطہارۃ، باب ترک الوضو مما مست النار، (۲) الاعتبار ص ۱۰۵، (۳) التہذیب جلد ۱۲، ص ۲۷۶، (۴) اعلام العالم، ص ۷۵، (۵) الخفص جلد ۱، ص ۱۲۹، (۶) مجمع الزوائد جلد ۱، ص ۲۵۲

66۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ الْبُهْلُولِ، حَدَّثَنَا أَبِي، وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ صَدَقَةَ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَلَاعِبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ دَاوُدَ، عَنْ حُسَامِ بْنِ الْمِصْلَكِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَشَ مِنْ كَتِفٍ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ»

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شانے کی ہڈی سے گوشت تناول فرمایا اور پھر وضو نہ فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند ابی یعلیٰ جلد ۱، ص ۳۲، (۲) مسند البراز جلد ۱، ص ۱۷۱، (۳) مجمع الزوائد، جلد ۱، ص ۲۵۱، (۴) مسند احمد جلد ۴، ص ۳۵

67- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْعَسْكَرِيُّ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمُ بْنُ بِشِيرٍ، عَنْ جَابِرِ الْجُعْفِيِّ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «خَرَجَ وَهُوَ يُرِيدُ الصَّلَاةَ فَمَرَّ بِقَدْرٍ وَهِيَ تَفُورُ، فَأَخَذَ مِنْهَا عَرُوقًا أَوْ كَتِفًا فَأَكَلَهُ، ثُمَّ مَضَى إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ» وضو نہ فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز کے ارادہ سے نکلے آپ السلام ایک ہنڈیا کے پاس سے گزرے جو ابل رہی تھی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس میں سے گوشت والی ہڈی یا گوشت کو تناول فرمایا پھر نماز کے لئے تشریف لے گئے عروقاً اور کتفاً

تخریج حدیث - (۱) مسند احمد جلد ۴، ص ۲۱-۲۰ (۲) اعلام العالم ص ۷۱، (۳) صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الوضوء مما مسّت النار، (۴) صحیح ابن خزيمة جلد ۱، ص ۲۷، کتاب الطهارة، باب اسقاط ایجاب الوضوء، (۵) السنن الکبریٰ، کتاب الطهارة، باب ترک الوضوء مما مسّت النار

68- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَيَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ ضَبَاعَةَ كَتِفًا، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ضباعة کے گھر شانے کی ہڈی سے گوشت کونے فرمایا۔ پھر نماز ادا فرمائی اور وضو نہ فرمایا۔

تخریج حدیث - (۱) مسند احمد جلد ۵، ص ۹۸، (۲) الاصابة جلد ۴، ص ۳۵۳، (۳) مجمع الزوائد جلد ۱، ص ۲۵۳، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱، ص ۵۲، (۵) مسند ابی یوسف جلد ۱، ص ۷۳

69- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ وَهْبٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ، أَخْبَرَنَا الْحَجَّاجُ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «دَخَلَ عَلَى ضَبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ فَأَكَلَ عِنْدَهَا كَتِفًا مِنْ لَحْمٍ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يُحِدِثْ وَضُوءًا»

حضرت عبد اللہ بن عباس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت ضباعة بنت الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر داخل ہوئے پھر وہاں شانے سے گوشت تناول فرمایا۔ وہاں سے نماز کے لئے تشریف لے گئے اور وضو نہ فرمایا۔

تخریج حدیث - (۱) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة، (۲) صحیح مسلم، باب الوضوء مما مسّت النار، (۳) موطا باب ترک الوضوء مما مسّت النار، (۴) سنن نسائی، کتاب الطهارة، باب ترک الوضوء مما مسّت النار، (۵) سنن ابن ماجہ، ابواب الطهارة، باب الرخصة فی ذلک، (۶) صحیح ابن حبان، کتاب الطهارة، باب نواقض الوضوء، (۷) شرح معانی الآثار جلد ۱، ص ۶۴، (۸) مسند احمد جلد ۵، ص ۹۸، (۹) السنن الکبریٰ بیہقی جلد ۱، ص ۵۳، (۱۰) مسند ابی عوانہ جلد ۱، ص ۲۶۹

70- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُطِيعٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَحَمْرَةَ، ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَأْكُلُ اللَّحْمَ، ثُمَّ يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَا يَمَسُّ مَاءً» وَهَذَا الْحَدِيثُ نَاسِخٌ لِحَدِيثِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ، وَقَوْلُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَمُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ: «كَانَ» آخِرُ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ، تَأْكِيدٌ لِمَا قُلْنَا» وَقَدْ رَوَى عِكْرَاشُ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَ صِفَةِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ عِنْدَهَا أَنَّ غَسْلَ الْيَدِ هُوَ الْوُضُوءُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ (بھٹنا ہوا) گوشت تناول فرماتے پھر نماز کے لئے کھڑے ہوتے اور پانی نہ چھوتے (یعنی وضو نہ فرماتے) ابن شاہین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرنے والی احادیث کی ناسخ ہے۔

حضرت جابر بن عبداللہ اور حضرت محمد بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول کہ رسول کریم علیہ السلام کے آخری معمولات میں سے تھا کہ آگ پر پکی چیز کے تناول فرمانے کے بعد وضو نہ فرمایا یہ ہمارے قول کو مزید تقویت دیتا ہے اور حضرت عکراش صحابی رسول ﷺ سے وضو کے متعلق حدیث مروی ہے کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کے کھانے کے بعد وضو اہل عرب کے ہاں ہاتھوں کو دھونا ہے اور یہ وہی وضو کہلاتا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۱، ص ۴۰۰، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب من کان لا یتوضا مما مسّت النار، (۳) مجمع الزوائد جلد ۱، ص ۲۵۱

71- كَذَلِكَ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ أَحْمَدَ الْبُحْرَانِيُّ، حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ طَاهِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِكْرَاشٍ، عَنْ أَبِيهِ عِكْرَاشٍ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَكَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِصْعَةً مِنْ ثَرِيدٍ، ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ فَغَسَلَ يَدَهُ وَفَمَهُ، وَمَسَحَ بِوَجْهِهِ، فَقَالَ لِي: «يَا عِكْرَاشُ، هَذَا الْوُضُوءُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ»

حضرت عبید اللہ بن عکراش اپنے والد عکراش جو نبی کریم علیہ السلام کے صحابی ہیں ان سے روایت کرتے ہیں انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ثرید کے پیالے میں سے کھایا پھر آپ علیہ السلام کے لئے پانی لایا گیا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے اپنے چہرے، منہ اور ہاتھوں کو دھویا اور اپنے چہرہ مبارک پر مسح فرمایا اور مجھ سے فرمایا کہ اے عکراش جو آگ سے پکی چیز کھائے۔ اس کا وضو یہ ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۱۸، ص ۸۳، (۲) شرح السنۃ جلد ۱، ص ۳۰۴، (۳) الضعفاء الکبیر جلد ۳، ص ۱۲۵، (۴) الکافی جلد ۲، ص ۱۵۱، (۵) جامع ترمذی، کتاب

الاطمہ، باب ما جاء فی التسمیۃ فی الطعام، (۶) المیزان الاعتدال جلد ۳، ص ۱۳

## تحقیق

اس باب میں تیرہ احادیث ذکر کی گئیں جن میں سے تین حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے، دو حضرت ابو ہریرہؓ سے اور ایک، ایک روایت، حضرت عبداللہ بن زبیر بن عاصم، حضرت سلمہ بن سلامہؓ، سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا، حضرت جابرؓ، حضرت محمد بن مسلمہؓ، حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عکراشؓ سے نقل ہے، اس باب کی متعارض روایات درجہ صحیح کی ہیں۔ متفق علیہ ہیں صحاح کی تمام کتب میں موجود ہیں اس کے علاوہ ابن خزیمہؒ اور ابن حبانؒ نے اپنی صحیح میں بھی ذکر فرمائیں۔ مسند البزار، مجمع الزوائد، مصنف ابن ابی شیبہ، مسند ابی عوانہ، موطا امام مالک، موطا امام محمد، شرح السنۃ جیسی متداول و معروف کتب کے علاوہ خطیب بغدادیؒ نے اپنی تاریخ، دولابیؒ نے الکفی میں، ابن الجوزیؒ نے العلل الممتناہیۃ ابن الجارودؒ نے المنقلی میں ابن حجرؒ نے تلخیص اور الاصابہ، ابن العربیؒ نے اپنی معجم میں۔ عقیلیؒ نے الضعفاء، ابن حبانؒ نے المجروحین میں بھی یہ ذکر فرمائیں، ابن شاہین کی ناسخ الحدیث و منسوخہ کے علاوہ، الاعتبار فی النسخ و المنسوخ من الآثار میں امام حازمیؒ نے، رسوخ الاحبار فی منسوخ الاحبار میں الجعبریؒ اور اعلام العالم ایسی ناسخ و منسوخ روایات پر مشتمل کتب میں بھی یہ روایات موجود ہیں۔

ابن رشد اندلسی المتوفی ۵۹۵ھ کے مطابق صدر اول میں آگ پر پکی چیز کھانے سے وضو کے وجوب پر اختلاف تھا لیکن صدر اول کے بعد جمہور فقہاء امصار کا عدم وجوب پر اتفاق ہو گیا، وہ اختلاف کس نوعیت کا تھا اور متعارض احادیث میں سے کس طرح کی احادیث پر عمل کیلئے اتفاق ہوا ملاحظہ فرمائیں۔

## تعارض پر اختلاف اور رائج قول:

باب ہذا کی دونوں طرح کی احادیث مقبول ہیں درجہ صحت کو پہنچی ہیں، ان احادیث پر فقہاء و محدثین کے حکم کے متعلق چھ طرح کے مختلف اقوال ہیں۔

(۱) تو اوضو صیغہ امر ہے لیکن یہاں وجوب کی بجائے استحباب کیلئے ہے، یہ قول امام ابن حجر عسقلانی کا ہے۔

امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ کا ایک قول یہی ہے۔

(فتح الباری جلد ۱، ص ۵۰۶، شرح ابوداؤد، جلد ۱، ص ۲۵۸)

اور امام خطابی کا بھی ایک قول استحباب کا ہی ہے۔

(معالم السنن جلد ۱، ص ۶۰)

(۲) تو اوضو میں وضو سے مراد نماز والا وضو نہیں بلکہ صرف ہاتھوں کا دھونا ہے۔

یہ موقف بھی امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ کا ہے۔

(عمدة القاری جلد ۲، ص ۳۵۷)

امام طحاوی نے اس موقف پر اعتراض بھی فرمایا جو آگے بیان کیا جائے گا۔

(۳) تو اوضو میں امر وجوب کیلئے ہے لیکن وہ وجوب عزیمۃ ہے اور ترک کا حکم وہ رخصت پر محمول ہے۔

علامہ محمد عبدالحی الکنوی نے التعلق المجدد میں بعض علماء کے حوالہ سے یہ موقف تحریر فرمایا

(التعلق المجدد علی موطا امام محمد جلد ۱، ص ۵۲، مکتبۃ البشری)

(۴) بکری وغیرہ کے پکے گوشت کو کھانے کے بعد وضو نہیں لیکن اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔

یہ موقف امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق کا ہے۔

(التمہید جلد ۳، ص ۳۴۹)

(۵) وضو کرنے کا حکم منسوخ ہے اور وضو ترک کرنا ناسخ ہے

یہ قول امام رہری رحمہ اللہ کا ہے۔

(الانتہار فی النسخ والمنسوخ من الآثار جلد ۱، ص ۲۳۲، التہذیب جلد ۳، ص ۳۳۰)

(۶) وضو کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

یہ قول، خلفاء راشدین، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابن مسعود، حضرت عامر بن ربیعہ، حضرت ابی ابن کعب،

حضرت ابودرداء، حضرت مغیرۃ بن شعبہ، حضرت ابوامامۃ اور فقہاء میں سے حضرت امام مالک اور آپ کے اصحاب، امام سفیان

ثوری، امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام الثوری، رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کا ہے۔

(التمہید جلد ۳، ص ۳۴۹، الاستذکار، جلد ۱، ص ۲۲۶، شرح مسلم للنووی جلد ۳، ص ۴۳، الموطا امام مالک، جلد ۱، ص ۵۹، ۶۰، ۶۱، الانتہار جلد ۱، ص ۲۳۸،

شرح ابوداؤد امام ترمذی جلد ۱، ص ۲۵۵)

اور یہی قول اقرب الی لصواب ہے۔



## جمہور کے دلائل:

نسخ کا قول چونکہ خلفاء اربعہ کے ساتھ ساتھ حضرت ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، ابی بن کعبؓ جیسے اکابر و فقیہہ صحابہ کرام کا ہے جبکہ وجوب کا حکم حضرت ابن عمرؓ، حضرت انس بن مالکؓ، ابو موسیٰ الاشعریؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا ہے۔ اول الذکر تین صحابہ خلفاء اربعہ اور ابن مسعود و ابن عباس جیسی فقہت رکھتے تھے اور نہ ہی انہیں ان جیسی صحبتِ مصطفیٰ کریمؐ میسر رہی اور متعارض روایت میں ترجیح کا قاعدہ بھی یہ ہے کہ اگر کسی روایت پر خلفاء راشدین اور فقہاء صحابہ کا عمل ہوا تو اس کو دوسری روایت پر ترجیح دی جائے گی۔

(التقید والایضاح)

اور پھر حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت ایک ہی سند سے مروی ہے جس میں یحییٰ بن انیس راوی ہے اور یہ مہتمم بالکذب ہے، یہی وجہ ہے کہ امام احمد و امام نسائی نے اس روایت کے متعلق فرمایا، لا یعرف الا من حدیث یحییٰ وهو متروک، یہ حدیث صرف یحییٰ کی سند سے معروف ہے اور وہ متروک راوی ہے، امام ابن حجرؒ نے بھی تلخیص الخبیر میں اس حدیث کے متعلق تحریر کیا کہ ”حدیث عائشہ باطل“ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا والی روایت من گھڑت ہے۔

(تلخیص الخبیر، جلد ۱، ص ۴۲)

رہی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت جس پر یہ دلیل قائم کی جاتی ہے کہ آپ آخری چار سال سرکارِ دو عالم علیہ السلام کی صحبت میں رہے لہذا یہ عمل بھی آخری ایام کا ہے۔ اس کا جواب بدرالدین عینی نے تحریر کیا کہ اگرچہ حضرت ابو ہریرہؓ فتح خبیر کے بعد سرکارِ دو عالم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے لیکن کبھی کبھی آپ کسی ایسے صحابی کی بھی روایت خود نقل فرمادیتے تھے جس نے آپ سے قبل اسلام قبول کیا ہوتا اور آپ اس روایت کو برائے راست نبی کریم علیہ السلام کی طرف منسوب فرمادیتے صحابہ چونکہ سارے عادل ہیں لہذا ان کا یہ (ارسال بھی) قابل قبول ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہؓ کا ترک وضو کا ایک قول امام طحاویؒ نے اپنی سند کے ساتھ بھی ذکر فرمایا ہے اور اس وضو کے متعلق خلفاء اربعہ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، ابی بن کعبؓ کے علاوہ حضرت ام سلمہؓ، حضرت محمد بن المنکدرؓ، حضرت عمار بن زاذانؓ، حضرت ام حکیمؓ، حضرت ابو رافعؓ، حضرت ابو سعید خدریؓ، حضرت عبداللہ بن حارث زبیدیؓ، حضرت سدید بن عثمانؓ، حضرت عمرو بن عبید اللہ رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے اقوال و روایات بھی صراحت سے نقل فرمائی ہیں۔

(شرح معانی الآثار باب اکمل ما غیرت النار)

متعارض روایات میں نسخ کی معرفت کا ایک ذریعہ صحابہ کا اس بات کی وضاحت کرنا بھی ہے کہ دونوں میں سے فلاں کام

آپ علیہ السلام کے آخری معمولات میں سے تھا اس لئے کان آخر الامرین کے کلمات ناسخ روایات میں کثرت سے ملتے ہیں۔ یہاں بھی ترک وضو پر آپ علیہ السلام کے صحابہ کرام سے ایسے کلمات مروی ہیں، مثلاً حضرت جابر بن عبد اللہ کے الفاظ کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترك الوضوء مما مست النار یہ الفاظ ابن شاہین نے اپنی سند کے ساتھ بھی روایت فرمائے آپ کے علاوہ امام ابوداؤد اور امام نسائی نے اپنی سنن میں ابن خزیمہ اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں، امام بیہقی نے السنن الکبریٰ میں، امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں روایت نقل فرمائی۔

حضرت محمد بن مسلمۃ الانصاری سے بھی کان آخر الامرین کے الفاظ روایت ہیں جنہیں ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ، امام بیہقی نے السنن الکبریٰ جلد ۱، ص ۱۵۶، امام حازمی نے الاعتبار، جلد ۱، ص ۲۲۲ میں، ابن عبد البر نے التمهید جلد ۱، ص ۲۷۶ میں، ابن الجوزی نے اعلام العالم ص ۷۵، میں، ابن حجر نے تلخیص الحمیر، جلد ۱، ص ۱۲۹ امام بیہقی نے مجمع الزوائد جلد ۱، ص ۲۵۲ پر روایت فرمائے۔

### خلاصہ بحث:

یہ بات تو طے ہے کہ آگ پر پکی چیز کھانے کے بعد وضو کرنے اور ترک کر دینے کی روایات صحیح ہیں اور وضو کے وجوب یا ترک وجوب پر صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کا اختلاف تھا، وجوب کے قائلین اور ان کی روایات پر بحث آپ نے ملاحظہ فرمائی، اسی طرح ترک وجوب اور آپ علیہ السلام کے آخری معمول مبارک کے متعلق دلائل بھی واضح کئے گئے جن کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وضو کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

رہا امام بدر الدین عینی کا یہ قول کہ یہاں وضو سے مراد نماز والا وضو نہیں بلکہ غسل الیدین یعنی صرف ہاتھوں کا دھو لینا اور کلی وغیرہ کرنا ہے اور امام عینی کی دلیل ہی کے متعلق روایت ہے جسے امام ابن شاہین نے حضرت عکراشؓ سے روایت کیا کہ نبی کریم علیہ السلام نے شریعت تناول فرمائی پھر پانی منگوا کر ہاتھوں کو دھویا اور کلی فرمائی اور اپنے چہرے پر مسح فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ اے عکراش آگ پر پکی چیز کھانے کے بعد ہی ہمارا وضو ہے۔

اس روایت پر امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

قد ثبت عنه بما روينا انه توضا وانه لم يتوضا فاردنا ان

تحقیق یہ تو آپ علیہ السلام سے ثابت ہے کہ آپ علیہ السلام

نے وضو فرمایا بھی اور نہیں بھی فرمایا، پس ہم نے چاہا کہ آپ کا

آخری عمل معلوم کریں۔

نعلم ما الاخر من ذلك

(شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص ۶۶)

پھر فرماتے ہیں۔

پس جو کچھ ہم نے روایت کیا اس سے ثابت ہوا کہ آپ علیہ السلام کا آخری عمل وضو ترک فرمانے کا ہے اور پہلے والی روایات آپ کے علیہ السلام اس عمل سے منسوخ ہو گئیں اور منسوخیت تو اسی صورت میں ہوگی جب پہلے والے وضو سے بھی نماز والا وضو ہی مراد ہوگا اور اگر اس سے نماز کا وضو نہ مراد لیا جائے تو پہلے والے عمل سے یہ ثابت ہی نہ ہوگا کہ آگ پر پکی چیز کھانے سے حد ث لاحق ہوتا ہے۔

لہذا اس وضو سے نماز والا وضو مراد ہے۔

امام طحاویؒ کے علاوہ ابن عبد البرؒ نے بھی اس وضو سے فقط ہاتھ دھونا اور کلی کرنا مراد نہیں لیا بلکہ اس قول کو رد فرماتے ہو بیان کیا کہ وهذا لا یصح عند ذی لب، اہل فہم کے ہاں اس حدیث سے یہ معنی (یعنی صرف ہاتھ وغیرہ دھونا) مراد لینا درست نہیں ہے۔

چونکہ ترک فعل اور آخر الامرین کی تصریح اسی صورت میں درست ہوگی جب پہلے ثبوت پایا جائے اگر پہلے وضو کا حکم نہ ہوتا تو ترک کہنا بے جا تھا کیونکہ کھانا تناول فرمانے کے بعد ہاتھوں کو دھونا آپ علیہ السلام نے کبھی بھی ترک نہ فرمایا، اسی لئے امام حازمی رحمہ اللہ عثمان بن سعید الدارمی کے حوالہ سے ”الاعتبار“ میں فرماتے ہیں۔

جب ہم نے آپ علیہ السلام کی احادیث میں ناسخ و منسوخ روایات کو الگ نہ کر سکے تو ہم نے خلفاء راشدین اور اکابر صحابہ کرام کے عمل کو دیکھا تو ان سے رخصت والے قول کو لیا۔

پھر بیان فرماتے ہیں، ترک وضو والی روایات جو خلفاء راشدین اور اکابر صحابہ سے مروی ہیں وہ رائج ہیں پھر خلفاء راشدین اور آئمہ امصار جو ان کے بعد تشریف لائے ان کا اس قول پر اتفاق کر لینا اس کی نسخ کی صحت پر دلالت کرتا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

(الاعتبار فی ناسخ و المنسوخ من الآثار جلد ۱، ص ۲۹۸، باب الوضوء مما مسّت النار)

## باب : ۷

## بَابُ فِي الْبَوْلِ قَائِمًا

## کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بیان میں

72- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ الْوَاسِطِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، وَحَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ، فَفَرَّجَ رِجْلَيْهِ، ثُمَّ بَالَ قَائِمًا»

حضرت مغیرہ ابن شعبہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام قوم سباطہ کے ڈھیر پر تشریف لائے اور اپنے پاؤں مبارک کشادہ فرمائے پھر کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب اجاء فی البول، قائماً، (۲) مسند احمد، جلد ۴، ص ۲۴۶، (۳) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی البول قائماً، (۴) معجم الاوسط، جلد ۲، ص ۷۳، (۵) سنن الکبریٰ، بیہقی، کتاب الطہارۃ، باب فی البول قائماً،

73- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَشَى إِلَى سُبَاطَةِ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَجِئَتْهُ بِهِ فَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ»

حضرت حذیفہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام قوم سباطہ کے ڈھیر کی طرف تشریف لے گئے اور کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا پھر پانی طلب فرمایا میں پانی لے کر حاضر ہوا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وضو فرمایا اور اپنے موزوں پر مسح فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح البخاری، کتاب الطہارۃ، باب البول قائماً وقاعداً (۲) سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی البول الصحر قائماً۔ (۳) ابن خزیمہ جلد ۱، ص ۳۵ (۴) ابن حبان، جلد ۲، ص ۲۳۸

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت جابر بن عبد اللہ روایت سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر پیشاب نہ کرے۔

74- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَخْرَمِيُّ، وَيَحْيَى بْنُ الْفَضْلِ الْخَرْقِيُّ، بِالْبَصْرَةِ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، حَدَّثَنَا عَدِيُّ بْنُ الْفَضْلِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ قَائِمًا»

حضرت محمد بن عبد اللہ الحزرمی اس کے مثل روایت کرتے ہیں۔

75- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ الْحَرْبِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَخْرَمِيُّ، نَحْوَهُ

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر پیشاب کرے۔ ابن شاہین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث پہلی حدیث کے حکم کی ناسخ ہے۔ اور سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ جب سے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر قرآن نازل ہوا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں فرمایا اور حضرت حذیفہؓ و حضرت مغیرہؓ نے دیکھا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام قوم سباطہ کے ڈھیر پر تشریف لائے اور کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا اور یہ حدیث صحیح ہے جو اس بات کی خبر دیتی ہے اور اعرج نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ بات ظلم میں سے ہے کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر پیشاب کرے۔ اور حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ مجھے رسول کریم ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا اے عمر کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو۔ اس کے بعد میں نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

76- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْأَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا السَّرِيُّ بْنُ سَهْلٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رُشَيْدٍ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ قَائِمًا» وَهَذَا الْحَدِيثُ يُوجِبُ نَسْخَ الْأَوَّلِ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ: «مَا بَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا مُنْذُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ» وَذَلِكَ أَنَّ حُذَيْفَةَ، وَالْمُغِيرَةَ رَوَيَا: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَتَى سُبَّاطَةَ قَوْمٍ، فَبَالَ قَائِمًا» وَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ فِي الْإِخْبَارِ عَنْهُ بِذَلِكَ

وَرَوَى الْأَعْرَجُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ الْجَفَاءُ أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ وَهُوَ قَائِمٌ» وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُولَ قَائِمًا، فَقَالَ: يَا عُمَرُ، لَا تَبُلْ قَائِمًا، فَمَا بُلْتَ بَعْدُ وَكَرِهَ ذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ، الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَابْنُ عُمَرَ، وَأَبُو مُوسَى وَكَرِهَهُ مِنَ التَّابِعِينَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الْحَسَنُ، وَالشَّعْبِيُّ، وَيَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ، وَسَعِيدٌ وَقَدْ بَالَ قَائِمًا جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ مِنْهُمْ: عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَقَالَ: الْبُولُ قَائِمًا أَحْصَنُ لِلدُّبْرِ وَاخْتَلَفَ عَلَيْهِ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَابْنُ عُمَرَ وَاخْتَلَفَ عَلَيْهِ وَسَهْلُ بْنُ سَعْدٍ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَسَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، وَمِنْ التَّابِعِينَ مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَقَالَ: «ذَلِكَ أَدْوَا لَكَ» وَخَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَالشَّعْبِيُّ وَاخْتَلَفَ عَلَيْهِ وَأَبُو الشَّعْثَاءِ، وَالْحَسَنُ وَاخْتَلَفَ عَلَيْهِ وَيَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ، وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَالضَّحَّاكُ وَسِمَاكُ بْنُ حَرْبٍ وَقَالَ الْوَاقِدِيُّ: سَأَلْتُ مَالِكًا، وَالثَّوْرِيَّ، عَنِ الرَّجُلِ يَبُولُ قَائِمًا، قَالَا: لَا بَأْسَ وَاخْتَلَفَ عَلَى مَالِكٍ، فَقَالَ أَشْهَبُ: عَنْ مَالِكٍ: أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يُبَالَ قَائِمًا مَخَافَةَ النَّفْخِ

اس فعل کو صحابہ کی ایک جماعت نے مکروہ جانا ہے جس میں امام حسین ابن علی ابن ابی طالب اور حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت عبداللہ ابن عمر اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین کی ایک کثیر جماعت نے جیسے حسن البصری اور امام شعبی اور یحییٰ بن کثیر اور سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہم، صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کھڑے ہو کر پیشاب کیا کرتے۔ ان میں سے حضرت عمر بن خطاب جن کا یہ قول کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا شرمگاہ کو محفوظ کرتا ہے اس قول پر حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور عبداللہ ابن عمر، سہل بن سعد، انس بن مالک ابو ہریرہ اور سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اختلاف کیا ہے۔ تابعین میں سے محمد بن سہل، سعید بن المسیب، خارجہ بن زید، عروہ بن الزبیر، اور شعبی رضی اللہ عنہم نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ ابو الشعثاء اور الحسن، یزید بن الاصم، ابوبکر بن عبدالرحمن، ابراہیم، الضحاک اور سماک بن حرب رضی اللہ عنہم نے بھی اس سے اختلاف کیا ہے۔

امام واقدی نے کہا۔ میں نے امام مالک اور امام ثوری سے اس شخص کے متعلق پوچھا جو کھڑے ہو کر پیشاب کرتا ہے ان دونوں نے ارشاد فرمایا۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (امام مالک سے ایک قول اس سے اختلاف کا بھی ہے) اشہب امام مالک سے روایت فرماتے ہیں۔ میں تکبر کے خوف سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا پسند نہیں کرتا۔

عبداللہ بن احمد نے کہا۔





## تحقیق

امام ابن شاہینؒ نے اس باب میں پانچ روایات نقل فرمائی ہیں جو علی الترتیب حضرت مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ، حضرت محمد بن عبد اللہ الحارثیؓ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں۔ اس باب کی احادیث صحیح بخاریؒ، ابن ماجہؒ، سنن کبریٰؒ، بیہقیؒ، مسند احمدؒ، مسند ابی عوانہؒ، شرح معانی الآثارؒ، مستدرک امام حاکمؒ، الکامل لابن عدیؒ، سنن ابی داؤدؒ، جامع ترمذیؒ، حلیۃ الاولیاءؒ، صحیح ابن حبانؒ، مصنف عبدالرزاقؒ، سنن نسائیؒ، شرح السنۃ لغویؒ، اور سنن دارمیؒ کے علاوہ بہت سی کتب احادیث و آثار میں رقم ہیں۔

مؤلف نے باب کی احادیث کے متعارض جو روایات ذکر فرمائی ہیں ان میں اولاً نسخ کا ذکر فرماتے ہیں جبکہ آگے چل کر اپنے اس قول سے رجوع فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس باب کی احادیث میں منسوحیت کے قول سے توقف کرنا واجب ہے۔ گویا ان کے نزدیک اس باب میں قول نسخ درست نہیں اس باب میں علماء کی آراء و مسالک کیا ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

### اس باب میں علماء کے مسالک

امام بدرالدین عینیؒ عمدۃ القاری میں اور امام نوویؒ شرح مسلم میں اس باب کے متعلق علماء کرام کے مسالک بیان فرماتے ہیں سب سے پہلے ابن منذر کے حوالہ سے صحابہ کرام کا اختلاف ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ حضرت عمر بن خطابؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عمرؓ اور سہل بن سعدؓ کھڑے ہو کر پیشاب کر لیا کرتے تھے۔

(عمدۃ القاری، جلد ۳، صفحہ ۱، شرح مسلم نووی، جلد ۳، صفحہ ۱۱۶)

۲۔ حضرت انس بن مالکؓ، حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریمؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حالتِ غدر میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو جائز سمجھتے لیکن اگر غدر نہ ہو تو ایسا کرنا مکروہ تصور کیا جاتا اور یہ مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔ یہ قول عامۃ العلماء کا ہے۔

(عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱)

۴۔ ابن مسعودؓ، امام شعبیؒ اور ابراہیم بن سعدؒ کے نزدیک یہ مکروہ ہے۔

(شرح مسلم نووی، جلد ۳، ص ۱۱۶، عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱)

۴۔ حضرت سعید ابن المسیب، عروہ، محمد بن سیرین، زید بن الاصم، عبیدہ السلمانی، امام نخعی رحمہم اللہ تعالیٰ، امام احمد وغیرہ

سے اس باب میں اباحت کا قول مروی ہے۔

(عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱)

۵۔ یہ قول امام مالک کا ہے کہ اگر چھینٹیں جسم یا کپڑوں پر گرنے کا خطرہ نہ ہو تو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن اگر وجود یا لباس آلودہ ہونے کا خطرہ ہو تو اس حال میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

(شرح مسلم نووی، جلد ۳، ص ۱۱۶، عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱)

۶۔ ابراہیم بن سعد کے مطابق کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والے کی گواہی قبول نہیں۔

(عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱، شرح مسلم نووی، جلد ۳، ص ۱۱۶)

۷۔ ابن المنذر بیٹھ کر پیشاب کرنے کو مستحب اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو مباح سمجھتے تھے۔

(شرح مسلم نووی، جلد ۳، ص ۱۱۶، عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱)

۸۔ ابراہیم بن سعد کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والے کی گواہی قابل قبول نہیں سمجھتے تھے۔

(عمدۃ القاری، جلد ۳، ص ۱۱)

گزشتہ بالا روایات کے پیش نظر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بعض علماء کے نزدیک مطلق جائز اور بعض کے ہاں عذر کی بناء پر تو جائز ہے لیکن عذر نہ ہونے کی صورت میں ایسا فعل ناپسندیدہ ہے۔ اس باب کی وہ احادیث جن میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت کی گئی سنداً اگرچہ ضعیف بھی ہوں جیسے حضرت جابرؓ والی حدیث مبارکہ میں عدی بن الفضل جسے ابو حاتم اور دارقطنی نے متروک الحدیث کہا۔

(التقریب، جلد ۱، ص ۱۷، الخلاصۃ جلد ۱، ص ۲۴۲)

اور حضرت عمر بن الخطابؓ کو کھڑے ہو کر پیشاب سے منع کرنے والی روایت جسے امام ترمذیؒ نے عبد الکریم بن ابی المیخارق کی وجہ سے ضعیف قرار دیا اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل فرمائی جس میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے اپنے الفاظ ہیں۔ ”ما بلیت قائما مندا سلمت“ جب سے میں نے اسلام قبول کیا کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔“ (ذکر فرمایا اور) اس روایت کے متعلق فرمایا کہ ”هذا اصبح من حدیث عبد الکریم“ یہ روایت عبد الکریم والی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔

ان روایات اور جواز کے اقوال کے باوجود نبی کریم علیہ السلام سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے والی روایات منقول نہیں

اور نہ ہی آپ علیہ السلام کی یہ سنت تھی۔ عرب کا ماحول اگرچہ ایسے فعل کے لیے ناسازگار تو نہ تھا مگر نبی کریم علیہ السلام کا اسوہ مبارک تو تا قیامت اہل ایمان کے لیے قابلِ اتباع ہونا تھا لہذا آپ علیہ السلام نے اس باب میں ایسی سنت قائم فرمائی جو جسمانی، روحانی، معاشرتی، اخلاقی اور تہذیبی ہر لحاظ سے مناسب ہے۔ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں جسم و لباس دونوں کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے اور پیشاب کے چھینٹے عذابِ قبر کا باعث بھی ہیں جیسا کہ نسائی کی روایت میں آپ علیہ السلام نے دو قبروں کے پاس سے گزرتے ہوئے ان پر ہونے والے عذاب کو دیکھ کر ارشاد فرمایا۔ اور پھر آپ علیہ السلام کی نفیس طبیعت ایسے فعل کو کیسے پسند فرما سکتی ہے۔ ہمارے مرشد و ہادی قائد اہلسنت قبلہ سید ریاض حسین شاہ صاحب ادا م اللہ فیوضہم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا تھا کہ آپ ﷺ نے ہر وہ عمل اور طریقہ اختیار فرمایا جو نفاست اور تہذیب میں بے مثال تھا آپ علیہ السلام کے وجود مسعود سے کبھی ایسا عمل سرزد ہوا ہی نہیں جو حسن تہذیب کا شاہکار نہ ہو۔ مہذب قوموں نے ان کی حیات طیبہ سے تہذیب کے قرینے سیکھے۔ اخلاق اپنے وجود کے قیام کے لیے ان کی سیرت کا محتاج رہا۔ آپ علیہ السلام نے جو بھی عمل فرما دیا وہ عمل کامل اسوہ اور تہذیب کا ایک مستقبل باب بن گیا۔ لہذا یہ کیسے ممکن تھا کہ عرب کے رواج کے مطابق آپ علیہ السلام بھی کھڑے ہو کر پیشاب فرماتے جن روایات میں آپ علیہ السلام سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ثابت ہے امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے اس کی چند توجیہات پیش فرمائی ہیں۔

- ۱۔ آپ علیہ السلام پستی کی جانب کھڑے تھے اور پیشاب جس جانب فرما رہے تھے وہ بلند جگہ تھی، خطرہ تھا کہ پیشاب آپ علیہ السلام کے کپڑوں کو آلودہ نہ کر دے۔
  - ۲۔ آپ علیہ السلام کو بیٹھنے کی مناسب جگہ میسر نہ آئی تھی۔
  - ۳۔ شدتِ پیشاب کے باعث اس کے جلد اخراج کے لیے ایسا عمل فرمایا۔ یہ قول قاضی عیاض کا ہے۔
  - ۴۔ محض حالتِ مجبوری میں اس عمل کے لیے رخصت پیدا کی۔
- اسباب مذکورہ میں سے کسی سبب آپ علیہ السلام نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا لیکن آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت مبارکہ بیٹھ کر پیشاب فرمانا تھی جس کا ذکر امام عینی نے مذکورہ باب کے آخر میں فرما دیا۔

(عمدة القاری، جلد ۳، ص ۱۲ تا ۱۳)

## باب : ۸

## النَّهْيُ عَنِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ لِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ

### قبلہ رخ ہو کر پیشاب یا پاخانہ کرنے کی ممانعت

77- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: «نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ، فَلَمَّا قَدِمْنَا الشَّامَ، وَجَدْنَا مَرَّاحِيضَهُمْ قَدْ بُنِيَتْ نَحْوَ الْقِبْلَةِ فَتَحَرَّفْنَا عَنْهَا، وَقُلْنَا نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ» چاہتے ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ، باب قبلۃ اہل المدینۃ و اہل الشام، (۲) صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب آداب قضاء الحاجۃ، (۳) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ باب النہی عن استقبال القبۃ بغائط او بول، (۴) سنن ابوداؤد، کتاب الطہارۃ، باب کرہیۃ استقبال القبۃ عند قضاء الحاجۃ، (۵) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ عند استدبار القبۃ عند الحاجۃ، (۶) صحیح ابن خریمۃ کتاب الوضوء، باب النہی عن استقبال القبۃ بغائط او بول، (۷) سنن الدارمی، کتاب الوضوء، باب النہی عن استقبال القبۃ عند الغائط او بول، (۸) شرح السنۃ بغوی جلد ۱، ص ۳۵۸، (۹) الرسالۃ ص ۲۹۲، (۱۰) المعجم الصغیر، جلد ۱، ص ۲۰۰

78- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغِدِيُّ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءِ الزُّبَيْدِيِّ، يَقُولُ: «أَنَا أَوَّلُ مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَسْلُ أَحَدُكُمْ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ» وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ حَدَّثَ النَّاسَ بِذَلِكَ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ کتاب الطہارۃ، باب النہی عن استقبال القبۃ بغائط او بول، (۲) شرح معانی الآثار، کتاب اکرامۃ باب استقبال القبۃ بالفروج، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الطہارۃ، باب استقبال القبۃ بالغائط و البول، (۴) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب النہی عن استقبال بغائط او بول، (۵) مسند احمد جلد

۳، ۱۹۱، ۱۹۰، (۶) الاعتبار ص ۷۳

حضرت حارث بن جزء الزبیدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں وہ پہلا شخص ہوں جس نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کوئی قبلہ رخ ہو کر پیشاب نہ کرے اور میں ہی وہ سب سے پہلا شخص ہوں جس نے لوگوں کو یہ حدیث بیان کی۔ لیث فرماتے ہیں کہ مجھ سے سہل بن ثعلبہ نے عبد اللہ بن حارث بن جزء سے نبی کریم علیہ السلام کا ارشاد روایت کیا ہے۔

79- حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ قَيْسٍ بْنُ حَفْصٍ الْبَصْرِيُّ بِمِصْرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي يَعْنِي: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ الزُّبَيْدِيِّ، أَنَّهُ قَالَ: أَنَا أَوَّلُ مَنْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يِلُّ أَحَدُكُمْ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ» وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ حَدَّثَ النَّاسَ بِذَلِكَ قَالَ اللَّيْثُ: وَحَدَّثَنِي سَهْلٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضًا

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ، باب استقبال القبلة بالفروج للغايط والبول

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں تمہارے لئے (تمہاری تربیت کرنے کے اعتبار سے) تمہارے والد کی طرح ہوں تمہیں یہ تعلیم دیتا ہوں کہ جب تم میں سے کوئی پاخانے کے لئے جائے تو قبلہ کی طرف نہ تورخ کرے اور نہ ہی پشت۔

80- حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِيسَى أَبُو حَبِيبٍ الْبَرْتِيُّ، قِرَاءَةً عَلَيْهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَوَّارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ غَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ الْعَتَكِيُّ بِالْبَصْرَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ الْقُرَشِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَعْقَاعُ بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ أَعْلَمُكُمْ: إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْغَائِطِ، فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا"

تخریج حدیث۔ (۱) سنن النسائی، کتاب الطہارۃ، (۲) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب الطہارۃ، (۳) سنن ابوداؤد کتاب الطہارۃ، (۴) سنن ابن ماجہ باب کراہۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، (۵) مسند احمد جلد ۲، ص ۲۴۷، (۶) کتاب الام۔ کتاب الطہارۃ، (۷) شرح معانی الآثار، کتاب کراہۃ، (۸) شرح السنۃ بغوی جلد ۱، ص ۳۵۶،

(۹) الاعتبار ص ۷۲، (۱۰) مسند ابی عوانۃ جلد ۱، ص ۱۰۰



81- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ بْنُ وَاصِلٍ النَّيْسَابُورِيُّ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَزْهَرِ أَحْمَدُ بْنُ الْأَزْهَرِ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ «نَهَانَا أَنْ نَسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةَ، أَوْ نَسْتَقْبِلَهَا بِفُرُوجِنَا إِذَا هَرَقْنَا الْمَاءَ، ثُمَّ قَدْ رَأَيْتُهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِعَامٍ يَبُولُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن حبان جلد ۲، ص ۳۴۶، (۲) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب الطہارۃ، (۳) سنن دارقطنی کتاب الطہارۃ، (۴) شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ، (۵) سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ، (۶) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، (۷) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، (۸) مسند احمد جلد ۳، ص ۳۶۰

82- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ الْفَرَاخِزِيُّ، حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ، عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيكًا «يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ لِحَاجَتِهِ بَعْدَ النَّهْيِ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب الرخصة فی ذلک فی الکف وابعادہ دون جاری۔ ۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ۔ کتاب الطہارۃ۔ باب من رخص فی استقبال قبلۃ بالخلاء، شرح معانی الآثار، جلد ۴، ص ۲۳۴

83- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى النَّيْسَابُورِيُّ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ عِيسَى، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ ذَكْوَانَ، عَنْ مَرْوَانَ الْأَصْفَرِ، قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ أَنَا خَ رَاحِلَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ يَبُولُ إِلَيْهَا قُلْتُ: أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَلَيْسَ قَدْ نُهِِيَ عَنْ هَذَا؟ قَالَ: بَلَى، إِنَّمَا نُهِِيَ عَنْ ذَلِكَ فِي الْفَضَاءِ، فَإِذَا كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ

الْقِبْلَةَ شَيْءٌ يَسْتُرُ، فَلَا بَأْسَ وَقَدْ رَوَى أَبُو قَتَادَةَ أَنَّهُ  
 رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبُولُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ  
 وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: دَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَحَانَتْ مِنِّي  
 التُّفَاتُ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ  
 حَجَرَيْنِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ حَدِيثَ  
 النَّهْيِ نَسِخٌ بغيرِهِ أَوْ يَكُونُ الْأَمْرُ عَلَى مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ:  
 أَنَّ النَّهْيَ وَقَعَ عَلَى اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فِي الْفَضَاءِ، فَإِذَا  
 كَانَ يَبْنُوكَ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ شَيْءٌ يَسْتُرُ فَلَا بَأْسَ وَقَالَ  
 مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ: لَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا  
 تَسْتَدْبِرْهَا، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَسْتَقْبِلِ  
 الْقِبْلَةَ، وَلَا يَسْتَدْبِرْهَا وَسُئِلَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بَنِي  
 حَنْبَلٍ، عَنِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ بِالْخَلَاءِ، قَالَ: أَمَّا بَيْتُ  
 الْمُقَدَّسِ، فَلَيْسَ فِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْءٌ، وَلَا بَأْسَ أَنْ  
 يَسْتَقْبِلَهُ

تَرْجِيحُ حَدِيثِ - (١) سنن ابوداؤد، كتاب الطهارة، باب كراهة استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، (٢) صحيح ابن خزيمة، جلد ١، ص ٣٥، (٣) سنن دارقطني، جلد ١، ص ٥٨

## تحقیق

مذکورہ باب میں چھ احادیث بیان ہوئیں جن میں سے ممانعت کی احادیث حضرت ابو ایوب انصاری، حضرت عبداللہ بن الحارث، حضرت ابو ہریرہ رضوان اللہ جمیعین سے مروی ہیں جبکہ رخصت و اجازت کی روایات کے راوی حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا، حضرت ابن عمر اور حضرت ابوقنادہ رضوان اللہ جمیعین ہیں۔

## باب مذکورہ کی احادیث میں تعارض کی حیثیت:

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اس باب میں نسخ کے قول کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں ”والحق انه ليس بناسخ لحديث النهي“ حق یہی ہے کہ اثبات کی احادیث نسخی والی احادیث کی نسخ نہیں ہیں مزید فرماتے ہیں ابن عمر اور جابرؓ والی روایت میں مشاہدہ بغیر قصد کے تھا اور اس بارے میں آپ علیہ السلام کی خصوصیت کا قول کرنا بھی بغیر دلیل کے ہے کیونکہ قبلہ رخ ہو کر پیشاب فرمانے میں آپ کی خصوصیت احتمال سے ثابت نہیں ہو سکتی۔

(فتح الباری جلد ۱، ص ۲۳۵، ۲۳۶، دار احیاء التراث)

جن احادیث میں استقبال قبلہ کی نہی وار ہوئی ہے وہ قولی احادیث ہیں جبکہ ابن عمرؓ اور حضرت جابرؓ والی روایات فعل کو ظاہر کرتی ہیں اور اصول حدیث کی روشنی میں قولی حدیث راجع ہے فعلی حدیث سے اور ابن عمرؓ و حضرت جابرؓ سے مروی جتنی روایات ہیں وہ سب دور سے مشاہدہ کرنے پر معمول ہیں جن میں قبلہ کی طرف بیٹھنے کا قول یقینی نہیں بلکہ احتمال کے طور پر بیان کیا گیا اور نسخ کا یہ قاعدہ ہے کہ نسخ حدیث اصول روای اور درایت کے اعتبار سے مضبوط بھی ہو اور یقینی طور پر فعل کو ثابت بھی کرے، لہذا کمزور دلیل سے نسخ کا قول نہیں کیا جاسکتا۔ امام حازمیؒ نے اگرچہ الاعتبار فی نسخ والمنسوخ من الآثار میں اس باب میں نسخ کا قول لکھا ہے مگر ان کا استدلال بھی حضرت جابرؓ اور حضرت ابن عمرؓ والی روایات سے ہی ہے۔

## اس باب میں فقہاء و محدثین کے مسالک:

امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ نے اس باب میں صحابہ کرام، تابعین، محدثین اور فقہار کرام رحمہم اللہ اجمعین کے مسالک و آراء وضاحت سے بیان فرمائی ہیں۔

## پہلا قول:

قبلہ کی طرف رخ کرنا یا پیٹھ پھیرنا مطلقاً مکروہ ہے، یہ قول حضرت ابو ایوب انصاریؓ، تابعین میں سے حضرت مجاہدؓ، ابراہیم النخعیؓ، سفیان ثوریؓ، ابو ثورؓ، امام احمد بن حنبلؓ کا ایک قول اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کا ایک قول ہے اور یہی صحیح ہے۔

## دوسرا قول:

قبلہ کی طرف رخ کرنا یا پیٹھ پھیرنا مطلقاً جائز ہے، یہ قول حضرت عروہ بن زبیرؓ، ربیعہ بن ابی عبد الرحمنؓ وغیرہ کا ہے۔

## تیسرا قول:

پیشاب یا پاخانہ کرتے ہوئے نہ تو گھر میں اور نہ ہی صحرا میں قبلہ رخ ہونا جائز ہے البتہ ان دونوں جگہوں پر پیٹھ پھیر کر بیٹھنا جائز ہے، یہ قول بھی امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

(شرح عنایہ علی ہدایہ مع فتح القدیر ۴۱۹، عمدۃ القاری جلد ۲، ص ۲۸۸)

## چوتھا قول:

صحرا میں رخ یا پیٹھ پھیرنا حرام جبکہ گھروں میں جائز ہے، یہ قول امام مالکؓ، امام شافعیؓ، اسحاقؓ اور امام احمدؓ کا ایک قول ہے، یعنی یہ حضرات دونوں طرح کی روایات کو جمع فرماتے ہیں اور تطبیق کی صورت نکالتے ہیں،

(عمدۃ القاری جلد ۲، ص ۲۸۸)

امام عینیؒ مزید تین اقوال تحریر فرماتے ہیں۔

## الاول:

صرف گھروں میں قبلہ کی طرف پیٹھ پھیر کر بیٹھنا جائز ہے صحرا وغیرہ میں نہیں۔

## الثانی:

قبلہ کی طرف رخ کرنا مطلق حرام ہے حتیٰ کہ قبلہ منسوخہ کی طرف بھی یعنی بیت المقدس کی طرف، یہ قول امام ابن سرین اور ابراہیم رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔

الثالث:

یہ تحریم صرف اہل مدینہ کیلئے تھی۔

احناف کے دلائل:

احناف کا رائج قول مطلق کراہیت کا ہے چاہے گھروں میں ہو یا صحرا و میدان میں، رُخ کرنا ہو یا پشت کرنا، احناف کا استدلال مندرجہ ذیل روایت سے ہے۔

(۱) حضرت عبداللہ بن الحارث بن جزء الزبیدیؒ کی روایت جسے امام ترمذی نے جامع کے اندر کتاب الطہارت میں، امام احمد نے ”مسند میں جلد ۴، ص ۹۰، ۹۱“ امام طحاوی نے ”شرح معانی الآثار جلد ۴، ص ۲۳۲۰“ ابن ماجہ نے ”سنن کتاب الطہارت“ کے اندر، اس کے علاوہ ابن حبان وابن ابی شیبہ نے بھی ذکر فرمایا۔

(۲) حضرت سلمان فارسیؒ کی حدیث جسے بخاری کے علاوہ پانچوں ائمہ صحاح نے نقل فرمایا۔

(۳) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث جسے امام نسائی نے سنن میں امام بیہقی نے سنن کبریٰ میں، امام ابوداؤد نے سنن میں امام ابن ماجہ نے ”سنن“ میں امام احمد نے ”مسند“ میں اور امام شافعی نے ”کتاب اسلام“ میں ذکر فرمایا۔

احناف مذکورہ روایت کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں کہ ممانعت کا حکم کثرت روایت کے ساتھ ساتھ غیر مبہم بھی ہے اس میں ظن کا احتمال بھی نہیں اور احادیث بھی قوی ہیں جو قبول روایت کے معیار پر پوری اترتی ہیں۔

احادیث میں رُخ یا پیٹھ کرنے کی حرمت کی علت تعظیم قبلہ ہے اور یہ تعظیم جہت کی ہے اور جہت صحراء میں ہو یا گھر میں اس سے کوئی فرق نہیں آتا لہذا دونوں جگہوں پر حکم بھی علت کے پائے جانے سے لاگو ہوگا۔ باقی رہا نبی کریم علیہ السلام کا قبلہ کی طرف پیٹھ پھیرنا، تو اس کے علماء احناف نے چند جواب دیے ہیں۔

امام قدوریؒ المتوفی ۴۲۸ھ فرماتے ہیں۔

(۱) نبی کریم علیہ السلام نے ایسا عمل شاید کسی عذر کی وجہ سے فرمایا ہو لہذا اس کا تعلق عموم کے ساتھ نہ ہوگا۔

(التجريد جلد ۱، ص ۱۵۲)

(۲) ہمارے شیخ مفکر اسلام حضرت علامہ سید ریاض حسین شاہ صاحب اس حدیث مبارکہ پر گفتگو فرماتے ہوئے ارشاد

فرماتے ہیں کہ ممانعت کی احادیث اکابر صحابہ کرام کی ہیں جن میں حضرت ابویوب انصاریؓ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما شامل ہیں جبکہ رخصت کی احادیث اصاغر اصحاب کی ہے اور اکابر اصحاب کی روایات کی موجودگی میں

اصاغر کی روایات نہیں لیں جائیں گی کیونکہ حضرت ابوایوب انصاریؓ جیسے جلیل القدر صحابی فہم و ذکاوت اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صحبت پانے کے اعتبار سے زیادہ اچھے انداز سے آپ کے معمولات سے آگاہ تھے اور صحبت و مجالست میں حضرت ابن عمرؓ سے زیادہ مقام رکھتے ہیں آداب قبلہ کے پیش نظر ان کی روایت ترجیح رکھتی ہے۔

(۳) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں مشاہدہ کی خطا کا بھی احتمال ہے اور اصول فقہ کا بھی قاعدہ ہے کہ جب کسی روایت میں احتمال پایا جائے تو اس سے استدلال درست نہیں، اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال، اور ممانعت کی احادیث متعدد ہیں اور درجہ صحت کو پہنچتی ہیں۔

(۴) ممانعت کی روایات میں آپ علیہ السلام کا صریح قول ہے جبکہ رخصت کا ذکر فعل والی روایات سے کیا گیا ہے۔ اصول حدیث کی روشنی میں جب احادیث میں تعارض واقع ہو تو امام عراقی نے متعارض روایات میں سے قولی حدیث کو فعلی حدیث پر ترجیح دی ہے جیسا کہ آپ نے مقدمۃ الکتاب میں ذکر کر دیا گیا۔

(۵) شعائر اللہ کی تعظیم دین کے سنہری اصولوں میں سے ہے، ممانعت کی روایت میں یہ پہلو زیادہ نمایاں ہے۔ لہذا ترجیح بہر حال اسی روایت کو حاصل ہے۔

(۶) رہی حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت تو اس روایت میں ضعف ہے کیونکہ حضرت عراق بن مالک کا سماع حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا سے ثابت نہیں جیسا کہ ابن ابی حاتم نے المراسیل میں حضرت امام احمد بن حنبل کے حوالہ سے ذکر فرمایا کہ ”لم يسمع عراق من عائشہ“ عراق کا حضرت عائشہ سے سماع ثابت نہیں (المراسیل ص ۶۰)، اور امام ذہبی نے بھی اس روایت کو منکر کہا ہے۔

(المیزان جلد ۱، ص ۲۳۲)

اسی طرح ابن حبان نے بھی اس روایت کے بارے میں فرمایا کہ یہ منکر ہے۔

مذکورہ دلائل کی روشنی میں حدیث ابن عمرؓ اور روایت سیدہ عائشہ سلام اللہ علیہا نہ تو اس درجہ کی ہیں کہ انہیں ممانعت والی روایات سے ترجیح دی جائے اور نہ ہی کعبہ اللہ شریف کی حرمت اور ادب کے پیش نظر ایسا فعل جائز قرار دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اسکی نسبت آپ علیہ السلام کی طرف درست ہوگی کیونکہ احتمالات اور کمزور روایات سے نبی کریم علیہ السلام کا فعل ثابت کرنا کسی طرح درست نہ ہوگا، یہاں احناف کا ہی مسلک شعائر اسلامی کے ادب کے پیش نظر درست اور راجع ہوگا۔



## باب: ۹

بَابُ الْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ  
ہر نماز کیلئے وضو کرنے کے بیان میں

84- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ، قَالَ: قُلْتُ: كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قَالَ: كُنَّا نَكْتَفِي بِالْوُضُوءِ مَا لَمْ نُحْدِثْ"

حضرت عمرو بن عامر الانصاری حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا۔ نبی کریم علیہ السلام ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے۔ میں نے عرض کی آپ لوگ اس کا کیسے اہتمام کیا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا جب تک ہمیں حدث لاحق نہ ہوتی ہمارے لیے وہی وضو کافی ہوتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب من غیر حدث۔ (۲) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، لکل صلاۃ (۳) سنن دارمی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، لکل صلاۃ (۴) مسند احمد، جلد ۳، ص ۳۴

85- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ عَمْرُو بْنِ عَامِرٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ»

حضرت عمرو بن عامر حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ (۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ

86- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ "يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ قُلْتُ لِأَنَسٍ: كَيْفَ تَصْنَعُونَ أَنْتُمْ؟ قَالَ: نُصَلِّي الصَّلَوَاتِ بِالْوُضُوءِ الْوَاحِدِ مَا لَمْ نُحْدِثْ"

حضرت حمید الطویل حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے۔ میں نے حضرت انس سے عرض کی آپ لوگ کیسے اس کا اہتمام کیا کرتے تھے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم لوگ ایک ہی وضو سے بہت سی نماز پڑھ لیا کرتے تھے جب تک ہم بے وضو نہیں ہوتے تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء لکل صلاۃ (۲) الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث ص ۱۱۰

## الخلافاً في ذلك

87- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ صَلَّى الصَّلَوَاتِ كُلَّهَا بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ»

حضرت سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے۔ پھر فتح مکہ والے دن آپ علیہ السلام نے ساری نمازیں ایک ہی وضو سے ادا فرمائیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب الوضوء لکل صلاۃ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ باب من کان یصلی الصلاۃ (۳) صحیح ابن حبان، کتاب الصلاۃ (۴) مسند ابی عوانہ، کتاب الطہارۃ

88- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْحِمَّانِيُّ، حَدَّثَنَا قَيْسُ يَعْنِي ابْنَ الرَّبِيعِ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «صَلَّى خَمْسَ صَلَوَاتٍ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ» وَالْحَدِيثُ الْأَوَّلُ مِنْ فَعَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ خُلُقُهُ، وَالْحَدِيثُ الثَّانِي هُوَ تَوْسِعَةٌ وَرُخْصَةٌ، وَلَيْسَ فِيهَا مَا يُحْكَمُ عَلَيْهِ بِالنَّسْخِ، وَلَمْ يَبْلُغْنَا: أَنَّ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ كَانُوا يَتَعَمَّدُونَ الْوُضُوءَ لِكُلِّ صَلَاةٍ، وَسُئِلَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنِ الرَّجُلِ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ، فَقَالَ إِنْ صَلَّى الصَّلَوَاتِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ، فَلَا بَأْسَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ بِوُضُوءٍ يَعْنِي: وَاحِدٍ وَالَّذِي هُوَ أَشْبَهُ أَنْ النَّسْخَ وَقَعَ عَلَى الْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ عَلَى أَنَّهُ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُ، وَإِنْ صَلَاتُهُ يَوْمَ الْفَتْحِ كُلَّهَا بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ كَانَ بَعْدَ الْفَعَالِ الْأَوَّلِ

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام نے فتح مکہ والے دن پانچ نمازیں ایک ہی وضو سے ادا فرمائیں۔ پہلی حدیث آپ کے خلق عظیم کا مظہر ہے اور دوسری حدیث (امت کیلئے) وسعت اور رخصت (کی دلیل) ہے۔ ہم تک نہیں پہنچا کہ صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ میں سے کسی ایک نے بھی ہر نماز کے لئے وضو کا قصد (واہتمام) فرمایا ہو۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل سے اس مرد کے متعلق پوچھا گیا جو ہر نماز کے لئے نیا وضو کرتا ہے آپ نے جواب دیا کہ اگر وہ بہت سی نمازیں ایک ہی وضو سے پڑھے تو کوئی حرج نہیں نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ والے دن ایک ہی وضو سے نمازیں ادا فرمائیں۔ اور یہ بات اس قول کے زیادہ قریب ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کے حکم میں نسخ واقع ہوا ہے۔ لوگوں کے اس بات پر اتفاق سے کہ جس نے ایسا عمل کیا اس کی نماز ہو جائے گی بے شک آپ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر تمام نمازیں ایک ہی وضو سے ادا فرمائیں۔ اور یہ عمل پہلے والے عمل کے بعد کا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ما جاء انه یصلی الصلوات بوضوء واحد (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرجل یصلی الصلوات بوضوء واحد (۳) سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، لکل صلاۃ (۴) مصنف عبد الرزاق، کتاب الطہارۃ (۵) مسند ابی داؤد الطیالسی، ص ۱۰۸ (۶) مسند ابی عوانہ، کتاب الطہارۃ (۷) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب تجرید الوضوء

## تحقیق

پانچ احادیث پر مشتمل یہ باب ہر نماز کیلئے وضو کرنے کے ضمن میں تحریر فرمایا گیا تین احادیث خادم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہیں باقی دو احادیث حضرت سلیمان بن بریدہؓ اپنے والد، حضرت بریدہ بن الحصیبؓ بن عبد اللہ بن الحارث جن کی کنیت ابو عبد اللہ وابو سہل ہے سے روایت کرتے ہیں، باب ہذا کی روایات کتب صحاح میں سے بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد میں موجود ہیں دیگر کتب احادیث میں سے مسند احمد، سنن دارمی، مصنف ابن ابی شیبہ، صحیح ابن حبان، مسند ابی عوانہ، مصنف عبد الرزاق، مسند ابوداؤد الطیالسی، السنن الکبریٰ بیہقی اور الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار میں موجود ہیں، اس باب کی تمام احادیث فعلی ہیں قولی روایت ذکر نہیں کی گئی۔ امام ابن شاہین آخر میں اگرچہ اس باب میں نسخ کے قول کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہاں نسخ کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

## باب مذکورہ میں تعارض کی حیثیت:

اگرچہ صاحب کتاب اس باب میں نسخ کے قائل نہیں ہیں البتہ امام طحاوی رحمہ اللہ نے ہر نماز کیلئے وضو کا حکم منسوخ مانا ہے اور ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا بھی اس مسئلہ میں نسخ کا قول موجود ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ عامۃ الناس کیلئے اس باب میں منسوخیت سے پہلے وجوب کا قول نہیں فرماتے بلکہ آپ کے نزدیک ہر نماز کیلئے وضو کا وجوب صرف نبی کریم علیہ السلام کیلئے تھا بعد میں یہ حکم منسوخ فرما دیا گیا اور آپ علیہ السلام کو یہ رخصت عطا فرمادی گئی کہ آپ ایک ہی وضو سے ایک سے زائد نمازیں ادا فرما سکتے ہیں امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ کے ساتھ ساتھ امام الحازمی رحمہ اللہ صاحب کتاب الاعتبار بھی نبی کریم علیہ السلام کیلئے فتح مکہ سے قبل ہر نماز کیلئے وضو کے وجوب کے قائل ہیں اور یہ حکم فتح مکہ کے بعد بدل دینے پر آپ نے بھی الاعتبار کے اندر روایات نقل فرمائیں۔

(شرح معانی الآثار کتاب الطہارۃ، الاعتبار فی النسخ والمنسوخ من الآثار، جلد ۱، ص ۲۵۵، فتح الباری جلد ۱، ص ۳۱۶)

عامۃ الناس کیلئے اس باب میں کیا حکم ہے اس پر علماء کرام کی آراء پیش خدمت ہیں۔

علماء کے مسالک:

- (۱) امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ میں ہر نماز کیلئے وضو کے باب میں مختلف اقوال نقل فرماتے ہیں۔  
 اصل ظواہر اور امامیہ میں سے بعض علماء مقیم کیلئے ہر نماز کے وقت وضو کے وجوب کے قائل ہیں۔  
 (۲) ایک گروہ بغیر حدث کے بھی ہر نماز کیلئے وضو کے وجوب کا قائل ہے۔  
 (۳) آئمہ اربعہ میں سے اکثر کا مذہب یہ ہے کہ حدث کے بغیر وضو واجب نہیں ہوتا، اسی طرح کثیر محدثین کا بھی قول یہی ہے۔  
 (۴) یہ حکم صرف آپ علیہ السلام کے ساتھ خاص تھا نہ کہ تمام امت کیلئے ہے۔  
 (۵) آپ علیہ السلام ایسا عمل وضو سے برکت کے حصول کیلئے فرماتے تھے نہ کہ آپ علیہ السلام پر واجب تھا۔  
 (۶) فتح مکہ سے قبل ہر نماز کیلئے وضو صرف آپ علیہ السلام پر واجب تھا جسے مشقت کے سبب منسوخ کر دیا گیا۔

(عمدة القاری جلد ۲، ص ۴۶۸)

صحابہ کرام کا اس بات پر اتفاق تھا کہ ہر نماز کیلئے وضو کا وجوب امت کیلئے نہیں تھا یہ صرف آپ علیہ السلام کا خاصہ تھا یا آپ علیہ السلام پر واجب تھا جو بعد میں رخصت سے منسوخ کر دیا گیا البتہ آپ کی اتباع میں بہت سے صحابہ ہر نماز کیلئے وضو فرما لیتے تھے جس میں خلفاء راشدین اور حضرت ابن عمر وغیرہ شامل ہیں، یہ معمول تمام اصحاب الرسول علیہ السلام کا نہ تھا جیسا کہ حضرت انسؓ کے اپنے قول مبارک سے ثابت ہے کہ ہم لوگ ایک ہی وضو سے بہت سی نمازیں پڑھ لیتے اور جب تک بے وضو نہ ہوتے نیا وضو نہ کرتے تھے، بعض صحابہ کرام نے آپ علیہ السلام کے معمول مبارک کی وجہ سے اسے واجب سمجھا لیکن فتح مکہ کے موقع پر جب آپ علیہ السلام نے پانچ نمازیں ہی ایک ہی وضو سے ادا فرمائی، تو حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے ایسا عمل آج سے پہلے نہیں فرمایا تو آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اے عمر میں نے ایسا عمل جان بوجھ کر کیا ہے۔  
 یعنی اس لئے ایسا فرمایا کہ لوگ ہر نماز کیلئے وضو کرنا لازم نہ سمجھ لیں۔

امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ اس باب میں اپنی تحقیق کا خلاصہ تحریر فرماتے ہیں کہ

يَحْتَمِلُ أَنْ ذَلِكَ كَانَ وَاجِبًا عَلَيْهِ خَاصَّةً، ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ  
 يَوْمَ الْفَتْحِ بِحَدِيثٍ بَزِيدٍ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَنْ يَفْعَلَهُ اسْتِحْبَابًا  
 ثُمَّ خَشِيَ أَنْ يَظُنَّ وَجُوبَهُ فَتَرَكَهُ بَيَانِ الْحَوَازِ  
 (شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ باب الوضوء مل مجب لکل صلوٰۃ ام لا)  
 ان روایات سے یہ احتمال ہے کہ ہر نماز سے قبل آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر واجب یعنی لازم تھا پھر فتح مکہ کے موقع پر یہ منسوخ ہو گیا۔ حدیث بزیدہ اس کی شاہد ہے یا یہ احتمال ہے کہ آپ علیہ السلام اسے پسند فرماتے پھر اس کے وجوب کے خطرے کے پیشِ نذر اسے ترک فرما دیا۔

## باب : ۱۰

## بَابُ فِي الْمَضْمُضَةِ مِنَ اللَّبَنِ دودھ پینے کے بعد گلی کرنے کے بیان میں

89- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ حَمِيدٍ بْنُ الْمُجَدَّرِ، حَدَّثَنَا أَبُو مُصْعَبٍ أَحْمَدُ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ الزُّهْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ الْمُهِيمَنِ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَضَّمَضَ مِنَ اللَّبَنِ وَقَالَ: «إِنَّ لَهُ دَسْمًا»

حضرت سہل بن سعد اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے دودھ (نوش فرمانے) کے بعد گلی کی اور فرمایا اس میں چکناہٹ ہے۔

تخریج حدیث - (۱) سنن ابن ماجہ ابو الطہارت - باب المضمضة من شرب اللبن - (۲) المعجم الکبیر جلد ۶ ص ۱۲۵۔

90- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْفَقِيه، حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْوَاقِدِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ مِنْهُ، وَقَالَ: «إِنَّ لَهُ دَسْمًا»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے دودھ نوش فرمایا پھر گلی کی اور فرمایا اس میں چکناہٹ ہے۔

تخریج حدیث - (۱) صحیح بخاری، کتاب الوضوء باب هل يعضض من اللبن - (۲) صحیح مسلم، کتاب الحیض، الوضوء، حمایت النار، (۳) جامع ترمذی، کتاب الطہارت، باب المضمضة من اللبن - (۴) سنن نسائی، کتاب الطہارت، باب المضمضة من اللبن۔

91- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَصَامٍ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ الْمُغَلَّسِ، حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الرَّفَاعِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سَيَّارٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ مِنْ دَسْمِهِ»

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دودھ نوش فرمایا پھر اس کی چکناہٹ (کی وجہ) سے گلی فرمائی۔

تخریج حدیث - (۱) مسند الزار جلد ۱ ص ۱۷۰، (۲) الکامل جلد ۱ ص ۳۴۷۔

## الخلاف في ذلك

92- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ، حَدَّثَنَا  
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْحَاقَ الْحَرَبِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا  
 زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ، عَنْ مُطِيعِ بْنِ رَاشِدٍ، حَدَّثَنَا تَوْبَةُ  
 الْعَنْبَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «شَرِبَ لَبَنًا، وَلَمْ يَمُضِضْ، وَلَمْ يَتَوَضَّأْ  
 وَصَلَّى»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد۔ کتاب الطہارت، باب الرخصة فی ذلک۔ (۲) سنن ابن ماجہ ابواب الطہارت، باب الوضوء بالپیذ، (۳) مصنف عبدالرزاق کتاب  
 الطہارت، باب الوضوء بالنیذ، (۴) مسند احمد جلد ۶ ص ۱۳۶



## تحقیق

مولف علیہ الرحمہ نے اس باب میں چار احادیث ذکر فرمائیں جن میں نبی کریم علیہ السلام کا معمول مبارک ذکر فرمایا گیا ہے۔ ابن شاہین رحمہ اللہ کا منہج ہے کہ آپ ایسی روایات بھی ابواب کی صورت میں تحریر فرما گئے ہیں جن کا نسخ سے کوئی تعلق نہیں صرف تعارض کے پیش نظر آپ نے انہیں اپنی کتاب میں تحریر فرما دیا ہے۔ مذکورہ باب کی احادیث بھی نسخ سے تعلق نہیں رکھتیں بلکہ اس میں بیان شدہ روایات جن میں دودھ پینے کے بعد کلی کرنے کا ذکر ہے وہ حکماً استحباب پر دلالت کرتی ہیں نہ کہ وجوب پر یعنی دودھ پینے والے کیلئے کلی کرنا واجب نہیں تھا یہ تو استحباباً کلی کا ذکر سنت کی روشنی میں فرمایا گیا کہ آپ علیہ السلام کے اخلاق حسنہ میں سے یہ تھا کہ دودھ نوش فرمانے کے بعد کلی فرما لیتے تھے اور نہ ہی ابن شاہین نے اس بارے میں نسخ کا قول فرمایا ہے اسی طرح فقہاء و محدثین میں سے بھی کسی نے اس باب میں نسخ کا قول نہیں فرمایا۔

## اس باب میں احناف کا مسلک:

دودھ پینے سے کلی کرنے یا وضو کے وجوب کے متعلق امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔  
 جن احادیث میں دودھ پینے سے کلی کرنے کے حکم کا ذکر ہے اس حکم سے مراد استحبابی حکم ہے نہ کہ وجوبی اس پر ہماری دلیل حضرت انسؓ والی روایت ہے، جسے ابو داؤد نے اور امام الشافعیؒ نے روایت فرمایا، ”نبی کریم علیہ السلام نے دودھ نوش فرمایا اور نہ تو کلی فرمائی نہ ہی وضو فرمایا۔“

(عمدة القاری جلد ۲، ص ۴۶۰)

## باب : ۱۱

بَابُ فِي الْوُضُوءِ بِالنَّبِيذِ  
حَدِيثُ آخَرُ فِي الطَّهَارَةِ

نبیذ سے وضو کرنے کے بیان میں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جن والی رات مجھ سے فرمایا کہ کیا تمہارے سامان (خوردونوش) میں پانی ہے؟ حضرت ابن مسعود نے عرض کی نہیں۔ البتہ نبیذ ہے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا کھجور عمدہ ہے اور اس کا پانی پاک ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے وضو فرمایا۔

93۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ، وَمَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ أَبِي فَزَارَةَ، عَنْ أَبِي زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ: «هَلْ فِي إِذَاوَتِكَ مَاءٌ؟» قَالَ: لَا، إِلَّا نَبِيذٌ، قَالَ: «تَمْرَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ» فَتَوَضَّأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن رافع حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام نے جن والی رات مجھ سے فرمایا کہ تمہارے پاس پانی ہے؟ حضرت ابن مسعود نے عرض کی نہیں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا کیا تمہارے پاس نبیذ ہے؟ انہوں نے عرض کی جی ہاں پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے وضو فرمایا۔

94۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ الْمَكِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ، مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ: «أَمْعَكَ مَاءٌ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «أَمْعَكَ نَبِيذٌ؟» قَالَ: نَعَمْ قَالَ: «فَتَوَضَّأَ بِهِ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار کتاب الطہارت، (۲) سنن داؤد قطبی جلد ۱ ص ۷۷

95- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ عَمْرٍو، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو كُدَيْنَةَ، عَنْ قَابُوسَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَخَذَ بِيَدِهِ عِشَاءً، فَأَنْطَلَقَ يَمْشِي حَتَّى بَرَزَ، ثُمَّ خَطَّ بِرِجْلِهِ حَوْلِي خَطًّا، ثُمَّ قَالَ: لَا تَرْمُ، حَتَّى آتِيكَ، فَأَنْطَلَقَ حَتَّى كَانَ فِي وَجْهِ الصُّبْحِ أَتَانِي، فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَيْنَ كُنْتَ؟ قَالَ « أُرْسِلْتُ إِلَى الْجِنِّ » فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا هَذَا الصَّوْتُ الَّذِي سَمِعْتُ أَنْفًا؟ قَالَ: « هُوَ وَدَاعُ الْقَوْمِ حِينَ أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِهِمْ »

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک میں رات کا کھانا لیا پھر پیدل چل دیئے یہاں تک کہ ایک میدان کی طرف آئے پھر اپنے پاؤں مبارک سے نشان لگایا پھر فرمایا کہ تم یہاں سے نہ ہٹانا جب تک میں تمہارے پاس نہ آ جاؤں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے گئے۔ یہاں تک کہ صبح نمودار ہوئی پھر آپ علیہ السلام تشریف لائے اور میں نے عرض کی اے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کہاں تشریف لے گئے تھے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا مجھے جنات کی طرف بھیجا گیا تھا۔

میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ آواز کیسی تھی جو میں نے ابھی ابھی سنی ہے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ جب میں ان کے پاس سے آیا تو یہ ان کے وداع کرنے کی آواز تھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) نصب الرایۃ جلد ۱ ص ۱۳۳، (۲) الجوہر النقی جلد ۱ ص ۱۱، (۳) تفسیر ابن کثیر جلد ۷ ص ۴۷۹

96- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُقَدَّمِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى مُحَمَّدُ بْنُ الصَّلْتِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ بْنِ سَنَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجِنِّ »

حضرت ابو عثمان بن سہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں لیلۃ الجن میں نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) تفسیر المنظر ی، سورۃ الاحقاف، (۲) دلائل النبوة بیہقی، جلد ۲ ص ۲۳۰، (۳) تفسیر ابن کثیر۔ جلد ۷ ص ۴۷۸

97۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنُ أَبِي الشَّوَّارِبِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «مَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْجَنِّ وَلَا رَأَهُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب التفسیر، (۲) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ، (۳) جامع ترمذی کتاب التفسیر، سورۃ الجن، (۴) تفسیر ابن کثیر جلد ۷ ص ۴۷۴

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

98۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ "هَلْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَيْلَةَ الْجَنِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا كَانَ ذَلِكَ"

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۱۱، (۲) شرح معانی الآثار کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۹۵، (۳) السنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۱۱

99۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمِّي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «لَمْ أَكُنْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجَنِّ، وَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مَعَهُ»

حضرت عمرو بن مرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنات (سے ملاقات) والی رات نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ تھے۔ انہوں نے جواب دیا ایسا نہیں ہوا۔

حضرت علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ میں جنات (سے ملاقات) والی رات نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ نہیں تھا اور میری خواہش تھی کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ ہوتا۔

## تحقیق

نبیذ سے مراد ایسا پانی جس میں کھجوریں، گندم، انگور وغیرہ میں سے کسی کو اتنی دیر تک رکھا جائے کہ پانی میں ان کی مٹھاس آجائے، اس سے وضو کے جواز یا عدم جواز پر امام ابن شاہین رحمہ اللہ سات احادیث لائے ہیں جن میں سے پانچ روایات حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہیں جبکہ حضرت ابن عباس، ابو عبیدہ سے ایک ایک روایت نقل کی گئی۔ اس باب کی احادیث صحاح ستہ میں سے سوائے نسائی کے تمام ائمہ نے نقل فرمائیں۔ ان کے علاوہ شرح معانی الآثار، مسند امام احمد، مصنف عبدالرزاق، سنن دارقطنی، نصب الرایۃ، العلل الممتناہیۃ الجوہر النقی، مسند بزار، السنن الکبریٰ بیہقی، وغیرہ میں اور مفسرین میں سے ابن کثیر، طبری اور ابن ابی خاتم نے اپنی اپنی تفاسیر میں ذکر فرمایا ہے۔

## اس باب میں مسالک:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا لیلۃ الجن نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ ہونے کے متعلق محدثین کا اختلاف ہے جس کا ذکر بعد میں کیا جائے گا۔ سردست نبیذ سے وضو کے جواز یا عدم جواز پر مسالک درجہ ذیل ہیں۔

۱۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ہر قسم کی نبیذ سے وضو جائز ہے چاہے عام پانی موجود ہو یا نہ ہو اور اگر اس میں جوش زیادہ آجائے تو وہ نجس ہے پھر اس کا پینا یا وضو کرنا حرام ہے۔

(المدونۃ الکبریٰ جلد ۱، ص ۳، المجموع جلد ۱، ص ۹۳، المغنی جلد ۱، ص ۱۰، بدلیۃ الجتہد جلد ۱، ص ۲۷)

۲۔ حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نبیذ سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے، اس طرح حضرت حسن بصری بھی اس کے جواز کے قائل ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)

۳۔ امام اوزاعیؒ ہر قسم کی نبیذ سے وضو جائز سمجھتے تھے۔

۴۔ حضرت عکرمہؒ پانی کی عدم موجودگی میں نبیذ سے وضو جائز سمجھتے۔

امام ابو حنیفہؒ سے اس باب میں درج ذیل اقوال مروی ہیں۔

(۱) اگر نبیذ میں جوش نہ آیا ہو اور اس میں عام پانی کی طرح میلان ہو تو صرف عام پانی کی عدم دستیابی کی صورت میں اس سے وضو جائز ہے۔

(۲) نبیذ سے وضو جائز ہے اس میں نیت شرط ہے اور ساتھ میں تیمم کی ضرورت نہیں۔

(۳) اگر پانی موجود نہ ہو تو تیمم کیا جائے گا، یہ قول امام ابو یوسف اور اکثر علماء احناف کا ہے امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسے اختیار فرمایا۔

(۴) نبیذ سے وضو کرنے کے بعد تیمم بھی کیا جائے گا، یہ قول امام محمدؒ کا ہے۔

(عمدة القاری، جلد ۵، ص ۱۵۷، فتح الباری جلد ۱، ص ۳۵۴، شرح ابن بطلال، احکام القرآن ابن العربی)

### احناف کے موقف پر دلائل:

احناف نبیذ سے وضو کے جواز پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہیں۔ اس حدیث مبارکہ کی صحت پر کلام کرنے سے قبل یہ ذکر کر دینا مناسب ہوگا کہ احناف جس نبیذ سے عام پانی کی عدم موجودگی میں وضو کے جواز کے قائل ہیں وہ کھجوروں کی نبیذ ہے جبکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر قسم کی بھی نبیذ سے وضو جائز ہے۔ (الجامع الصغیر ص ۵۴، ۷۵، الہدایہ جلد ۱، ص ۱۳)

(۱) نبی کریم علیہ السلام نے نبیذ کے پانی کو ”ماء طہور“ فرمایا ہے اور جب آپ علیہ السلام کے ارشاد مبارک کی روشنی میں یہ پانی ہے اور نہ صرف پانی بلکہ پاک کرنے والا پانی ہے تو اس سے وضو کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔

(۲) کھجوروں کی نبیذ سے وضو کے جواز پر حدیث مبارکہ کے مقابلے میں قیاس ہے کہ اس کا پانی ان خصوصیات کا حامل نہیں یا یہ حدیث مبارک ضعیف ہے وغیرہ وغیرہ۔ حدیث کے مقابلے میں رائے یا قیاس کو ترک کر دینا عند احناف اولیٰ ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک حدیث کا درجہ اگرچہ اس پر کلام بھی ہو بہر حال قیاس و رائے سے مقدم ہی ہے۔

(۳) نبی کریم علیہ السلام کی ایک اور حدیث مبارکہ جسے امام دارقطنی نے نقل فرمایا،

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الوضو بنیذ التمر وضو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کھجور کی نبیذ سے اس شخص کا وضو درست ہے جو پانی نہ پائے۔

من لا یجد الماء

(سنن دارقطنی جلد ۱، ص ۷۵)

مذکورہ بالا حدیث احناف کے موقف پر بین دلیل ہے۔

(۴) رہا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت مبارکہ پر ضعف کا طعن تو اس کی چند وجوہات ہیں۔

(۱) ایک قول یہ ہے کہ ابن مسعودؓ اس رات آپ علیہ السلام کے ساتھ نہیں تھے۔



الجواب: نبی کریم علیہ السلام کی جنات سے ملاقات کا واقعہ صرف ایک مرتبہ کا نہیں، آپ علیہ السلام نے کئی راتیں جنات سے ملاقات فرمائی ہیں، البتہ ہر رات ابن مسعود ساتھ نہیں تھے، اس لئے کسی مخصوص رات ابن مسعود کا ساتھ نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں کہ ابن مسعود ہر رات آپ علیہ السلام کے ساتھ نہ تھے۔

(الهدایۃ اولین، کتاب الطہارت)

(۲) ترمذی شریف کی سند میں ابوزید پر مجہول ہونے کی تہمت کے پیش نذر اسے ابن حجر وغیرہ نے ضعیف قرار دے دیا۔

الجواب: یہ حدیث مبارکہ صرف ایک سند سے مروی نہیں بلکہ امام بدرالدین عینیؒ نے عمدۃ القاری میں اس حدیث مبارکہ کی چودہ اسناد نقل کیں، اگر بالفرض ابوزید کو مجہول مان بھی لیا جائے تو اس قدر اسناد کسی بھی حدیث کی صحت کیلئے کافی ہیں اور پھر ابوزید کے مجہول ہونے کا قول بھی درست نہیں کیونکہ ابوزید عمرو بن زید کا آزاد کردہ غلام ہے اور ابن العربی کے مطابق راشد بن کیسان اور ابو وراق نے اس سے احادیث بھی لیں ہیں، اور اصول حدیث کا مسلمہ قانون ہے کہ اگر دو راوی کسی سے حدیث لیں تو اس کی جہالت رفع ہو جاتی ہے اس صورت میں یہاں اس قول کی حیثیت کیا رہ جاتی ہے۔

(عارضۃ الاحوذی جلد ۱، ص ۱۰۷)

(۳) ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ یہ حدیث مبارکہ منسوخ ہے، کیونکہ ابن مسعود والا واقعہ مکی ہے اور آیت وضو مدنی ہے لہذا بعد کے حکم نے پہلے والے حکم کو منسوخ کر دیا۔

الجواب: ابن مسعود والی روایت خبر ہے نہ کہ حکم اور منسوحیت حکم میں ہوتی ہے نہ کہ خبر میں (دیکھئے مقدمۃ الکتاب میں نسخ کے متعلق حکم) دوسرا یہ کہ یہ آیت مبارکہ مکی ہے لیکن مدنی التلاوت ہے۔

(عمدۃ القاری جلد ۳، ص ۲۶۷)

### خلاصۃ الباب:

نبیز اگر کھجوروں کی ہوں اور اس میں جوش نہ آیا ہو اور نہ اُس سے نشہ آئے تو عام پانی کی عدم دستیابی کی صورت میں اس سے وضو جائز ہے، نبی کریم علیہ السلام اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین سے نبیز سے وضو ثابت ہے۔ البتہ اس سے غسل کرنے کے متعلق اختلاف ہے۔

## باب : ۱۲

## بَابُ فِي مَسِّ الذَّكَرِ

## شرمگاہ کو چھونے کے بیان میں

حضرت قیس بن طلق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس تھا جب ایک شخص آپ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور شرمگاہ کو چھونے کے متعلق پوچھا آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ تیرے جسم کا حصہ ہی ہے۔

یہ حدیث محمد بن جابر کے طریق سے مشہور ہے۔ ان سے اکابرین نے روایت کیا ہے جو عمر میں ان سے بڑے ہیں اور مقدم ہیں اس سے ایوب السخنیانی عبد اللہ بن عون، سفیان ثوری، حضرت ہشام بن حسان، حضرت قیس بن ربیع، حضرت ہمام بن یحییٰ، حضرت صالح المری، حضرت حماد بن زید، حضرت سفیان بن عیینہ، حضرت وکیع، حضرت ابن فضیل، حضرت مفضل بن صدقہ اور ان کے بھائی ایوب بن جابر نے بھی روایت کیا ہے اور کثیر جماعت ہے جس کا ذکر کتاب الاکابر عن اصاغر میں کیا گیا ہے اور اسی طرح ایوب بن عتبہ اور عبد اللہ بن بدر نے بھی قیس بن طلق اور محمد بن جابر سے روایت کی۔

100۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ السُّحَيْمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ طَلْقٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَسَأَلَهُ، عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ، فَقَالَ: «إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ» وَهَذَا حَدِيثٌ اشْتَهَرَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ، وَرَوَاهُ عَنْهُ الْأَكْبَرُ مِمَّنْ هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ وَأَقْدَمُ مَوْتًا، فَرَوَاهُ عَنْهُ أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ، وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَهَشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، وَقَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ، وَهَمَّامُ بْنُ يَحْيَى وَصَالِحُ الْمُرِّي، وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، وَسُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، وَوَكِيعٌ، وَابْنُ فَضِيلٍ، وَالْمُفَضَّلُ بْنُ صَدَقَةَ، وَأَخُوهُ أَيُّوبُ بْنُ جَابِرٍ، وَجَمَاعَةٌ ذَكَرْتُهُمْ فِي كِتَابِ الْأَكْبَارِ، عَنْ الْأَصَاغِرِ فِي السَّنِّ وَرَوَاهُ عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ مَعَ مُحَمَّدِ بْنِ جَابِرٍ أَيْضًا أَيُّوبُ بْنُ عُتْبَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَدْرٍ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، اب ماروی فی المس قبل والد برو الذکر (۲) اکمال جلد ۵، ص ۱۴۸

101- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ بْنُ عُتْبَةَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يَتَوَضَّأُ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ: «وَهَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْكَ؟»

قیس بن طلق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام سے ایسے مرد کے متعلق پوچھا گیا جو شرمگاہ کو چھو لینے پر وضو کرتا ہے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا کیا یہ اس کے جسم کا ٹکڑا نہیں ہے!

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، جلد ۴، ص ۲۲۔ (۲) موطا امام مالک، ص ۳۵۔ (۳) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب فی المس القبل والدبر۔ (۴) شرح معانی الآثار، جلد ۵، ص ۷۵۔ (۵) الاعتبار، ص ۷۹۔ (۶) السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، باب ترک الوضو من مس الفرج بظہر الکف۔ (۷) مسند ابی داؤد الطیالسی، ص ۱۴۷

102- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ قُرُوءَةَ، قَالَ: وَحَدَّثَنِي مُلَازِمُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَدْرِ، عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَرَجْنَا وَفَدًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى قَدِمْنَا عَلَيْهِ فَبَايَعَنَاهُ، وَصَلَّيْنَا مَعَهُ، فَجَاءَ رَجُلٌ كَانَهُ بَدَوِيٌّ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا تَرَى فِي مَسِّ الذَّكَرِ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: «وَهَلْ هُوَ إِلَّا مُضْغَةٌ أَوْ بَضْعَةٌ مِنْكَ؟»

حضرت قیس بن طلق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک وفد کی صورت میں نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ کی طرف چلے۔ یہاں تک کہ ہم آپ علیہ السلام کے پاس پہنچے۔ ہم نے ان کی بیعت کی اور اس کے ساتھ نماز ادا کی۔ ایک شخص حاضر خدمت ہوا جو کہ اعرابی لگتا تھا۔ اس نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو نماز میں اپنی شرمگاہ کو چھوتا ہے۔ آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کیا یہ (گوشت کا ٹوٹھڑا) تیرے جسم کا حصہ نہیں؟

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، جلد ۱، ص ۱۴۹، کتاب الطہارۃ۔ (۲) مسند احمد، جلد ۱، ص ۱۳۲۔ (۳) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۸۶، (۴) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی ذلک۔ (۵) سنن نسائی، جلد ۱، ص ۱۰۱، (۶) صحیح ابن حبان، جلد ۳، ص ۴۰۲۔ (۷) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۱۵۲

103- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّمَا هِيَ جَذِيَّةٌ مِنْكَ»

حضرت ابو امامہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تمہارے جسم کا حصہ ہی ہے۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

## وجوب الوضوء من مس الذكر شر مگاہ کے چھونے پر وضو واجب ہونا

رَوَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَاعَةٌ، مِنْهُمْ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، وَزَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجُهَنِيُّ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَأَبُو أَيُّوبَ وَخَالِدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، وَعَائِشَةُ، وَأُمُّ حَبِيبَةَ، وَبُسْرَةُ بِنْتُ صَفْوَانَ

ان احادیث کو رسول اللہ ﷺ سے ایک جماعت نے روایت کیا ہے جس میں حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری، حضرت عبد اللہ بن عمرو، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت زید بن خالد الجہنی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو ایوب، حضرت خالد بن زید الانصاری، حضرت عائشہ، حضرت ام حبیبہ اور حضرت بسرہ بنت صفوان رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین شامل ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۷۷۔ (۲) مصنف عبد الرزاق، جلد ۱، ص ۱۱۷۔ (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۱، ص ۱۵۲، کتاب الطہارۃ۔ (۴) الکامل جلد ۲، ص ۱۳۵

104- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ دُحَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ» وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا أَعْلَمُ جَوْدَهُ إِلَّا دُحَيْمٌ وَأَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَحَدَّثَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى النَّيْسَابُورِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الزَّعْفَرَانِيُّ، وَالْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ جَمِيعًا، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ دُحَيْمٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا اسے چاہئے کہ وضو کرے۔

محدث ابن شاہین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے میں اسے دحیم اور احمد بن صالح کے طریق کے علاوہ کسی سے نہیں جانتا۔ محمد بن یحییٰ نیشاپوری، محمد بن عرفہ، حسن بن محمد الزعفرانی، عباس بن محمد ان سب نے یہ روایت عبد الرحمن بن ابراہیم بن دحیم سے لی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارات، باب الوضوء من مس الذكر۔ (۲) شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص (۳) تلخیص الحجیر، جلد ۱، ص ۷۴، (۴) التمشید، جلد ۱، ص ۱۹۳۔ (۵) مستدرک، ص ۱۳۔

105- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ حَبِيبٍ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الدَّمَشْقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنے آلہ تناسل کو چھوا اسے چاہئے کہ وضو کرے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند ابی داؤد، جلد ۱ ص ۱۶۷۔ (۲) شرح معانی الآثار، جلد ۱ ص ۷۴۔ (۳) السنن الکبریٰ، جلد ۱ ص ۱۳۱۔ (۴) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، جلد ۱ ص ۱۴۷۔

106- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ الزُّعْفَرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ هَاشِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا اسے چاہئے کہ وضو کرے۔

تخریج حدیث۔ المرجع السابق

107- فَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو تَقِيٍّ يَغْنَى هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْيَزَنِيُّ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، وَمُحَمَّدُ ابْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَجِ الْحِمَصِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ، عَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا رَجُلٍ مَسَّ فَرْجَهُ، فَلْيَتَوَضَّأْ» قَالَ: «وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ مَسَّتْ فَرْجَهَا فَلْيَتَوَضَّأْ» لَا أَعْلَمُ ذَكَرَ هَذِهِ

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے طریق سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بھی اپنی شرمگاہ کو چھوئے اسے چاہئے کہ وضو کرے اور فرمایا کہ جو عورت اپنی شرمگاہ کو چھوئے اسے چاہئے کہ وہ وضو کرے۔ میں نہیں جانتا کہ عبداللہ بن عمرو کی روایت کے علاوہ کسی نے عورت کے شرمگاہ کو چھونے کے الفاظ کا ذکر کیا ہو۔

الرَّوَايَةِ فِي مَسِّ الْمَرْأَةِ فَرْجَهَا غَيْرَ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۱۲ ص ۳۱۔ (۲) السنن الکبریٰ، جلد ۱ ص ۱۳۲۔ (۳) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، جلد ۱ ص ۱۴۷۔ (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، جلد ۱ ص ۵۷۔ (۵) الاعتبار، ص ۸۹۔ (۶) مجمع الزوائد، جلد ۱ ص ۲۳۵۔

108- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ حَبِيبٍ الدَّمَشَقِيُّ، قَالَ: حضرت زید بن خالد الجعفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
 حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو آقا دو جہاں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنی  
 بَنُ أَبِي سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدٍ شرمگاہ کو چھوا اسے چاہئے کہ وہ وضو کرے۔  
 بَنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ  
 الْجُهَنِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ  
 مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع الترمذی، جلد ۱، ص ۸۵۔ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۱۵۰۔ (۳) المعجم الکبیر، جلد ۵، ص ۲۴۳۔ (۴) مصنف  
 عبدالرزاق، جلد ۵، ص ۱۳۱۔ (۵) اللخیص، جلد ۱، ص ۱۳۳

109- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا زید بن خالد الجعفی نے روایت کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ  
 ابْنُ هَانٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا  
 يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: وَحَدَّثَنِي أَبِي، عَنِ ابْنِ کہ جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا وہ وضو کرے۔  
 إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيُّ، عَنْ  
 عُرْوَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ  
 فَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵، ص ۱۹۴۔ (۲) المعجم الکبیر، جلد ۵، ص ۲۴۳۔ (۳) شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص ۷۳۔ (۴) مجمع الزوائد، جلد ۱، ص ۲۴۳

110- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول  
 هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَالْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزَّارُ، قَالَا: کریم علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنا ہاتھ  
 حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ عَبْدِ اپنی شرمگاہ تک پہنچائے اس کے اور شرمگاہ کے درمیان پردہ  
 الْمَلِكِ، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ نہ ہو تو اسے چاہئے کہ وضو کرے۔  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَفْضَى أَحَدُكُمْ  
 بِيَدِهِ إِلَى ذَكَرِهِ، لَيْسَ بَيْنَهُمَا سِتْرٌ فَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، من مس الذكر۔ (۲) شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص ۷۴۔ (۳) السنن الکبریٰ، جلد ۱، ص ۳۳۔ (۴)  
 الاعتبار، ص ۸۸۔ (۵) الام جلد ۱، ص ۱۹



111- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مِقْدَامُ بْنُ دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمِّي سَعِيدُ بْنُ عِيسَى بْنِ تَلِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ النَّوْفَلِيُّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَنْ أَفْضَى بِيَدِهِ إِلَى فَرْجِهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ، فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ وَضُوءُ الصَّلَاةِ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو اپنی ہاتھ اپنا شرمگاہ تک پہنچائے اس کے اور اس کی شرمگاہ کے درمیان کوئی پردہ نہ ہو تو اس پر نماز کے وضو جیسا وضو واجب ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن حبان، جلد ۳، ص ۴۰۱۔ (۲) المعجم الصغیر، جلد ۱، ص ۴۲۔ (۳) مجمع الزوائد، جلد ۲، ص ۲۴۴۔ (۴) السنن الکبریٰ، جلد ۱، ص ۳۳۰۔ (۵) معرفۃ السنن، جلد ۱، ص ۳۳۰۔ (۶) مستدرک، جلد ۱، ص ۱۳۸۔

112- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْكُوفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَتَوَضَّأُ مَنْ مَسَّ الدَّكْرَ» وَرُبَّمَا قَالَ: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ وضو کرے جو تم میں سے شرمگاہ کو چھوئے اور ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا اسے چاہئے کہ وضو کرے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، جلد ۱، ص ۱۸۵۔ (۲) سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۱۷۔ (۳) المعجم الکبیر، جلد ۲، ص ۱۴۰۔

113- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَدْيِكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَبِيبَةَ الْأَشْهَلِيِّ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَيْضًا قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ، وَقَالَ

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا وہ وضو کرے اور اموی نے کہا کہ جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا وہ وضو کرے۔

ابْنُ الْأَمْوِي، عَنْ عُمَرَ بْنِ سُرَيْجٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ  
عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ» قَالَ الْأَمْوِيُّ:  
مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۸۵ (۲) شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص ۷۴

114۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ نَفِيسٍ الصَّوَّافُ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
جَامِعُ بْنُ سَوَادَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ يُونُسَ  
الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، جلد ۱، ص ۱۴۷۔ (۲) التمهید، جلد ۱، ص ۱۸۵

115۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ النُّعْمَانِ  
النَّسَائِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي  
كَثِيرٍ، عَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ عِكْرِمَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ  
عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَعَادَ الْوُضُوءَ فِي مَجْلِسٍ، فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ:  
أَنِّي حَكَمْتُ ذَكَرِي " وَرَوَاهُ عِصْمَةُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تخریج حدیث۔ شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص ۷۴ (۲) تلخیص الحبیر، جلد ۱، ص ۱۳۵۔ (۳) المستدرک، جلد ۱، ص ۱۳۸

116- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ بْنُ عَفِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الْمُخْتَارِ أَبُو سَهْلٍ، عَنْ عَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ، عَنْ عِصْمَةَ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي "اِحْتَكَمْتُ فِي الصَّلَاةِ فَأَصَابَتْ يَدِي فَرْجِي، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَنَا أَفْعَلُ ذَلِكَ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر، جلد ۱، ص ۱۷۸ (۲) سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۴۹

117- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ، عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ حُمَيْدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ مَكْحُولٍ، عَنْ عُبَيْسَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء من مس الذکر (۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء من مس الذکر۔ (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۱۵۰ (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۷۵ (۵) السنن الکبری، جلد ۱، ص ۱۳۰۔ (۶) التمهید، جلد ۱، ص ۱۹۶

118- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَرِّزُ بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ بُسْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ» وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مَرْوَانُ، عَنْ بُسْرَةَ

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، جلد ۶، ص ۴۰۷۔ (۲) جامع ترمذی، جلد ۱، ص ۸۵۔ (۳) سنن نسائی، کتاب الغسل والتیمم، باب الوضوء من مس الذکر۔ (۴) المعجم الکبیر، جلد ۲، ص ۴۸۸۔ (۵) مستدرک علی الصحیحین، جلد ۱، ص ۱۳۶۔ (۶) سنن دارقطنی، جلد ۱، ص ۴۷۔ (۷) السنن الکبری، جلد ۱، ص ۱۲۸۔

119- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا كَامِلُ بْنُ طَلْحَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ مَرْوَانَ، قَالَ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ، فَإِنْ كَرَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ عُرْوَةُ فَقَالَ مَرْوَانُ: يَا شَرِطِي، اذْهَبْ إِلَى بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ فَاسْأَلْهَا، فَقَالَتْ بُسْرَةُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ» وَهَذَا حَدِيثٌ كَثِيرُ الطَّرِيقِ، وَهُوَ فِي كِتَابِ الْأَبْوَابِ بِطَرَفِهِ وَهَذَا بَابٌ كَثِيرُ الْاِخْتِلَافِ عَنِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ، فَجَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ لَمْ يَرَوْا فِي مَسِّ الْفَرْجِ وَضُوءًا، عَامِدًا أَوْ غَيْرَ عَامِدٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِذَا لَمْ يَعْتَمِدْهُ، فَمِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالَا: لَيْسَ فِي مَسِّ الذَّكَرِ وَضُوءٌ، وَمِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ: مَا أَبَالِي إِيَّاهُ مَسَسْتُ أَوْ أَذْنِي مَا لَمْ أَتَعَمَّدْ لِدَلِيلِكَ وَقَالَ حُذَيْفَةُ: مَا أَبَالِي إِيَّاهُ مَسَسْتُ أَوْ أَنْفِي، وَأَوْ مَا بِيَدِهِ إِلَى أَنْفِهِ، وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: هَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْكَ، وَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ مِثْلَ ذَلِكَ، وَقَالَ عِمْرَانُ بْنُ الْحُصَيْنِ: مَا أَبَالِي مَسَسْتُهُ أَوْ أَنْفِي أَوْ أَرْنَبَتِي وَقَالَ سَعْدٌ: إِنْ عَلِمْتُ أَنَّ مِنْكَ بَضْعَةً نَجَسَةً فَاقْطَعْهَا، وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ: لَيْسَ فِيهِ وَضُوءٌ، وَرَوَى عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَعَلِيٍّ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ،

ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ مروان نے کہا جس نے اپنے آلہ تناسل کو چھوا تو اس پر وضو واجب ہے عروہ نے اس قول سے انکار کیا تو مروان نے اپنے ایک سپاہی سے کہا اے سپاہی بسرہ بنت صفوان کے پاس جا اور اس سے اس بارے میں پوچھ۔ بسرہ نے کہا میں نے رسول کریم علیہ التحیۃ والثناء کو فرماتے سنا جس نے اپنے آلہ تناسل کو چھوا وہ وضو کرے۔

اس باب میں صحابہ اور تابعین کا شدید اختلاف ہے۔ صحابہ کی ایک جماعت آلہ تناسل کو غلطی سے یا جان بوجھ کر چھونے سے وضو کو واجب نہیں سمجھتی اور ان میں سے بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر غلطی سے چھولیا جائے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ فرماتے ہیں کہ شرمگاہ چھونے سے وضو واجب نہیں ہوتا اور حضرت مولا علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں کہ میں آلہ تناسل کو چھولوں یا اپنے کان کو جب تک جان بوجھ کر ایسا نہ کروں اور حضرت حذیفہ بن یمانؓ فرماتے ہیں اس میں کیا حرج ہے کہ میں آلہ تناسل چھولوں یا اپنا ناک۔

ابن مسعودؓ فرماتے ہیں یہ تمہارے جسم کا ٹکڑا ہی تو ہے۔ عمار بن یاسرؓ بھی اسی کی مثل فرماتے ہی۔ حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں مجھے اس میں کیا حرج ہے کہ میں اپنا آلہ تناسل چھو لوں؟ اپنا ناک یا اپنا کان۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں اگر تو اپنے آلہ تناسل کو نجس جانتا ہے تو اسے کاٹ دے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مس ذکر کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا اس کے چھونے سے وضو لازم نہیں آتا۔

وَعِمْرَانُ فِي مَسِّ الذَّكَرِ مَا أَبَالِي مَسِّسْتَهُ أَوْ أُذْنِي، وَقَالَ  
 الْآخَرُ: أَنْفَى وَقَالَ الْآخَرُ: رُكْبَتِي وَعَنْ أَنَسٍ: أَنَّهُ لَمْ يَرِ  
 وَضُوءٌ أَغْنَى عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ، وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سُئِلَ  
 عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ: إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ وَكَانَ مُعَاذُ  
 بَنُ جَبَلٍ لَا يَتَوَضَّأُ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ، وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا  
 أَبَالِي أَخَذْتُ بِذَكَرِي أَوْ بِمَارِنِ أَنْفَى وَمِنَ التَّابِعِينَ قَالَ  
 سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَسُئِلَ عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ، فَقَالَ: لَا  
 يَتَوَضَّأُ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّعْبِيِّ وَابْرَاهِيمَ، وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ،  
 وَعِكْرِمَةُ، وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ كَانَ لَا يَرَى فِي مَسِّ  
 الذَّكَرِ وَضُوءًا، وَكَذَلِكَ قَتَادَةُ، وَسُئِلَ طَاوُسٌ عَنِ  
 الرَّجُلِ يَمَسُّ ذَكَرَهُ لَا يُرِيدُ مَسَّهُ قَالَ: لَيْسَ بِشَيْءٍ،  
 وَلَكِنْ إِذَا عَرَكَهُ عَرَكَ الْأَدِيمِ تَوَضَّأَ، وَكَذَلِكَ قَالَ أَبُو  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَيْضًا وَهُوَ قَوْلُ الضَّحَّاكِ وَمَكْحُولٍ،  
 وَقِيلَ لِأَبِي جَعْفَرٍ: إِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ: إِذَا مَسَسْتُ  
 ذَكَرَكَ فَتَوَضَّأَ، قَالَ: لَوْ كَانَ ذَلِكَ عِنْدِي لَعَاقَبْتُهُ. قَوْلُ  
 الْفُقَهَاءِ الْمُتَأَخِّرِينَ: قَالَ الثَّوْرِيُّ: لَيْسَ عَلَيْهِ وَضُوءٌ،  
 وَقَالَ مَالِكٌ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ نَاسِيًا، فَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَتَوَضَّأَ  
 إِذَا مَسَّ بَيَاطِنَ الْكَفِّ، وَلَا أَرَى فِي ظَهْرِهِ شَيْئًا، وَقَالَ  
 الْأَوْزَاعِيُّ: يَتَوَضَّأُ مَنْ مَسَّ الذَّكَرَ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ،  
 وَسُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يَمَسُّ ذَكَرَهُ، قَالَ:

حضرت حسنؓ کے واسطے سے حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت  
 مولا علیؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ اور عمران بن حصنؓ نے مس ذکر کے  
 متعلق فرمایا کہ مجھے کیا حرج ہے کہ میں اسے چھلوں یا اپنے  
 کان کو باقیوں نے کہا کہ اپنے ناک کو یا اپنے گھٹنے کو حضرت  
 انسؓ سے روایت ہے کہ وہ مس ذکر سے وضو واجب نہیں سمجھتے  
 تھے۔ حضرت ابو درداءؓ سے اس کے متعلق سوال ہوا تو انھوں  
 نے فرمایا یہ تمہارے جسم کا ٹکڑا ہی تو ہے اور حضرت معاذ بن  
 جبلؓ مس ذکر سے وضو نہیں کرتے تھے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں  
 اس میں مجھے کیا حرج ہے کہ میں اپنا آلہ تناسل یا اپنی ناک کو  
 پکڑوں۔

اور تابعین میں سے حضرت سعید بن المسیبؓ سے مس ذکر  
 کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا۔ اس سے وضو واجب  
 نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت شعبیؓ، ابراہیمؓ، سعد بن جبیرؓ،  
 عکرمہؓ، حسن بصریؓ مس ذکر سے وضو کے وجوب کے قائل  
 نہیں ہیں۔ اسی طرح قتادہؓ بھی اور طاووسؓ سے اس شخص کے  
 متعلق پوچھا گیا جو جان بوجھ کر آلہ تناسل کو نہیں چھوتا۔ آپ  
 نے فرمایا اس سے کوئی شے لازم نہیں آتی لیکن اگر خون نکل  
 آئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اسی طرح ابو عبد الرحمنؓ، ضحاکؓ  
 اور مکحولؓ کا بھی یہی قول ہے۔ ابو جعفرؓ سے کہا گیا کہ لوگوں میں  
 سے کچھ یہ کہتے ہیں کہ جب آلہ تناسل کو چھوا جائے تو وضو  
 لازم آتا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر وہ کہنے والا میرے پاس  
 ہوتا تو میں اس کی خبر لیتا۔

متاخرین فقہاء کے اقوال، امام سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں ایسے شخص پر وضو واجب نہیں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں جس نے بھول کر آلہ تناسل چھولیا تو میں یہ پسند کرتا ہوں کہ وہ وضو کرے جب وہ اپنی ہتھیلی کے باطنی حصہ سے چھو لے اور ہاتھ کے ظاہری حصہ کے چھونے سے میں وضو واجب نہیں سمجھتا۔ امام اوزاعیؒ کے ہاں مس ذکر سے وضو لازم آتا ہے۔ ابن ابی ذئب سے آلہ تناسل کو چھونے والے مرد کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اس پر وضو واجب ہے اور اگر اس نے ستر چھپانے کے لیے چھواتھا تو کوئی چیز لازم نہیں۔ میں نے مکحول کو سنا آپ فرما رہے تھے اگر تم نے جان بوجھ کر شرمگاہ کو چھوا تو وضو لازم ہے اور اگر غلطی سے چھواتو تجھ پر وضو لازم نہیں۔ امام محمد بن حسن الشیبانیؒ نے فرمایا۔ مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہوتا یہی امام اعظم نعمان بن ثابتؒ کا قول ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں اگر کسی نے ہاتھ کے باطنی حصہ سے چھو لے یا جان بوجھ کر آلہ تناسل کو چھواتو اس پر وضو واجب ہے اور اگر ظاہری حصہ سے چھواتو اس پر وضو نہیں اور امام احمد بن حنبلؒ اور امام اسحاقؒ نے فرمایا مس ذکر سے وضو واجب ہے۔ ابوداؤدؒ فرماتے ہیں میں نے امام احمد بن حنبلؒ سے ایک شخص کو یہ سوال کرتے سنا کہ جو یہ کہہ رہا تھا کہ بھول کر یا جان بوجھ کر چھونا برابر ہے تو آپ نے فرمایا جان بوجھ کر یا بھول کر چھونا نماز اور غیر نماز دونوں میں برابر ہے۔

عَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَإِنْ مَسَّهُ مِنْ وَرَاءِ الثَّوْبِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، قَالَ: وَسَمِعْتُ مَكْحُولًا يَقُولُ: إِنْ تَعَمَّدَتْ مَسَّ ذَكَرِكَ فَتَوَضَّأَ، وَإِنْ أَخْطَأَتْ بِهِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْكَ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ: لَا وَضُوءَ فِي مَسِّ الذَّكَرِ، وَهُوَ قَوْلُ النُّعْمَانِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ بِبَاطِنِ كَفِّهِ عَامِدًا، أَوْ سَاهِيًا فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ، وَإِنْ مَسَّهُ بِظَهْرِ كَفِّهِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ، وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَإِسْحَاقُ: مَنْ مَسَّ الْفَرْجَ الْوُضُوءُ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ سَأَلَهُ رَجُلٌ قَالَ: مَسَّ الذَّكَرَ الْعَمْدُ وَالْخَطَا وَاحِدٌ؟ فَقَالَ: الْخَطَا وَالْعَمْدُ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِ الصَّلَاةِ وَاحِدٌ. وَقَالَ أَبُو ثَوْرٍ: وَالَّذِي نَخْتَارُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَتَوَضَّأَ. وَمَنْ قَالَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ: فِيهِ الْوُضُوءُ، قَالَ مُصْعَبُ بْنُ سَعْدٍ: كُنْتُ أَمْسِكُ الْمُصْحَفَ عَلَى أَبِي فَحَكَّكْتُ ذَكَرِي، فَقَالَ لِي: قُمْ فَتَوَضَّأَ. وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: إِذَا مَسَّ الرَّجُلُ فَرْجَهُ فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأَ. وَرَوَى أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَفْضَى بِيَدِهِ فَأَنْصَرَفَ وَأَخَذَ بِيَدِ رَجُلٍ فَقَدَّمَهُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ، وَذَهَبَ فَتَوَضَّأَ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ: يَتَوَضَّأُ مَنْ مَسَّ الذَّكَرَ. وَمِنَ التَّابِعِينَ قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ: مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ تَوَضَّأَ. وَقَالَ سَعِيدٌ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ. قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ: إِذَا مَسَّ



فَرَجَهُ، فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ. وَسُئِلَ طَاوُسٌ عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ،  
فَقَالَ: أَفٍّ وَلَمْ تَمْسَهُ؟ تَوَضَّأُ. وَسُئِلَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ ذِكْرٍ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ  
الَّذِي يَمَسُّ فَرَجَهُ بِيَدِهِ، أَوِ الْمَرْأَةُ هَلْ عَلَيْهَا طَهْرٌ؟ تَابِعِينَ فِي مَسِّ الذَّكَرِ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ  
قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: سَأَلَ قَيْسُ عَطَاءٌ وَأَنَا أَسْمَعُ، فَقَالَ: يَا

أَبَا مُحَمَّدٍ، لَوْ مَسَسْتُ ذَكَرَكَ، وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ  
لَمَكْتُوبَةٌ، أَكُنْتُ قَاطِعًا صَلَاتِكَ، وَمُنْصَرِفًا، وَمَتَوَضَّأًا؟  
قَالَ: أَيْمُ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَقَاطِعًا صَلَاتِي، وَمُنْصَرِفًا  
فَاتَوَضَّأُ. وَقَالَ نَافِعٌ: يَتَوَضَّأُ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ، قَالَ أَبَانُ  
بْنُ عُثْمَانَ: إِذَا مَسَّ الرَّجُلُ فَرَجَهُ، فَلَا يُصَلِّي حَتَّى  
يَتَوَضَّأَ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يَتَوَضَّأُ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ  
الْقَاسِمِ:

يَتَوَضَّأُ، وَقَالَ حُمَيْدُ الطَّوِيلُ: إِنْ مَسَّهُ مُتَعَمِّدًا فَعَلَيْهِ  
الْوُضُوءُ، وَإِنْ أَخْطَأَ مَسَّهُ، فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَكَانَ  
سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ يَرَى الْوُضُوءَ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ، وَقَالَ  
الزُّهْرِيُّ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ تَوَضَّأَ، وَعَنِ الْحَسَنِ: كَانَ  
يَكْرَهُ مَسَّ الذَّكَرِ بَعْدَ الْوُضُوءِ، وَعَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ: إِذَا  
مَسَّ فَرَجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ: إِذَا مَسَّ  
الرَّجُلُ ذَكَرَهُ مُتَعَمِّدًا أَعَادَ الْوُضُوءَ، وَعَنْ مَكْحُولٍ: أَنَّهُ  
كَانَ إِذَا تَعَمَّدَ مَسَّ فَرَجِهِ تَوَضَّأَ، وَإِذَا لَمْ يَتَعَمَّدْ لَمْ يُعِدِ  
الْوُضُوءَ. قَالَ الشَّعْبِيُّ: إِذَا مَسَّ الْإِحْلِيلُ تَوَضَّأَ

امام ابو ثور فرماتے ہیں ہم نے ان اقوال میں سے مس  
ذکر سے وضو کرنے کے حکم کو اختیار کیا اور صحابہ کرام میں سے اور  
تابعین میں سے جن کے ہاں مس ذکر سے وضو واجب ہے۔  
حضرت مصعب بن سعدؓ نے فرمایا جس نے اپنے والد کے  
لیے مصحف کو اپنے ہاتھ میں پکڑ رکھا تھا میں نے اپنے ذکر کو رکڑا  
تو انھوں نے مجھے کہا کہ اٹھو اور وضو کرو۔ ابن عمرؓ نے فرمایا  
جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا اس پر وضو واجب ہو گیا۔ ابن  
عباسؓ کی دوسری روایت ہے کہ جس نے اپنی شرمگاہ کو رکڑا  
اس پر وضو واجب ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ کے بارے  
میں روایت ہے کہ جب حالت نماز میں انھوں نے اپنی  
شرمگاہ کو چھوا تو آپ نے ایک شخص کا ہاتھ پکڑ کر اسے اپنی جگہ  
مصلے پر کھڑا کیا اور خود وضو کرنے تشریف لے گئے۔ حضرت  
عائشہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں جس نے آلہ تناسل چھوا وہ وضو  
کرے اور تابعین میں سے عروہ بن زبیرؓ نے فرمایا جس نے  
آلہ تناسل چھوا وہ وضو کرے۔ سعیدؓ نے فرمایا جو آلہ تناسل  
چھوئے تو اس پر وضو واجب ہے۔ حضرت طاووسؓ سے مس  
ذکر کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا۔ اف اسے چھوا  
کیوں؟ وضو کرو۔

حضرت جابر بن زیدؓ سے ایک شخص کے متعلق پوچھا گیا جو اپنی شرمگاہ چھوتا ہے اور عورت کے متعلق پوچھا گیا کیا اس پر وضو واجب ہے تو آپ نے کہا ہاں۔ اور قیسؓ عطا سے پوچھا تو میں سن رہا تھا انھوں نے کہا اے ابو محمد اگر تم نے حالت نماز میں اپنی شرمگاہ کو چھوا تو نماز توڑو اور جا کر وضو کرو۔ نافعؓ فرماتے ہیں وضو کرے وہ جس نے شرمگاہ کو چھوا۔ حضرت ابان بن عثمانؓ فرماتے ہیں جب کوئی شخص اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو جب تک وضو نہ کرے نماز نہ پڑھے۔

امام مجاہدؒ فرماتے ہیں وہ وضو کرے عبد الرحمن بن قاسمؓ فرماتے ہیں وہ وضو کرے حضرت حمید الطویلؓ نے فرمایا وہ وضو کرے حضرت سلیمان التیمیؓ، شرمگاہ چھونے والے کے لیے وضو واجب سمجھتے ہیں۔ امام زہریؒ نے فرمایا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا وہ وضو کرے۔ حسن سے روایت ہے آپ وضو کے بعد شرمگاہ کو چھونا مکروہ سمجھتے۔ ابی عالیہؓ سے روایت ہے جب کوئی اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو وضو لازم ہو جاتا ہے۔ حضرت جابر بن زیدؓ سے روایت ہے اگر کوئی شخص جان بوجھ کر شرمگاہ چھوئے تو وہ وضو کا اعادہ کرے۔ مکحول سے روایت ہے اگر کسی نے جان بوجھ کر آلہ تناسل چھولیا اس پر وضو واجب ہے اگر ایسا نہ کیا تو وضو کا اعادہ ضروری نہیں امام شعبیؒ فرماتے ہیں۔ جب اس نے شرمگاہ کو چھوا تو وہ وضو کرے۔

(۱) صحیح ابن حزمہ، جلد ۱، ص ۲۲ (۲) سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۱۷۶

## تحقیق

انیس احادیث مبارکہ پر مشتمل یہ باب آلہ تناسل چھونے سے وضو ٹوٹنے کے بیان میں ہے۔ امام ابن شاہینؒ نے اس باب میں صحابہ کرام، تابعین اور فقہاء کے اختلاف کا تفصیلی ذکر فرمادیا۔

## اس باب میں متعارض روایات کی حیثیت

اگرچہ امام ابن شاہینؒ نے رخصت والی روایات مقدم اور وضو کے حکم والی روایات متاخر ذکر فرمائیں لیکن اس باب میں نسخ کا قول ذکر نہیں فرمایا۔ آپ کے کلام میں اس کی تصریح موجود نہیں فقط اختلاف ذکر فرما کر باب مکمل فرمالیا اس باب میں متعارض روایات کے متعلق منسوحیت کا قول بھی اپنی نوعیت کا منفرد قول ہے کیونکہ اس میں تین مسالک ہیں۔

اول: مس ذکر کی صورت میں وضو کی رخصت منسوخ ہے اور وضو کرنے کا حکم ناسخ ہے۔ یہ قول امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام اسحاقؒ کا ہے۔

(التمہید، جلد ۱، ص ۲۰۳، مطبعہ وزارة الاوقاف الاسلامیہ)

امام مالکؒ کے ہاں یہ وضو مستحب ہے نہ کہ واجب،

(سبل السلام جلد ۱، ص ۶۷)

دوئم: امام اعظمؒ، امام ابراہیم نخعیؒ اور کثیر تابعین کے ہاں مس ذکر سے وضو کے وجوب کی روایت منسوخ ہے اور رخصت ناسخ ہے۔

جن صحابہ کرام کے ہاں مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہوتا، امام ابن شاہینؒ نے ان کا ذکر فرمادیا اس باب میں امام ابو جعفر طحاویؒ کا فیصلہ کن قول پیش کرنے سے قبل صحابہ و تابعین کے اقوال کے مراجع ملاحظہ فرمائیں:

## (۱) حضرت عبداللہ بن عباسؓ

(۱) موطا امام مالک، ص ۳۸ (۲) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب مس الفرع هل تحب فیہ الوضوء لا (۳) التہدید، جلد ۱، ص ۲۰۱

## حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم

(۱) موطا امام مالک، ص ۲۷ (۲) مصنف عبدالرزاق، جلد ۱، ص ۱۱۷

## حضرت حذیفہ بن یمانؓ

(۱) موطا امام مالک، ص ۳۷ (۲) مصنف عبدالرزاق، جلد ۱، ص ۱۱۸ (۳) سنن دارقطنی، کتاب الصلوۃ، جلد ۱، ص ۱۵۰ (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۷۸

## حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

(۱) موطا امام مالک، ص ۳۷ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۱۵۱ (۳) مستدرک جلد ۱، ص ۱۳۹ (۴) سنن دارقطنی، جلد ۱، ص ۱۵۰ (۵) مجمع الزوائد، جلد ۱، ص ۲۴۴

## حضرت عمار بن یاسرؓ

(۱) موطا امام مالک، ص ۳۶ (۲) السنن الکبری، جلد ۱، ص ۳۶  
حضرت عمران بن حصین (۱) مصنف عبدالرزاق، جلد ۱، ص ۱۱۸

## حضرت سعد بن ابی وقاصؓ

(۱) موطا امام مالک، ص ۳۸ (۲) مصنف عبدالرزاق، جلد ۱، ص ۱۱۹ (۳) شرح معانی الآثار، جلد ۱، ص ۷۷ (۴) التہدید، جلد ۱، ص ۲۰۱

## حضرت ابودرداءؓ

(۱) موطا امام مالک، ص ۳۸

## حضرت عبداللہ بن عمرؓ

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۱، ص ۱۵۱، کتاب الطہارۃ

## حضرت معاذ بن جبلؓ

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۱، ص ۱۵۱

## تابعین

## (۱) حضرت سعید بن المسیب

(۱) موطا امام مالک (۲) مصنف عبدالرزاق، جلد ۱، ص ۱۱۹ (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۷۹

## (۲) حضرت امام شعی

## (۳) امام ابراہیم

## (۴) سعید بن جبیر

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، جلد ۱، ص ۱۵۲

## (۵) حضرت امام حسن بصری

## (۶) عکرمہ

(۱) شرح معانی الآثار، جلد ۱، کتاب الطہارۃ

## شوافع وحنابلہ کی دلیل

شوافع وحنابلہ کے نزدیک حضرت قیس بن طلق کی روایت منسوخ ہے کیونکہ آپ اوائل زمانہ میں مدینہ تشریف لائے جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام مسجد نبوی کی تعمیر فرما رہے تھے۔ آپ نے مس ذکر سے وضو ٹوٹنے کے متعلق پوچھا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

یہ تیرے وجود کا حصہ ہی تو ہے۔

انما هو بضعة منك

(طبقات ابن سعد، جلد ۵، ص ۵۵۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ متاخر اسلام صحابی ہیں لہذا حضرت قیس بن طلق کی روایت ناسخ نہیں منسوخ ہے۔  
(شرح مسلم نووی)

## احناف کے دلائل

احناف کے ہاں حضرت بسرہ اور حضرت ابو ہریرہ کی روایت منسوخ ہے نہ کہ ناسخ کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ متاخر الاسلام صحابی ضرور ہیں لیکن تحقیقاً یہ بات ثابت ہے کہ آپ روایت مرسلہ بھی پیش فرما دیتے ہیں اس کے مقابلے میں جلیل القدر اور فقہاء صحابہ کی روایات اس کے معارض ہیں جس میں وضو کی رخصت کا بیان ہے لہذا ترجیح ان صحابہ کی روایت کو ہوگی۔

اور رہی حضرت بسرہ کی روایت تو اس کے متعلق امام طحاوی کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔

اخبرنی زید عن ربيعة انه قال لو وضعت يدي في الدم      مجھے زید نے ربیعہ سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا اگر میں  
او الحيضة ما نقص وضوئي فمس الذكر ايسر الدم ام      اپنے ہاتھ خون یا حیض میں رکھو تو میرا وضو نہیں ٹوٹے گا تو آلہ  
الحیضة      تناسل کو ہاتھ لگانا کم درجہ رکھتا ہے یا حیض کے خون کو۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الطہارت، باب مس الفرج، حل يجب فيه الوضوء ام لا)

البتہ مس ذکر کے بعد ہاتھوں کو دھو لینے میں احتیاط ہے۔ واللہ اعلم بالصواب



## باب : ۱۳

بَابُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْقَدَمَيْنِ  
پاؤں پر مسح کرنے کے بیان میں

## حَدِيثُ آخَرُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الرَّجُلَيْنِ

120- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغَلِّسِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هَمَّامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ رَجَاءٍ، عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ، عَنْ عَلِيٍّ، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ، قَالَ: «كُنْتُ أَرَى أَنَّ بَاطِنَ الْقَدَمَيْنِ أَحَقُّ بِالْغُسْلِ، حَتَّى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ ظَاهِرَهُمَا»

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں میرا یہ گمان تھا کہ دونوں پاؤں کا نیچے والا حصہ دھوئے جانے کا زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ میں نے رسول کریم علیہ السلام کو دونوں پاؤں کے ظاہری حصہ پر مسح فرماتے دیکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲، ص ۱۰۴، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارت، باب کیف المسح

121- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ الْفَقِيه، قَالَ: حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ شَرِيكٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَفَّارِ يَعْنِي ابْنَ دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَوَضَّأَ وَمَسَحَ الْقَدَمَيْنِ» وَكَانَ عُرْوَةً يَفْعَلُ ذَلِكَ حَتَّى اسْوَدَّ ظَاهِرُ قَدَمَيْهِ

حضرت عباد بن تمیم رضی اللہ عنہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے وضو فرمایا اور پاؤں مبارک پر مسح فرمایا۔ عروہ ایسا ہی کہا کرتے تھے یہاں تک کہ ان کے پاؤں کا ظاہری حصہ سیاہ ہو گیا۔

تخریج حدیث: (۱) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ باب فرض الرجلین فی وضوء الصلاۃ، (۲) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الوضوء، باب مسح النبی ﷺ علی القدمین، (۳) العلل المتناہیۃ جلد ۱، ص ۳۴۹

122- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حضرت اوس ابن ابی اوس الثقفیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ علیہ السلام قوم طائف کے ریہٹ (یا کنواں) پر تشریف لائے وضو فرمایا اور دونوں پاؤں مبارک پر مسح فرمایا۔ ہشیم فرماتے ہیں کہ ایسا علیہ وسلم «أتى كظامة قوم بالطائف، فتوضأ ومسح على رجليه» ، وقال هشيم كان هذا في مبدأ الإسلام

تخریج حدیث: (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴، ص ۸، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب کیف المسح، (۳) السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، باب فی المسح علی الخفین، (۴) المعجم الکبیر جلد ۱، ص ۲۲، (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، (۶) الاعتبار میں ۱۲۴

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

123- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ: أَنَّهُ سَمِعَ يَزِيدَ بْنَ أَبِي مَالِكٍ، وَأَبَا الْأَزْهَرِ، يُحَدِّثَانِ عَنْ وَضُوءِ مُعَاوِيَةَ إِذْ يُرِيهِمْ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «فَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ بِغَيْرِ عَدَدٍ»

تخریج حدیث: الاعتبار ص ۱۲۴، (۲) صحیح بخاری، کتاب الوضوء باب الوضوء ثلاثا

124- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَالِكٍ الْمَارِسْتَانِي، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْبُوشَنَجِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ رَبِيعِ الْعُقَيْلِيُّ أَبُو الْمُشَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا الْإِصْبَعُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ السلام ایک ایک مرتبہ بھی اپنے اعضاء وضو دھوتے اور دو مرتبہ بھی اور تین تین مرتبہ بھی دھوتے اور پاؤں مبارک خوب اچھے طریقے سے دھوتے۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَتَوَضَّأُ وَاحِدَةً وَاحِدَةً، وَاثْنَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ، وَثَلَاثًا ثَلَاثًا، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ غَسْلًا»

حضرت عطاء حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیں حکم فرماتے تھے کہ جب ہم وضو کریں تو اپنے پاؤں دھوئیں۔

125- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ التَّمَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَطَّارُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو الْحَوْضِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مَرْجِيُّ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْعُرْزَمِيُّ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأْنَا أَنْ نَغْسِلَ أَرْجُلَنَا»  
تخریج حدیث: سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب فی فضل الوضو

حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھا وہ وضو کر رہا تھا اس نے اپنے پاؤں پہ انگلی برابر جگہ چھوڑ دی اس تک پانی نہ پہنچایا۔ آپ علیہ السلام نے اسے دوبارہ وضو کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ آپ علیہ السلام کا یہ ارشاد اس بات پر دلیل ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا: جب وضو میں کوئی عضو خشک رہ جائے تو دوبارہ وضو کیا جائے۔ یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہ احادیث (بغیر موزے کے پاؤں پر مسح کے) حکم کو منسوخ کرتی ہیں جثیمہ کے اس قول کے تحت کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا۔ تابع حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں کسی ایسے صحابی کو نہیں جانتا جو (بغیر موزے کے) پاؤں پر مسح کرتا ہو۔ آپ علیہ السلام کے ارشادات میں سے یہ ارشاد بھی پاؤں

126- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَشَّرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُعَلَّى بْنِ مَنْصُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ بُهْرَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ سِقْلَابٍ، عَنِ الْوَازِعِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «رَأَى رَجُلًا قَدْ تَوَضَّأَ، وَفَضَلَ عَلَى قَدَمَيْهِ قَدْرُ أَصْبَعٍ لَمْ يُصِبْهَا الْمَاءُ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعِيدَ وَضُوءَهُ» وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَدْ جَفَّ الْوُضُوءُ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِذَا جَفَّ الْوُضُوءُ ابْتَدَأَ الْوُضُوءَ وَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ تَدُلُّ عَلَى نَسْخِ الْمَسْحِ عَلَى الْقَدَمَيْنِ لِقَوْلِ هُشَيْمٍ: كَانَ هَذَا فِي مَبْدَأِ الْإِسْلَامِ وَقَالَ عَطَاءٌ: لَمْ أُدْرِكْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ

وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ غَسْلُ الرَّجُلَيْنِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَبُطُونِ الْأَقْدَامِ مِنَ  
 النَّارِ» وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَلَّلُوا  
 أَصَابِعَكُمْ لَا تُخَلِّلْهَا النَّارُ»  
 دھونے پر دلالت کرتا ہے۔ اور آپ ﷺ کا ارشاد مبارک  
 ہلاکت ہے ایڑیوں کے لئے اور پاؤں کے ظاہری حصے آگ  
 میں ہیں اور آپ علیہ السلام کا ارشاد مبارک کہ اپنی (ہاتھ  
 پاؤں) کی انگلیوں کا خلال کیا کرو ان سے آگ کو مت  
 گزارو۔

تخریج حدیث: (۱) مسند عولہ، باب بیان اثبات غسل الرجلین، (۲) سنن دارقطنی کتاب الطہارۃ، باب ماروی فی فضل الوضوء، (۳) الکامل جلد ۶، ص ۳۵۹، (۴) الضعفاء  
 الکبیر جلد ۴، ص ۱۸۲، (۵) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب وجوب غسل الرجلین بکاملھا، (۶) السنن الکبری، کتاب الطہارۃ، باب الدلیل علی ان فرض الرجلین بالغسل

## تحقیق

محدث ابن شاہینؒ نے اس باب میں سات احادیث نقل فرمائیں جن میں سے پاؤں پہ مسح کرنے والی روایات حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم، حضرت عبداللہ بن زید حضرت حضرت اوس بن ابی اوس الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں جبکہ پاؤں دھونے کی روایات کے راوی حضرت معاذ بن جبل، حضرت جابر، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔ بخاری، مسلم نے صحیحین، ابوداؤد، بیہقی، دارقطنی، اپنی اپنی سنن، امام احمد، ابوعولتہ نے مسند، طحاوی نے شرح معانی الآثار، طبرانی نے المعجم الکبیر اور حازمی نے الاعتبار میں یہ روایات نقل فرمائی ہیں۔

## اس باب میں تعارض کی حیثیت

اس باب میں علماء اسلام کی مختلف آراء پائی جاتی ہیں جس کا اصل سبب وضو کے باب میں نازل ہونے والی سورۃ المائدہ کی آیت مبارکہ میں قراءۃ کا اختلاف ہے ”آیت مبارکہ“

فاغسلوا وجوهکم وایدیکم وامسحوا برؤسکم دھولو اپنے چہروں کو اور ہاتھوں کو کہنیوں تک اور مسح کرو اپنے سروں پر اور دھولو اپنے پاؤں ٹخنوں تک۔  
(المائدہ: ۶)

اس آیت مبارکہ میں ”ارجلکم“ یہ تین قراءات ہیں جن میں سے دو متواتر ہیں اور ایک شاذ ہے۔

## متواتر قراءت:

ارجلکم کے لام پر نصب اور جر کی قراءت متواتر ہیں۔ نصب پڑھنے والے قراء میں نافع، ابن عامر، الکسائی، عاصم بروایت حفص ہیں جو سب سے قراء میں سے ہیں جبکہ باقی ثلاثہ قراء میں سے یعقوب ہیں۔ جبکہ حر پڑھنے والے قراء میں ابن کثیر، حمزہ، ابو عمرو، عاصم بروایت ابی بکر ہیں۔

## شاذ قرأت:

ار جلكم پر تیسری قرأت رفع پڑھنے کی ہے جو حسن کی قرأت ہے اور یہ شاذ ہے۔

(البحر المحیط جلد ۳، ص ۴۵۲، الضوا البیان جلد ۲، ص ۹، روح المعانی جلد ۳، ص ۳۳۶)

اختلاف قرأت کا ثمرہ یہ ہے کہ اگر لفظ ”أَرْجُلُكُمْ“ پر نصب پڑھا جائے تو اس کا مفہوم یہ ہوگا کہ ”وضو میں پاؤں دھوئے جائیں“ اس صورت میں اس کا عطف فاغسلوا پر ہوگا اور اگر لفظ ”أَرْجُلُكُمْ“ پر زری پڑھی جائے تو مفہوم یہ بنے گا کہ ”وضو میں پاؤں پر مسح کیا جائے“ اس صورت میں اس کا عطف ”برؤسکم“ پر ہوگا۔

اس باب میں دونوں طرح کی احادیث نقل کی گئی لیکن ابن شاہینؒ نے آیت قرآنی یا ان کی قرأت کا اختلاف بیان نہیں فرمایا البتہ احادیث ذکر فرما کر اتنا ضرور بیان فرمایا کہ یہ احادیث پاؤں پر مسح کرنے کے حکم کو منسوخ کرتی ہیں امام طحاوی، سعید ابن منصور اور ابن حزم بھی اس کی منسوحیت کا قول فرماتے ہیں۔

(نیل الاوطار شرح منتهی الاخبار جلد ۱، ص ۱۸۹)

وضو میں پاؤں پر مسح کی منسوحیت تو تب ہو جب اس کا ثبوت آپ علیہ السلام کے عمل یا صحابہ کرام کے عمل سے ثابت ہو۔ حضرت مولا علی، حضرت ابن عباس اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اگرچہ یہ اقوال مروی تو ہیں مگر ان صحابہ کرام کا اپنے اقوال سے رجوع ثابت ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے بیان کیا۔

لم یثبت عن احد من الصحابة خلاف الغسل الا عن علی وابن عباس و انس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك

رجوع ثابت ہے۔

(فتح الباری جلد ۱، ص ۲۶۶)

امام بدرالدین عینیؒ نے حضرت عطاءؒ کا قول نقل فرماتے ہوئے بیان فرمایا:

واللہ ما علمت احدا من اصحاب رسول اللہ ﷺ مسح اللہ کی قسم میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے کسی کو نہیں جانتا علی القدمین

(عمدة القاری جلد ۱، ص ۱۳۶)

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کا عمل پاؤں کو دھونے کا تھا، نہ کہ مسح کرنے کا حتیٰ کہ حضرت عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ نے تو اس پر صحابہ کا اجماع نقل فرمایا:



اجمع اصحاب رسول الله ﷺ على غسل القدمين صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کا پاؤں کو دھونے پر اتفاق ہے۔  
(نیل الاوطار جلد ۱، ص ۱۸۹)

لہذا اس باب میں نسخ کا قول کیسے درست ہوگا البتہ قرأت کے اختلاف کے سبب اس مسئلہ میں علماء کرام کے درجہ ذیل  
مشالک ہیں۔

### پاؤں پر مسح کرنے کے متعلق آراء

- اول: پہلا مسلک امامیہ کا ہے جن کے نزدیک وضو میں پاؤں پر مسح کرنا واجب ہے۔
- ثانی: دوسرا مسلک امام محمد بن جریر الطبری، امام حسن بصری اور الجبائی کا ہے جن کے ہاں غسل مسح میں سے کسی ایک کو بھی اختیار کرنا جائز ہے۔
- ثالث: تیسرا مسلک بعض اہل ظواہر کا ہے جن کے ہاں دونوں چیزیں یعنی غسل و مسح کو جمع کرنا واجب ہے۔  
(نیل الاوطار شرح مشقی الاخبار جلد ۱، ص ۱۸۹)
- رابع: چوتھا مسلک صحابہ کرام، فقہاء عظام اور جمہور علماء اسلام کا ہے جن کے نزدیک غسل میں پاؤں دھونا فرض ہے یہی عمل آپ علیہ السلام کا رہا اور ہر زمانے میں فقہاء کرام و علماء اسلام نے اسے اپنائے رکھا اگر ناخن برابر بھی پاؤں خشک رہ جائے تو وضو نہیں ہوتا۔  
(تفسیر کبیر جلد ۶، ص ۱۲۷، دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان)

### اس باب میں قول رابع ہی درست اور اقرب الی الصواب ہے جس پر دلائل حسب ذیل ہیں۔

دلیل اول: اگرچہ لفظ ”ارجلکم“ پر دونوں قرأتیں ثابت ہیں جو درجہ تواتر کی ہیں لیکن ایک لفظ پر دونوں معنی ایک ہی وقت میں مراد نہیں لئے جاسکتے جیسا کہ امام ابو بکر بھصا ص الحنفی فرماتے ہیں۔

فان اللفظ لما وقف الموقف الذى ذكرنا من احتمالہ لكل واحد من المعنيين مع اتفاق الجمع على ان المراد احدهما صار فى حكم المحمل المفتقر الى البيان معهما ورد فيه من البيان عن رسول الله ﷺ من فعل او قول علمنا انه مراد الله تعالى وقد ورد البيان عن الرسول ﷺ

لفظ ترکیب کلام میں اس طرح واقع ہے کہ اس میں دونوں معنوں میں سے ہر ایک کا احتمال ہے اور ساتھ ساتھ اس پر بھی اتفاق ہے کہ دونوں معنی مراد نہیں ہو سکتے۔ صرف ایک معنی مراد لیا جاسکتا ہے اس صورت میں یہ لفظ مجمل کے حکم میں ہوگا جیسے بیان اور تفصیل کی ضرورت ہوگی۔ جب نبی کریم علیہ

بالغسل قولا وفعلًا فاما ورده من حجة الفعل فهو ما ثبت بالنقل المستفيض المتواتر ان النبي ﷺ غسل رجله في الوضوء ولم يختلفوا الامة فيه فصار فعله ذلك وارد امور البيان وفعله اذا ورد على وجه البيان فهو على الوجوب فثبت ان ذلك هو مراد الله تعالى بالاية۔  
(احكام القرآن جلد ۳، ص ۵۰)

الصلوة والسلام کی طرف سے قولاً یا فعلاً اس مجمل کا بیان ہو جائے تو ہمیں معلوم ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی یہی معنی مراد ہے۔ پس نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بطریق متواتر و مستفیض اس بارے میں پاؤں دھونے کا عمل مبارک وارد ہوا ہے اور اس عمل کے متعلق امت میں کسی قسم کا اختلاف نہیں اور آپ علیہ السلام کا کوئی بھی عمل جو بیان کے طور پر وارد ہوا اسے وجوب پر معمول کیا جاتا ہے پس یہ ثابت ہوا کہ اس آیت مبارکہ میں پاؤں دھونا ہی اللہ تعالیٰ کی مراد ہے۔

## دلیل ثانی:

قول رسول ﷺ سے پاؤں دھونے کی تاکید

آپ ﷺ نے وضو میں پاؤں دھونے کی تاکید فرمائی۔

(۱) حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اسبغوا الوضوء، ویل الاعقاب من النار  
(متفق علیہ، بخاری و مسلم کتاب الطہارۃ)  
اچھی طرح وضو کیا کرو خشک ایڑیوں کے لیے آگ سے ہلاکت ہے۔

(۲) حضرت عمر فاروقؓ روایت فرماتے ہیں آپ ﷺ نے ایک شخص کو وضو کرتے دیکھا اُس نے پاؤں دھوتے ہوئے ناخن برابر جگہ خشک چھوڑی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ارجع فاحسن وضوئک  
(صحیح مسلم کتاب الطہارۃ، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، مسند احمد، جلد ۱، ص ۴۴)

(۳) حضرت خالد بن معدان روایت کرتے ہیں۔

ان رسول اللہ ﷺ رای رجلاً یصلی وفی ظہر قدمیہ لمعة قدر الدرهم لم یصبها الماء فامرہ رسول اللہ ﷺ ان یعید الوضوء  
رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا اس کے قدم کا ظاہری حصہ درہم کے برابر خشک تھا آپ علیہ السلام نے اسے وضو دوبارہ کرنے کا حکم دیا۔  
(مسند احمد، جلد ۳، ص ۴۴) (سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب تفریق الوضوء)

(۴) حضرت عمرو بن عنبسہ روایت کرتے ہیں میں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے وضو کے طریقے کے متعلق سوال کیا آپ علیہ السلام نے وضو کا مکمل طریقہ ارشاد فرمایا یہاں تک کہ جب پاؤں کے متعلق ارشاد فرمایا تو الفاظ مبارک یہ تھے۔  
 ثم يغسل قدميه الى الكعبين كما امره الله الا حرت پھر پاؤں کو ٹخنوں تک دھویا جیسے اللہ تعالیٰ نے اس کے دھونے کا حکم دیا ہے تو پاؤں کی خطائیں انگلیوں کی طرف سے پاؤں کے ساتھ بہہ جائیں گی۔  
 (مسند احمد جلد ۴، ص ۱۱۲)

### دلیل ثالث:

آپ ﷺ کے فعل مبارک سے پاؤں دھونے کی تاکید

(۱) حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں:

ان رسول الله ﷺ توضا فغسل قدميه ثم قال هذا رسول الله ﷺ نے وضو فرمایا اور اپنے پاؤں مبارک دھو وضوء لا يقبل الله الصلوة الا به  
 (شرح معانی الآثار باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة)  
 (تفسير ابن كثير جلد ۳، ص ۶۸، مسند ابی یعلیٰ رقم الحديث ۵۵۹۸، معجم الاوسط رقم الحديث ۳۶۶۱، سنن دارقطنی)

### دلیل رابع

صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین نے بھی نبی کریم علیہ السلام کے وضو کا طریقہ بیان فرمایا جس میں پاؤں دھونے کا ذکر ہے مثلاً

(۲) حضرت حمران بن ابان حضرت عثمانؓ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا

توضا فغسل رجله ثلاثا ثلاثا وقال: لو قلت ان هذا رسول الله ﷺ صدقت  
 (شرح معانی الآثار باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة)

پاؤں کو تین تین بار دھویا اور فرمایا اگر میں یہ کہوں کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا وضو ہے تو میں نے سچ کہا۔

بلکہ آپ نے مزید فرمایا:

من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله ﷺ فلينظر الى جوبه پسند کرتا ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وضو کو دیکھے تو وہ میرا وضوئی (طریقہ) وضو کو دیکھ لے۔

(شرح معانی الآثار باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوٰۃ)

حضرت ابن عباسؓ نے ارشاد فرمایا:

اریکم وضوء رسول الله ﷺ وغسل رجله مرة مرة ثم کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کا وضو نہ بتاؤں؟ ابن عباسؓ نے قال هذا وضوء رسول الله ﷺ دو مرتبہ پاؤں دھوئے اور فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کا وضو ہے۔ (السنن الکبریٰ، باب غسل الرجلین)

### حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا قول و عمل:

امامیہ کے ہاں صحابہ کرام میں سے جس ہستی پر اتفاق ہے وہ ہستی مولائے کائنات حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم ہیں آپ کا اپنا عمل اس باب میں کیا تھا۔

دخل علی الرحبه ثم قال لغلामه ایتنی بطهور فاتاه بماء حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم صحن میں داخل ہوئے پھر وطست فتوضا فغسل رجله ثلاث ثلاث وقال هكذا اپنے غلام سے کہا وضو کے لئے پانی لاؤ وہ پانی اور ایک طشت لایا آپ نے وضو فرمایا اور پاؤں تین تین بار دھوئے اور ارشاد فرمایا نبی کریم علیہ السلام کا وضو اسی طرح تھا۔ (شرح معانی الآثار باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوٰۃ)

اسی طرح کثیر روایات جو مختلف صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین سے مروی ہیں جس میں رسول کریم علیہ السلام کے وضو کا طریقہ بیان ہوا اور پاؤں دھونے کی سنت اور تاکید بیان کی گئی گزشتہ احادیث میں بھی آپ نے پاؤں دھونے کی تاکید اور خشک رہ جانے پر آگ کے عذاب کی وعیدیں ملاحظہ فرمائیں اگر پاؤں دھونا فرض نہ ہوتا تو آپ علیہ السلام کبھی وضو دوبارہ کرنے کا حکم نہ ارشاد فرماتے اور نہ ہی نار جہنم کی وعید سناتے۔

### پاؤں پر مسح والی روایات کا جواب:

امامیہ کے ہاں وضو میں پاؤں پر مسح واجب ہے پاؤں دھونا فرض نہیں، ذیل میں ان کے دلائل ذکر کر کے جوابات پیش کئے جا رہے ہیں۔

اَوَّل: لفظ ”ارجلکم“ پر جر کی قرأۃ متواتر ہے لہذا وضو میں پاؤں پر مسح کرنا واجب ہے۔  
 ثانی: حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے رسول اللہ ﷺ کے وضو کو بیان فرماتے ہوئے پاؤں پر مسح کا ذکر فرمایا اور ارشاد فرمایا:

لولا انی رایت رسول اللہ ﷺ فعلہ لکان باطن القدم احق من ظاہرہ  
 اگر میں رسول اکرم ﷺ ایسا کرتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو  
 قدم کے ظاہر کی نسبت اندرونی حصہ پہ مسح کرنا اس سے زیادہ  
 حق رکھتا ہے۔  
 (شرح معانی الآثار باب فرض الرجلین فی وضو الصلوۃ)

اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ علیہ السلام پاؤں پر مسح فرماتے۔

### الجواب بعون الوہاب

لفظ ”ارجلکم“ پر جر کے ساتھ ساتھ نصب کی قرأۃ بھی متواتر ہے بلکہ جمہور قراء نے اسے نصب سے ہی پڑھا ہے اگرچہ اس لفظ پر دونوں قراتیں متواتر ہیں جس سے پاؤں پر مسح کرنے اور پاؤں دھونے کا معنی ثابت ہوتا ہے لیکن ایک ہی وقت میں ایک ہی لفظ سے دونوں مراد لئے گئے معانی پر عمل ممکن نہیں لہذا آپ علیہ السلام کا عمل دیکھا جائے گا کہ اس باب میں آپ علیہ السلام کے احکامات کیا ہیں گزشتہ صفحات میں آپ علیہ السلام کے اقوال افعال بلکہ پاؤں دھونے کی تاکید بھی پیش کی گئی جس سے یہ ثابت ہوا کہ لفظ ارجلکم پر نصب کی قرأت ہی درست ہے یہی آپ علیہ السلام کا اور آپ علیہ السلام کے صحابہ کا عمل رہا۔ جن قراء نے اس لفظ کو جر کی قرأت سے پڑھا اس کی چار وجوہات ہیں۔

### اَوَّل:

انہا منصوب فی المعنی عطفا علی الایدی المغسولة  
 وانما خفض علی الجوار  
 اول یہ کہ لفظ (ارجلکم) معنا منصوب ہے اور معنوی اعتبار سے اس کا عطف ایدی پر ہے جس کا دھونا فرض ہے، اسے صرف لفظ بروسکم کے ساتھ ہونے کی وجہ سے مجرور پڑھا جا رہا ہے۔

عرب شاعری میں اس کی مثال دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

کانما ضربت قدام اعینہا قطناً  
 بمستحصد الاوتار مخلوج

كان ثيرافي عرائين وبله

کیراناس فی بجاد مزمل

لفظ مخلوج قطن کی صفت ہے اور قطن منصوب ہے لہذا قانوناً مخلوج پر نصب آنا چاہیے مگر الاوتار کی مجاورت کے سبب مجرور پڑھا گیا۔ اسی طرح لفظ منزل، کبیر کی صفت ہے قانوناً مرفوع ہونا چاہیے تھا لیکن بجاد کے ساتھ آنے کی وجہ سے مجرور پڑھا گیا۔

### آیات قرآنیہ سے اس کی مثالیں:

لفظ حقیقتاً منصوب ہو لیکن کسی لفظ کی ہمسائیگی کی وجہ سے اسے مجرور پڑھا جائے اسکی مثال سورۃ ہود کی آیت مبارکہ ۸۴

### عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ

لفظ محیط عذاب کی صفت ہے جسے منصوب ہونا چاہیے تھا لیکن یوم کی مجاورت کی وجہ سے مجرور ہے اسی طرح سورۃ ہود کی آیت ۲۶ میں:

### عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ

یہاں بھی الیم، عذاب کی صفت ہے لیکن یوم کی مجاورت نے اسے مجرور پڑھا جاتا ہے۔ اسی طرح سورۃ ابراہیم کی آیت ۱۸ میں:

### فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ

پر میں لفظ عاصف یوم کی صفت نہیں بلکہ الریح کی صفت ہے اور اس ایسی بہت سی مثالیں آیات قرآنیہ میں موجود ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے بعض اوقات کسی لفظ کے مجرور ہونے کا سبب مجاورت ہوتا ہے لہذا جن قراء نے اسے مجرور پڑھا ہے انہوں نے مجاورت پڑھا ہے نہ کہ اسے واسخو پر عطف کرتے ہوئے مجرور پڑھا۔



## ثانی:

انه معطوف على "بروسكم" لفظا ومعنى ثم نسخ ذلك  
 بوجوب الغسل وهو حكم باق وبه قال جماعة، او يحمل  
 مسح الارجل على بعض الاحوال و هو لبس الخف  
 (الباب في علوم الكتاب جلد ۷، ص ۲۲۷)

اگر چہ لفظ ارجلکم کا عطف لفظا اور معنا بروسکم پر ہے پھر اس  
 مسح کو منسوخ کر دیا گیا اور پاؤں دھونے کا حکم دیا اسی پر علماء  
 کی ایک جماعت کا فتویٰ ہے یا پاؤں پر مسح کرنے کو بعض حالات  
 میں جائز کیا گیا اور وہ حالت موزے پر پہننے کی ہے۔

## ثالث

انها جرت منبهة على الاسراف باستعمال الماء لانها  
 مظنة لصب الماء كثير فعطف على الممسوح  
 یہ جر پانی کے عدم اسراف کی خاطر تنبیہ کے لیے دی گئی ہے  
 کیونکہ پاؤں پر پانی کے کثیر استعمال کا گمان ہوتا ہے پس اس  
 کا عطف مسح کی طرف کر دیا گیا۔

## رابع

انها مجرورة بحرف جر مقدر دل عليه المعنى ويتعلق هذا  
 الحرف بفعل محذوف ايضا يليق بلمحل فيدعى حذف  
 جملة فعلية وحذف حرف جر قالوا وتقديره "وافعلوا  
 بارجلکم غسلًا"  
 (الباب في علوم الكتاب جلد ۷، ص ۲۲۷)

یہ لفظ جر مقدر کی وجہ سے مجرور ہے جو اس معنی پر دلالت کرتا  
 ہے یہ لفظ فعل محذوف کے ساتھ متعلق ہے جو اپنے محل کے  
 ساتھ ملا ہوا ہے پھر جملہ فعلیہ اور حرف جر کو محذوف کیا گیا قراء  
 نے کہا کہ جملہ تقدیر ایوں ہوگا "وافعلوا بارجلکم غسلًا"

## امامیہ کی دلیل ثانی کا جواب:

حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا نبی اکرم ﷺ کے وضو کے طریقہ کو بیان فرماتے ہوئے پاؤں پر مسح کرنا اس بات  
 کی دلیل نہیں کہ ہر حال میں پاؤں پر مسح ہی کیا جائے چاہے موزے پہنے ہوں یا نہ ہوں شرح معانی الآثار کی یہ روایت جو امامیہ  
 کے ہاں مسح کرنے کیلئے حجت ہے۔

عن علي كرم الله وجهه الكريم انه توضا فمسح  
 ظهر الاقدم وقال لولا اني رايت رسول الله ﷺ فعله  
 لكان باطن القدم احق من ظاهره  
 (شرح معاني الآثار، باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة)  
 حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے وضو فرمایا اور قدم  
 کے ظاہری حصہ پر مسح فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اگر میں  
 نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو قدم  
 کے ظاہر کی نسبت اندرونی حصہ اس سے زیادہ (مسح) کا  
 حق رکھتا ہے۔

الجواب:

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی یہ روایت مبارکہ اس بات پر دلیل نہیں کہ آپ علیہ السلام نے ہر حال میں پاؤں  
 مبارک پر مسح فرمایا اور نہ ہی اس روایت میں اس چیز کا ذکر ہے کہ آپ علیہ السلام نے موزے نہیں پہنے لہذا دیکھنا یہ ہے کہ مولا علی  
 کرم اللہ وجہہ الکریم نے ہر حال میں پاؤں مبارک پر مسح فرمایا۔

معمول اول:

عن علی بن ابی طالب

انه صلى الظهر ثم قصد في حوائج الناس في رحبه  
 الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ثم اتى بكوز من ماء  
 فاخذ منه حفنة واحدة فمسح بها وجهه ويديه ورأسه  
 ورجليه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال ان ناسا  
 ليكرهون الشرب قائما وان رسول الله ﷺ صنع وقال  
 هذا وضو من لم يحدث  
 (السنن الكبرى، جلد ۱، ص ۷۵، باب قراءة من قراء وارجلكم)  
 انہوں نے ظہر کی نماز ادا کی اور کوفہ کے ایک کشادہ میدان کی  
 جانب تشریف لے گئے تاکہ لوگوں کی حاجات سن سکیں  
 (آپ وہاں تشریف فرما تھے) کہ عصر کی نماز کا وقت ہو گیا  
 آپ کے پاس پانی کا ایک کوزہ لایا گیا آپ نے اس سے چلو  
 بھر پانی لے کر اپنے ہاتھ، سر، پاؤں پر پھیرا پھر بچا ہوا پانی  
 کھڑے ہو کر پی لیا پھر فرمایا لوگ کھڑے ہو کر پینے کو ناپسند  
 کرتے ہیں آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا پھر آپ نے فرمایا یہ  
 اس شخص کا وضو ہے جو بے وضو نہ ہوا ہو۔

مذکورہ روایت میں ہاتھوں، چہرے اور پاؤں تینوں اعضاء کے مسح کا لفظ استعمال کیا گیا۔ جس سے یہ واضح ہو گیا کہ  
 اہل عرب مسح کا اطلاق دھونے پر بھی کرتے ہیں اس کی مثال پیش کرتے ہوئے مفسر قرآن شیخ شنقیطی المتوفی ۱۳۹۳ھ  
 فرماتے ہیں۔

والعرب تطلق المسح الغسل ايضا وتقول تمسحت بمعنی توضات و مسح المطر الارض غسلها ومسح الله مابك ای غسل عنك الذنوب والاذی، ولا مانع من كون المراد بالمسح فی الارجل هو الغسل (اضواء البیان فی ایضاح القرآن بالقرآن جلد ۲، ص ۱۵)

اہل عرب مسح کا اطلاق دھونے پر بھی کرتے ہیں اور تمہارا یہ کہنا میں نے مسح کر لیا اس معنی میں ہے تم نے وضو کر لیا، بارش نے زمین کا مسح کیا یعنی اسے دھویا اور یہ کہنا کہ اللہ جو کچھ بھی تمہارے پر ہے اسے مسح فرمائیے یعنی اللہ تم سے گناہوں کو دھو ڈالے اور تکلیف دور فرمائے (ان مثالوں کے بعد) پاؤں پر مسح کرنے سے مراد پاؤں دھونے کا معنی لینے میں کوئی بات مانع نہیں ہے کہ اس مسح سے مراد دھونا ہے۔

پتا چلا کہ اہل عرب کے ہاں مسح کا لفظ گیلہا ہاتھ پھیرنے کیلئے ہی نہیں بلکہ دھونے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اور روایت مذکورہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا پاؤں پر مسح کرنا فرض وضو میں نہ تھا بلکہ اہل عرب کے ہاں کھانے پینے کے بعد ہاتھوں اور چہرے کو دھونے کا جو معمول تھا یہ عمل اس ضمن میں تھا اور آپؐ نے خود بھی اسے وضو سے ہی تعبیر فرمایا اور ارشاد فرمایا یہ وضو اس کا ہے جو بے وضو نہ ہوا ہو۔

### معمول ثانی:

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم چونکہ ہمہ دم صحبت سر کا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے فیض یاب رہتے اس لئے صحابہ کرام سرکارِ دو عالم علیہ السلام کے معمولات بھی آپ سے دریافت فرماتے رہتے اور کبھی آپ خود بھی صحابہ کرام سے معمولات مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ذکر فرماتے اسی طرح ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ سے آقا علیہ السلام کے وضو کا حال بیان فرمایا۔

یا ابن عباس الا اتوضا لك كما رایت رسول الله ﷺ اے ابن عباس کیا میں تمہارے سامنے ایسا وضو نہ کروں جیسا میں نے رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کو کرتے دیکھا، میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہو جائیں بے شک ایسا فرمائیں پھر آپ نے طویل حدیث ذکر کرتے ہوئے فرمایا اس کے بعد انہوں نے دونوں ہاتھوں کو ملا کر ایک لپ پانی لیا اور اسے دائیں پاؤں اور اسی طرح بائیں پاؤں پر ڈالا۔

قدّمه اليمنى واليسرى كذلك (شرح معانی الآثار باب فرض الرجلین فی وضو الصلوٰۃ)

روایت بالا میں حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا اصحاب رسول علیہ السلام کے لیے وضو میں پاؤں دھونے کا بیان نہایت واضح ہے اگر ہر حال میں مسح ہی واجب ہوتا تو آپؐ اس عمل کو کیسے ترک فرما سکتے تھے۔

دوسری بات جو اس روایت میں قابل توجہ ہے وہ حضرت ابن عباسؓ کا حضرت مولا علی کرم اللہ جامعین کو اس والہانہ انداز سے جواب دینا ہے جو انداز صحابہ کا رسول کریم علیہ السلام کو جواب دیتے ہوتا تھا حضرت ابن عباسؓ نہ صرف صحابی ہیں بلکہ نبی کریم علیہ السلام کے چچا زاد ہیں جو رشتہ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا آقا علیہ السلام سے ہے وہی ابن عباسؓ کا بھی ہے اور آپ کی علمی جلالت بھی صحابہ کرام پر پوشیدہ نہیں، تفسیر القرآن اور آیات قرانیہ کے فہم میں جو مقام آپ کو حاصل ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے لیکن آپ کی مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے محبت اور عشق فقط اسی لئے ہے کہ آپ جانتے ہیں کہ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو بارگاہ رسالت میں جو مقام حاصل ہے وہ آپ ہی کا حصہ ہے۔

### معمول ثالث:

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا تیسرا معمول پاؤں پر مسح کرنے کا تھا لیکن وہ بھی تب جب آپ نے موزے پہنے ہوتے اس سلسلہ میں آپؐ کی روایت مبارکہ

عن علی قال جعل رسول الله ﷺ ثلاثة ايام وليا ليهن للمسافر وللمقيم يوما وليلة المسح على الخفين (مسند ابی عوانہ باب بیان التوقيت فی المسح علی الخفين) (شرح معانی الآثار باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوة صحیح مسلم باب المسح علی الخفين)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں اور مقيم کے لئے ایک دن اور ایک رات موزوں پر مسح کی اجازت عنایت فرمائی۔

عن علیؓ قال لو كان الدين برای كان باطن القدمين احق بالمسح من ظاهرهما ولكن رایت رسول الله ﷺ مسح ظاهرهما (مصنف ابن ابی شیبہ باب المسح علی القدمین)

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے اگر دین میری رائے سے ہوتا تو پاؤں کو باطنی حصہ ظاہری حصہ کی نسبت مسح کا زیادہ حقدار ہوتا لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو پاؤں کے ظاہری حصہ پر مسح فرماتے ہوئے دیکھا۔

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے مذکورہ بالا معمولات کا خلاصہ یہ ہے کہ وضو میں پاؤں دھونے اور پاؤں پر مسح کرنے کے دونوں عمل آپؐ سے ثابت ہیں موزے کے بنا پاؤں دھونے اور موزوں پر مسح کے عمل آپؐ نے آقا کریم علیہ السلام کے معمول مبارک سے سیکھے اور اصحاب رسول کو بھی ایسا ہی عمل پیش کیا لہذا صرف پاؤں پر مسح کرنے والی روایات کو آپ کی طرف منسوب کرنا درست نہیں ہے۔ علماء متقدمین و متاخرین نے بھی ان ہی دو معمولات کو دو قراءتوں کی صورت میں معمول بہا رکھا اور امام کاسانی نے اس کی مزید وضاحت فرماتے ہوئے تحریر فرمادیا۔

والا مر المطلق لا يقتضى التكرار فيعمل بهما فى اور مطلق حکم تکرار کا تقاضا نہیں کرتا پس اس حکم پر دو مختلف  
الحالتین، فتحمل قراءة النصب على ما اذا كانت حالتوں میں عمل کیا جائے گا، نصب کی قراءۃ پر اس وقت عمل ہو  
الرجلان بادیتین وتحمل قراءة الخفض على ما اذا كانت گا جب پاؤں موزوں کے بنا ہونگے اور جر کی قراءۃ پر اس  
مستور تین بالخفین توفیقاً بین القراء تین وقت جب پاؤں پر موزے پہنے ہوں گے اور یہ دونوں کام دو  
(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع مطلب غسل الرجلین) مختلف قراءتوں کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے کئے جائیں  
گے۔

## باب : ۱۴

## بَابُ فِي نَوْمِ الْجَنْبِ قَبْلَ الْاِغْتِسَالِ سَوْنِ سَبْعِ غَسَلِ كَرْنِ كِ بِيَانِ مِی

127- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو الصَّبَّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَنَامُ جَنْبًا، وَلَا يَمَسُّ مَاءً»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں آپ علیہ السلام آرام فرما لیتے اس حال میں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام حالت جنابت میں ہوتے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پانی کو نہ چھوا ہوتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب فی الجنب نیام قبل ان یغتسل، (۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب الجنب نیام کھیہ لایمس ماء، (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یرید النوم

128- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا شُجَاعُ بْنُ مَخْلَدٍ، وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، قَالَا: حَدَّثَنَا هُشَيْمُ بْنُ بَشِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَنَامُ وَهُوَ جَنْبٌ لَا يَمَسُّ مَاءً»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ آپ علیہ السلام آرام فرما لیتے اس حال میں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام حالت جنابت میں ہوتے اور پانی نہ چھوتے (یعنی غسل نہ کرتے)

تخریج حدیث: شرح معانی الآثار کتاب الطہارۃ، باب الجنب یرید النوم، (۱) موطا امام مالک، کتاب الطہارۃ، باب الرجل تصبیہ الجنابة من اللیل، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یؤخر الغسل، (۳) مصنف عبدالرزاق جلد ۲۸۰، (۴) مسند الطیالسی ص ۱۹۹، (۵) السنن الکبریٰ کتاب الطہارۃ، باب ذکر الخمر الذی ورد فی الجنب

129- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّحْمَنُ بْنُ صَالِحٍ الْأَزْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَأْتِي أَهْلَهُ، ثُمَّ يَنَامُ، وَلَا يَمَسُّ مَاءً»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں آپ علیہ السلام اپنی زوجہ کے پاس (مجامعت کے لئے) تشریف لاتے پھر آرام فرما لیتے اور پانی کو نہ چھوتے۔



## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

130- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ، وَابْنُ مَهْدِيٍّ، وَالْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ، قَالُوا : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ »

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں جب نبی کریم علیہ السلام آرام کرنے کا ارادہ فرماتے حالانکہ آپ علیہ السلام حالت جنابت میں ہوتے (البتہ) (آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام) نماز کے وضو جیسا وضو فرما لیتے۔

تخریج حدیث: (۱) مسند ابی عوانہ، کتاب الطہارۃ، باب ایجاب الوضو علی الجنب، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب فی الجنب یریدون یکل، (۳) سنن ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب من قال، لا ینام الجنب

131- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ « إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ غَسَلَ يَدَيْهِ »

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آرام فرمانے کا ارادہ کرتے حالانکہ آپ حالت جنابت میں ہوتے تو نماز کے وضو جیسا وضو کر لیتے اور جب کھانا کھانے کا ارادہ فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو دھو لیتے۔

وَهَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ طَرِيقُهُ نَاسِخٌ وَمَنْسُوخٌ؛ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ قَوْلَ عَائِشَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ « يَنَامُ وَهُوَ جُنْبٌ، وَلَا يَمَسُّ مَاءً لِلْغُسْلِ وَكَانَ يَتَوَضَّأُ » وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ:

اس حدیث مبارکہ میں ناسخ و منسوخ کو دخل نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا کے قول مبارک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما لیتے اس حال میں کہ آپ حالت جنابت میں ہوتے اور پانی کو نہ چھوتے، اس میں احتمال ہے کہ پانی نہ چھونے سے مراد غسل نہ کرنا ہے (البتہ) آپ وضو فرما لیتے

روایت میں اس بات کی طرف دلالت ہے۔

132۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلْمَانَ، قَالَ: قُرِءَ عَلَى أَحْمَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَرْقِيِّ - وَأَنَا أَسْمَعُ - قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حُدَيْفَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نُسَيْبٍ، عَنْ غُضَيْفٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ، عَنْ غُسلِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: «رُبَّمَا اغْتَسَلَ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ، وَرُبَّمَا نَامَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ»

حضرت غضیف فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا سے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غسل کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ کبھی آپ علیہ السلام آرام فرمانے سے پہلے غسل فرمالتے اور کبھی غسل فرمانے سے پہلے ہی آرام فرمالتے۔

133۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قُرُوخٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عِيَّاضٍ بْنُ جَعْدَبَةَ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا أَحَبُّ أَنْ يَبِيتَ الْمُسْلِمُ وَهُوَ جُنْبٌ، أَخَافُ أَنْ يَمُوتَ فَلَا تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ کوئی مسلمان حالت جنابت میں ہی رات گزارے مجھے اس بات کا خوف ہے وہ فوت ہوگا تو (رحمت کے) فرشتے اس کے پاس حاضر نہ ہوں گے۔

## تحقیق

مذکورہ باب کی چھ احادیث ماسوائے آخری روایت کے تمام کی تمام سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے مروی ہیں۔ اس مضمون کی احادیث صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، شرح معانی الآثار، موطا امام مالک، مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق، مسند امام احمد، مسند ابی داؤد الطیالسی، مسند ابی عوانہ، صحیح ابن خزمہ وغیرہ ایسی کتب میں بھی نقل کی گئی۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت

اگرچہ اس باب میں تعارض تو ہے لیکن نسخ نہیں جس کا ذکر خود مولف نے بھی کر دیا۔ ہر دو طرح کی احادیث درحقیقت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو مختلف معمول مبارک تھے جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت کے لئے رخصت و عزیمت کے طور پر پیش فرمائیں اس کی مزید وضاحت آگے ذکر کی جائے گی سر دست اس باب میں فقہاء کے مسالک ملاحظہ فرمائیں۔

### اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

امام بدرالدین عینیؒ نے عمدۃ القاری اور امام ابن عبدالبرؒ نے التمهید میں ائمہ کا اختلاف نقل فرمایا کہ اہل ظواہر کے ہاں جنبی کے لئے سونے سے قبل وضو کرنا واجب ہے جبکہ جمہور فقہاء اس کے مستحب ہونے کا قول فرماتے ہیں۔ علماء کا ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ جنبی کے لئے جس وضو کا حکم ہے وہ جسم سے نجاست دور کرنا اپنے آلہ تناسل کو اور ہاتھوں کو دھونا ہے نہ کہ نماز والا وضو ہے امام مالکؒ کا ایک قول یہ ہے کہ جنبی سونے سے قبل نماز والا وضو کرے جبکہ آپ کے دوسرے قول کے مطابق اور امام ابو حنیفہؒ، امام سفیان ثوریؒ اور دیگر احناف کے نزدیک جنبی کا وضو کے بغیر ہی ہونے میں کوئی حرج نہیں البتہ اگر وہ وضو کرے تو یہ پسندیدہ عمل ہے۔

(عمدۃ القاری، باب نوم الجنب، کتاب الغسل جلد ۳، ص ۱۵۲، مطبوعہ مصر ۲۰۱۰ء)

## احناف و دیگر ائمہ کے دلائل:

جنبی کے لئے سونے سے قبل وضو یا غسل واجب نہیں بلکہ مستحب ہے جسکی دلیل آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنا معمول مبارک ہے جسے امام ترمذی نے اپنی جامع میں، امام ابن ماجہ نے سنن میں، امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں، امام مالک نے موطا میں، امام عبدالرزاق و ابن ابی شیبہ نے اپنی اپنی مصنف میں، امام بیہقی نے السنن الکبریٰ میں اور امام ابوداؤد الطیالسی نے اپنی مسند میں نقل فرمایا اور آپ علیہ السلام کے ہر دو طرح کے معمولات کے متعلق امام ابن قتیبہ الدینوری المتوفی ۲۷۶ھ فرماتے ہیں۔

ان هذا كله جائز، فمن شاء ان يتوضأ وضوءه للصلاة بعد الجماع ثم ينام ومن شاء غسل يده وذكره ونام، ومن شاء، نام من غير ان لمس ماء غير ان الوضوء افضل وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل هذا مرة ليدل على الفضيلة، وهذا مرة ليدل على رخصة، ويستعمل الناس ذلك، فمن احب ان ياخذ بالافضل اخذ، ومن احب ان ياخذ بالرخصة اخذ۔  
(تاویل مختلف الحدیث ص ۳۱۲، مطبوعہ دار الحدیث مصر ۲۰۰۶)

یہ دونوں طریقہ جائز ہیں بس جو جماع کے بعد نماز والا وضو کرنا چاہے پھر سو جائے اس کی مرضی ہے اور جو صرف اپنے آلہ تناسل اور ہاتھوں کو دھونا چاہے اسکی مرضی ہے اور جو چاہے کہ وہ بغیر پانی کو چھوئے سو جائے اسکی مرضی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ (سونے سے قبل وضو و غسل کا) عمل ایک مرتبہ اس کام کے افضل ہونے پر دلالت کرتا ہے اور (بغیر وضو کے آرام فرمانا) اس کام کی رخصت پر دلالت کرتا ہے پس لوگ جس عمل کو اختیار کرنا چاہیں ان کے لئے اجازت ہے چاہے وہ افضل پر عمل کریں یا عزیمت پر۔

امام ابن قتیبہ کے اس استدلال پر آخر میں حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت جسے غطف بن الحارث سے امام ابوداؤد امام الحاکم، امام احمد بن حنبل اور امام بیہقی نے بھی نقل فرمایا۔ ملاحظہ فرمائیں تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس عمل مبارک کی حکمت واضح ہو جائے۔ حدیث مبارکہ تو طویل ہے لیکن ذیل میں اس کا اتنا ہی حصہ ذکر کیا جا رہا ہے جس میں اس مسئلہ کا بیان ہے۔

عن غطف بن الحارث قال، قلت لعائشة ارايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يغتسل من الجنابة في اول الليل وفي آخره؟ قالت ربما اغتسل في اول الليل، وربما اغتسل في آخره، قلت الله اكبر، الحمد لله الذي جعل في الامر سعة۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یوخر الغسل المستدرک کتاب الطہارۃ، ابواب الغسل من الجنابة مسند امام احمد جلد ۶، ص ۴۷ السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یوخر الغسل)

حضرت غطف بن حارث سے روایت ہے میں نے حضرت عائشہ صدیقہ سے عرض کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ جنابت کا غسل پہلی رات ہی فرما دیتے یا رات کے آخری حصہ میں کرتے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: کبھی آپ ﷺ رات کے پہلے حصہ اور کبھی آخری حصہ میں فرماتے۔ میں نے کہا اللہ اکبر، اس ذات کی تعریف جس نے اپنے حکم میں وسعت رکھی۔

## باب : ۱۵

## بَابُ فِي إِمَامَةِ الْمُتِمِّمِ بِالْمُتَوَضِّئِينَ

### تیمم کرنے والے کی وضو کیے ہوئے کی امامت کے بیان میں

134۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَخْلَدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو زَيْيَادٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَنْصَارِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُؤْمُ الْمُتِمِّمُ الْمُتَوَضِّئِينَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۸۵، (۲) مستدرک جلد ۱ ص ۱۷۷، (۳) سنن دارقطنی جلد ۱ ص ۱۷۸، (۴) سنن ابی داؤد کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۳۲، (۵) السنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۲۲۵

## الْخِلَافَ فِي ذَلِكَ

135۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَزْهَرِ أَحْمَدُ بْنُ الْأَزْهَرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى ابْنَ أَيُّوبَ، يُحَدِّثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: احْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ فَأَشْفَقْتُ أَنْ أَغْتَسِلْتُ أَنْ أَهْلِكَ، فَتِمَّمْتُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے سردیوں کی ایک رات غزوہ ذات سلاسل کے موقع پر جنابت لاحق ہوئی۔ ڈر پیدا ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو میں ہلاک ہو جاؤں گا میں نے تیمم کر لیا۔ پھر اپنے ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھائی اور نبی کریم علیہ السلام کو اس صورتحال سے آگاہ کیا تو آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا اے عمرو تم نے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھا دی حالانکہ تم جنبی تھے۔ میں نے جس وجہ سے غسل ترک کیا تھا وہ نبی کریم علیہ السلام کو بتادی اور عرض کی

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا عَمْرُو، أَصَلَّيْتَ بِأَصْحَابِكَ، وَأَنْتَ جُنُبٌ، فَأَخْبَرْتَهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ: سَمِعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) (النساء 29) فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا

136- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِي قَيْسٍ، مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ، كَانَ عَلَى سَرِيَّةٍ، وَأَنَّهُ أَصَابَهُمْ بَرْدٌ شَدِيدٌ لَمْ يُصِبْهُمْ مِثْلُهُ، فَخَرَجَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ احْتَلَمْتُ الْبَارِحَةَ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ بَرْدًا مِثْلَ هَذَا مَرَّةً عَلَى وُجُوهِكُمْ مِثْلَهُ، فَغَسَلَ مَغَابِنَهُ، وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ فَقَالَ: «

كَيْفَ وَجَدْتُمْ عَمْرًا وَصَحَابَتَهُ لَكُمْ؟» فَأَثْنُوا عَلَيْهِ خَيْرًا، وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى بِنَا وَهُوَ جُنُبٌ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَمْرِو فَسَأَلَهُ، فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، وَبِالَّذِي لَقِيَ مِنَ الْبَرْدِ، وَقَالَ: يَا

حضرت عمرو بن العاص کے غلام ابو قیس روایت کرتے ہیں کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک جنگی مہم پر تھے۔ انہیں اور ان کے ساتھیوں کو شدید سردی نے گھیرا۔ ایسی شدت کی سردی کا (اس سے قبل) انہیں سامنا نہ ہوا تھا آپ نماز صبح کے لئے نکلے تو کہا کہ مجھے گزشتہ شب جنابت لاحق ہوئی ہے لیکن اللہ کی قسم اس سے قبل ایسی شدید سردی میں نے نہ دیکھی ہوگی جو تم پر گزر رہی ہے۔ آپ نے اپنی رانوں کے اندرونی حصہ کو دھویا اور نماز کے لئے وضو کیا۔ پھر انہیں اسی وضو سے نماز پڑھائی جب آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے تو صحابہ سے ان کے متعلق پوچھا کہ تم نے عمرو ابن العاص اور ان کی صحبت کو کیسا پایا۔ ہم نے ان کی تعریف کی پھر عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وآلک وسلم انہوں نے ہمیں حالت جنابت میں ہی نماز پڑھا دی۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت عمرو کی طرف ایک شخص کو بھیجا اور اس واقعہ کے متعلق دریافت فرمایا تو انہوں نے اسے سردی کی شدت کی وجہ سے جو تنگی انہیں ہوئی اس کے متعلق بتایا



رَسُولُ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) (النساء 29): وَلَوْ اغْتَسَلْتُ مِثِّي، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَمْرٍو

اور عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک والک وسلم بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ ”اپنی جانوں کو ہلاکت میں مت ڈالو“ اور اگر میں غسل کر لیتا تو مرجاتا۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت عمرو بن العاص کی اس بات پر ہنسنے لگے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۱۳۲ کتاب الطہارت، (۲) صحیح ابن حبان جلد ۱ ص ۱۴۲، (۳) متدرک جلد ۱ ص ۱۷۷

137- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ شاذَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَلَّى، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ عَلَى جَيْشٍ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَاحْتَلَمَ وَهُوَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ شَدِيدَةِ الْبَرْدِ، فَأَشْفَقَ، فَتَيَمَّمَ وَأَمَّ أَصْحَابَهُ، فَشَكَاهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَأَمَّنَا وَهُوَ جُنُبٌ فَأَخْبَرَهُ عَمْرٍو بِمَا صَنَعَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحْسَنْتَ»

حضرت عبدالرحمن بن جبیر روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام نے حضرت عمرو بن العاص کو ایک لشکر کا امیر مقرر فرمایا جس میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ حضرت ابن العاص کو احتلام ہوا اور وہ سردیوں کی تیغ بستہ رات تھی حضرت عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ مجھے سردی کی شدت نے خوف زدہ ہوا تو میں نے تیمم کر لیا اور صحابہ کی امامت کرائی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول کریم علیہ السلام سے اس بات کی شکایت کی کہ حضرت عمرو بن العاص جنبی تھے اور انہوں نے ہماری امامت کی ہے۔

وَهَذَا الْحَدِيثُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ نَاسِخًا لِلْأَوَّلِ فِي النَّهْيِ عَنْ إِمَامَةِ الْمُتِمِّمِ بِالْمُتَوَضِّئِ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَجُودُ سَنَدًا مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، إِنْ صَحَّ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ النَّهْيُ فِي ذَلِكَ لَا لِضُرُورَةٍ وَقَعَتْ مَعَ وَجُودِ الْمَاءِ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا رُخْصَةً لِعَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ إِذَا لَمْ يَنْهَهُ أَوْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ قِيلَ لَوْ كَانَ رُخْصَةً لَهُ دُونَ غَيْرِهِ لَمْ يَقُلْ لَهُ: «أَحْسَنْتَ»

حضرت عمرو بن العاص نے اپنے حالات آقا علیہ السلام کی بارگاہ میں عرض کیے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم نے اچھا کیا ہے۔ یہ حدیث مبارکہ گزشتہ حکم جو کہ متیمم کی وضو کیے ہوؤں کی امامت کی نہیں میں وارد ہوا ہے اس کی ناسخ ہے۔ یہ حدیث مبارکہ زہری کی روایت سے باعتبار سند جید ہے۔ اگر یہ روایت صحیح ہے تو اس بات کا احتمال ہے کہ یہ ممانعت کی حدیث حالتِ مجبوری کے لیے نہ تھی باوجود اس کے کہ پانی موجود ہے۔ پس اگر

وَيَضْحَكُ فِي وَجْهِهِ وَلَقَالَ لَهُ كَمَا قَالَ لِأَبِي بُرْدَةَ بْنِ  
نِيَارٍ فِي ضَحِيَّتِهِ حَيْثُ قَالَ: عِنْدِي عَنَاقٌ، قَالَ: «ضَحَّ  
بِهَا، وَلَنْ تُجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ غَيْرِكَ» وَكَمَا قَالَ لِلْمُفْطِرِ فِي  
رَمَضَانَ حَيْثُ قَالَ وَقْتُ أَعْطَاهُ التَّمْرَ لِلْكَفَّارَةِ: «كُلْهُ  
أَنْتَ وَعِيَالُكَ» حَيْثُ شَكَا إِلَيْهِ الْفَقْرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

کہنے والا کہے کہ یہ رخصت صرف حضرت عمر و ابن العاص کے  
لیے تھی جب انہیں اس فعل سے منع نہ فرمایا اور نہ ہی (نماز  
کے) لوٹانے کا حکم دیا گیا۔

کہا گیا ہے کہ اگر یہ رخصت صرف ان کے لیے ہوتی کسی اور  
کے لیے نہ ہوتی تو انہیں نہ فرمایا جاتا کہ تم نے اچھا کیا اور آپ  
علیہ السلام، ان کے سامنے نہ مسکراتے۔ اور اسے ضرور ارشاد  
فرماتے جیسے ابو بردہ بن نیار کو قربانی کے جانور (کے متعلق)  
فرمایا۔ جب انہوں نے عرض کی میرے پاس بھیڑ کا بچہ ہے  
آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ اس کی ہی قربانی کر لو اور (البتہ)  
تمہارے سوا کسی کے لیے یہ جائز نہیں اور جیسے رمضان شریف  
کا روزہ توڑنے والے کو ارشاد فرمایا۔ جب اسے کفارے کے  
لیے کھجوریں عطا ہوئیں! اسے تو اور تیرا کنبہ کھا لے۔ جب  
اس نے آپ علیہ السلام کی بارگاہ میں اپنی تنگ دستی کا ذکر کیا۔  
واللہ اعلم۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴ ص ۲۰۳، (۲) مسند الطیالسی، جلد ۱ ص ۶۵، (۳) السنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۲۲۶

## تحقیق

چار احادیث پر مشتمل یہ باب تیمم کرنے والے امام کی اقتدا میں وضو کرنے والے مقتدیوں کی نماز کے متعلق ہے۔ پہلی حدیث کے راوی حضرت عمر بن خطابؓ ہیں جبکہ باقی تین روایات حضرت عمرو بن العاصؓ سے مروی ہیں جو کہ غزوہ ذات سلاسل کے موقع پر پیش آنے والے واقعہ کے پس منظر میں بیان ہوئی ہیں اس باب میں امام ابن شامینؒ نے نسخ کے متعلق احتمال کا قول ذکر کیا جبکہ نسخ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا۔ دو مختلف مسائل کا احاطہ اس باب میں کیا گیا ہے۔

- ۱۔ سردی یا کسی اور خوف کی بناء پر تیمم کیا جاسکتا ہے۔
  - ۲۔ تیمم کرنے والا وضو کرنے والوں کی امامت کروا سکتا ہے۔
- ہر دو طرح کے مسائل کے متعلق فقہاء کے مسالک ملاحظہ فرمائیں۔

## مسئلہ اولی کے متعلق ائمہ کی آراء:

حضرت عطاء ابن ابی رباحؒ اور حضرت حسن بصریؒ کے نزدیک سردی کی وجہ سے غسل کا ترک جائز نہیں اگرچہ اس کی موت واقع ہو جائے ان کا استدلال آیہ قرآنی ”و ان کنتم جنبا فاطہروا“ سے ہے۔

امام مالکؒ اور امام سفیان ثوریؒ نے ایسے شخص کو مریض کے قائم مقام رکھا ہے جسے سردی کی وجہ سے پانی کے استعمال سے بیماری یا موت کا ڈر ہو اور اسے تیمم کی اجازت دی ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک حالت سفر و حضر میں وہ تیمم کر سکتا ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک کسی حالت میں تیمم جائز نہیں۔

امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اگر سردی شدید ہو یا مرض کے بڑھ جانے کا خوف ہو تو اس صورت میں تیمم کرے گا اور

نماز ادا کرے البتہ آپ کے ایک قول کے مطابق اس نماز کی قضاء کرے گا جبکہ آپ کے دوسرے قول کے مطابق اس پر قضاء واجب نہیں۔ لیکن اگر وہ مسافر یا مریض ہے تو وہ تیمم کرے اور نماز ادا کرے اس کی قضا نہیں ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک جسے شدید سردی میں موت کا ڈر ہو تو تیمم کیا جاسکتا ہے البتہ وہ ان نمازوں کا اعادہ کرے گا۔

(معالم السنن جلد ۱ ص ۸۸، شرح فتح القدیر جلد ۱ ص ۷۱، المدونۃ الکبریٰ جلد ۱ ص ۱۶۲، ہدایۃ المجتہد جلد ۱ ص ۱۲۹)

احناف کے نزدیک وہ ان نمازوں کا اعادہ نہیں کرے گا کیونکہ حدیث مذکورہ میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر بن العاصؓ کو نماز کا اعادہ کرنے کا حکم نہیں دیا اگر اعادہ واجب ہوتا تو آپ علیہ السلام انہیں اعادہ کا حکم دیتے۔ یہی قول امام مالکؒ، امام سفیان ثوریؒ اور ابن المنذرؒ رکا ہے۔

(نیل الاوطار جلد ۱ ص ۳۲۳)

حافظ ابن حجرؒ، فتح الباری میں لکھتے ہیں۔

لم یلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمرو افکان ذلک تقریر دالاً علی الجواز وفی جواز التیمم لمن یتوقع استعمال الماء الهلاک، سواء کان لاجل برد او غیرہ، وجواز صلاة التیمم بالمتوضئین (فتح الباری جلد ۱ ص ۴۵۴، دار احیاء التراث العربی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمرو کو ملامت نہیں فرمایا یہ اس بات پر دلیل ہے کہ (سردی کی شدت کی وجہ سے تیمم کر لیا جائے) اگر ہلاک ہونے کا ڈر ہو تو چاہے یہ ڈر سردی کا ہو یا کسی اور کا اور اسی حدیث سے تیمم کرنے والا کا وضو کرنے والوں کی امامت کا جواز بھی ثابت ہے۔

### مسئلہ ثانیہ میں ائمہ کی آراء:

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تیمم کرنے والے کے پیچھے وضو کرنے والوں کی نماز درست ہے۔

امام عبد الوہاب شعرانی نے المیزان کے اندر ائمہ اربعہ کا اتفاق نقل فرمایا۔  
(المیزان، باب التیمم)

صاحب ہدایۃ نے احناف کا مسلک نقل فرماتے ہوئے بیان کیا ہے۔

ویجوز ان یوم المتیمم المتوضئین وهذا عند ابی حنیفہ امام ابو حنیفہ اور قاضی ابو یوسف کے نزدیک تیمم کیے ہوئے وابی یوسفؒ وقال محمد رحمہ اللہ انه لا یجوز لانه امام کی وضو کیے ہوئے مقتدیوں کی امامت جائز ہے امام محمد طہارۃ ضروریۃ الطہارۃ بالماء الاصلیۃ ولہما وانہ فرماتے ہیں یہ جائز نہیں ہے کیونکہ طہارت اصلیہ پانی ہی طہارۃ مطلقہ سے حاصل ہوتی ہے اور یہ طہارت مطلقہ ہے۔

(ہدایۃ کتاب الصلاۃ، باب الامامۃ)

جہاں تک اس باب کی پہلی حدیث کا تعلق ہے جس میں تیمم کرنے والے کو وضو کرنے والوں کی امامت سے منع کیا گیا تو ابن شاہین نے جس سند سے یہ روایت نقل کی اس روایت کے ایک راوی محمد بن عبد الملک الانصاری پر محدثین کا کلام ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ قول امام احمد بن حنبل، کان يضع الحديث

۲۔ قول امام یحییٰ بن معین، کذاب

۳۔ قول امام بخاری، منکر الحديث

۴۔ قول امام ابو حاتم، يضع الحديث ويكذب

۵۔ قول امام نسائی، متروك

(الضعفاء الكبير جلد ۴، ص ۱۰۳، تاریخ ابن معین جلد ۴، ص ۴۱، المیزان جلد ۳، ص ۶۳۱)

البتہ امام دارقطنی و امام بیہقی نے اپنی اپنی سنن کے اندر بھی یہ روایت نقل فرمائی ہیں لیکن امام دارقطنی اس روایت کو نقل فرما کر اس کے دو راویوں الحارث اور الحجاج بن ارطاة کی وجہ سے اس روایت کو اسناد ضعیف قرار دیا ہے۔  
(سنن دارقطنی، کتاب الطہارۃ، باب فی کراہیۃ وامامۃ المتیمم المتوضین)  
اور امام بیہقی نے بھی ان کی اسناد کے متعلق فرمایا۔

وهذا الاسناد لا تقوم به حجة۔ اس اسناد سے دلیل نہیں قائم کی جاسکتی۔

(السنن الکبریٰ کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ من کرہ ذلک)

جبکہ حضرت عمرو ابن العاصؓ والی روایت جس کی اسناد کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں فرمایا، ”اسنادہ قوی“ (جلد ۱، ص ۴۵۴) اس کی اسناد قوی ہیں ان قوی اسناد والی روایات کی موجودگی میں کمزور اسناد سے استدلال درست نہیں لہذا تیمم کرنے والے کے پیچھے وضو کرنے والوں کی نماز درست ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب

## باب: ۱۶

## حَدِيثُ آخِرُ فِي سُورِ الْهَرَّةِ

### بلی کے جھوٹے کے بیان میں

138۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَدْرٍ عَبَّادُ بْنُ الْوَلِيدِ الْغُبَرِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ وَاقِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «طَهُورُ إِنَائِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ سَبْعُ مَرَّاتٍ جَاءَ أُولَاهُنَّ بِالتُّرَابِ، وَالْهَرَّةُ مَرَّةً»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب کتابرتن میں منہ ڈال دے تو تمہارے برتنوں کی پاکی سات مرتبہ دھونے سے پہلی بار مٹی سے اور بلی کے منہ ڈالنے پر ایک مرتبہ دھویا جائے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی کتاب الطہارت، (۲) صحیح ابن خزیمہ کتاب الطہارت، (۳) صحیح ابن حبان کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۱۲، (۴) شرح معانی الآثار جلد ۱ ص ۱۱، (۵) متدرک کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۶۰، (۶) سنن دارقطنی کتاب الطہارت باب سورہ الہرۃ، (۷) السنن الکبریٰ کتاب الطہارت باب سورۃ الہرۃ

## الْخِلَافَ فِي ذَلِكَ

139۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمِّي، قَالَ: أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَمْرُبِهِ الْهَرَّةُ فَيُصْغِي لَهَا الْإِنَاءَ فَتَشْرَبُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس سے بلی گزرتی تو آپ علیہ السلام اس کے لیے (وضو کے) برتن کو ٹیڑھا فرما دیتے بس وہ (اس سے) پیتی پھر آپ علیہ السلام اس کے بچے ہوئے پانی سے وضو فرماتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی کتاب الطہارت باب ماجاء فی سورۃ الہرۃ۔ (۲) سنن دارقطنی کتاب الطہارت باب ماجاء فی سورۃ الہرۃ۔ (۳) شرح معانی الآثار کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۹



140- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، وَزِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ حَارِثَةَ، عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كُنْتُ «أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، وَقَدْ أَصَابَتْ مِنْهُ الْهَرَّةُ قَبْلَ ذَلِكَ»

حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ہی برتن میں سے غسل کرتے تھے جبکہ ہمارے غسل کرنے سے پہلے اس میں بلی نے منہ ڈالا ہوتا تھا۔

وَاحِدٍ، وَقَدْ أَصَابَتْ مِنْهُ الْهَرَّةُ قَبْلَ ذَلِكَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی کتاب الطہارت۔ باب سورۃ الہرۃ، (۲) سنن ابن ماجہ کتاب الطہارت، باب الوضو من سورۃ الہرۃ، (۳) شرح معانی الآثار کتاب الطہارت جلد ۲ ص ۱۹۹

141- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ، عَنْ حَارِثَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَتَطَهَّرُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، قَدْ أَصَابَتْ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْهُ الْهَرَّةُ»

حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ میں نے دیکھا ہے کہ میں اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک ہی برتن سے طہارت حاصل کرتے تھے جس میں ہمارے غسل کرنے سے پہلے بلی نے منہ ڈالا ہوتا تھا۔

142- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَاضِي الشَّامِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكِنْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَجَّاجِ، عَنْ أَبِي يُونُسَ، عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَوَضَّأَ ذَاتَ يَوْمٍ فَجَاءَتْ الْهَرَّةُ فَشَرِبَتْ مِنَ الْإِنَاءِ، فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرِبَ مِنْهُ»

سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک روز وضو فرما رہے تھے ایک بلی آئی اس نے وضو کے برتن سے پانی پیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی باقی پانی سے وضو فرمایا اور نوش بھی فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک جلد ۱ ص ۲۲، (۲) مسند احمد جلد ۵ ص ۳۰۳، (۳) سنن نسائی جلد ۱ ص ۵۵، (۴) کتاب الام جلد ۱ ص ۷۶۔

143- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ ابْنِ مُحَمَّدٍ  
 الْعُسْكِرِيُّ، بِالبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ  
 صَالِحِ الْكَلَاعِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمَةُ  
 بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْعَوْصِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ يَعْنِي  
 عَلِيُّ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ  
 جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ «يَضَعُ الْإِنَاءَ لِلسَّنُورِ فَيَلْغِ فِيهِ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ مِنْ  
 فَضْلِهِ»

تخریج حدیث۔ (۱) تلخیص الخیر، جلد ۱، ص ۴۲۔ (۲) نیل الاوطار، جلد ۱، ص ۴۴

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بلی کے لئے پانی کا برتن رکھا۔  
 اس نے اس میں منہ ڈالا پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس  
 کے بچے ہوئے پانی سے وضو فرمایا۔

## تحقیق

چھ احادیث پر مشتمل یہ باب حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایات کا مجموعہ ہے جن میں سے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت جابرؓ کی ایک ایک اور باقی چار روایات سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی ہیں باب کی پہلی حدیث میں بلی کے جھوٹے برتن کو ایک مرتبہ اور کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا بیان ہے۔ اس باب کی احادیث دیگر جن کتب احادیث میں ہے انہیں احادیث کی تخریج میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔  
ان دو جانوروں کے جھوٹے کتے متعلق مذاہب ملاحظہ فرمائیں۔

کتے کے جھوٹے پر آراء:

کتے کے جھوٹے کتے متعلق تمام ائمہ کا نجس ہونے پر اتفاق ہے۔ البتہ جس برتن میں منہ ڈالے اس کے دھونے کے لئے عدد میں پراختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس، عروہ بن زبیر، محمد بن سیرین، طاؤس، عمرو بن دینار، اوزاعی، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اسحاق، ابو ثور، ابو عبیدر رحمہم اللہ وغیرہ کا قول ہے کہ اس برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے۔  
(نیل الاوطار جلد ۱، ص ۴۴)

امام نوویؒ فرماتے ہیں:

وجوب غسل نجاسة ولو غ الكلب سبع مرات، وهذا جس برتن میں کتے نے منہ ڈالا ہو اسے سات مرتبہ دھویا  
مذہبنا ومذہب مالک والجماعہ  
(شرح صحیح مسلم جلد ۳، ص ۱۸۵، شرح سنن ابی داؤد الامام عینی جلد ۱، ص ۱۰۶)

بعض کے نزدیک سات مرتبہ پانی سے اور آٹھویں مرتبہ مٹی سے جبکہ جمہور کے نزدیک مٹی سمیت سات مرتبہ دھویا جائے، کتے کے جھوٹے کتے متعلق امام مالکؒ کا ایک قول یہ ہے کہ وہ پاک ہے۔  
(حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر جلد ۱، ص ۳۴، ص ۸۳)

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونا کافی ہے۔

وقال ابو حنیفہ رحمہ اللہ یکفی غسلہ ثلاث مرات امام صاحب تین مرتبہ دھونے کا قول کیوں فرماتے ہیں اس کا (شرح صحیح مسلم نووی جلد ۳، ص ۱۸۵) بیان آگے چل کر کیا جائے گا۔

ذیل میں بلی کے جھوٹے کے متعلق مذاہب ملاحظہ کریں۔

### بلی کے جھوٹے کے متعلق آراء:

حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ، حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریمؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت عائشہؓ اور ابو قتادہؓ کے مطابق بلی کا جھوٹا پاک ہے۔

اسی طرح تابعین میں سے اہل حجاز و اہل عراق کے نزدیک اس کا جھوٹا پاک ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت حسن بصریؓ کے ہاں اس کا جھوٹا مکروہ ہے حتیٰ کہ حضرت عطاءؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ ان الھر کا کلب، بلی نجاست میں کتے کی طرح ہے اس کے جھوٹے برتن کو بھی سات مرتبہ دھویا جائے، البتہ حضرت ابو ہریرہؓ کی دیگر روایات اس سے مختلف بھی ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک بلی کا جھوٹا مکروہ ہے البتہ دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کا جھوٹا پاک ہے، امام قاضی ابو یوسف اور امام محمدؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔

(شرح صحیح مسلم نووی، شرح معانی الآثار جلد ۱، باب سور الھر)

### کتے کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے پر امام اعظم ابو حنیفہؒ کے دلائل:

دیگر ائمہ کرام کے نزدیک اس برتن کا سات مرتبہ دھونا واجب ہے کیونکہ احادیث مبارکہ میں سات مرتبہ دھونے کا حکم ہے۔

احناف کے نزدیک برتن کو سات مرتبہ دھونا لازم نہیں نجاست کا ازالہ ضروری ہے اگرچہ وہ اس سے کم ہی کسی عدد پر ہو جائے کیونکہ اس باب میں جھوٹے برتن کو دھونے کیلئے سات کا عدد ہی نہیں بیان ہوا بلکہ روایات اس سے مختلف بھی ہیں:-

## اَوَّلُ:

عن عبد الله بن مفضل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوا سبع مرات، والثامنة عفروه في التراب قال دارقطني صحيح (صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، مسند ابی عوانۃ جلد ۱ ص ۲۰۸، سنن دارمی، کتاب الطہارۃ، سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، سنن دارقطني، کتاب الطہارۃ، باب ولوغ الکلب فی الاناء)

حضرت عبد اللہ بن مفضلؒ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کتا کسی برتن میں منہ ڈالے تو اسے سات مرتبہ دھواور آٹھویں مرتبہ مٹی سے رگڑو۔

## دوئم:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات، قال دارقطني صحيح (سنن دارقطني، کتاب الطہارۃ، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منہ ڈالے تو اسے سات مرتبہ دھولو۔ دارقطني نے کہا یہ روایت صحیح ہے۔

## سوئم:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الکلب یلغ فی الاناء انہ یغسلہ ثلاثا و خمسا او سبعا (سنن دارقطني، کتاب الطہارۃ)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ کہتے کہ جھوٹے برتن کو تین مرتبہ، پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ دھونے کا حکم ارشاد فرمایا۔

## چہارم:

عن ابی ہریرۃ انہ کان اذا ولغ الکلب فی الاناء اھراقہ وغسلہ ثلاث مرات (سنن دارقطني، کتاب الطہارۃ)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب کتے نے برتن میں منہ ڈالا تو اس برتن کو انڈیل دو اور اسے تین مرتبہ دھو۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ باب سور الکلب)

مذکورہ بالا روایات کی روشنی میں سمجھا جاسکتا ہے کہ اس نجاست کے ازالہ کے لئے عدد کا تعین نہیں ہے بلکہ ازالہ ہی اصل ہے جس کے لئے کم سے کم مقدار میں پانی بھی استعمال ہو جائے تو مقصد حاصل ہو جاتا ہے لیکن اگر سات کا عدد ہی واجب ہے تو مذکورہ احادیث میں سے آٹھ مرتبہ دھونے والی روایت بھی صحیح ہے جس کے مطابق عدد سات نہیں بلکہ آٹھ کا ہونا چاہیے لیکن یہاں مقصد عدد کا پورا کرنا نہیں بلکہ نجاست سے پاکی حاصل کرنا ہے اسی لئے امام طحاوی علیہ الرحمہ نے اس پر دلیل دیتے ہوئے

فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے صحابہ کرام کو حکم ارشاد فرمایا:

اذا قام احدكم من الليل فلا يدخل يده في الاناء حتى يفرغ عليها مرتين او ثلثا فانه لا يدري احدكم اين باتت يده (شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ)

جب تم میں سے کوئی رات کو اٹھے تو اپنے ہاتھوں کو اس وقت تک برتن میں نہ ڈالے جب تک دو یا تین مرتبہ نہ دھو لے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھوں نے رات کہاں گزاری۔

یہ حکم اس لئے تھا کہ وہ نہیں جانتے کہ رات کو ان کا ہاتھ بدن کے کسی حصہ پر لگا ہو، ان کے ہاتھ شرمگاہ کو لگے ہوں اور پسینے کی وجہ سے ان کے ہاتھ ناپاک ہو جائیں تو نبی کریم علیہ السلام نے ان کو تین بار دھونے کا حکم فرمایا حالانکہ یہ سب غلیظ نجاستیں ہیں اگر یہ غلیظ نجاستیں صرف دو یا تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتی ہیں تو اس سے کم درجے کی نجاستیں بھی اتنی مقدار میں دھونے سے پاک ہو سکتی ہیں۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سور الکلب)

امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ بھی امام دارقطنی کی احادیث سے استدلال کرتے ہوئے امام تقی الدین رحمہ اللہ کا قول نقل فرماتے ہیں

ووجه الاستدلال بحديث الدارقطني انه عليه السلام خير فيما زاد على الثلاث والتخير ينافي الوجوب وما ورد من الامر فيه محمول على النذب (شرح سنن ابی داؤد جلد ۱، ص ۱۰۶، دارالکتب العلمیۃ مطبوعہ ص ۲۰۰۷)

امام دارقطنی کی روایت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ آپ علیہ السلام کا دھونے کے معاملے میں تین کے عدد سے زیادہ کا اختیار دینا اس عدد کے تعین کے وجوب کی نفی کرتا ہے اور روایات میں جو صیغہ امر عدد کے معاملے میں آیا ہے وہ استحباب پر محمول ہے۔

پھر سات کا عدد بیان فرمانے کی وجہ بھی بیان فرماتے ہیں

انها محمولة على ابتداء الاسلام قلعا لهم عما افوه من مخالطة الكلاب فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا القول للتغليظ عليهم، ولهذا امر بقتل الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وفي كل كلب الغنم كما روى في البخاري مثله (السنن ابی داؤد جلد ۱، ص ۱۰۶)

اس ممانعت کو ابتداء اسلام میں کتوں کے ساتھ مخالطت کے سبب ان کی نجاست کو جڑ سے ختم کرنے پر محمول کیا جائے گا۔ آپ ﷺ نے یہ ارشاد اسی تغلیظ کے لیے فرمایا اور اسی سبب ان کے قتل کا بھی حکم فرمایا۔ پھر آپ نے شکاری اور رکھوالی کے کتے کے لیے رخصت عطا فرمائی جیسا کہ بخاری میں روایت ہے۔



چنانچہ آپ کے اس معمول مبارک کو ابتداء اسلام پر معمول کیا جائے گا جبکہ بعد میں آپ علیہ السلام نے اس معاملے میں نرمی فرمادی لہذا اسی لئے امام طحاویؒ نے سات مرتبہ دھونے کے عمل کو منسوخ قرار دیا۔

وَقَدَرُوا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مَا ذَكَرْنَا ثَبِتَ بِذَلِكَ نَسْخَ السَّبْعِ تَحْقِيقُ نَبِيَّ كَرِيمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ رَوَايَتَ كَرْدَةِ أَحَادِيثَ جَنِّ كَاهِمٍ (شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سور الکلب)

نے ذکر کیا ان سے سات مرتبہ دھونے کا عمل منسوخ ہو گیا۔

### بلی کے جھوٹے کے مکروہ ہونے پر احناف کے دلائل:

بلی چونکہ اپنا شکار نیچے سے کرتی ہے اور یہی وہ علت ہے جس کے سبب نیچے سے شکار کرنے والے جانوروں کا گوشت حرام ہے اور ان کا جھوٹا نجس ہے البتہ بلی ایسا جانور ہے جس کا گھروں میں آنا جانا اور برتنوں میں منہ مارنا عام ہے اسی سبب اس کی نجاست کو ساقط کر دیا گیا جیسا کہ امام بدر الدین عینیؒ فرماتے ہیں۔

فَيَكُونُ حَكْمُ الْهَرِّ كَحَكْمِ السَّبَاعِ فِي النِّجَاسَةِ وَلَكِنَّ النِّجَاسَةَ سَقَطَتْ بِعِلَّةِ الطَّوَافِ فَانْتَقَتِ النِّجَاسَةَ وَبَقِيَ الْكَرَاهَةُ عَمَلٌ بِالْحَدِيثَيْنِ (شرح ابوداؤد، جلد ۱، ص ۱۱۲)

نجات کے معاملے میں بلی کا حکم بھی باقی درندوں کی طرح ہے لیکن اس کی نجاست اس کے گھروں میں آنے جانے کی علت کے سبب ساقط ہو گئی ہے پس نجات کا حکم اٹھ جانے کے سبب باقی دو حدیثوں کی وجہ سے اس کی کراہیت باقی رہے گی۔

اس کی نجاست کے ارتفاع پر حدیث مبارکہ جسے امام ابن خزیمہؒ نے نقل فرمایا:

ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انها ليست رسول الله ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلی نجس نہیں ہے کیونکہ یہ بنجس انها کبعض اهل البيت، (صحیح ابن خزیمہ، جلد ۱، ص ۵۲)

گھروں میں رہنے والوں کی طرح ہے۔

اس کی نجاست کا حکم تو آپ علیہ السلام نے خود ختم فرمادیا لیکن ارتفاع نجاست سے ارتفاع کراہیت لازم نہیں آتی، امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک بلی کے جھوٹے کا حکم مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی، البتہ اس کی کراہیت کی علت میں احناف میں اختلاف ہے۔ امام طحاویؒ کے نزدیک اس کی کراہیت کا سبب اس کے گوشت کا حرام ہونا ہے کیونکہ یہ بھی درندوں میں شمار کی جاتی ہے۔ اب جبکہ یہ واضح ہو گیا کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک بلی کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے اس پانی سے وضو کے متعلق بھی امام صاحب کا قول ملاحظہ فرمائیں۔

قال ابو حنيفة: غيره احب الى منه وان توضع به اجزاء امام ابو حنيفة نے فرمایا: (بلی کے جھوٹے) پانی کے علاوہ وان شربه فلا باس به دوسرے پانی سے وضو کرنا اولیٰ ہے اور اگر اس پانی سے وضو کر لیا جائے تو جائز ہے اور اس کے پینے میں کوئی حرج نہیں۔ (کتاب الاثار ص ۱۵۸)

گویہ امام صاحب کے ہاں بھی اس کا جھوٹا نجس یا ایسا ناپاک نہیں جو طہارت کے حصول سے مانع ہو یا جس کے پینے سے آپ نے منع فرمادیا ہو۔ الغرض اس باب میں آپ کا فتویٰ ترک اولیٰ کا ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس کراہیہ کی دو وجوہات بیان فرمائیں۔

اول:

حضرت ابو ہریرہ سے مروی وہ روایت جن میں بلی کے جھوٹے کے متعلق درجہ ذیل الفاظ آئے ہیں۔

1- اذا ولغ الهر في الاناء فاهرقه، واغسله مرة (شرح معانی الآثار، سنن دارقطنی کتاب الطہارۃ، باب سور الھر) جب بلی برتن میں منہ ڈالے تو اسے انڈیل دو اور اسے ایک مرتبہ دھو۔

2- عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طهور الاناء اذا ولغ فيه الكلب يغسل سبع مرات الاولى بالتراب والهرمرة او مرتين (شرح معانی الآثار، کتاب الطہارۃ، باب سور الھر، سنن دارقطنی کتاب الطہارۃ، باب سور الھر) رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس برتن میں کتا منہ ڈالے اسے سات مرتبہ دھو پہلی مرتبہ مٹی سے اور جس برتن میں بلی منہ ڈالے اسے ایک یا دو مرتبہ دھو۔

3- عن ابی ہریرہؓ اذا ولغ السنور في الاناء غسل سبع مرات (سنن دارقطنی) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے جب بلی برتن میں منہ ڈالے تو اسے سات مرتبہ دھو۔

4- عن ابی ہریرہؓ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم يغسل الاناء من الھر كما يغسل من الكلب (السنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۲۴۷، سنن دارقطنی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس برتن میں بلی منہ ڈالے اسے ایسے دھو جیسے کتے کے جھوٹے برتن کو دھوتے ہیں۔

مذکورہ روایات بھی اسی ترتیب کی ہیں جو ترتیب آپ نے کتے کے جھوٹے کے بیان میں ملاحظہ کی اسی لئے احناف کے ہاں اگرچہ بلی کے جھوٹے کے معاملے میں استعمال کی اجازت ہونے کے باوجود یہ احادیث احتیاط اور ترک اولیٰ کے لئے دلیل ہیں اور پھر بعض احناف کے نزدیک تو یہ احادیث پہلی والی احادیث کی ناسخ ہیں جیسا کہ امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وقال بعض اصحابنا: ان حديث الطواف محمول ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے بلی کے گھروں میں آنے ماقبل التحريم فحينئذ يكون هذا الحديث منسوخا فلم جانے والی روایت اس کے جھوٹے کی حرمت نازل ہونے سے پہلے کی ہے پس اس صورت میں پہلی والی حدیث منسوخ ہو جائے گی اور صرف دوسری حدیث قابل عمل ہوگی۔

(شرح سنن ابی داؤد، جلد ۱، ص ۱۱۲، دارالکتب العلمیہ ص ۲۰۰۷)

دوسری:

امام طحاوی رحمہ اللہ نے بلی کے جھوٹے کی کرہیہ کی دوسری وجہ بیان فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ گوشت کی چار قسمیں ہیں۔

۱۔ حلال جانوروں کا گوشت جیسے اونٹ، گائے، بکری، چونکہ ان کا گوشت پاک ہے لہذا ان کا جھوٹا بھی پاک ہے۔

۲۔ ایسا گوشت جو پاک تو ہے لیکن کھایا نہیں جاتا جیسے انسانی گوشت، اب گوشت پاک ہونے کی وجہ سے انسان کا جھوٹا بھی پاک ہے، چاہے انسان، مسلمان ہو یا غیر مسلم۔

۳۔ حرام جانوروں کا گوشت جیسے خنزیر، کتا وغیرہ، ان کا گوشت ناپاک ہے لہذا ان کا جھوٹا بھی ناپاک ہے۔

۴۔ ایسے درندے جو دانتوں سے اور پنچے سے شکار کرتے ہیں ان کا گوشت بھی حرام و ناپاک ہے، بلی بھی ایسے جانوروں میں شامل ہے لہذا ان کے جھوٹے کا حکم وہی ہوگا جو ان کے گوشت کا ہے کیونکہ برتن ان مکروہ گوشت والے جانوروں کے منہ کے ساتھ لگا تو اس کا حکم بھی وہی ہوگا یعنی ان کا جھوٹا مکروہ ہو جائے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ بلی کا جھوٹا مکروہ ہے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہی قول ہے۔

(شرح معانی الآثار کتاب الطہارۃ باب سور اللہ)

کتے کے جھوٹے کو مٹی سے دھونے کی حکمت

آپ ﷺ کے ارشاد کے مطابق کتے کے جھوٹے کو ایک مرتبہ مٹی سے بھی صاف کیا جائے۔ قول رسول ﷺ پر ایک جرمن ڈاکٹر کرخ نے تحقیق کی اور وہ اس راز کو پا کر حیران رہ گیا کہ صدیوں پہلے اس مرض سے نجات کے لیے نہایت سہل علاج بتانے والی ہستی ان بیماریوں کے تریاق سے کیسے باخبر تھی۔ وہ لکھتا ہے کہ کتے کے جھوٹے سے پیدا شدہ بیماری کا علاج نوشادر میں ہے لیکن پیغمبر اسلام نے نوشادر کے استعمال کا ذکر کیوں نہ فرمایا کیونکہ نوشادر ہر جگہ آسانی سے دستیاب نہیں ہوتی یہ مٹی میں موجود ہوتی ہے اور مٹی ہر جگہ با آسانی میسر آ جاتی ہے اس انکشاف کے بعد میں مسلمانوں کے عظیم الشان نبی (ﷺ) کی خاص طور پر قدر و منزلت کرتا ہوں۔

(ملخص از کتاب سنت نبوی اور جدید سائنس، جلد ۱، ص ۲۸۰)

## باب : ۷۱

## بَابُ الْوُضُوءِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ دوبارہ جماع سے قبل وضو کے بیان میں

144۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْفُضَيْلُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْجَحْدَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلُهُ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (جماع) کے لئے آئے پھر دوبارہ جماع کرنا چاہے تو وضو کر لے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب الحیض، (۲) مسند احمد جلد ۳ ص ۲۸، (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارت، باب الوضو لمن اراد ان يعود۔ (۴) جامع ترمذی کتاب الطہارت (۵) سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۲۰۵۔ (۶) مسند ابی عوانہ۔ جلد ۱ ص ۲۰۲۔ (۷) صحیح ابن حبان جلد ۱ ص ۱۲۔

145۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ شُعْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ بْنِ خَالِدٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا عَادَ تَوَضَّأَ»

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب کوئی شخص اپنی زوجہ سے دوبارہ وطی کا ارادہ کرے تو پہلے وضو کر لے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۰۹۔

146۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ قُحْطَبَةَ الْعُقَيْلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ سُفْيَانُ، وَلَا أَعْلَمُ قَدْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ الْعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ» يَعْنِي الرَّجُلُ يَأْتِي امْرَأَتَهُ

حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا سوائے اس کے کہ سند نبی علیہ السلام تک متصل ہے آپ علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی زوجہ کے پاس وطی کے لئے دوبارہ آنا چاہے تو اسے چاہئے کہ وضو کرے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی، کتاب الطہارت، باب الجنب اذا اراد ان يعود۔ (۲) تلخیص الحیبر، جلد ۱، ص ۱۲۔

## الْخِلَافَ فِي ذَلِكَ

147۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ،  
 قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ جَبَلَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
 مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، عَنْ  
 مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، وَأَبِي حَنِيفَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ  
 الْهَمْدَانِيِّ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ:  
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يُجَامِعُ، ثُمَّ  
 يَعُودُ وَلَا يَتَوَضَّأُ، وَيَنَامُ وَلَا يَغْتَسِلُ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۲۷۔

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم بستی فرماتے پھر دوبارہ ہم بستی کے  
 لئے تشریف لاتے تو وضو نہ فرماتے اس کے بعد سو جاتے اور  
 غسل نہ فرماتے۔

## تحقیق

چار احادیث پر مشتمل یہ باب ایک بار جماع کے بعد دوبارہ جماع سے پہلے وضو کے بیان میں ہے جن احادیث میں وضو کا حکم آیا ہے ان کے راوی حضرت ابوسعید خدریؓ جبکہ جس حدیث مبارکہ میں اس سے رخصت کا بیان ہے وہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے مروی ہے۔ صحاح ستہ میں سے مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے یہ روایات نقل فرمائیں۔ ان کے علاوہ ابن حبان اور ابن خزیمہ نے صحیح، حاکم نے مستدرک، طیالسی، امام احمد و ابوعوانہ نے مسند، اور طحاوی نے معانی الآثار میں یہ روایات نقل فرمائیں۔

فقہاء کے نزدیک اس باب کی متعارض احادیث میں ناسخ یا منسوخ کا وقوع تو نہیں البتہ یہ دونوں آپ ﷺ کے دو مختلف معمولات ہیں جو آپ علیہ السلام نے دو مختلف اوقات میں امت کی آسانی کے لئے صادر فرمائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ان معمولات کا ذکر الگ صفحات میں کیا جائے گا، ذیل میں ائمہ کے مسالک ملاحظہ فرمائیں۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں۔

ولا خلاف عندنا ان هذا الوضوء ليس بواجب وبهذا قال مالك والجمهور وذهب ابن حبيب من اصحاب مالك الى وجوبه وهو مذهب داؤد ظاهري والمراد بالوضوء وضوء الصلوة الكامل (شرح صحيح مسلم نووی باب الحیض، باب جواز نوم الجنب۔)

ہمارے نزدیک اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ وضو واجب نہیں ہے۔ اور یہی امام مالک اور جمہور ائمہ کا قول ہے اور امام مالک کے ساتھیوں میں سے ابن حبيب کے نزدیک یہ واجب ہے یہی داؤد ظاہری کا مذہب ہے اور ان کے نزدیک اس وضو سے مراد نماز والا وضو ہے۔

## اس باب میں نبی کریم علیہ السلام کا معمول مبارک

اس سے قبل باب نوم الجنب قبل الاغتسال کے اندر بھی آپ علیہ السلام کا معمول مبارک ذکر فرمایا گیا کہ آپ علیہ السلام کبھی غسل سے پہلے ہی آرام فرما ہو جاتے باب ہذا میں آپ علیہ السلام کا دوسرا معمول مبارک بھی ذکر ہوا کہ آپ علیہ السلام اپنی



ازواج سے ہمبستری فرماتے ہوئے کبھی درمیان میں غسل فرمالیتے اور کبھی صرف وضو فرماتے اور آپ علیہ السلام کا یہ وضو فرمانا وضو کے واجب ہونے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ محض نشاط حاصل کرنے کے لئے ہوتا تھا جیسا کہ امام نووی نے بھی تحریر فرمایا کہ جماع سے غسل کا واجب ہونا تو ثابت ہے لیکن اسے تاخیر سے کرنے کی رخصت پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے جنہی آدمی محض ہاتھوں کو دھو کر اور استنجا کر کے کھاپی سکتا ہے اس کا وجود اگرچہ ناپاک ہے لیکن اس کا پسینہ نجس نہیں اور آپ علیہ السلام بھی جو وضو فرماتے تو شرعی وضو نہیں بلکہ لغوی وضو ہوتا یعنی صرف ہاتھوں اور شرمگاہ کو دھوتے۔

(شرح مسلم نووی کتاب الحيض، باب نوم الحجب)

جماع کے بعد دوبارہ جماع سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو طرح کے معمولات محدثین نے نقل فرمائے۔

اول:

تمام ازواج سے ایک ہی رات میں صرف ایک ہی غسل سے ہم بستری فرمانا:

عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد (صحیح مسلم، کتاب الحيض)

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی غسل سے تمام ازواج کے ساتھ ہم بستری فرمالیتے۔

دوئم:

ہر زوجہ کے پاس جانے سے قبل غسل فرمانا:

عن ابی رافع انه صلى الله عليه وآله وسلم طاف على نسائه ذات ليلة يغتسل عند هذه وعند هذه قيل يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الك وسلم الا تجعله غسلا واحدا؟ فقال هذا اذكى و اطيب و اطهر

حضرت ابورافع سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک ہی رات میں اپنی تمام ازواج کے پاس (جماع کے لیے) تشریف لے جاتے اور ہر ایک کے ہاں جانے سے قبل غسل فرماتے۔ آپ سے عرض کی گئی کہ آپ ایک ہی غسل نہیں فرماتے تھے؟ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: یہ عمل نہایت ہی طہارت و پاکیزگی والا ہے۔

الغرض یہ دونوں معمول آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں یا تو دوبارہ جماع سے پہلے غسل کر لیا جائے جو کہ طہارت و پاکیزگی کے لئے بہتر ہے یا پھر درمیان میں صرف وضو کیا جائے جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معمول مبارک صرف جسم و ہاتھوں کو پاک کرنے کیلئے ہے۔

## باب : ۱۸

## بَابُ فِي الْمَسْحِ بِالْمِنْدِيلِ وضوء کے بعد تولیہ استعمال کرنے کے بیان میں

148۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يَكُنْ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمِنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ، وَلَا أَبُو بَكْرٍ، وَلَا عُمَرُ، وَلَا ابْنُ مَسْعُودٍ» وَكَرِهَ ذَلِكَ مِنَ الصَّحَابَةِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرٌ وَمَنْ التَّابِعِينَ إِبْرَاهِيمُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ، وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، وَعَطَاءٌ، وَمُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ، وَالحَكَمُ، وَقَتَادَةُ، وَحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضوء کے بعد چہرے کو تولیے سے نہ پونچھتے اور نہ ہی حضرت ابوبکر صدیق حضرت عمر فاروق حضرت مولا علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایسا کرتے اور جو صحابہ کرام اس عمل کو ناپسند کرتے تھے اس میں حضرت ابن عباس اور حضرت جابر شامل ہیں۔ اور تابعین سے ابراہیم، محمد بن سیرین، سعید بن جبیر، سعید ابن المسیب، ابن ابی لیلیٰ، ابو العالیہ، محمد بن علی، عطاء، مسلم بن یسار، حکم، قتادہ اور حسن بن صالح شامل ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) تلخیص الجیر، جلد ۱ ص ۱۰۸۔ (۲) الدلیل الاوطار جلد ۱ ص ۲۲۱

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

149۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ الْحَرْبِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى، قَالَا: حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ خَارِجَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَشْدِينُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ نَسِيٍّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ»

حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں جب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام وضو فرماتے تو کپڑے کے ایک کنارے سے اپنے چہرے کو پونچھتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی۔ کتاب الطہارت۔ باب المندیل بعد الوضوء۔ (۲) السنن الکبریٰ کتاب الطہارت۔ باب طہارة الماء المستعمل۔ (۳) نصب الراية جلد ۱ ص ۱۰۸

150- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَابٍ، عَنْ أَبِي مُعَاذٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ خِرْقَةٌ يَتَنَشَّفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ «وَكَانَ يَمْسَحُ بِالْمِنْدِيلِ: عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، وَكَذَلِكَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ، وَكَذَلِكَ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: لَا بَأْسَ بِالْمِنْدِيلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ وَكَانَ مِنَ التَّابِعِينَ: عَلْقَمَةُ، وَالْأَسْوَدُ، وَمَسْرُوقٌ، وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ، وَابْنُ سِيرِينَ، وَمُوسَى بْنُ طَلْحَةَ، وَخَيْثَمَةُ، وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَالرَّبِيعُ بْنُ عَمِيلَةَ، وَأَبُو الْأَحْوَصِ وَالشَّعْبِيُّ، وَبَشِيرُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ، وَسَالِمُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ، وَبَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيُّ، وَجَابِرُ بْنُ زَيْدٍ، وَالضَّحَّاكُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ، وَأَبُو صَالِحٍ، وَمَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ، وَابْنُ مُحَيْرِيزٍ، وَمَكْحُولٌ، وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَأَبُو عُثْمَانَ، وَأَبُو الْأَشْعَثِ، وَالْحَكَمُ، وَحَمَّادُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ، وَعَطَاءُ بْنُ سَالِمٍ، وَالزُّهْرِيُّ، وَحَمِيدُ الطَّوِيلِ، وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ كَانَ هَؤُلَاءِ لَا يَرُونَ فِي الْمَسْحِ بِالْمِنْدِيلِ بَأْسًا

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ایک کپڑا رکھا ہوتا تھا جس سے آپ علیہ السلام وضو کے بعد بدن مبارک پونچھتے اور حضرت عثمان بن عفان اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو لیے سے بدن پونچھتے تھے اور اسی طرح حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہ کرتے اور اسے ہی حضرت ابن عمر اور حضرت عبدالرحمن بن یزید الانصاری بھی فرماتے حضرت جابر بن عبد اللہ کا قول ہے کہ وضو کے بعد تو لیے کے استعمال میں کوئی حرج نہیں اور تابعین میں سے علقمہ، الاسود، ومسروق، الحسن البصری، ابن سیرین، موسیٰ بن طلحہ، خيثمة، أبو جعفر، الربيع بن عميلة، أبو الأحوص الشعبي، بشير بن أبي سعيد، سالم بن أبي الجعد، بكر بن عبد الله المزني، جابر بن زيد، الضحاک عبد اللہ بن الحارث، أبو صال ميمون بن مهران، ابن محيريز، مكحول، عمر بن عبد العزيز، أبو عثمان، أبو الأشعث، الحكم، حماد، محمد بن المنكدر، عطاء بن سالم، الزهري، حميد الطويل، سفيان الثوري، مالک بن انس الأوزاعي، احمد بن حنبل یہ تمام حضرات تولیہ کے استعمال میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

## تحقیق

محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس باب میں تین احادیث نقل فرمائیں اور ساتھ ہی صحابہ و تابعین کا عمل بھی ذکر فرما دیا۔ اس باب میں علماء کے پانچ اقوال ہیں جنہیں امام نوویؒ نے بیان فرمایا۔

اول: الشہرہا ان المستحب ترکہ ولا یقال فعلہ مکروہ  
ان میں سے مشہور قول یہ ہے کہ اس کا استعمال نہ کرنا مستحب ہے۔ البتہ اس کا استعمال مکروہ نہیں۔

ثانی: انہ مکروہ  
اس کا استعمال مکروہ ہے۔

ثالث: انہ مباح یستوی فعلہ وترکہ  
اس کا استعمال کرنا یا نہ کرنا مباح ہے۔

رابع: انہ مستحب لما فیہ من الاحتراز  
جب بدن سے میل اتارنا مقصود ہو تو اس کا استعمال مستحب ہے۔

خامس: یکرہ فی الصيف دون الشتاء  
عن الاوساخ  
گر میوں میں اس کا استعمال مکروہ ہے سردیوں میں نہیں۔

صحابہ کرام سے اس باب میں تین طرح کے قول ثابت ہیں امام نوویؒ فرماتے ہیں۔

احدها: انہ لا باس فی الوضوء والغسل وهو قول انس بن مالک، والثوری  
پہلا قول یہ ہے کہ وضو اور غسل میں اس کے استعمال پر کوئی حرج نہیں یہ قول انس بن مالک اور سفیان ثوری کا ہے۔  
والثانی: مکروہ فیہا، وهو قول ابن عمرو ابن ابی لیلی  
دوسرا قول اس کے مکروہ ہونے کا ہے اور یہ قول ابن عمرو بن ابی لیلی کا ہے۔

والثالث، بکھرہ فی الوضوء دون الغسل، وهو قول ابن عباس رضی اللہ عنہ نہیں یہ ابن عباس کا قول ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ وضو میں اس کا استعمال مکروہ ہے غسل میں

اس باب میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو مختلف معمول مبارک نقل کئے گئے ہیں جن صحابہ کرام کے ہاں تولیے کا استعمال آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت مبارکہ میں سے ہے ان کا ذکر ابن شاہین نے باب میں فرمادیا، فقہاء میں سے امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل امام سفیان ثوری، امام اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین وغیرہ کے ہاں تولیے کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے ان کا استدلال حضرت عائشہؓ حضرت ام ہانیؓ اور حضرت قیس بن سعدؓ کی روایات سے ہے، حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت آپ نے اس باب میں ملاحظہ کی۔

حضرت ام ہانیؓ کی روایت یہ ہے:

قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی غسلہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام غسل فرمانے کے لیے اُٹھے تو فسرت علیہ فاطمة ثم اخذ ثوبه فالتحف به سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا نے ان کے لیے پردہ لگایا۔ جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام غسل فرما چکے تو کپڑا لیا اور بدن مبارک کو خشک فرمایا۔ (المعجم الکبیر، جلد ۲۴ ص ۴۱۸ مکتبۃ العلوم والحکم، موصل)

### حضرت قیس بن سعد کی روایت:

اتانا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فوضعنا له ماء نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہماری طرف تشریف لائے ہم فاغتسل، ثم اتینا بملفة ورسية فاشتمل بها فکانی انظر الی اثر الورس علی عنکھ (مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۶ ص ۱۸، سنن ابن ماجہ، جلد ۱ ص ۱۵۷) بدن پر اوڑھنے والا زرد کپڑا آپ کی خدمت میں لائے جسے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اوپر لپیٹ لیا اب بھی اس زردی کے نشان میری نگاہوں کے سامنے ہیں۔

جن لوگوں کے ہاں یہ عمل ناپسندیدہ ہے ان کی دلیل حضرت میمونہؓ کی روایت ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتی المندیل فلم  
یمسہ وجعل یفصل الماء هكذا  
(سنن نسائی، رقم ۲۵۲)  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو (بدن خشک کرنے کے لیے) تولیہ پیش کیا تو  
آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ لیا اور پانی کو وجود اقدس پہ اسی  
طرح رہنے دیا۔

صحابہ و تابعین وغیرہم کے نزدیک اس کے استعمال کا مکروہ ہونا اسکے استعمال کا مکروہ ہونا اس معنی میں ہے کہ جب تک  
اعضاء جسمانی پر پانی رہے گا برودت قائم رہے گی اور جسم میں چستی ہوگی لہذا تولیہ کا استعمال پسندیدہ عمل نہیں بالخصوص گرمیوں  
میں۔

خلاصۃ الباب یہ ہے کہ اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں ہر دو طرح کی احادیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو  
مختلف معمولات مبارکہ تھے کبھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تولیہ استعمال فرمایا (جیسے سردیوں میں) اور کبھی برودت  
(ٹھنڈک) کے حصول کے لئے پانی کو وجود مبارکہ سے صاف نہ فرمایا، امت کے لئے دونوں طرح کے معمول میں سنت موجود  
ہے۔



## باب : ۱۹

بَابُ فِي جُلُودِ الْمَيِّتَةِ  
مردار کی کھال کے بیان میں

151- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ  
مِيسَرَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ عَتِيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْمٍ، قَالَ: أَتَانَا كِتَابُ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِجُهَنَةَ: أَنْ «لَا  
تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيِّتَةِ بِأَهَابٍ وَلَا عَصَبٍ»

حضرت عبداللہ بن عکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں  
ہم لوگ جہینہ کی سرزمین پر تھے کہ ہمارے پاس رسول کریم  
علیہ السلام کا مکتوب مبارک آیا کہ تم لوگ مردار کے چمڑے  
اور پٹھے سے فائدہ حاصل نہ کرو۔

152- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ  
مِيسَرَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ عَتِيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْمٍ، قَالَ: أَتَانَا كِتَابُ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِجُهَنَةَ: أَنْ «لَا  
تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيِّتَةِ بِأَهَابٍ وَلَا عَصَبٍ»

حضرت عبداللہ بن عکیم سے روایت ہے کہ ہمارے پاس نبی  
کریم علیہ السلام کا مکتوب مبارک آیا کہ مردار کی کھال اور  
پٹھے سے نفع حاصل نہ کرو۔

وَرَوَاهُ عَنِ الْحَكَمِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ: الْأَعْمَشُ، وَمَنْصُورٌ،  
وَالشَّيْبَانِيُّ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ، وَشُعْبَةُ، وَمُطَرِّفٌ،  
وَمِسْعَرٌ، وَالْأَجْلَحُ، وَخَالِدُ بْنُ كَثِيرٍ، وَالْمَسْعُودِيُّ،  
وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي لَيْلَى، وَالْحَبَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ، وَحَمْزَةُ  
الزِّيَّاتِ، وَأَبُو مَرْيَمَ، وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي غَنِيَّةَ، وَمَطَرٌ

حکم سے ایک جماعت نے یہ روایت نقل کی جن میں اعمش،  
منصور، الشیبانی، اسماعیل بن مسلم، شعبہ، مطرف، الجح،  
خالد بن کثیر، مسعودی، محمد بن ابی لیلی، بن ارطاة، حمزہ الزیات،  
ابو مریم، ابن ابی غنیۃ، مطر الوراق، عزمی، بن عمارہ، ابن  
تغلب، ابن زیاد، بن السری، ربیع بن الرکین، ابوسعید

الْوَرَّاقُ، وَالْعَرَزَمِيُّ، وَالْحَسَنُ بْنُ عِمَارَةَ، وَأَبَانُ بْنُ تَغْلِبَ، وَيَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ، وَطَلْقُ بْنُ السَّرِيِّ، وَالرَّبِيعُ بْنُ الرُّكَيْنِ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْبُقَالُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ، وَرَوَاهُ خَالِدُ الْحَدَّاءُ، وَشُعْبَةُ فَوْقَتَا، فَقَالَا: قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرَيْنِ وَفِي آخِرِ: بِشَهْرٍ

البقال، محمد بن قیس ہیں۔ خالد الحزاء شعبہ نے اپنی روایت میں وصال سے قبل دو ماہ اور ایک روایت میں ایک ماہ کا ذکر کیا ہے۔

153- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَوَّارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُتَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى: أَنَّهُ انْطَلَقَ هُوَ وَأُنَاسٌ مَعَهُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْمٍ- رَجُلٌ مِنْ جُهَيْنَةَ- قَالَ الْحَكَمُ: فَدَخَلُوا وَقَعَدْتُ عَلَى الْبَابِ قَالَ: فَخَرَجُوا، فَأَخْبَرُونِي: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُكَيْمٍ أَخْبَرَهُمْ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِمْ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ أَنْ «لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيِّتَةِ بِإِهَابٍ، وَلَا عَصَبٍ»

حضرت حکم بن عتبہ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اور ان کے ساتھ لوگ حضرت عبداللہ بن عکیم کی طرف گئے جو سرزمین جھینہ کے باسی تھے۔ حکم نے کہا وہ سارے لوگ اندر داخل ہو گئے اور میں دروازے پر بیٹھ گیا۔ پس لوگ ان کے ہاں سے نکلے اور مجھے خبر دی کہ عبداللہ بن حکیم نے انہیں بتایا نبی کریم علیہ السلام نے وصال مبارک سے ایک سال قبل ان کی طرف خط بھیجا تھا کہ تم مردار کی کھال اور پٹھے سے فائدہ حاصل نہ کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴ ص ۳۱۰۔ (۲) سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الہاب المیتۃ۔ (۳) الاعتبار ص ۱۱۶۔

154- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ صَدَقَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، وَخَالِدُ الْحَدَّاءُ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُتَيْبَةَ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْمٍ، قَالَ: أَتَانَا كِتَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْضِ جُهَيْنَةَ قَالَ شُعْبَةُ فِي حَدِيثِهِ: وَأَنَا غُلَامٌ شَابٌّ وَقَالَ خَالِدٌ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرَيْنِ:

حضرت عبداللہ بن عکیم روایت کرتے ہیں کہ ہمارے پاس جھینہ کی سرزمین پر نبی کریم علیہ السلام کا مکتوب مبارک آیا حضرت شعبہ اپنی روایت میں بیان کرتے ہیں کہ میں اس وقت نوجوان لڑکا تھا اور خالد فرماتے ہیں کہ آپ کے وصال سے دو ماہ قبل (اس مکتوب پر یہ درج تھا) مردار کی کسی بھی شے سے نفع حاصل مت کرو اس کی کھال سے اور نہ اس کے پٹھوں سے۔

«أَنْ لَا تَسْتَمْتَعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِشَيْءٍ مِنْ إِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ» وَهَذَا الْحَدِيثُ فَمَشْهُورٌ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَكَّيْمٍ، وَلَيْسَ لَهُ لِقَاءٌ لِهَذَا الْحَدِيثِ، وَقَدْ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَا كَتَبَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَرْضِ جَهَنَّةٍ

یہ حدیث مشہور ہے عبد اللہ بن عکیم سے اور اس حدیث کے علاوہ ان کے لئے کوئی حدیث نہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اسی کے مثل ارض جہینہ کی طرف مکتوب کے متعلق حدیث مروی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد۔ باب فی اہاب المیتہ۔ (۲) سنن نسائی کتاب الفرع والقیروہ۔ (۳) سنن ابن ماجہ کتاب اللباس۔ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب العقیقہ (۵) مسند الطیالسی۔ رقم ۱۲۹۳۔

155۔ فَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّوَيْهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ غِيلَانَ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حَمْزَةَ الْأَنْطَاكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ الطَّرْسُوسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيَاضُ بْنُ يَزِيدَ الْكَلْبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نُبَاتَةَ، قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْتَفَعَ مِنَ الْمَيْتَةِ بِعَصَبٍ أَوْ إِهَابٍ»

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مردار کی کھال اور پٹھوں کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) تلخیص الحیر، جلد ۱، ص ۵۹۔ (۲) النیل الاوطار، جلد ۱، ص ۷۸

156۔ فَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى الصُّوفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ قَادِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زَمْعَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُنْتَفَعُ مِنَ الْمَيْتَةِ بِشَيْءٍ»

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مردار کی کسی بھی چیز سے فائدہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار جلد ۱، ص ۲۷۱۔ (۲) الکامل جلد ۳، ص ۲۳۲۔ (۳) نصب الراية جلد ۱، ص ۱۲۲

157- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَامِرٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْفَهَانِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ نَهْشَلًا، عَنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ شَيْءٍ مَاتَ لَمْ يَذْكُ حَرَامٌ دَاخِلُهُ وَخَارِجُهُ»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر وہ (حلال جانور) جو مر جائے اسے ذبح نہ کیا گیا ہو اس کے (جسم) کی اندرونی اور بیرونی ہر چیز حرام ہے۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

158- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ الْبَزَّارُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ شَاةً، لِسُودَةَ بِنْتِ زُمُعَةَ مَاتَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا فَعَلْتُ فَلَانَةً لِلشَّاةِ؟" قَالَتْ: مَاتَتْ قَالَ: «فَمَا صَنَعْتُمْ بِجِلْدِهَا؟» قُلْنَا: أَلْقَيْنَاهَا قَالَ: هَلَّا أَخَذْتُمْ جِلْدَهَا، فَدَبَّغْتُمُوهُ وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوَلَسْتُ قَدْ نَهَيْتُ عَنِ الْمَيْتَةِ؟ فَقَالَ: إِنَّمَا نَهَيْتُ أَنْ تَطْعَمُوَهَا فَبَعَثْنَا فَأَخَذْنَا جِلْدَهَا، فَدَبَّغْنَاهُ وَاتَّخَذْنَا مِنْهُ قُرْبَةً، فَلَمْ يَزَلْ عِنْدَنَا حَتَّى تَخْرُقَ"

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بکری مر گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اس فلاں عورت کی بکری کا کیا کیا۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وآلک وسلم وہ تو مر گئی ہے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا تم نے اس کی کھال کا کیا کیا۔ ہم نے عرض کی کہ ہم نے اس کے ساتھ ہی لگا رہنے دیا۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا تم نے اس کی کھال کو کیوں نہ اتارا کہ تم اس کی دباغت کے بعد اس سے (مختلف) چیزیں بناتے۔ حضرت سودہ عرض کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے مردار (کے استعمال) سے منع نہیں فرمایا تھا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میں نے تو صرف اسکے کھانے سے منع کیا تھا۔ پس ہم (مردہ بکری کے پاس گئے) اور اس کی کھال اتاری اس کی دباغت کی اور اس سے مشکیزہ بنایا وہ ہمارے پاس اس وقت تک رہا جب تک پھٹ نہ گیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵ ص ۱۳۔ (۲) صحیح ابن حبان باب اباحۃ الانقباض مجلود۔ (۳) السنن الکبریٰ کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۷۔ (۴) الاعتبار ص ۱۱۴

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ حضرت ام الاسود کی بکری مر گئی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جب نبی کریم علیہ السلام ان کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا کیا تم نے اس کی کھال سے فائدہ حاصل نہیں کیا؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھال مردار ہوتی ہے؟ تو آپ علیہ السلام نے (یہ آیت ”قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً“ تلاوت فرمائی) تم اسے کھانے والے نہیں ہو۔ حضرت سودہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام ان کے ساتھ تشریف لے گئے اور اس کی کھال اتاری۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ انہوں نے اس کھال کا مشکیزہ بنایا پھر میں نے اسے پھٹی ہوئی صورت میں دیکھا۔

159- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَاتَتْ شَاةٌ لَأُمِّ الْأَسْوَدِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَهِيَ سَوْدَةُ- فَأَتَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْهُ، فَقَالَ: «أَلَا انْتَفَعْتُمْ بِمُسْكِيهَا» فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَسْكُ مَيْتَةٍ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً)، إِلَى قَوْلِهِ (لِغَيْرِ اللَّهِ) (الانعام: 145) إِنَّكُمْ لَسْتُمْ تَأْكُلُونَهَا" قَالَتْ: فَبَعَثَ بِهَا فَسَلَخْتُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَجَعَلْتُ مَسْكَهَا قُرْبَةً، ثُمَّ رَأَيْتُهَا بَعْدَ شَنَةِ

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۸ ص ۳۷۹۔ (۲) صحیح ابن حبان جلد ۱ ص ۹۸۔ (۳) صحیح مسلم کتاب الطہارت باب طہارت جلد المیتۃ۔ (۴) ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ و نسائی۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر کھال کی دباغت اس کی پاکی ہے۔

160- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَعْلَةَ الْمِصْرِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «دَبَاغُ كُلِّ إِهَابٍ طَهُورُهُ»

161- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَدِّي، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُسْعَرٌ، عَنْ عُمَرُو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ أَخِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُلُودِ الْمَيْتَةِ قَالَ: «إِنَّ دِبَاغَهُ قَدْ أَذْهَبَ بِخَبِيثِهِ أَوْ رَجَسِهِ أَوْ نَجَسِهِ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن حزمہ کتاب الوضوء۔ (۲) مسند احمد جلد ۳ ص ۳۶۰۔ (۳) مستدرک کتاب الصلوٰۃ، جلد ۱ ص ۱۶۱۔ (۴) السنن الکبریٰ کتاب الطہارت جلد ۱ ص ۱۷۱۔

162- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَهْلٍ حَفْصُ الْخُرَّاسَانِيُّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «جُلُودُ الْمَيْتَةِ دِبَاغُهَا» يَعْنِي طَهُورُهَا " قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَبُو سَهْلٍ الْخُرَّاسَانِيُّ: رَوَى عَنْهُ أَبُو نُعَيْمٍ، لَا أَعْلَمُ رَوَاهُ عَنْهُ غَيْرُهُ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الطہارت باب الدیباغ۔ (۲) التلخیص الجیر، جلد ۱ ص ۵۰۔ (۳) نصب الرایۃ جلد ۱ ص ۱۱۶۔ (۴) اللیل الاوطار، جلد ۱ ص ۷۴۔

163- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُؤْدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى شَاةٍ مَيْتَةٍ، فَقَالَ: «لَوْ دَبَغُوا إِهَابَهَا فَإِنَّ دِبَاغَهُ طَهُورُهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی کتاب الطہارت باب الدیباغ۔ (۲) المعجم الکبیر جلد ۷ ص ۴۷۔ (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب العقیقة۔ (۴) مسند الطیالسی ص ۱۷۵۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مردار کی کھال کے متعلق رسول کریم علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ علیہ السلام نے فرمایا بے شک دباغت کھال سے ناپاکی و پلیدی و نجاست کو دور کر دیتی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ مردار کی کھال کی دباغت اس کی پاکی ہے۔

عبداللہ ابوسہل الخرسانی فرماتے ہیں ان سے ابو نعیم نے روایت کیا اور میں نہیں جانتا اس سے کسی اور نے روایت کیا ہو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عبداللہ بن دینار سے روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام ایک مردار بکری کے پاس سے گزرے تو ارشاد فرمایا اگر تم اس کی کھال کی دباغت کرتے پس بے شک دباغت کرنا اس کی پاکی ہے۔



164- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أُمَيَّةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ جَوْنِ بْنِ قَتَادَةَ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " دَعَا بِمَاءٍ فِي قُرْبَةٍ مِنْ عِنْدِ امْرَأَةٍ، فَقَالَتْ: إِنَّهَا مَيْتَةٌ، فَقَالَ: «دَبَغْتِهَا» قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «دَبَاغُهَا ذَكَاتُهَا وَطَهُورُهَا»

حضرت سلمہ بن المحبق سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوۃ والسلام نے اپنی زوجہ کے گھر سے مشکیزے میں پانی منگوایا تو ان کو عرض کی یہ مردار (کی کھال کا) ہے آپ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم نے اس کی دباغت کی ہے انہوں نے عرض کی جی ہاں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا اس کی دباغت ہی اس کی نجاست کو ختم کرتی ہے اور یہی اس کی پاکی ہے۔

165- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ زُنْجُوَيْهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَزِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ، عَنْ ابْنِ ثَوْبَانَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ جُلُودِ الْمَيْتَةِ، فَقَالَ: «طَهُورُهَا دَبَاغُهَا» وَهَذِهِ أَحَادِيثٌ لَا يُمَكِّنُ ادِّعَاءُ نُسْخِ شَيْءٍ مِنْهَا بِالْآخِرِ، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَإِنَّ حَدِيثَ ابْنِ عُكَيْمٍ نَسَخَ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَعَائِشَةَ وَمَنْ رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: طَهُورُهَا دَبَاغُهَا لِقُرْبِ الْعَهْدِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْكَنَ أَنْ يَقُولَ غَيْرُهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْأَمْرُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجُمُعَةٍ وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ هَكَذَا كَانَ الْأُولَى الْأَخَذُ بِالْحَدِيثَيْنِ جَمِيعًا قَوْلُهُ: «لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِأَهَابٍ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے نبی علیہ السلام سے مردار کی کھال کے متعلق پوچھا گیا تو آپ علیہ السلام نے فرمایا اس کی دباغت ہی اس کی پاکی ہے۔ ان احادیث میں نسخ ممکن نہیں کہنے والے نے یہ کہا کہ ابن عکیم کی روایت کو ابن عباس، ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کی روایات نے منسوخ کر دیا۔ یہ کہا گیا کہ دباغت سے اس کی پاکی قرب العہد کی ہے اور یہ بھی امکان ہے کہ یہ دباغت کا قول وصال سے تھوڑا عرصہ قبل کا ہے اگر ایسا ہی ہے تو بہتر یہی ہے کہ دونوں احادیث کو تطبیق دی جائے۔ آپ علیہ الصلوۃ والسلام کا یہ قول مبارک کہ کھال اور پٹھوں سے فائدہ حاصل نہ کو کسی خاص حالت کا ہے احتمال یہی ہے کہ یہ ممانعت دباغت سے قبل کی ہے جب دونوں باتوں کا احتمال ہے تو یہ قول دباغت ہر طرح کی کھال کو پاک کر دیتی ہے ایسے دوسرے قول پر محمول کیا جائے گا اور یہ قول ”مردار کی کھال اور پٹھوں کے استعمال کی ممانعت پر ہے۔“

وَلَا عَصَبٍ «يُحْتَمَلُ أَنْ لَا يَنْتَفِعُوا فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ، وَيُحْتَمَلُ قَبْلَ الدَّبَاغِ، فَلَمَّا احْتَمَلَ الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا وَجَاءَ قَوْلُهُ: «أَيُّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طُهِرَ» حَمَلْنَا الْقَوْلَ الثَّانِي وَهُوَ قَوْلُهُ: «لَا يَنْتَفِعُ مِنَ الْمَيِّتَةِ بِإِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ» عَلَى مَا يُطَابِقُ قَوْلَهُ الْأَوَّلَ وَهُوَ: «أَيُّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طُهِرَ» فَيُسْتَعْمَلُ الْإِهَابُ بَعْدَ الدَّبَاغِ وَيُحْظَرُ قَبْلَ الدَّبَاغِ، فَيُسْتَعْمَلُ الْخَبَرَيْنِ جَمِيعًا وَلَا يَتْرُكُ أَحَدُهُمَا لِلْآخِرِ، وَقَدْ حُكِيَ عَنِ الْخَلِيلِ بْنِ أَحْمَدَ: أَنَّهُ قَالَ: لَا يَقَعُ عَلَى الْجِلْدِ اسْمُ إِهَابٍ إِلَّا قَبْلَ الدَّبَاغِ، فَأَمَّا إِذَا دُبِغَ لَمْ يُسَمَّ إِهَابًا، وَإِنَّمَا يُسَمَّى أَدِيمًا، أَوْ جِرَابًا، أَوْ جِلْدًا فَإِذَا صَحَّ ذَلِكَ كَانَ فِيهِ تَأْكِيدُ مَا ذَكَرْنَا مِنْ اسْتِعْمَالِ الْخَبَرَيْنِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

لہذا دباغت سے قبل کھال نجس ہوگی اور دباغت کے بعد پاک ہوگی۔ اسی طرح دونوں احادیث پر عمل ہوگا اور کسی روایت کو دوسری روایت کے مقابل ترک نہیں کیا جائے گا۔ خلیل بن احمد سے روایت ہے کہ کھال کے لیے دباغت سے قبل اہاب کا لفظ استعمال نہیں ہوگا اور جب اس کی دباغت کر لی جائے تو اسے کھال نہیں کہا جائے گا اس وقت اسے ادیم، جراب یا جلد کہا جائے گا۔ اگر ممانعت کی روایت صحیح ہے تو ان دونوں طرح کی روایات میں استعمال کی تاکید ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک کتاب العبد۔ (۲) مسند احمد جلد ۶ ص ۷۳۔ (۳) سنن ابی داؤد کتاب اللباس۔ باب فی اہاب المیتہ۔ (۴) سنن ابن ماجہ کتاب اللباس باب بس جلود المیتہ از دباغت۔ (۵) مسند الشافعی ص ۱۰۔ (۶) سنن دارمی کتاب الاضاحی۔

## تحقیق

حضرت عبداللہ بن عکیم، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت سلمۃ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایات پر مشتمل یہ باب مردار کی کھال کے بیان میں ہے۔ ہر دو طرح کی روایات کے تحت اس کے حکم کی مختصراً تفصیل اور معارض روایات کی تفصیل مولف رحمہ اللہ نے باب کے آخر میں ذکر فرمادی ہے۔ ذیل میں صحابہ کرام و فقہاء عظام کے مسالک ملاحظہ فرمائیں۔

### مردار کی کھال کے متعلق روایات صحابہ و مسالک فقہاء:

امام نووی نے اس باب میں روایات صحابہ کی روشنی میں فقہاء کے سات اقوال ذکر فرمائے۔

**مذہب اول:** دباغت کے بعد (سوائے خنزیر کے) ہر طرح کے جانور کی کھال ظاہری اور باطنی طور پر پاک ہو جاتی ہے اور اس کھال میں خشک اور تر دونوں طرح کی اشیاء رکھی جاسکتی ہیں یہ مذہب حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور حضرت امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے۔

**مذہب دوم:** باغث سے کسی جانور کی کھال پاک نہیں ہوتی۔ یہ مذہب حضرت عمرؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے امام احمدؒ اور ایک روایت کے مطابق امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے ان تمام حضرات کا استدلال حضرت عبداللہ بن عکیمؒ والی روایت سے ہے جو ان کے نزدیک منسوخ نہیں۔

**مذہب سوم:** دباغت سے حلال جانوروں کی کھال تو پاک ہو جاتی ہے جبکہ حرام جانوروں کی کھال پاک نہیں ہوتی۔ یہ مذہب امام اوزاعیؒ، حضرت عبداللہ بن مبارکؒ، حضرت ابو ثورؒ، حضرت اسحاق بن راہویہؒ کا ہے۔

مذہب چہارم: دباغت سے سوائے خنزیر کے تمام جانوروں کی کھال پاک ہو جاتی ہے، یہ مذہب امام اعظم ابو حنیفہؒ کا ہے۔

مذہب پنجم: دباغت سے تمام جانوروں کی کھال کا ظاہری حصہ پاک ہو جاتا ہے البتہ کھال کا باطنی حصہ پاک نہیں ہوتا،

اس کھال میں خنزیر رکھ کر استعمال کرنا جائز نہیں، امام مالک کا مشہور مذہب یہی ہے۔

مذہب ششم: دباغت سے ہر طرح کے جانور (بشمول کتا اور خنزیر) کی کھال پاک ہو جاتی ہے اور یہ پاکی کھال کے ظاہر

اور باطن دونوں میں ہوتی ہے، داؤد ظاہری اور تمام اہل ظواہر کا ہے امام ابو یوسف کا قول بھی یہی ہے۔

مذہب ہفتم: دباغت کے بعد جانور کی کھال پاک ہو جاتی ہے اگرچہ اسے ذبح نہ کیا گیا ہو اور وہ طبعی موت مرا ہو۔ اس کی

کھال میں خشک و تر دونوں طرح کی اشیاء استعمال کی جاسکتی ہیں، یہ مذہب امام زہری کا ہے۔

(شرح مسلم نووی، جلد ۴، ص ۵۴)

درجہ بالا مذاہب و مسالک مردار کی کھال کی پاکی کے متعلق ہیں اور کھال کی پاکی حاصل کر لینے کے بعد اسے استعمال

میں لانا، اس میں خشک یا تر چیزوں کو رکھنا جائز ہے البتہ کھال کو بطور غذا کھانا اس قول کے مطابق درست نہیں۔

آخر میں امام اعظم رحمہ اللہ کے مسلک پر وارد شدہ ایک اعتراض کہ آپ کے ہاں کتے کی کھال دباغت کے بعد پاک

ہو جاتی ہے اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے حتیٰ کہ اس پر نماز بھی پڑھی جاسکتی ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ صرف امام صاحب کے نزدیک ہی کتے کی جلد دباغت کے بعد پاک نہیں ہوتی درجہ بالا

مسالک و مذاہب میں امام صاحب کے علاوہ دیگر ائمہ کا مسلک بھی واضح ہے اور پھر امام نووی کے مطابق تو یہ مذہب حضرت مولا

علی و حضرت ابن مسعود سے بھی مروی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ کتا نجس ضرور ہے لیکن اس کی نجاست خنزیر کی نجاست کے مثل

نہیں اگر ہوتی تو اس کا ذکر خنزیر اور خون کے ساتھ آیت قرآنی ”انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر“ میں ہوتا

یا احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اس کی تصریح ہوتی لیکن ایسا نہیں ہے۔ گھر کی رکھوالی کے لیے رکھا جاسکتا ہے اسکا مارا

ہوا شکار (بشرطیکہ وہ سدھایا ہو) کھانا حلال ہے۔

جس طرح اس کے جھوٹے برتن کو دھونے سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے ویسے ہی اس کی کھال بھی دباغت کے بعد قابل

استعمال ہوتی ہے اور ضرورت و مجبوری کی صورت میں ہی اس کا استعمال کیا جانا چاہیے۔ عام حالات میں نہیں۔



كِتَابُ الْفَصَائِلِ

167



## باب: ۲۰

## بَابُ الرَّجُلِ يُؤْذَنُ

## وَيُقِيمُ غَيْرَهُ

اس بیان میں کہ اذان ایک شخص دے  
اور اقامت دوسرا کہے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ علیہ السلام سفر میں تھے۔ نماز کا وقت ہوا لوگوں نے پڑاؤ ڈالا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا گیا تو وہ موجود نہ تھے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر اذان دی پھر حضرت بلال تشریف لے آئے۔ لوگوں نے کہا۔ ایک شخص نے اذان دے دی ہے۔ لوگ عاجزی کے ساتھ کھڑے ہو گئے پھر حضرت بلال نے ارادہ کیا کہ نماز کے لیے اقامت کہیں۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اے بلال پیچھے ہٹ جاؤ اقامت وہی کہتا ہے جس نے اذان کہی ہو۔

166۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ رَاشِدٍ الْمَازِنِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَجَاحٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي مَسِيرٍ لَهُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَنَزَلَ الْقَوْمُ، فَطَلَبُوا بِلَالًا، فَلَمْ يَجِدُوهُ، فَقَامَ رَجُلٌ فَأَذَّنَ، ثُمَّ جَاءَ بِلَالٌ، فَقَالَ الْقَوْمُ: إِنَّ رَجُلًا قَدْ أَذَّنَ فَمَكَتِ الْقَوْمُ هَوْنًا، ثُمَّ إِنَّ بِلَالًا أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ الصَّلَاةَ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَهْلًا يَا بِلَالُ، فَإِنَّمَا يُقِيمُ مَنْ أَذَّنَ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۷۸۔ (۲) المعجم الکبیر رقم ۱۳۵۹۰۔ (۳) السنن الکبریٰ جلد ۱ ص ۳۹۹

حضرت زیاد بن الحارث الصدائی روایت کرتے ہیں میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ کے ساتھ تھا آپ علیہ السلام نے مجھے حکم ارشاد فرمایا تو میں نے فجر کی اذان دی۔ حضرت بلال اقامت پڑھنے کے لیے تشریف لائے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اے بلال تمہارے بھائی صداء نے اذان دی ہے۔ اور جو اذان دے وہی اقامت پڑھتا ہے۔

167۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنِ السُّكَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زُرَيْقٍ الرَّسَعَنِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ الصَّنْعَانِيَّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ، وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ الْعُسْكِرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا

جَامِعُ بْنُ سَوَادَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ نَعِيمٍ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيِّ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَنِي فَأَذَنْتُ الْفَجْرَ، فَجَاءَ بِلَالٌ لِيُقِيمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا بِلَالُ، إِنَّ «أَخَا الصُّدَاءِ أَذَّنَ، وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲ ص ۳۹۹۔ (۲) مصنف عبد الرزاق جلد ۵ ص ۴۷۵۔ (۳) السنن الکبری جلد ۱ ص ۳۹۹

168۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقْرِيءُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادِ بْنِ نَعِيمٍ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ نَعِيمٍ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ زِيَادَ بْنَ الْحَارِثِ الصَّدَائِيَّ، صَاحِبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ أَوَانِ أَذَانِ الصُّبْحِ أَمَرَنِي فَأَذَنْتُ، فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ، فَقَالَ لَهُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ «أَخَا صُدَاءٍ قَدْ أَذَّنَ، وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ» قَالَ الصَّدَائِيُّ: فَأَقَمْتُ الصَّلَاةَ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب الرجل یوذن و یقیم آخر۔ (۲) جامع ترمذی کتاب الصلوٰۃ باب ما جاء ان من اذن۔ (۳) سنن ابی ماجہ کتاب الاذان والنتہ۔ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الطہارت۔

169- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ صَدَقَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ نَعِيمٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِي، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ أَدَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی جلد ۱ ص ۳۸۳۔ (۲) تاریخ کبیر بخاری جلد ۲۱ ص ۶۳۔ (۳) دلائل النبوت جلد ۲ ص ۱۲۷

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

170- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الْوَاقِفِيُّ - بَطْنُ يُقَالُ لَهَا: بَنُو وَاقِفٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ: أَنَّهُ رَأَى الْأَذَانَ فِي الْمَنَامِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، قَالَ: «فَأَدَّنُ بِلَالُ» قَالَ: فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَا أَرَى الرُّؤْيَا وَيُؤْذَنُ بِلَالٍ قَالَ: «فَأَقِمِ أَنْتَ» وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا أَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا قَالَ فِيهِ: إِنَّ الَّذِي أَقَامَ الصَّلَاةَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ، الْمَعْرُوفُ أَنَّ الَّذِي أَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ بْنِ جُشَمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ

حضرت عبداللہ بن محمد انصاری اپنے چچا حضرت عبداللہ بن زید سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے خواب میں اذان کو ملاحظہ کیا اور نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا۔ آپ علیہ السلام نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان دینے کا فرمایا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواب میں نے دیکھا ہے اور اذان حضرت بلال دے رہے ہیں آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا آپ اقامت پڑھیں۔

یہ حدیث غریب ہے۔ میں کسی ایک راوی کو بھی نہیں جانتا سوائے اس روایت کے جس نے کہا ہو کہ عمر بن خطابؓ نے نماز کے لیے اقامت پڑھی جبکہ مشہور تو یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے اقامت پڑھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند الطیاسی ص ۱۳۸۔ (۲) المستدرک جلد ۱ ص ۱۹۶۔ (۳) تلخیص جلد ۱ ص ۲۰۹

171- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ الدَّيْلَمِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَهْلِ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحَدِّثَ فِي الْأَذَانِ قَالَ: فَجَاءَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ، فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ الْأَذَانَ قَالَ: «قُمْ فَأَلْقِهِ عَلَى بِلَالٍ» فَقَامَ فَأَلْقَاهُ عَلَى بِلَالٍ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَا رَأَيْتُهَا، وَأَنَا كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أُؤْذَنَ قَالَ: «قُمْ أَنْتَ، فَأَقِمُ قَالَ: فَقَامَ، فَأَقَامَ»

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ کتاب الصلوٰۃ باب الرجل یؤذن ویقیم وغیرہ۔

172- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: أَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ فِي الْمَنَامِ الْأَذَانَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ: «أَلْقِهِ عَلَى بِلَالٍ» فَأَلْقَاهُ عَلَى بِلَالٍ فَأَذَّنَ بِلَالٌ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ: أَنَا رَأَيْتُهُ وَأَنَا كُنْتُ أُرِيدُهُ قَالَ: «فَأَقِمُ أَنْتَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب فی الرجل یؤذن۔ (۲) سنن دارقطنی کتاب الصلوٰۃ جلد ۱ ص ۲۴۵۔ (۳) شرح معانی الآثار کتاب الصلوٰۃ جلد ۱ ص ۱۴۲۔ (۴) الاعتبار ص ۱۳۰

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے اذان کے متعلق ارشاد فرمانے کا ارادہ فرمایا تو حضرت عبداللہ بن زید آئے اور عرض کی میں نے خواب میں اذان ملاحظہ کی ہے آپ علیہ السلام نے فرمایا کھڑے ہو کر بلال رضی اللہ عنہ کو سکھاؤ میں کھڑا ہوا اور حضرت بلال کو الفاظ سکھائے پھر میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نے خواب دیکھا ہے اور میں چاہتا ہوں کہ اذان پڑھو آپ علیہ السلام نے فرمایا تم کھڑے ہو اور اقامت پڑھو۔

حضرت عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ میں کھڑا ہوا اور اقامت پڑھی۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے خواب میں اذان ملاحظہ کی تو نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہو کر خبر دی آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا یہ بلال کو سیکھا دو۔ میں نے یہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو سکھا دی حضرت بلال نے اذان دی تو حضرت عبداللہ بن زید نے عرض کی میں نے یہ خواب دیکھا ہے اور میں اذان دینا چاہتا ہوں تو آقا علیہ السلام نے فرمایا تم اقامت کہو۔

173- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْهَيْثَمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ أَبِي الْعُمَيْسِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّهُ «حِينَ رَأَى الْأَذَانَ أَمَرَ بِأَلَّا فَأَذَّنَ، ثُمَّ أَمَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ فَأَقَامَ» وَهَذَا بَابٌ قَدْ اخْتَلَفَ الْفُقَهَاءُ فِيهِ وَقَدْ ذَكَرَهُ بَعْضُ الصَّحَابَةِ فَرَوَى عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ أَنَّهُ قَالَ: «لَا بَأْسُ بِأَذَانِ الرَّجُلِ وَالصَّلَاةُ بِإِقَامَةِ غَيْرِهِ» وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُفَيْعٍ: «رَأَيْتُ أَبَا مَحْذُورَةَ أَذَّنَ غَيْرُهُ، فَجَاءَ هُوَ فَأَقَامَ» وَقَالَ سَالِمُ سَبْلَانَ: خَرَجْتُ مَعَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي سَفَرٍ إِلَى مَكَّةَ، فَأَمَرْتُ رَجُلًا، فَأَذَّنَ، وَشُغِلَ الْمُؤَذِّنُ بِبَعْضِ الشَّيْءِ فَأَمَرْتُ رَجُلًا، فَأَقَامَ، وَقَالَ الْجُرَيْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ: أَنَّهُ أَذَّنَ غَيْرُهُ، وَأَقَامَ هُوَ وَسُئِلَ مَالِكٌ، عَنْ مُؤَذِّنٍ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ وَأَقَامَ غَيْرُهُ الصَّلَاةَ بِإِقَامَتِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، لَا بَأْسَ بِذَلِكَ، وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَرَى بَأْسًا يُؤَذِّنُ الرَّجُلُ، وَيُقِيمُ غَيْرُهُ، وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ وَقَوْلُ أَبِي ثَوْرٍ وَأَمَّا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «إِذَا أَذَّنَ الرَّجُلُ فَهُوَ يُقِيمُ» وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: «لَوْ أَذَّنَ رَجُلٌ، وَأَقَامَ غَيْرُهُ كَرِهْتُهُ، وَأَجَازَهُ وَالَّذِي يَذْهَبُ إِلَيْهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: الَّذِي أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ، اسْتَقْبَلَ الْأَذَانَ وَالَّذِي

حضرت محمد بن زید اپنے والد سے اور وہ اپنے جد امجد سے روایت کرتے ہیں کہ جب انہوں نے خواب میں (کسی کو) اذان دیتے دیکھا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے اذان دینے کے لئے کہا گیا اور حضرت عبداللہ بن زید کو حکم دیا گیا انہوں نے اقامت کہیں۔

اس باب میں فقہاء کا اختلاف پایا جاتا ہے اور بعض صحابہ نے بھی اسے ذکر کیا ہے۔

1- امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں کہ اذان کوئی اور شخص دے اور جماعت کے لئے اقامت اور کوئی کہے۔

2- حضرت عبدالعزیز بن رفیع فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ اذان کسی دوسرے شخص نے دی ہے اور اقامت انہوں نے آ کر پڑھی۔

3- حضرت سالم سبلان نے کہا کہ میں ایک مرتبہ مکہ کی طرف سفر کرتے ہوئے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ تھا آپ نے کسی شخص کو اذان کا حکم دیا وہ شخص اذان دے کر کسی کام میں مشغول ہو گیا تو آپ نے دوسرے شخص کو اقامت پڑھنے کا حکم دیا۔

4- حضرت جریری حضرت عبداللہ بن شقیق کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اذان کسی اور نے دی اور اقامت انہوں نے پڑھی۔

5- حضرت امام مالک رحمہ اللہ سے اس مسئلہ کے متعلق پوچھا گیا۔ کہ نماز کے لئے اذان کوئی اور دے اور جماعت کے لئے اقامت دوسرا پڑھے آپ رحمہ اللہ نے فرمایا اس میں حرج نہیں۔

يَدُلُّ عِنْدِي عَلَى هَذَا، أَنَّ حَدِيثَ عُمَرَ وَحَدِيثَ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصُّدَائِيِّ هُوَ النَّاسِخُ لِحَدِيثِ الرَّخْصَةِ فِي الَّذِي أُذِّنَ وَأَقَامَ غَيْرُهُ؛ لِأَنَّ حَدِيثَ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ هُوَ الْأَوَّلُ فِي أَمْرِ الْأَذَانِ، وَحَدِيثُ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ بَعْدَ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فَأَخَذَ قَوْمٌ بِالْأَوَّلِ، وَأَخَذَ آخَرُونَ بِالثَّانِي وَقَدْ ذَكَرَ الْخِلَافُ فِي الْأَذَانِ، فَأَجْمَعَ أَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ عَلَّمَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْمِعْرَاجِ، فَعَلَّمَهُ الْأَذَانَ وَالصَّلَاةَ جَمِيعًا وَأَنَا ذَاكِرُهُ فِي الْجُزْءِ الثَّالِثِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس میں حرج نہیں سمجھتے تھے کہ کوئی شخص اذان دے اور اقامت اس کے علاوہ دوسرا پڑھے اور یہ قول امام محمد اور ابو ثور کا ہے۔

امام سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ جب کوئی شخص اذان دے تو اقامت بھی وہی پڑھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر کوئی شخص اذان دے اور اقامت اور کوئی شخص پڑھ لے تو میں اسے مکروہ جانتا ہوں۔ آپ کا ایک قول اس کے جواز پر بھی ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ جو اذان دے وہی اقامت پڑھے اور اگر وہ اقامت نہیں پڑھتا تو اذان دوبارہ دی جائے۔ میرے نزدیک اسی قول پر بطور دلیل حضرت عمر اور حضرت زیاد بن حارث کی حدیث ہے جو رخصت والی حدیث کی ناسخ حدیث ہے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن زید والی حدیث حضرت زیاد بن حارث والی حدیث سے پہلے کی ہے اور حضرت زیاد بن حارث کی روایت بعد کی ہے۔ بعض لوگوں نے پہلی حدیث کو ترجیح دی بعض نے دوسری کو۔ اور اذان کے باب میں اختلاف کو ذکر کیا گیا ہے۔ اکثر لوگوں کا حضرت عبد اللہ بن زید اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم کی حدیث پر اجماع ہے۔ جبکہ دوسروں نے کہا کہ سرکار دو عالم علیہا السلام کو جبریل امین علیہ السلام نے معراج والی رات (اذان) سکھائی۔ پس اذان و نماز دونوں کا طریقہ سکھایا اور ہم اسے تیسرے جز میں ذکر کریں گے۔ ان شاء اللہ۔

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار کتاب الصلوٰۃ باب الرجلین یوزن احدهما ۱۹۹۔ (۲) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ باب ذکر اقامتہ۔۔۔ (۳) السنن الکبریٰ کتاب الصلوٰۃ جلد ۱ ص ۳۹۹۔ (۴) المستدرک جلد ۱ ص ۱۹۶۔

## باب : ۲۱

## بَابُ بَدْءِ الْإِذَانِ

## اذان کی ابتداء کے بیان میں

174۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي: ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِيَّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اسْتَشَارَ الْمُسْلِمِينَ فِيمَا يَجْمَعُهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ فَذَكَرُوا الْبُوقَ فَكَرِهَهُ مِنْ أَجْلِ الْيَهُودِ، ثُمَّ ذَكَرُوا النَّاقُوسَ فَكَرِهَهُ مِنْ أَجْلِ النَّصَارَى، فَأَرَى تِلْكَ اللَّيْلَةَ النَّدَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَطَرَفَهُ الْأَنْصَارِيُّ يَعْنِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا، فَأَمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا فَأَذَّنَ بِهِ قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَزَادَ بِلَالٌ فِي نِدَاءِ صَلَاةِ الْفَجْرِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، فَأَقَرَّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ عُمَرُ: أَمَا إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ الَّذِي رَأَى وَلَكِنَّهُ سَبَقَنِي" وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِنْ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ حِفْظُهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے مسلمانوں سے مشورہ لیا کہ نماز کے لئے کیسے جمع ہوا جائے۔ بعض لوگوں نے بگل بجانے کا کہا اسے یہود کے طریقے کی وجہ سے پسند نہ کیا گیا پھر ناقوس کے متعلق رائے دی گئی تو اسے عیسائیوں کے طریقے کی وجہ سے ناپسند کیا گیا پس اس رات ایک شخص نے (خواب میں) نداء (اذان) دیکھی جو انصار سے تعلق رکھتا تھا اسے عبداللہ بن زید کہا جاتا تھا، اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ (نے بھی دیکھا) وہ انصاری صحابی رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف رات ہی کو گیا۔ پس نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم ارشاد فرمایا تو حضرت بلال نے ان ہی الفاظ کے ساتھ اذان دی۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ حضرت بلال نے فجر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کے الفاظ بڑھائے تو نبی علیہ السلام نے (ان الفاظ کو اذان کے ساتھ ملانے کا حکم دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے بھی (خواب میں) اس کے مثل دیکھا ہے جو حضرت عبداللہ بن زید نے دیکھا لیکن وہ مجھ پر سبقت لے گئے۔



یہ حدیث غریب ہے اگرچہ اسے حضرت عبدالرحمن نے محفوظ کیا ہے البتہ امام زہری کے احباب نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ جس میں یونس، شعیب بن ابی خمرہ، محمد بن اسحاق، ابن جریج شامل ہیں، انہوں نے امام زہری اور انہوں نے حضرت سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے۔

وَقَدْ خَالَفَ أَصْحَابُ الزُّهْرِيِّ؛ يُونُسُ، وَشُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ، وَمَعْمَرٌ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، وَابْنُ جُرَيْجٍ كُلُّهُمْ رَوَى عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ کتاب الصلوٰۃ باب بدء الاذان۔ (۲) نصب الرایۃ جلد ۱ ص ۲۶۵

امام زہری فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت سعید بن مسیب نے روایت کی لوگ نبی کریم علیہ السلام کے زمانہ مبارک میں اذان کا حکم نازل ہونے سے قبل نماز کے لئے اکٹھے ہوتے تھے۔ انہوں نے ان چیزوں کا ذکر کیا جن کے ذریعے لوگ نماز کے لئے جمع ہوں تو بعض لوگوں نے کہا کہ بگل بجائے جائیں اور بعض نے ناقوس (چھڑی پر چھڑی مارنا) کا ذکر کیا لوگ ان باتوں میں مشغول تھے کہ حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے بنی حارث بن خزرج کا ایک آدمی بھی کھڑا ہوا۔ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے خواب میں ایک شخص کو دیکھا، وہ آپ کے پاس سے گزرا۔ اس کے ہاتھ میں ناقوس تھا۔ ابن زید فرماتے ہیں، میں نے اس سے پوچھا، کیا تم ناقوس فروخت کرو گے؟ اس نے کہا۔ تم اسے کیا کرو گے؟ فرماتے ہیں۔ میں نے اس سے کہا۔ میں اسے خریدنا چاہتا ہوں تاکہ مسلمانوں کی جماعت کے لیے اسے بجایا کروں۔ اس نے کہا۔ میں تمہیں عنقریب ایسی بات بتاؤں گا جو اسے بہتر ہوگی۔ اس نے کہا۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ پھر اذان والی حدیث تفصیل سے ذکر کی۔ یہ حدیث کتاب شرح الاذان میں شامل کی ہے۔

175۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، أَنَّ النَّاسَ، كَانُوا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يَجْتَمِعُونَ إِلَى الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرُوا بِالتَّأْدِينَ، وَأَنَّهُمْ كَانُوا ذَكَرُوا أَشْيَاءَ تَجْمَعُ النَّاسَ لِلصَّلَاةِ، فَقَالَ بَعْضُهُمُ: الْبُوقُ، وَقَالَ بَعْضُهُمُ: النَّاقُوسُ، فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ قَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، ثُمَّ أَحَدُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ فَرَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ بِهِ وَفِي يَدِهِ نَاقُوسٌ، فَقُلْتُ: تَبِيعُ النَّاقُوسَ؟ فَقَالَ: مَاذَا تُرِيدُ بِهِ؟ قَالَ: فَقُلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَتَّبَعَهُ لِكَيْ أَضْرِبَ بِهِ لِلصَّلَاةِ، لِيَجْمَاعَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، قَالَ: فَسَأَحَدْتُكُمْ خَيْرًا لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ؟ تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ"، فَذَكَرَ حَدِيثَ الْإِذَانِ بِطَوِيلِهِ وَطُرُقِ هَذَا الْحَدِيثِ فِي شَرْحِ الْإِذَانِ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد۔ کتاب الصلوٰۃ۔ باب کیف الاذان۔ (۲) تلخیص الحییر، جلد ۱، ص ۱۹۷۔ (۳) البدایۃ والنہایۃ، جلد ۳، ص ۲۳۳

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

مَنْ قَالَ: إِنَّ الْإِذَانَ تَعَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْمِعْرَاجِ فِي السَّمَاءِ لَيْلَةً عُرِجَ بِهِ مَعَ الصَّلَاةِ جَنُوهُ نَ فِي يَه كَهَا كَه اذ ان نماز كے ساتھ نبی کریم علیہ السلام کو معراج کی شب آسمان پر سیکھائی گئی جب آپ آسمان کی جانب بلند ہوئے۔

176۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى الْبَصْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ الْمُنْذِرِ النَّهْدِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ: "لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُعَلِّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِذَانَ أَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِدَابَّةٍ، وَذَكَرَ حَدِيثَ الْمِعْرَاجِ بِطَوِيلِهِ وَهُوَ فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ بِطَوِيلِهِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "خَرَجَ مَلَكٌ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ هَذَا؟ قَالَ: فَقَالَ: يَا حَبِيبَ اللَّهِ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَأَقْرَبُ الْخَلْقِ مَكَانًا، وَإِنَّ هَذَا الْمَلَكَ مَا رَأَيْتُهُ مُنْذُ خُلِقْتُ قَبْلَ سَاعَتِي هَذِهِ، قَالَ: فَقَالَ الْمَلَكُ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، فَقِيلَ لَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ: صَدَقَ عَبْدِي أَنَا أَكْبَرُ، أَنَا أَكْبَرُ، فَقَالَ الْمَلَكُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ: صَدَقَ عَبْدِي أَنَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا،

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کو اذان کی تعلیم دینے کا ارادہ فرمایا تو جبریل علیہ السلام کو ان کے پاس بھیجا ایک سواری کے ساتھ۔ یہ حدیث کتاب التفسیر میں تفصیل کے ساتھ ذکر کی ہے۔

نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا ایک فرشتہ پردے کے پیچھے سے نکلا تو نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا یہ کون ہے تو حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کی اے اللہ کے حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے بے شک میں اللہ کی مخلوق میں سب سے زیادہ رب کا مقرب ہوں اور یہ فرشتہ میں نے اپنی تخلیق سے لے کر آج تک نہیں دیکھا۔ اس فرشتے نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر، اسے پردے کے پیچھے سے کہا گیا کہ میرے بندے نے سچ کہا میں سب سے بڑا ہوں۔ میں سب سے بڑا ہوں۔ فرشتے نے کہا۔ اشھد ان لا الہ الا اللہ۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

ثُمَّ قَالَ الْمَلِكُ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ: صَدَقَ عَبْدِي أَنَا أَرْسَلْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ ثُمَّ قَالَ الْمَلِكُ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ: صَدَقَ عَبْدِي، وَدَعَا إِلَى عِبَادَتِي، قَالَ: ثُمَّ قَالَ الْمَلِكُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ: فَقِيلَ لَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ: صَدَقَ عَبْدِي، أَنَا أَكْبَرُ أَنَا أَكْبَرُ، ثُمَّ قَالَ الْمَلِكُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ: فَقِيلَ لَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ: صَدَقَ عَبْدِي أَنَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، ثُمَّ أَخَذَ الْمَلِكُ بِيَدِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَدَّمَهُ فَاَّمَّ أَهْلَ السَّمَاءِ، فِيهِمْ آدَمُ وَنُوحٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ" قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: فَيَوْمَئِذٍ أَكْمَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمُحَمَّدٍ الشَّرَفَ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ

پردے کے پیچھے سے کہا گیا۔ میرے بندے نے سچ کہا میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ پھر فرشتے نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں۔ اسے پردے کے پیچھے سے کہا گیا سچ کہا میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بھیجا ہے۔ پھر فرشتے نے کہا حی علی الصلوۃ، حی علی الصلوۃ قد قامت الصلوۃ اسے پردے کے پیچھے سے کہا گیا میرے بندے نے سچ کہا اور میری عبادت کے لئے بلایا۔ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا پھر فرشتے نے کہا کہ اللہ اکبر اسے پردے کے پیچھے سے کہا گیا میرے بندے نے سچ کہا میں سب سے بڑا ہوں میں سب سے بڑا ہوں۔ پھر فرشتے نے کہا کہ لا الہ الا اللہ۔ اسے پردے کے پیچھے سے کہا گیا۔ میرے بندے نے سچ کہا میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ پھر فرشتے نے نبی کریم علیہ السلام کا ہاتھ مبارک پکڑ کر آپ کو آگے کھڑا کیا اور آپ نے اہل آسمان کی امامت فرمائی جس میں حضرت آدم اور حضرت نوح علیہما السلام بھی تھے۔ حضرت ابو جعفر فرماتے ہیں اس دن اللہ تعالیٰ نے اہل آسمان و اہل زمین پر نبی کریم علیہ السلام کے شرف کا اکمل اظہار فرمایا۔

177- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ هَارُونَ الْمَرْزُوقِيُّ بِالبَصْرَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ سَيَّارٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کریم سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے علی بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے نماز کی تعلیم دی اور اذان کی تعلیم دی میرے پاس جبریل

الدِّمَشْقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ حَمَّادٍ بْنِ يَعْلَى،  
 قَالَ: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ الْمُنْذِرِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ  
 الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيٍّ، عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا  
 عَلِيُّ، إِنَّ «اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَّمَنِي الصَّلَاةَ، وَعَلَّمَنِي  
 الْإِذَانَ، أَتَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِدَابَّةٍ يُقَالُ لَهَا:  
 الْبَرَّاقُ» وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ

178- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ نَصِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ  
 أَحْمَدَ السَّوَّاقِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمَّادٍ بْنِ زَيْدٍ  
 الْحَارِثِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَائِدُ بْنُ حَبِيبٍ بَيَّاعُ الْهَرَوِيِّ،  
 عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَمَّا أُسْرِيَ بِي إِلَى  
 السَّمَاءِ، أَذَّنَ جَبْرِيلُ، فَظَنَنْتُ الْمَلَائِكَةَ أَنَّهُ يُصَلِّي بِهِمْ،  
 فَقَدَّمَنِي فَصَلَّيْتُ بِالْمَلَائِكَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) اللیل الاوطار جلد ۲ ص ۲۶۔ (۲) الفتح الباری جلد ۲ ص ۷۸

179- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ الْأَنْبَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ مَاهَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي،  
 قَالَ: حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ  
 الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «لَمَّا أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ  
 بِالْإِذَانِ، فَتَنَزَّلَ، فَعَلَّمَهُ بِلَالًا

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۳۲۹۔ (۲) الحاوی للفتاوی جلد ۲ ص ۲۵۹۔ (۳) الموضوعات لابن جوزی جلد ۱ ص ۱۱۵۔

180۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَوْسُفَ الصَّبَّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو جُنَادَةَ حُصَيْنُ بْنُ الْمُخَارِقِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «عَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِذَانَ حِينَ أُسْرِيَ بِهِ، وَأَرَاهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الْمَنَامِ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب معراج پر تشریف لے گئے تو آپ علیہ السلام کو اذان کی تعلیم دی گئی اور انصار میں سے ایک شخص کو خواب میں اذان دکھائی گئی۔

تخریج حدیث۔ (۱) اکمل لابن عدی جلد ۶ ص ۲۴۔ (۲) الفتح الباری جلد ۲ ص ۷۸

181۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَوْسُفَ، حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ، عَنْ مُنْذِرِ بْنِ أَبِي طَرِيفٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ نَشْرِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ، عَنْ عَلِيٍّ، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ: كَانَ «أَذَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ، فَلَمَّا كَانَ فِي السَّمَاءِ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ، وَأَذَنَ جِبْرِيلُ مَثْنَى مَثْنَى، وَأَقَامَ مَرَّةً مَرَّةً، وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّ أَهْلَ السَّمَاءِ»

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم روایت کرتے ہیں کہ معراج والی رات رسول کریم علیہ السلام کی اذان یہ تھی کہ جب آپ علیہ السلام آسمان پر تھے تو نماز کا وقت ہوا حضرت جبریل علیہ السلام نے اذان دی اذان کے ہر کلمے کو دو دو بار ادا کیا اور اقامت کے کلمات کو ایک ایک بار ادا کیا اور رسول کریم علیہ السلام آگے تشریف لے گئے اور اہل آسمان کی امامت فرمائی۔

تخریج حدیث۔ (۱) المستدرک جلد ۳ ص ۱۳۶

182۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ الْحَرْبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبيدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَرْقَمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ الْمُنْذِرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ، قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ الْحَنْفِيَّةِ: كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ الْإِذَانَ رُؤْيَا رَأَاهَا رَجُلٌ مِنَ

حضرت العلاء روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن حنفیہ سے کہا ہم یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ اذان ایک خواب (کی صورت میں تعلیم دی گئی) تھی جسے انصار کے ایک شخص نے دیکھا آپ گھبرائے اور فرمایا تم اپنے دین کے معاملے میں بہتری کا ارادہ رکھتے ہو اور یہ گمان بھی رکھتے ہو کہ یہ

خواب تھا۔ اللہ کی قسم یہ قول باطل ہے نبی کریم علیہ السلام جب آسمان کی بلندیوں پر لے جائے گئے تو ایک مقام پر آپ ٹھہرے۔

اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جسے اہل آسمان نے اس سے پہلے نہ دیکھا تھا۔ اس نے آپ علیہ السلام کو اذان کے الفاظ سنائے۔ باقی حدیث ذکر کر دی گئی ہے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ اگر اس باب میں تفکر و تدبر کیا جائے تو اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ معراج کا واقعہ مکہ میں ہوا تھا البتہ اس کی تاریخ کے بارے میں اختلاف ہے اور امام سدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ علیہ السلام پر نماز پنجگانہ بیت المقدس میں معراج کے موقع پر ہجرت سے 16 ماہ قبل فرض ہوئی۔ اور امام واقدی فرماتے ہیں کہ معراج ہفتے کی رات رمضان المبارک سے سترہ راتیں قبل بعثت کے بارہویں سال، ہجرت مدینہ سے اٹھارہ ماہ قبل ہوئی اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس قول کی مخالفت کی ہے۔

الْأَنْصَارِ، فَفَزَعَ، وَقَالَ: عَمَدْتُمْ إِلَيَّ أَحْسَنَ دِينِكُمْ فَزَعَمْتُمْ أَنَّهُ كَانَ رُؤْيَا، هَذَا وَاللَّهِ الْبَاطِلُ، وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عُرِجَ بِهِ انْتَهَى إِلَى مَكَانٍ مِنَ السَّمَاءِ فَوَقَّفَ، وَبَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ مَلَكًا مَا رَأَاهُ أَحَدٌ فِي السَّمَاءِ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ

”قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا بَابٌ يُنْظَرُ فِيهِ وَيَتَأَمَّلُ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ الْإِسْرَاءَ كَانَ بِمَكَّةَ، وَاخْتَلَفُوا فِي وَقْتِهِ فَقَالَ السُّدِّيُّ: فُرِضَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ لَيْلَةَ أُسْرِي بِهِ قَبْلَ مُهَاجَرَتِهِ بِسِتَّةِ أَشْهُرٍ وَقَالَ الْوَاقِدِيُّ: إِنَّ الْإِسْرَاءَ كَانَ لَيْلَةَ السَّبْتِ لِسَبْعَةِ عَشَرَ لَيْلَةً خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ عَشَرَ مِنَ الْمُبْعَثِ قَبْلَ هِجْرَتِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ بِثَمَانِيَةِ عَشَرَ شَهْرًا، وَخَالَفَ هَذَا الْقَوْلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ كَذَلِكَ

عکرمہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے نبی کریم علیہ السلام کو ہجرت مدینہ سے ایک سال قبل رات کے وقت بیت المقدس کی طرف معراج کروائی۔ اس رات میں نماز فرض کی گئی اور آپ علیہ السلام سجدہ فرماتے اور کعبہ کو بیت المقدس میں ہوتے ہوئے قبلہ بنایا اور یہ (کعبہ) مکہ میں ہے۔

183- حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَائِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «وَأُسْرِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ لَيْلَةً إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَبْلَ خُرُوجِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ بِسَنَةٍ، فَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا

الصَّلَاةَ يَعْنِي فِي اللَّيْلَةِ الَّتِي أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَسْجُدُ وَيَجْعَلُ الْكُعْبَةَ قَبْلَ وَجْهِهِ مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَهُوَ بِمَكَّةَ « فَقَدْ صَحَّ أَنَّ الْإِسْرَاءَ كَانَ بِمَكَّةَ، وَأَمَّا حَدِيثُ الْإِذَانِ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ، وَعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَإِنَّهُ كَانَ بِالْمَدِينَةِ

تَخْرُجُ حَدِيثُ - (۱) مسند احمد جلد ۲ ص ۴۱۳ - (۲) سيرة ابن كثير جلد ۲ ص ۹۳

184- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ الْحَرْبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَيُّوبَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ إِلَى الْمَدِينَةِ إِنَّمَا «يَجْتَمِعُ النَّاسُ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ حِينَ مَوَاقِفَتِهَا بِغَيْرِ دَعْوَةٍ فَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلَ بُقًا كَبُوقِ الْيَهُودِ، ثُمَّ كَرِهَهُ، ثُمَّ أَمَرَ بِالنَّاقُوسِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ « وَقَدْ ذَكَرَ فِي بَعْضِ حَدِيثِ أَنَسٍ، أَنَّهُمْ هَمُّوا أَنْ يَنْوَرُوا نَارًا، وَقِيلَ هَمُّوا أَنْ يَنْصُبُوا عَلَمًا حَتَّى رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَمَرَ الْإِذَانَ

فَإِنْ صَحَّ الْحَدِيثُ فِي أَمْرِ الْإِذَانِ فِي لَيْلَةِ الْمِعْرَاجِ، فَمَا وَجْهُ هَذَا؟ وَالَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَأَمَّا الْإِذَانُ فَلَيْسَ مِنْ فُرُوضِ الصَّلَاةِ؛ لِأَنَّ فُرُوضَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ فُرِضَتْ فِي لَيْلَةِ الْمِعْرَاجِ، الْمِعْرَاجُ فِيهِ حَدِيثٌ صَحِيحٌ

پس یہ قول صحیح ثابت ہوا کہ معراج مکہ میں ہوئی اور حضرت عبداللہ بن زید انصاری اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول مدینہ کا ہے۔

حضرت ابن اسحاق روایت کرتے ہیں جب نبی علیہ السلام مدینہ منورہ تشریف لائے تو لوگ نماز کے اوقات میں بغیر اعلان کے اکٹھے ہو جاتے۔ نبی کریم علیہ السلام نے ارادہ فرمایا کہ یہودیوں کے بگل جیسا بگل بنایا جائے پھر اسے ناپسند فرمایا پھر ناقوس کا حکم دیا۔ اور حدیث کو طوالت سے ذکر کیا حضرت انس کی بعض روایات میں ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے آگ روشن کرنے کا ارادہ کیا اور کہا گیا کہ نماز کے وقت جھنڈا نصب کرنے کا بھی قصد کیا جائے۔ یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن زید اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے (خواب میں) اذان کو ملاحظہ کیا۔

پس اگر شب معراج اذان والی روایات صحیح میں تو پھر اس میں کیا وجہ باقی رہ جاتی ہے اور جس پر اکثر اہل علم کا اعتماد ہے وہ حضرت عبداللہ بن زید والی حدیث ہے۔ اور اذان نماز کے فرائض میں سے نہیں ہے۔ کیونکہ فرض نمازیں پانچ ہیں جو شب معراج فرض کی گئیں اور معراج کے (وقوع) کے متعلق



السَّنَدِ رَوَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 جَمَاعَةٌ قَدْ ذَكَرْنَاهُمْ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الْمِعْرَاجِ، وَلَكِنْ  
 فِي حَدِيثِ الْمِعْرَاجِ طُرُقٌ وَكَلَامٌ يُنْظَرُ فِيهِ، لَا يُطْلَقُ  
 عَلَى الصَّحَّةِ، وَأَمَّا الْحَدِيثُ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَرُدُّهُ مَنْ  
 صَحَّ إِيمَانُهُ وَإِسْلَامُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

احادیث صحیح السند ہیں۔ جنہیں رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 سے کثیر جماعت نے روایت فرمایا ہے۔ اور ہم نے اسے اپنی  
 پہلی کتاب ”کتاب المعراج“ میں نقل کیا ہے۔ لیکن حدیث  
 معراج کے بہت سے طرق ہیں اس پر کلام ہے اور محل نظر  
 میں۔ اور البتہ حدیث مبارکہ کی جس نے تصحیح کی اسے اس کے  
 ایمان اور اسلام کے اعتبار سے رد نہیں کیا جاتا۔

## تحقیق

اذان شہداءِ اسلامی سے ہے یہ اللہ رب العزت کی کبیریائی کا ذکر بھی ہے اور الہ واحد کی وحدانیت کا اعلان بھی، یہ رسالت کی گواہی اور تصدیق بھی ہے اور رب سے ملاقات کے لئے بندگانِ خدا کی سماعیوں پر دستک بھی یہ صراطِ مستقیم کی طرف بلانے کی ندا بھی ہے اور ہدایت و فلاح کا مژدہ بھی۔ اذان کی ابتداء کب اور کیسے ہوئی یہ باب ان مقدس روایات کا امین ہے۔ باب کی ابتداء میں حضرت عمر بن خطاب اور عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما کے خوابوں سے اس کی طرف اشارہ ملتا ہے لیکن ابن شاہین کی ذکر کردہ حدیث مبارکہ سے اذان کی بنیاد کا پتہ چلتا ہے۔ یہ روایت الروض الانف میں امام سہیلی المتوفی ۵۸۱ھ بھی نقل فرمائے ہوئے ہیں۔ ان دو مختلف روایات میں تعارض نہیں بلکہ معراج کی شب کلمات اذان آپ کی مبارک سماعتوں کی نذر ہوئے اور بعد از ہجرت رویائے اصداقاء نے انہیں مزید تقویت دی۔ البتہ اس کی شرعی و استنادی حیثیت آپ ﷺ کے اذان مبارک کی محتاج تھی جسے ارشاد کے بعد ہمیشہ کے لئے سند بنا دیا گیا گویا یہ اذان ازل سے ملا کوئی تسبیح کی صورت میں افلاک عالم میں گونج رہی تھی اور اب یہ صدائے دل نواز اپنے حقیقی وارثوں کو عطا فرمادی گئی اور اب تا صبح قیامت مشرقین سے مغربین تک رب ذوالجلال کی کبیریا اور سطوت اور ان کے محبوب کی رفعت شان کا بیان رہے گی۔ گیارہ احادیث پر مشتمل یہ باب حضرت سعید بن مسیب کی دو روایات اور حضرت مولا علی کرم وجہہ الکریم کی تین، حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی ایک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی دو اور ابن اسحاق کی ایک روایت پر مشتمل ہے۔ دین یہودیت و نصرانیت میں بھی عبادت الہی کی طرف بلانے کے مختلف طریقے رائج ہیں۔ اس باب میں ان کا ذکر بھی موجود ہے لیکن نبی کریم ﷺ کا ان میں سے کسی کو اختیار نہ فرمانا اس بات کی طرف ہماری رہنمائی فرماتا ہے کہ اسلام اپنے ہر منک و شعار میں ایک حسین انفرادیت رکھا ہے جس کی نظیر سابق ادیان میں نہیں ملتی۔

## باب : ۲۲

## بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ اذان اور اقامت کے کلمات کے بیان میں

185۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ النَّرْسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: «أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ، الْأَذَانَ وَيُوتِرُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو دو بار کہیں اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار ادا کریں۔

الْإِقَامَةَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الاقامۃ، (۲) مسند ابو عوانہ، کتاب الصلوٰۃ، باب بیان اذان بلال و اقامۃ، (۳) صحیح البخاری، کتاب الاذان باب الاذان ثنی ثنی، (۴) صحیح ابن خزیمہ کتاب الصلوٰۃ، باب ثنیۃ قد قامت الصلوٰۃ فی الاقامۃ، (۵) سنن دارمی جلد ۱ ص ۲۷۱، (۶) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ، باب الامر بشفع الاذان و ایثار الاقامۃ، (۷) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الاذان باب من یقول الاذان ثنی، (۸) مصنف عبدالرزاق کتاب الصلوٰۃ، باب بدر الاذان، (۹) صحیح ابن حبان، باب الاذان، (۱۰) سنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب افراد الاقامۃ

186۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ الْمُرُوزِيُّ، قَدِمَ عَلَيْنَا قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اللَّيْثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ عُثْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَارِجَةُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَمَرَ بِلَالًا أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُوتِرُ الْإِقَامَةَ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم ارشاد فرمایا کہ اذان کے کلمات دو دو بار اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار ادا کریں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب ذکر الاقامۃ و اختلاف الروایات فیہا، (۲) سنن نسائی جلد ۲ ص ۱۳، (۳) مستدرک امام حاکم، ابواب الاذان و الاقامۃ، (۴) سنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب افراد الاقامۃ

187- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ بِالْبَصْرَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَمِيلٌ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: لَمَّا كَثُرَ النَّاسُ ذَكَرُوا أَنَّ وَقْتَ يُعْلَمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ يَعْرِفُونَهُ، فَذَكَرُوا أَنْ يُنَوِّرُوا نَارًا أَوْ يَضْرِبُوا نَاقُوسًا «فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُوتَرَ الْإِقَامَةَ» لَمَّا كَثَرَ النَّاسُ ذَكَرُوا أَنَّ وَقْتَ يَعْلَمُوا رَسُولَ اللَّهِ بِشَيْءٍ يَعْرِفُونَهُ فَذَكَرُوا أَنْ يُنَوِّرُوا نَارًا أَوْ يَضْرِبُوا نَاقُوسًا. فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ، وَأَنْ يُوتَرَ الْإِقَامَةَ.

حضرت قلابہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب لوگوں کی تعداد بڑھ گئی تو انہوں نے اس چیز کا ذکر کیا کہ رسول کریم علیہ السلام کسی چیز کے ساتھ نماز کے وقت کا اعلان فرمادیں (تاکہ اوقات نماز) اس چیز کے ذریعے جان لئے جائیں۔

انہوں نے ذکر کیا کہ آگ روشن کر کے یا ناقوس بجا کے پھر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ وہ اذان میں دو دو کلمات اور اقامت میں ایک ایک کلمہ ادا کریں۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الاذان ثنی ثنی، (۲) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب الامر بشفع الاذان وايقامه، (۳) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی افراد الاقامه، (۴) سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب افراد الاقامه، (۵) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب یدء الاذان، (۶) مسند ابوعوانہ، کتاب الصلوٰۃ، باب بیان اذان بلال واقامه، (۷) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ، باب تنبيه قد قامت الصلوٰۃ، (۸) صحیح ابن حبان، باب الاذان، (۹) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان کیف ہو، (۱۰) سنن دارمی جلد ۱، ص ۲۷۰

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

188- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، وَالْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْمَاطِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الشَّطَوِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقِّيُّ (ص 185:)، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْوَرَّاقُ قَالُوا: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شَبَّةَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنِ الْمُغِيرَةِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ: أَنَّهُ سَمِعَ أَذَانَ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَانَ «أَذَانُهُ وَإِقَامَتُهُ مِثْلِي مِثْلِي»

حضرت عبداللہ بن زید روایت کرتے ہیں انہوں نے نبی کریم علیہ السلام کی اذان سنی جس میں اذان اور اقامت کے کلمات دو دو مرتبہ ادا کیے گئے تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند ابوعوانہ جلد ۱، ص ۳۲۷

189- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: كَانَ «أَذَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفْعًا شَفْعًا فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الاقامۃ شئی شئی، (۲) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ، باب تنبیہ، (۳) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب ذکر الاقامۃ

190- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ، أَخُو رُسْتَةَ وَالْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ الْخِطَّاطُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ الْبَرِيدِ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّهُ كَانَ «مُؤَدِّنًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ يَشْفَعُ الْأَذَانُ وَالْإِقَامَةَ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، باب ماجاء فی الاقامۃ شئی شئی، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الاذان، باب ماجاء فی الاذان والاقامۃ، (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاذان کیف ہو، (۴) سنن الکبریٰ بیہقی باب ماروی فی تنبیہ الاذان والاقامۃ، (۵) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ باب ذکر الاقامۃ

191- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، وَعُمَرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْدِيُّ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي الْخَصِيبِ، قَالُوا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ (ص 186: )، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى رَسُولِ

حضرت عبداللہ بن زید انصاری روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وآلک وسلم میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک شخص دیوار کے ایک حصے پہ کھڑا ہے اس نے اذان کے ہر کلمے کو دو دو بار ادا کیا اور اقامت میں ہر کلمے کو دو دو بار ادا کیا۔ پھر اس کے بعد بیٹھ گیا اس کے جسم پر دو بھر کپڑے تھے۔

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، «رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَجُلًا قَائِمٌ عَلَى جَزَلٍ حَائِطٍ فَأَذَنَ مَثْنَى مَثْنَى، وَأَقَامَ مَثْنَى مَثْنَى، وَقَعَدَ قَعْدَةً وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ»

شیخ نے کہا کہ اس باب میں مقدم اور متاخر احادیث کے متعلق اختلاف پایا جاتا ہے۔ (مندرجہ ذیل محدثین و فقہاء کے اقوال امام ابن شاہین نے پیش کئے ہیں۔)

1۔ ایک گروہ نے اذان کے کلمات دو دو بار اور اقامت کے کلمات کی ادائیگی کے متعلق ایک بار کا قول کیا ہے۔

2۔ ایک گروہ نے اذان و اقامت کے کلمات کی ادائیگی کے متعلق دو دو بار کا قول ذکر کیا ہے۔

3۔ امام مالکؒ اذان کے کلمات میں دو دو بار اور اقامت کے کلمات کے متعلق ایک ایک بار ادائیگی کا قول فرماتے ہیں۔

4۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اذان کے کلمات ایک ایک بار اور اقامت کے الفاظ میں قد قامت الصلوة کے الفاظ دو بار کہے جائیں اور زعفرانی نے امام شافعی کا قول اقامت کے متعلق نقل کیا ہے کہ اس کے کلمات میں ایک ایک بار ادا کئے جائیں۔

امام سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ اذان کے کلمات بھی دو دو بار اور اقامت کے کلمات بھی دو دو بار ادا کئے جائیں۔

امام احمد ابن حنبل نے فرمایا کہ اگر اذان و اقامت کے کلمات میں ترجیح ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر نہ ہو تو بھی کوئی حرج نہیں۔

اور حضرت ابو عبد اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ ان سے اذان میں ترجیح کے بارے میں حدیث ابو محذورہ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے اس میں مجھے کوئی تعجب نہیں ہے۔

قَالَ الشَّيْخُ وَهَذَا بَابٌ قَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ مَنْ تَقَدَّمَ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَطَائِفَةٌ اخْتَارَتِ الشَّفْعَ فِي الْأَذَانِ وَالْوَتْرِ فِي الْإِقَامَةِ، وَطَائِفَةٌ اخْتَارَتِ الشَّفْعَ فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ، وَقَالَ مَالِكٌ: يَشْفَعُ الْأَذَانُ وَيُوترُ الْإِقَامَةُ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يُقِيمُ الْمُؤَذِّنُ فُرَادَى إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ، قَالَ الزَّعْفَرَانِيُّ، عَنِ الشَّافِعِيِّ: الْإِقَامَةُ مَرَّةً، وَقَالَ الثَّوْرِيُّ: الْأَذَانُ مَثْنَى مَثْنَى وَالْإِقَامَةُ مَثْنَى مَثْنَى. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِذَا رَجَعَ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ لَمْ يُرْجَعْ فَلَا بَأْسَ 0 وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ التَّرْجِيعِ فِي الْأَذَانِ عَلَى حَدِيثِ أَبِي مَحْذُورَةَ؟ فَقَالَ: لَا يُعْجِبُنِي

## تحقیق

اذان اور اقامت کے الفاظ کی تعداد کے متعلق روایات پر مشتمل یہ باب سات احادیث کا مجموعہ ہے جن میں تین روایات حضرت انس بن مالکؓ اور چار روایات حضرت عبداللہ بن زید الانصاری سے مروی ہیں۔

اس باب میں تعارض یہ ہے کہ اذان کے کلمات دو مرتبہ اور اقامت کے الفاظ سوائے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے ایک ایک مرتبہ مروی ہیں باب کی ابتدائی احادیث میں ایسا ہی ذکر ہوا جس پر حضرت انس بن مالکؓ کی روایات بطور استدلال پیش ہوئیں لیکن بعد کی روایات سے کلمات اذان اور اقامت کے ایک ہی جیسا ہونے کی روایات بھی ملاحظہ کی جاسکتی ہیں اس باب میں ائمہ کرام کے اختلاف کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیں۔

### احناف کے نزدیک اقامت کے الفاظ کی تعداد:

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے ہاں اقامت مثل اذان کہی جائے گی یعنی اس کے کلمات اذان کی طرح ہی ہیں صرف ”قد قامت الصلوٰۃ“ مزید دو مرتبہ کیا جائے گا اگر ان کلمات میں سے کچھ کم کیا جائے تو اس سے مستحب کا ترک لازم آئے گا۔

### مالکیہ کے ہاں کلمات اقامت:

امام مالکؓ کے ہاں اقامت کے کلمات کی تعداد دس ہے اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح، قد قامت الصلوٰۃ، اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ یعنی قد قامت الصلوٰۃ بھی ایک ہی مرتبہ کیا جائے گا۔



شافعیہ کے نزدیک کلمات اقامت:

امام شافعیؒ کا مشہور قول اقامت کے گیارہ کلمات کا ہے جن میں ”قد قامت الصلوٰۃ“ دو مرتبہ ہے اور باقی الفاظ ایک ایک مرتبہ ہی ہیں جبکہ آپ کا دوسرا قول اقامت کے دس کلمات کا ہے۔

حنبلہ کے نزدیک کلمات اقامت:

امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اقامت کے کلمات گیارہ ہیں جن میں ”قد قامت الصلوٰۃ“ دو مرتبہ ہے۔  
(المہذب جلد ۱، ص ۱۰۹، الہدایۃ جلد ۱، ص ۲۴، العقدۃ جلد ۱، ص ۶۵، التلخیص ص ۹۲)

احناف کے مذہب پر دلائل:

محدث ابن شاہینؒ کا اقامت کے کلمات دو دو بار ادا کرنے والی روایات کا متاخر ذکر کرنا احناف کے مسلک کو تقویت دیتا ہے اور پھر یہ وہ تمام روایات ہیں جو حضرت عبداللہ بن زید انصاری سے مروی ہیں اور حضرت عبداللہ بن زید اذان کے باب میں جو اہم مقام رکھتے ہیں وہ اہل علم سے پوشیدہ نہیں آپ ہی کے خواب نے اس عظیم شعار کی عملی صورت قائم ہوئی۔ اس باب کی روایات میں تعارض کے سبب احناف کا ایک قول اقامت میں افراد یعنی ایک ایک مرتبہ کلمات کی ادائیگی کے منسوخ ہونے کا ہے مگر امام احمد بن حنبلؒ نے اس باب میں نسخ کے احتمال کا رد کیا ہے جس کا ذکر حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں کیا اگرچہ اقامت کے کلمات ایک ایک مرتبہ ادا کرنے والی احادیث منسوخ نہ بھی ہو تب بھی ابن شاہینؒ کی متاخر ذکر شدہ روایات احناف کے مذہب کو تقویت پہنچاتی ہیں، ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ جن دیگر محدثین نے یہ روایات اپنی اپنی سند کے ساتھ نقل فرمائیں ملاحظہ فرمائیں۔

☆..... امام یعقوب بن اسحاق الاسفرائینیؒ:

مسند ابو عوانہ جلد ۱، ص ۳۲۷

☆..... امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذیؒ:

جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الاقامۃ ثنی اثنی

☆..... امام ابو بکر محمد بن اسحاقؒ:

صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ باب تشیۃ

☆..... امام الحافظ علی بن عمر الدارقطنیؒ:

سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب ذکر الاقامۃ واختلاف الروایات فیہا

☆..... امام الحافظ ابی بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہؒ:

مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الاذان، باب من کان یقول الاذان ثنی اثنی

☆.....امام ابو جعفر محمد الطحاوی: شرح معانی الآثار باب الاذان کیف ہو  
☆.....امام ابی بکر احمد بن علی البہقی: السنن الکبریٰ، باب ماروی فی تشنیه الاذان والاقامۃ

درجہ بالا جلیل القدر محدثین کا اپنی اسناد سے اس حدیث مبارکہ کو اپنی کتب احادیث میں ذکر کرنا احناف کے مذہب پر دلیل بین ہے، احادیث بھی درجہ صحت کی ہیں اور ان میں نسخ کا احتمال بھی نہیں ہے۔

### اقامت کے کلمات میں کمی کے اسباب اور اس کی تاریخ

احناف کے ہاں اقامۃ کے کلمات بھی مثل اذان دو دو مرتبہ ادا کئے جاتے ہیں ان کی ادائیگی مستحب ہے اور نبی کریم ﷺ کا سکھایا ہوا عمل بھی یہی ہے اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے اسی پر صحابہ کرام اور فقہاء امصار قائم رہے حتیٰ کہ امام علاؤ الدین ابی بکر بن مسعود اکاسانی الحنفی المتوفی ۵۸۷ھ فرماتے ہیں:

قال ابراهيم النخعي كان الناس شفعون الاقامة حتى  
خرج هولاء، يعني بنى امية فافردوا الاقامة  
(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۱، ص ۴۰۴)  
ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگ اقامت میں کلمات دو دو  
مرتبہ پڑھا کرتے تھے یہاں تک کہ بنو امیہ کے افراد برسر  
اقتدار آئے تو انھوں نے کلمات کو ایک ایک مرتبہ ہی پڑھنا  
شروع کر دیا۔

## باب : ۲۳

## بَابُ فِي نَوْمِ السَّاجِدِ

## سجدے کی حالت میں سونے کے بیان میں

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا جو سجدے کی حالت میں سو گیا اس پر وضو واجب ہے۔

192۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الدَّقَّاقُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ يَعْنِي الصَّفَدِيَّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الْحَوْطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ، عَنْ صَدَقَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «مَنْ نَامَ سَاجِدًا فَعَلَيْهَا الْوُضُوءُ»

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا اس شخص پر وضو فرض نہیں ہے جو سجدے کی حالت میں سو جائے یہاں تک کہ لیٹ جائے پس جب وہ لیٹ گیا تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو گئے۔

193۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ أَبُو عُمَرَ الْقَاضِي، وَمُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَعْمَرٍ الْحَرَبِيُّ، وَغَيْرُهُمَا، قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ يَزِيدَ الضَّبِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي: الدَّالَانِيَّ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَيْسَ عَلَى مَنْ نَامَ سَاجِدًا وَضُوءٌ»

شیخ نے فرمایا: عبدالسلام بن حرب ابو حافظ الدالانی سے یہ روایت لینے میں منفرد ہیں۔ میں نہیں جانتا ان سے کسی اور نے بھی یہ روایت لی ہو۔

حَتَّى يَضْطَجِعَ، فَإِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَحَتْ مَفَاصِلُهُ » قَالَ  
الشَّيْخُ: تَفَرَّدَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ، عَنْ  
أَبِي خَالِدٍ الدَّالَانِيِّ، لَا أَعْلَمُ رَوَاهُ غَيْرُهُ

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴، ص ۸۹، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ، باب الوضوء من النوم، (۳) جامع ترمذی کتاب الصلوۃ، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، (۵) سنن دارقطنی کتاب الطہارۃ، (۶) السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ، باب ماوردی نوم الساجد

194۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ،  
عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَنَامُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ» أَظُنُّ  
قَالَتْ: «ثُمَّ يَتِمُّ صَلَاتَهُ»

تخریج حدیث: مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ، باب من قال لیس علی من نام ساجدا

195۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ  
عَبْدِ الْوَارِثِ الْحَارِثِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ  
زَائِدَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ  
الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَنَامُ وَهُوَ سَاجِدٌ، ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ»

196۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَمْدَانَ الْمُوَصِّلِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ الزِّيَادِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا فَضِيلُ  
يَعْنِي: ابْنُ عِيَّاضٍ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ:  
حَدَّثْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَنَامُ وَهُوَ  
سَاجِدٌ فَيَعْرِفُ نَوْمَهُ بِنَفْخِهِ»

تخریج حدیث: مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارۃ

197- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَزِيدَ الْمُطِيرِيُّ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ السلام سے  
 قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ روايت کرتے ہیں آپ علیہ السلام نے فرمایا جب بندہ  
 نَصِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، سجدے کی حالت میں سو جاتا ہے تو اللہ رب العزت فرماتا ہے  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: کہ میرے بندے کو دیکھو اس کی روح میرے پاس ہے اور  
 إِذَا نَامَ الْعَبْدُ وَهُوَ سَاجِدٌ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: انْظُرُوا اس کا جسم مجھے سجدہ کر رہا ہے۔

إِلَى عَبْدِي رُوحُهُ عِنْدِي وَبَدَنُهُ سَاجِدٌ لِي

تخریج حدیث: (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲، ص ۴۶۸، (۲) المحل جلد ۱، ص ۲۲۸، (۳) اتحاد السادة المتقين جلد ۱، ص ۴۲۰، (۴) تلخیص النجیر جلد ۱، ص ۱۲

198- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں  
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ الْمُخْتَارِ، عَنْ عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ رب العزت  
 مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَطِيَّةٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ تین آدمیوں پر اپنی شان کے مطابق ہنستا ہے۔  
 الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: 1- وہ شخص جو آدھی رات کو کھڑا ہو اور اچھی طرح وضو کر کے  
 إِنَّ "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيُضْحِكُ إِلَى ثَلَاثَةِ نَفَرٍ: رَجُلٌ قَامَ میری بارگاہ میں نماز ادا کرے۔  
 فِي جَوْفِ اللَّيْلِ فَأَحْسَنَ الطُّهُورَ، ثُمَّ صَلَّى، وَرَجُلٌ نَامَ 2- وہ شخص جو سجدے کی حالت میں سو جائے۔  
 وَهُوَ سَاجِدٌ، وَرَجُلٌ يَحْمِي كَتِيبَةً مِنْهُمْ فَهُوَ عَلَى 3- ایسا شخص جو شکست خوردہ لشکر کی کا پہرہ دیتا ہے اور وہ  
 فَرَسٍ بَجَوَادٍ لَوْ شَاءَ أَنْ يَذْهَبَ لَذَهَبَ گھوڑے پر ہے اگر جانا چاہے تو چلا جائے۔  
 قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا الْبَابُ فِيهِ تَأْمُلٌ لِمَنْ عَرَفَ أَمَّا شیخ نے فرمایا۔ اس باب میں معرفت رکھنے والوں کے لیے غور  
 حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ فَلَيْسَ بِمَرْضِيٍّ الْإِسْنَادِ؛ لِأَنَّ عمرو بن شعيب کی حدیث ضعیف الاسناد نہیں ہے کیونکہ صدقہ  
 صَدَقَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ هَذَا يُعْرَفُ بِالذَّمْشَقِيِّ أَبُو مُعَاوِيَةَ السَّمِينُ لَيْسَ بِحُجَّةٍ عَلَى غَيْرِهِ، وَقَدْ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ

بن عبد اللہ "دمشقی" کے نام سے معروف ہے۔ ابو معاویہ السمین کسی دوسرے کے لیے دلیل نہیں ہیں۔ اور یحییٰ بن معین نے اور امام احمد بن حنبل نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے۔ پس اگر یہ

مَعِينٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، فَإِنْ صَحَّ الْحَدِيثُ فَمَعْنَاهُ  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ مَنْ نَامَ سَاجِدًا فِي صَلَاةِ الْفَرَضِ وَأَمَّا  
حَدِيثُ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَإِنْ صَحَّ؛ فَمَعْنَاهُ  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَيْسَ عَلَى مَنْ نَامَ سَاجِدًا وَضُوءٌ حَتَّى  
يَضْطَجِعَ يَعْنِي فِي النَّوَافِلِ وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ مَا رَوَى  
الْحَسَنُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا نَامَ الْعَبْدُ وَهُوَ سَاجِدٌ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي» هَذَا يَعْنِي فِي النَّوَافِلِ وَصَلَاةِ  
اللَّيْلِ، وَكَذَا سَائِرُ الْأَحَادِيثِ

حدیث صحیح ہے تو اس کا معنی اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔  
یہ کہ جو فرض نماز میں سجدہ کی حالت میں سو گیا اور ابو العالیہ کی  
حدیث جو ابن عباس سے مروی ہے۔ پس اگر وہ صحیح ہے تو اس  
کا معنی اللہ رب العزت ہی جانتے ہیں۔ (روایت ہے کہ)  
اس پر وضو نہیں جو حالت سجدہ میں سو گیا یہاں تک کہ ٹیک  
لگائی۔ یعنی نوافل میں۔ اس کی تصدیق اس روایت سے ہے  
جسے حسن نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ آپ  
علیہ السلام نے ارشاد فرمایا۔ جب بندہ حالت سجدہ میں سو جاتا  
ہے تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے دیکھو میرے بندے کو اس سے  
مراد نوافل اور رات کی نماز ہے اور اسی طرح ساری حدیث۔

تخریج حدیث: (۱) تلخیص الخیر، جلد ۱، ص ۱۲

## تحقیق

سات احادیث مبارکہ پر مشتمل یہ باب حالت سجدہ میں سونے کے بیان میں ہے۔ باب کی پہلی حدیث کی روایت میں محدث ابن شاہین متفرد ہیں جبکہ دیگر روایات ائمہ صحاح میں سے امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث، امام ابو عیسیٰ ترمذی نے بھی نقل فرمائی ہیں ان کے علاوہ امام احمد بن حنبل، امام بیہقی، امام دارقطنی اور امام ابن ابی شیبہ نے بھی یہ روایات اپنی کتب احادیث میں ذکر فرمائیں۔

باب کی احادیث کا خلاصہ یہ ہے:

- (۱) نیند سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں
- (۲) حالت نماز کی نیند ناقص وضو ہے یا نہیں
- (۳) عامۃ الناس کی نیند ناقص وضو ہے جبکہ نبی کریم علیہ السلام کی نیند مبارک ناقص وضو نہیں ہے۔

### نیند سے وضو ٹوٹنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف:

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر سہارا لے کر یا ٹیک لگا کر یا پھر تکیہ لگا کر سویا جائے تو ایسی نیند ناقص وضو ہے۔

(الہدایۃ، جلد ۱، ص ۱۵، المغنی جلد ۱، ص ۱۹۷)

حالت نماز میں سو جانے پر وضو کے ٹوٹنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے۔

### مذہب احناف:

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک حالت نماز میں سو جانے سے وضو نہیں ٹوٹتا اگرچہ نماز کا کوئی رکن طویل ہی کیوں نہ ہو جائے البتہ سہارا لے کر یا ایک ہی جانب ہو کر ٹھہر جانا ناقص وضو ہے۔

### مذہب مالکیہ:

امام مالکؒ کے نزدیک اگر رکوع و سجود حالت نیند میں طویل ہو جائیں تو وضو ٹوٹ جاتا ہے البتہ قیام اور جلسہ میں ایسا ہونا ناقص وضو نہیں۔



## مذہب شوافع:

شوافع کے اس باب میں دو قول ہیں قول جدید کے مطابق حالت جلسہ کے علاوہ ہر رکن کی نیند ناقص وضو ہے اور قول قدیم کے مطابق نماز کے کسی بھی رکن میں نیند وضو توڑ دیتی ہے۔

## مذہب حنابلہ:

امام احمد بن حنبلؒ کے بھی اس باب میں تین قول ہیں۔

قول اول: یہ کہ قیام، رکوع، سجدے اور جلسے میں نیند اگر خفیف نوعیت کی ہے یعنی یہ ارکان طویل نہیں ہوئے تو ناقص وضو نہیں لیکن اگر یہ ارکان یا ان میں سے کوئی بھی طویل ہو جائے تو ایسا ناقص وضو ہے اور یہ کہ رکوع اور سجدے میں سو جانے سے اس رکعت کا اعادہ لازم آتا ہے البتہ وضو کا اعادہ لازم نہیں۔

قول دوم: یہ ہے کہ حالت قیام و جلسہ کی نیند ناقص وضو نہیں ہے اس قول کو خرقی نے مختصر الخرقی میں بیان کیا۔

قول سوم: حالت جلسہ کی نیند کے علاوہ ہر رکن میں نیند وضو کو لازم کر دیتی ہے۔

اہل ظواہر کے ہاں نیند بذات خود ناقص وضو ہے چاہے تھوڑی ہو یا زیادہ، بیٹھے ہو یا کھڑے، نماز میں ہو یا غیر نماز میں، حالت رکوع میں ہو یا سجدہ میں، تکیہ لگائے ہو یا ٹیک لگائے۔

(الحلی جلد ۱، ص ۲۲۲)

## امام اعظم ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل:

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہی نیند ناقص وضو ہے جو ٹیک لگا کر یا سہارا لے کر ہو چاہے ایسا حالت نماز میں ہو یا غیر نماز میں کیونکہ سہارا لینا یا ٹیک لگانا استراخ مفصل (یعنی وجود کے جوڑ اور اعضا ڈھیلے کر دیتا ہے) کو لازم کرتا ہے جبکہ رکوع و سجود یا قیام و قعدہ سے استراخ مفصل لازم نہیں آتا، سو وہ ناقص وضو نہیں۔

اس پر بطور دلیل نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہ روایات پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) حضرت عبداللہ ابن ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ حالت نماز میں سو گئے یہاں تک کہ آپ کے

خراثوں کی آواز سنائی دی، جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا:

لا وضو، علی من نام قائماً او قاعدا اور اکھا او ساجد انما  
الوضو علی من نام مضطربها فانه اذا نام مضطربها استرح  
مفاصله

اس شخص پر وضو لازم نہیں جو کھڑے، بیٹھے یا سجدے میں سو گیا  
وضو تو اس پر ہے جو ٹیک لگا کر سویا کیونکہ جب انسان ٹیک لگاتا  
ہے تو اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔

اس روایت کو درجہ ذیل محدثین کرام نے نقل فرمایا۔

- (۱) امام ابو داؤد، سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب فی الوضو من النوم
- (۲) امام ابو عیسیٰ ترمذی، جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ
- (۳) امام طبرانی، المعجم الکبیر جلد ۱۲، ص ۱۵۷
- (۴) امام بیہقی، السنن الکبریٰ جلد ۱، ص ۱۲۱

ابن شاہین رحمہ اللہ کی نقل کر روایت جو اس باب کی دوسری روایت ہے احناف کے مذہب پر دلیل ہے اس روایت کو  
بھی جلیل القدر محدثین نے نقل فرمایا جس میں

- (۱) امام احمد بن حنبل، مسند احمد جلد ۴، ص ۸۹
- (۲) امام ابن ابی شیبہ، مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱، ص ۱۲۳، ۱۲۱
- (۳) امام ابو داؤد، سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ
- (۴) امام ابو عیسیٰ ترمذی، جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ
- (۵) امام دارقطنی، سنن دارقطنی کتاب الطہارۃ
- (۶) امام بیہقی، السنن الکبریٰ، کتاب الطہارۃ
- (۷) ابن جارود، المنتقی، ص ۳۲۲
- (۸) ابن حزم، المحلی جلد ۱، ص ۲۲۵
- (۹) امام ابن عدی، الکامل جلد ۷، ص ۲۷۷

احناف کے مذہب پر تیسری حدیث ابن شاہین کی ہی روایت نمبر ۱۹۷ ہے۔

اذا نام العبد وهو ساجد يقول الله عز وجل: انظروا الى

عبدی روحہ عندی وبدنہ ساجد لی

اس روایت کو جن محدثین نے ذکر کیا ان میں

- (۱) امام احمد بن حنبل، مسند احمد جلد ۲، ص ۴۶۸
- (۲) ابن حزم المحلی، جلد ۱، ص ۲۲۸
- (۳) امام الزبیدی، اتحاف السادة المتقين جلد ۱، ص ۴۲۰
- (۴) امام ابن حجر، تلخیص الحیبر جلد ۱، ص ۱۲۱

اس حدیث مبارکہ سے بطور استدلال امام کا سانی فرماتے ہیں۔

ولو كان النوم في الصلوة حدثا لما كان جسده في طاعة ترجمہ: اگر حالت نماز میں نیند ناقص وضو ہوتی تو بدن کیسے اللہ تعالیٰ (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۱، ص ۱۲۵)

### نبی کریم ﷺ کی نیند ناقص وضو نہیں:

اس بات پر اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ کی نیند چاہے وہ جیسی بھی حالت میں ہونا ناقص وضو نہیں، یہ آپ ﷺ کی وہ خصوصیت ہے کہ اس میں آپ علیہ السلام کا کوئی بھی شریک نہیں۔

آپ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے

میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا۔

تنام عینی ولا ینام قلبی

(اللفظ المکرّم خصائص النبی ﷺ ص ۱۸۳)

ان رسول اللہ ﷺ تنام حتی نفخ ثم صلی ولم يتوضا ثم قال ان عینای تنامان ولا تنام قلبی (مجمع الزوائد ۸، ص ۲۶۶)

رسول کریم ﷺ سو جاتے یہاں تک کہ خراٹوں کی (لطیف سی) آواز آتی پھر اٹھتے اور نماز ادا فرماتے اور وضو نہ فرماتے پھر فرمایا کہ بے شک میری آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔

یہی وجہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام حالت نیند سے بیدار ہو کر نماز ادا فرما لیتے حضرت عبداللہ بن عباسؓ روایت فرماتے ہیں۔ اور اس باب میں حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کے الفاظ مبارکہ ہیں۔

ان النبی ﷺ کان ینام فی رکوعه و سجوده کان رسول رسول ﷺ حالت رکوع و سجود میں سو جاتے پھر نماز ادا فرما لیتے اللہ ﷺ ینام وهو ساجد ثم یصلی ولا يتوضا حالانکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دوبارہ وضو نہ کیا ہوتا۔

## باب : ۲۴

## وتر کے بیان میں

## بَابُ فِي الْوُتْرِ

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول رحمت علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا (صلوت خمسہ کے علاوہ) تین نمازیں خصوصاً مجھ پر فرض اور تمہارے لئے نقل ہیں۔ وتر، فجر کی دو رکعتیں اور چاشت کی دو رکعتیں۔

199۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ بْنُ سَابُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَضَّاحُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا مِنْدَلٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثَلَاثٌ هُنَّ عَلَى فَرِيضَةٍ، وَهُنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ؛ الْوُتْرُ، وَرَكَعَتَا الْفَجْرِ، وَرَكَعَتَا الضُّحَى»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴ ص ۳۲۷۔ (۲) العلل المتناہیۃ جلد ۱ ص ۴۴۰۔ (۳) المستدرک جلد ۱ ص ۳۰۰۔ (۴) سنن دارقطنی کتاب الوتر

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

## [وجوب الضحی والوتر والنحر علیہ ﷺ]

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جان کائنات حضور رحمت عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا مجھے چاشت اور وتر کی نماز ادا کرنے کا حکم دیا گیا اور اس سے قبل یہ مجھ پر فرض نہ تھیں۔

200۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى الْبُرُوجَرْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَيْرُ بْنُ مَرْدَاسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَرَّرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أُمِرْتُ بِالضُّحَى وَالْوُتْرِ، وَلَمْ يُفْرَضْ عَلَيَّ» قَالَ الشَّيْخُ: وَالْحَدِيثُ الْأَوَّلُ أَقْرَبُ إِلَى الصَّوَابِ؛ لِأَنَّ الثَّانِي فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَرَّرٍ،

شیخ نے فرمایا، پہلی حدیث تحقیق کے زیادہ قریب ہے کیونکہ دوسری حدیث میں عبداللہ بن محرز ہے اور وہ ان کے ہاں کمزور نہیں ہے۔ اور میں ان دونوں میں سے ناسخ روایت

وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ بِالْمَرْضِيِّ، وَلَا أَعْلَمُ النَّاسِخَ مِنْهُمَا  
لِصَاحِبِهِ، وَلَكِنْ الَّذِي عِنْدِي أَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ حَدِيثُ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَرَّرٍ عَلَى مَا فِيهِ نَاسِخًا لِلْأَوَّلِ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ  
يُثَبَّتُ أَنَّ هَذِهِ الصَّلَوَاتِ فَرَضٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
كُونُهُنَّ جَانِتَانِ كَـ رَاوِي سَـ لَيْكِن مِيرے نزدیک زیادہ  
درست روایت عبد اللہ بن محرر کی ہے جو اس میں ذکر کی گئی  
ہے۔ یہ پہلی روایت کے لیے ناسخ ہے کیونکہ اس سے ثابت  
نہیں ہوتا کہ یہ نمازیں فرض ہیں۔ واللہ اعلم۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی۔ کتاب الوتر، باب صفۃ الوتر۔ (۲) العلل المتناہیۃ جلد ۱ ص ۴۵۰

نوٹ: اس باب کی تحقیق باب من نام عن وترہ اونسیہ کے ساتھ آئے گی۔

## باب : ۲۵

بَابُ فِي صَلَاةِ الضُّحَى  
چاشت کی نماز کے بیان میں

201 - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولِ كَرِيمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ نِ زَبِيرِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ كِ سِرْبَنَز  
نَافِعٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ مُدَانِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " صَلَّى الضُّحَى بِبَقِيعِ الزُّبَيْرِ (عذاب کے خوف سے) ڈرانے کیلئے ہے۔

ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّهَا صَلَاةُ رَغَبٍ، وَرَهَبٍ» حضرت عبداللہ بن سلیمان فرماتے ہیں کہ یہ زبیر بن  
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ: هَذَا الزُّبَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عبدالمطلب کفر پر فوت ہوئے ہیں۔  
مَاتَ كَافِرًا

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد ابن حنبل جلد ۵، ص ۲۲۷، (۲) جامع ترمذی، کتاب الفتن، (۳) سنن نسائی جلد ۳، ص ۲۱۷، (۴) تفسیر الطبری جلد ۷، ص ۱۴۳

202 - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَسْعَدَةَ الْأَصْبَهَانِيِّ، حضرت ام ہانی بنت ابی طالب روایت کرتی ہیں جب نبی  
قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَيُّوبَ الرَّازِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ كَرِيمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ نِ مَكَّةَ فَفُتِحَ كِیَا تُوَ آ پِ عَلَیْهِ السَّلَامُ اِیْکِ بِلَنْد  
اللَّهُ بْنُ الْجَرَّاحِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْخَالِقِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَكَّةَ تَشْرِیْفِ لَائِے اُور آ تْھ رَكَعَتِ نِمَاز اِدا فَرَمَائِیْ مِیْنِ نِ عَرَضِ  
طُهْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ كِیَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ یَہِ کُوْنِیْ نِمَاز ہِے۔  
خَالِدٍ، عَنْ أُمِّ هَانِئِ بْنِتِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهَا قَالَتْ: لَمَّا قَدِمَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفَتْحِ، فَتَحَ مَكَّةَ،

نَزَلَ بِأَعْلَى مَكَّةَ، فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ: مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ؟ قَالَ: «صَلَاةُ الضُّحَى»

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الضحی، (۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶، ص ۳۴۲، (۳) صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب صلاة الضحی  
فی السنن، (۴) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب استحباب الضحی، (۵) جامع ترمذی کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الضحی، (۶) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب صلاة الضحی

203۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَيْرُوزٍ الْأَنْمَاطِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ  
مَعَاوِيَةَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ الزِّيَادِيُّ، عَنْ حُمَيْدِ  
الطَّوِيلِ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
«يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَاتٍ»

تخریج حدیث: (۱) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۳۵۱، حدیث نمبر ۲۰۴، حدیث نمبر ۲۰۵، حدیث نمبر ۲۰۶

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

204۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ  
الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَحَدَّثَنِي  
يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
جَدِّي إِسْحَاقُ بْنُ بُهْلُولٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، عَنْ  
سُفْيَانَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،  
قَالَ: «مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الضُّحَى قَطُّ»

205۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى الصُّوفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا زَيْدُ  
يَعْنَى: ابْنُ الْحُبَابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ  
كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى قَطُّ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے میں نے  
نہیں دیکھا کہ نبی کریم علیہ السلام نے کبھی بھی چاشت کی نماز  
ادا فرمائی ہو۔



206- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَسِيدُ بْنُ عَاصِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ الْحَمِيرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا النُّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى قَطُّ، وَلَقَدْ كَانَ يُصَلِّي حَتَّى تَتَزَلَّعَ قَدَمَا رِجْلَيْهِ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کبھی بھی نبی کریم علیہ السلام کو چاشت کی نماز ادا کرتے نہیں دیکھا اور آپ علیہ الصلوٰۃ السلام اس قدر کثرت سے نوافل ادا فرماتے کہ آپ علیہ السلام کے پاؤں مبارک میں ورم آ جاتا۔

207- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَازِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى الْحِمَّانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يُصَلِّ الضُّحَى إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً» قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذِهِ أَحَادِيثٌ لَيْسَ يُمَكِّنُ أَنْ يُقْضَى بِأَحَدِهَا عَلَى صَاحِبِهِ لِتَقَارُبِ التَّكَافُؤِ فِي الرِّجَالِ وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ: «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى قَطُّ» وَقَوْلُهُ فِي حَدِيثِ وَكَيْعٍ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً عَلَى مَنْ رَأَاهُ صَلَّاهَا، وَالْأَشْبَهُ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى؛ لِأَنَّهُ قَدْ صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَضَّلَ صَلَاةَ الضُّحَى، وَأَمَرَ بِهَا لِأَنَّهُ بَنِي مَالِكٍ كَذَلِكَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے سوائے ایک مرتبہ کے کبھی بھی چاشت کی نماز ادا نہیں کی۔ شیخ نے فرمایا: ان احادیث سے ممکن نہیں کہ دوسری روایات کا نسخہ کیا جائے راویوں کے آپس میں بلحاظ صحت برابر ہونے کی وجہ سے اور نہ ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول کہ میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کبھی بھی چاشت کی نماز ادا کرتے نہیں دیکھا اور حضرت وکیع کی حدیث ”مگر صرف ایک مرتبہ“ اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ انہیں نماز پڑھتے دیکھا۔ ابن شاہین فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام نے چاشت کی نماز ادا فرمائی ہے کیونکہ صحت سند کے ساتھ نبی کریم علیہ السلام سے ثابت ہے کہ آپ علیہ السلام نے چاشت کی نماز کی فضیلت بیان فرمائی ہے اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔

208 - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ بْنِ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكَّارُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ شُعْبَةَ الرَّبْعِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ بَكْرِ الْأَعْنَقِيِّ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَنَسُ، «صَلِّ صَلَاةَ الضُّحَى؛

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے انس چاشت کی نماز ادا کرو۔ بے شک یہ اللہ کی طرف رجوع کروانے والی نماز ہے۔

فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْوَائِبِينَ

تخریج حدیث: (۱) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۳۸۵، (۲) المعجم الصغیر جلد ۲، ص ۱۰۶، (۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴، ص ۳۶۷، (۴) صحیح ابن حبان جلد ۶، ص ۲۸۰، (۵) صحیح مسلم، باب فی صلاة المسافرين، (۶) صحیح ابن خزیمہ جلد ۲، ص ۲۳۰، (۷) سنن الکبریٰ بیہقی جلد ۳، ص ۴۹

## تحقیق

آٹھ احادیث پر مشتمل یہ باب نبی کریم ﷺ کے دن کے اوقات کی نفلی نماز کے متعلق ہے اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں ہے جن احادیث میں یہ ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے چاشت کی نماز ادا نہیں فرمائی محدثین کرام نے ان کی توجیہات پیش فرمائیں ہیں۔

آپ ﷺ نے چاشت کی نماز ادا فرمانا نہ صرف اپنا معمول رکھا بلکہ ان کی فضیلت اور تاکید بھی فرمائی جن صحابہ یا ازواج نے اسکی نفی فرمائی اس کے متعلق محدثین کی آرا پیش خدمت ہیں۔

(۱) مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں میں نے نبی کریم ﷺ کو کبھی بھی چاشت کی نماز ادا کرتے نہیں دیکھا اور میں اسے ادا کرتی ہوں۔ (صحیح مسلم، کتاب الصلوة، باب فی صلاة الضحیٰ)

امام بدرالدین عینیؒ اور امام نوویؒ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کے دو طرح کے اقوال (یعنی مسلم شریف میں صلاة الضحیٰ کی نفی اور بخاری شریف میں آپ کے قول سے اثبات) اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام چاشت کی نماز بعض اوقات اس کی فضیلت کے پیش نظر ادا فرماتے اور کبھی اسے ترک فرما دیتے اس خوف سے کہ کہیں یہ فرض ہی نہ سمجھ لی جائے اور حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کا یہ کہنا کہ ”ما رايت رسول الله ﷺ يصلی سبحة الضحیٰ“ اس سبب ہے کہ چاشت کے وقت تو آپ علیہ السلام ان کے پاس نہیں ہوتے تھے آپ علیہ السلام یا تو مسجد میں تشریف فرما ہوتے یا پھر کسی اور جگہ اور ازواج میں سے ہر ایک کے پاس آنا بھی تو نو دنوں بعد ہی ہوتا تو ان کا یہ قول اس مناسبت سے درست ہے کہ اس پر آپ ﷺ کی پر مداومت نہیں تھی گویا حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا چاشت کی نماز کی نفی نہیں فرماتیں بلکہ اسکی مداومت کی نفی فرماتی ہیں۔

(شرح صحیح مسلم نووی جلد ۵، ص ۲۳۰)

(عمدة القاری شرح بخاری جلد ۶، ص ۲۹۳)

(۲) حافظ ابن حجر عسقلانی ان تمام روایات کا جن میں چاشت کی نماز کی نفی کا ذکر ہوا جواب دیتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔  
عدم روایت عدم وقوع کو مستلزم نہیں (یعنی صحابہ کرام کا آپ علیہ السلام سے اس عمل کو نہ دیکھنا یہ ثابت نہیں کرتا کہ یہ آپ  
علیہ السلام کی سنت نہیں)

پس جن صحابہ سے اس کا اثبات مروی ہے وہ بھی پیش کیا جاتا ہے اور جن صحابہ نے ان کی نفی کی ہے ان کے قول کو بھی  
اس اثبات کے قول سے تطبیق دی جاتی ہے۔

(فتح الباری جلد ۳، ص ۵۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

### نبی کریم علیہ السلام سے اشراق کی نماز کے متعلق روایات:

۱۔ عن حنظلة الثقفي قال كان رسول الله ﷺ اذا ارتفع النهار وذهب كل احد وانفلت الناس خرج الى المسجد فركع ركعتين  
(الحاوی جلد ۱، ص ۶۲)  
حنظلة ثقفی سے روایت ہے جب سورج بلند ہوتا اور ہر ایک  
مسجد سے چلا جاتا اور لوگ پھیل جاتے تو رسول اللہ صلی اللہ وسلم  
مسجد کی جانب تشریف فرما ہوتے اور دو رکعت نماز ادا کرتے  
تھے۔

۲۔ عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يصلي الضحى اربعا ويزيد ما شاء  
(مسند امام احمد بن حنبل، صحیح مسلم، سنن ابن ماجہ)  
حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت سول کریم علیہ التحیہ  
والثناء چاشت کی نماز چار رکعت یا اس سے زیادہ جتنی چاہیے  
ادا فرماتے۔

۳۔ عن جابر عنه انه راى رسول الله ﷺ يصلي الضحى بمكة ست ركعات  
(معجم الاوسط)  
حضرت جابر سے روایت ہے انھوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کو مکہ میں چاشت کی چھ رکعات ادا کرتے دیکھا۔

۴۔ عن حذيفة ان رسول الله ﷺ كان يصلي الضحى ثمان ركعات  
(مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱۰، ص ۲۳۵)  
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
چاشت کی آٹھ رکعات ادا فرماتے۔

درجہ بالا روایات سے آپ ﷺ کی نماز چاشت کی رکعات کی تعداد معلوم ہوئی کہ مختلف اوقات میں آپ علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے مختلف رکعات ادا فرمائیں ہر ایک آپ علیہ السلام کی سنت ہے۔

## نمازِ چاشت کی فضیلت:

۱۔ اوصانی خلیلی بثلاث لا اوعهن حتی اموت، صوم ثلاثه ايام من کل شهر و صلاة الضحیٰ ونوم علی وتر (صحیح بخاری، رقم الحدیث ۱۱۷۸، صحیح مسلم کتاب صلاة المسافرين)

مجھے میرے خلیل (رب ذوالجلال) نے تین نصیحتیں فرمائیں میں اپنے وصال تک ان پر کاربند رہوں گا۔ ہر ماہ تین روزے نمازِ چاشت، سونے سے قبل وتر۔

۲۔ عن سهل بن معاذ عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال من قعد فی مصلا حین ینصرف من صلاة الصبح حتی یسبح رکعتی الضحیٰ لا یقول الا خیرا غفر له خطایا، ان کانت اکثر من زبدا البحر (مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳، ص ۴۳۹، سنن ابی داؤد کتاب الصلوة مسند ابی یعلی جلد ۳، ص ۶۱، رقم الحدیث ۱۳۸۷)

حضرت سہل بن معاذ کے والد سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جو شخص صبح کی نماز کے بعد اپنے مُصلا پر بیٹھا رہا پھر اس نے چاشت کی نماز ادا کی اور خیر کے سوا کوئی بات نہ کی تو اس کی تمام خطائیں معاف ہو گئیں۔ اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

۳۔ عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول الله ﷺ من حافظ علی شفعة الضحیٰ غفرت له ذنوبه وان کانت مثل زبدا البحر (جامع ترمذی، ابواب الصلوة، باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ (سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوة والسنة فیہا)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول رحمت علیہ التحیۃ والثناء نے فرمایا جس نے چاشت کی دو رکعت پر محافظت رکھی اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اگر سمندر کی جھاگ کے مثل ہوں۔

۴۔ قال رسول الله ﷺ من قام اذا استقبلته الشمس فتوضا فاحسن الوضوء ثم قام فصلی رکعتین غفر له خطایا، وکان کما ولدته امه (مسند ابی یعلی جلد ۱، ص ۲۱۳، رقم الحدیث ۲۳۹، مجمع الزوائد، جلد ۲، ص ۲۳۹)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص سورج نکلنے کے بعد کھڑا ہوا وضو اچھے طریقے سے کیا پھر چاشت کی دو رکعت ادا کی تو اس کے گناہ ایسے معاف کر دیئے جائیں گے جیسے آج اس کی ماں نے اسے جنا ہو۔

۵۔ قال النبی ﷺ ان فی الجنة بابا یقال له الضحیٰ فاذا کان یوم القیامة نادى مناد این الذین کانوا یدیمون صلاة الضحیٰ هذا بالکم فادخلوا (المعجم الاوسط رقم الحدیث ۵۰۶۰، مجمع الزوائد جلد ۲، ص ۲۴۲)

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جنت میں ایک دروازہ ہے جسے الضحیٰ کہا جاتا ہے بروزِ حشر ایک ندا دینے والا ندا دے گا کہاں ہیں وہ لوگ جو چاشت کی نماز پر مداومت رکھتے تھے یہ تمہارا دروازہ ہے اس سے جنت میں داخل ہو جاؤ۔

## باب: ۲۶

## بَابُ فِي الْإِشَارَةِ فِي الصَّلَاةِ

## نماز میں اشارہ کرنے کے بیان میں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز میں ایسا اشارہ کیا جس سے کسی نے کچھ سمجھ لیا یا جسے کچھ سمجھ آ گیا تو (اشارہ کرنے والے کی) نماز ٹوٹ جائے گی۔

209- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ خَالِدٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَنُ بَكِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي غُطَفَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَشَارَ فِي الصَّلَاةِ إِشَارَةً تُفْقَهُ أَوْ تُفْهِمُ فَقَدْ قَطَعَ الصَّلَاةَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن داؤد۔ کتاب الصلوٰۃ۔ باب الاشارة فی الصلوٰۃ۔ (۲) سنن دارقطنی، کتاب الجنائز، باب الاشارة فی الصلوٰۃ۔ (۳) السنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب الاشارة بردا السلام۔

## الخلافاً فی ذلك

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ضروری کام کے لئے بھیجا جب میں واپس آیا تو آپ علیہ السلام نماز ادا فرما رہے تھے۔ پس آپ علیہ السلام نے مجھے اشارہ فرمایا کہ تم نے کیا کیا ہے؟ یحییٰ بن محمد کے الفاظ میں ہاتھ سے اشارہ کرنے کے الفاظ زیادہ ہیں۔

210- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ الْخَيَّاطُ، وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ قُحْطَبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الصُّدَائِيُّ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَصْرَمُ بْنُ حَوْشَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ زِيَادُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: «بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي، فَأَشَارَ إِلَيَّ مَا صَنَعْتُ؟ وَأَشَارَ زِيَادُ بِيَدِهِ يُحَرِّكُهَا» لَفْظُ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳ ص ۳۳۴۔ (۲) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ علی الدابة۔ (۳) صحیح ابن حبان۔ کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ علی الدابة۔ (۴) سنن نسائی، باب رد السلام بالاشارة۔ (۵) مسند ابی عوانہ جلد ۲ ص ۱۴۰۔

211- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ زُغْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَابِلٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ صُهَيْبٍ: أَنَّهُ مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي «فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيْهِ إِشَارَةً» قَالَ الشَّيْخُ: وَالْحَدِيثُ الْأَوَّلُ فِي التَّغْلِيظِ إِنْ صَحَّ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَنْسُوخًا؛ لِأَنَّ حَدِيثَ إِشَارَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْرُوفَةٌ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَغَيْرِهَا، وَقَدْ كَانَ النَّاسُ يُشِيرُونَ فِي الصَّلَاةِ لِمَنْ فَاتَهُ كَمْ فَاتَهُ فَيُصَلِّي، وَيَدْخُلُ مَعَ النَّاسِ فِيمَا بَقِيَ حَتَّى جَاءَ مُعَاذٌ، فَصَيَّرَ أَوَّلَ صَلَاتِهِ مَا لَحِقَ، ثُمَّ أَتَمَّ حِينَ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأُخْبِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَصَوَّبَ مَا فَعَلَهُ وَلَمْ يَنْهَ مَنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَإِنْ صَحَّ الْأَوَّلُ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ التَّغْلِيظُ فِي الْإِشَارَةِ فِي غَيْرِ مَا يَنْبُو مِنَ الصَّلَاةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّغْلِيظُ فِي الْإِشَارَةِ فِي صَلَاةِ الْفَرَضِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

حضرت صہیب روایت کرتے ہیں وہ رسول کریم علیہ السلام کے پاس سے گزرے دراں حالیکہ آپ علیہ السلام نماز ادا فرما رہے تھے تو آپ علیہ السلام نے انہیں واپس لوٹنے کا اشارہ فرمایا۔ شیخ نے فرمایا: پہلی حدیث شدت پر محمول ہے اگر وہ صحیح ہے تو اس بات کا احتمال ہے کہ منسوخ ہے۔ کیونکہ آپ علیہ السلام کی یہ اشارہ فرمانے والی حدیث اور اس کے علاوہ احادیث بھی معروف ہیں۔ اشارہ کے معاملہ میں لوگ نماز میں اشارہ کیا کرتے تھے جن کی رکعات رہ جاتی تھیں کہ کتنی رکعات ہم نے جماعت سے چھوڑ دی ہیں پس وہ لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے اور باقی رکعات ان کے ساتھ پڑھ لیتے۔ یہاں تک کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے۔ پھر نماز مکمل کی جب نبی کریم علیہ السلام نے سلام پھیرا اور آپ علیہ السلام کو اس بات کی خبر دی۔ پس آپ علیہ السلام نے آپ کے عمل کو پسند فرمایا اور جنہوں نے ہاتھ سے اشارہ کیا تھا، انہیں منع نہ فرمایا۔ اگر پہلی روایت صحیح ہے تو جائز ہے کہ اس کا معنی اشارہ کے معاملہ میں شدت سختی ہو اور جائز ہے کہ یہ شدت فرض نماز میں اشارہ کے متعلق ہو۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی۔ کتاب الصلوٰۃ۔ باب ماجاء فی الاشارہ فی الصلوٰۃ۔ (۲) سنن نسائی، کتاب السجود۔ باب رد السلام۔ (۳) سنن ابی داؤد۔ کتاب الصلوٰۃ۔ باب رد السلام۔ (۴) سنن دار پی جلد ۱ ص ۳۱۶۔ (۵) شرح معانی الآثار جلد ۱ ص ۴۵۴۔

نوٹ۔ اس باب کی تحقیق حدیث مبارکہ نمبر 244 باب فی رد السلام فی الصلوٰۃ کے ساتھ کی گئی ہے۔



## باب: ۲۷

## بَابُ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ نَسِيَهُ جَوَوتِرِ پڑھے بغیر سو گیا یا اسے پڑھنا بھول گیا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کے وتر رات کو رہ گئے پس اسے چاہئے کہ وہ اگلے دن چاشت کے وقت ان کی قضا کرے۔ شیخ نے فرمایا یہ روایت مرسل ہے ضحاک نے ابن عمر سے روایت نہیں لی۔

212۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الضَّبِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ الرَّحْمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَصَامٍ يَعْنِي: رَوَّادُ بْنُ الْجَرَّاحِ، قَالَ: حَدَّثَنَا نَهْشَلٌ، عَنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ فَاتَهُ الْوَتْرُ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَقْضِهِ مِنَ الْغَدِ عِنْدَ الضُّحَى» قَالَ الشَّيْخُ: هَذَا مُرْسَلٌ لَيْسَ عِنْدَ الضَّحَّاكِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی کتاب الوتر۔ باب من نام عن وتره۔ (۲) الکامل لابن عدی جلد ۷ ص ۵۸۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا جو وتر کی ادائیگی سے قبل سو گیا یا ان کی ادائیگی بھول گیا اسے چاہئے کہ صبح کرے تو ادا کر لے۔

213۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْفَقِيه، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُصْعَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ وَنَسِيَهُ فَلْيَقْضِهِ إِذَا أَصْبَحَ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳ ص ۴۴۔ (۲) سنن ابی ماجہ کتاب الصلوۃ باب من نام عن وتره۔ (۳) سنن دارقطنی کتاب الوتر باب من نام عن وتره۔ (۴) المستدرک جلد ۱ ص ۳۰۶۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

214- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْخَزَّازُ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ بْنُ أَبِي خَيْرَةَ السَّدُوسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ يَعْنِي الْعَمِّيَّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هَارُونَ الْعَبْدِيُّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَذْرَكَ الصُّبْحَ فَلَا وَتْرَ لَهُ»

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول رحمت علیہ السلام نے فرمایا جس نے (وتر کی ادائیگی کے بغیر) صبح کی نماز پائی تو اس پر ان کی قضا نہیں ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب صلوۃ المسافرین، باب صلوۃ اللیل ثنی ثنی۔ (۲) جامع ترمذی، کتاب الصلوۃ۔ (۳) مصنف عبدالرزاق جلد ۳ ص ۹۔ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوۃ، جلد ۲ ص ۸۶۔

215- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَبِي هَارُونَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا وَتْرَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ»

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ صبح کی نماز (پالینے) کے بعد وتر کی قضا نہیں ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) المراجع السابق

216- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَعِيدٍ الْفَارِسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَسَّانُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هَلَالٍ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي هَارُونَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَذْرَكَهُ الْفَجْرُ فَلَا وَتْرَ لَهُ» قَالَ الشَّيْخُ: وَالَّذِي يُشَبِّهُ عِنْدِي إِنَّ كَانَتْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ صَحِيحَةً الْمَعْنَى، فَالْتَّاسِخُ مِنْهَا النَّهْيُ عَنِ الْوَتْرِ بِالنَّهَارِ مَعَ الْإِخْتِيَارِ وَهُوَ أَشْبَهُ بِذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَى وَجْهِ النَّسْيَانِ أَوْ النَّوْمِ عَنْهَا؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے (وتر کی ادائیگی کے بغیر) فجر کی نماز پالی تو اس پر وتر کی قضا نہیں ہے۔

شیخ نے فرمایا: میرے نزدیک جو چیز شبہ والی ہے وہ یہ کہ اگر یہ احادیث صحیح المعانی ہیں تو ان میں نسخ وہ روایت ہے جو باوجود اختیار کے وتر کو دن کے وقت ادا کرنے کے متعلق ہے سوائے (یہ قضا) نسیان یا نیند کی وجہ سے ہے کیونکہ آپ علیہ السلام نے فرمایا: جو نماز ادا کرنا بھول گیا یا سو گیا تو جب اسے یاد آئے تو اس وقت ادا کرے اس کے سوا کوئی (خاص) وقت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ فَوْقَهَا الْوَقْتُ الَّذِي ذَكَرَ، لَا وَقْتُ أَوْ نَامَ فَوْقَهَا الْوَقْتُ الَّذِي ذَكَرَ، لَا وَقْتُ لَهَا غَيْرُهُ» وَهَذَا هُوَ فِي الْفَرَائِضِ، فَإِذَا جَازَ فِي الْفَرَائِضِ فَهُوَ فِي النَّوَافِلِ وَالسُّنَنِ أَجُوزٌ وَأَمَّا الْحَدِيثُ فِي نَفْسِهِ فِي الرُّخْصَةِ فِي الْقَضَاءِ فَلَيْسَ هُوَ حَدِيثٌ مَرِضِي السَّنَدِ؛ لِأَنَّ حَدِيثَ ابْنِ عُمَرَ رَوَاهُ أَبُو عَصَامٍ، وَهَذَا هُوَ رَوَاهُ بَنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ نَهْشَلٍ، وَنَهْشَلٌ هَذَا هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ قَرِيبًا مِنْهُ، عَنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَلَا أَعْلَمُ أَنَّ الضَّحَّاكَ رَأَى ابْنَ عُمَرَ وَلَا سَمِعَ مِنْهُ وَالثَّانِي هُوَ أَقْرَبُ وَإِنْ كَانَ فِيهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسْلَمَ

نہیں۔ اور یہ تو فرائض نمازوں کے متعلق ہے پس اگر فرائض میں جائز ہے تو نوافل سنتوں میں تو جائز تر ہے اور جو حدیث فی نفسہ: قضا کی رخصت پر ہے وہ کمزور سند نہیں کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ابو عاصم نے روایت کیا اور وہ رواد بن الجراح ہیں انہوں نے نہشل سے اور یہ ابن سعید ہیں جو ضحاک سے قریب ہیں اور ضحاک ابن عمر سے روایت کرتے ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ ضحاک نے ابن عمر کو دیکھا ہے اور ان سے حدیث سنی ہے یا نہیں۔

اور دوسری حدیث اقرب الی الصواب ہے اگرچہ اس میں عبد الرحمن بن زید بن اسلم ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب مبادی الصلوٰۃ۔ (۲) مسند احمد جلد ۳ ص ۲۴۳۔ (۳) صحیح مسلم، کتاب المساجد۔ (۴) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ۔ (۵) سنن نسائی، کتاب المواعیت۔ (۶) صحیح ابن حبان جلد ۶ ص ۳۷۳۔ (۷) المعجم الکبیر جلد ۸ ص ۱۸۰۔ (۸) شرح معانی الآثار جلد ۱ ص ۱۸۷۔

## تحقیق

وتر کی قضاء کے متعلق یہ باب پانچ احادیث پر مشتمل ہے۔ باب کی ابتدائی احادیث بھی وتر کی قضاء کا حکم ہے کہ اگر بھول جانے یا سو جانے کی وجہ سے وتر کی نماز رہ گئی تو اس کی قضاء کی جائے گی، وتر رہ جانے کی صورت میں قضاء کے حکم والی روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہیں اور جن روایات میں قضاء کی رخصت ہے وہ بھی حضرت ابو سعید خدریؓ سے ہی مروی ہیں اس باب کی متعارض احادیث درجہ صحیح کی ہیں ابن شاہین کے علاوہ درجہ ذیل محدثین نے یہ روایات نقل فرمائیں۔

روایت اول: من فاتہ الوتر من الیل فلیقضہ من الغد عند الضحیٰ

(۱) امام علی بن عمرؓ، سنن دارقطنی، کتاب الوتر، باب من نام عن وترہ

روایت ثانی: من نام عن وترہ او نسیہ فلیصلہ اذا ذکرہ

(۱) امام احمد بن حنبلؓ،

مسند احمد جلد ۴، صفحہ ۴۴

(۲) امام محمد بن یزید القزوینیؓ،

سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ

(۳) امام علی بن عمرؓ، سنن دارقطنیؓ،

کتاب الوتر، باب من نام او نسیہ

(۴) امام ابو عبد اللہ النیسابوریؓ،

المستدرک علیٰ التلخیص، جلد ۱، ص ۳۰۶

(۵) امام ابو بکر احمد بن علی البیہقیؓ،

السنن الکبریٰ کتاب الصلوٰۃ

(۶) امام ابوداؤد سلیمان بن اشعثؓ،

”السنن“ کتاب الصلوٰۃ، باب فی الدعاء بعد الوتر۔

(البانی نے اس روایت کو صحیح قرار دیا)

(۷) امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذیؓ،

”الجامع“ کتاب الصلوٰۃ

(۸) امام احمد بن علی بن المثنیٰ ابو یعلیٰ الموصلی التمیمیؓ،

”المسند“ جلد ۲، ص ۳۶۱

جن احادیث میں قضاء وتر کی رخصت کا بیان ہے انہیں امام مسلمؒ نے صحیح، امام ترمذیؒ نے جامع، امام نسائیؒ، امام ابن ماجہ، امام ابوداؤدؒ نے اپنی اپنی سنن، امام عبدالرزاقؒ، امام ابن ابی شیبہؒ نے اپنی مصنف، امام احمدؒ، امام ابو عوانہؒ نے اپنی مسانید اور امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں نقل فرمائیں۔

### اس باب کی احادیث میں تعارض کی حیثیت:

اس باب میں ہر دو طرح کی احادیث درجہ صحیح کی ہیں روایات میں بظاہر تعارض تو ہے لیکن اس باب میں بھی نسخ کا احتمال نہیں، ان احادیث میں نبی کریم ﷺ کے دو مختلف اوقات کے افعال و اوامر کا بیان ہے۔ لہذا آئمہ کرام نے ہر دو طرح کی احادیث سے دو مختلف آراء و مذاہب اختیار کئے ہیں۔

### اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک وتر کی نماز مسنون ہے واجب نہیں ہے لہذا اگر یہ وہ رہ جائے تو اس کی قضاء نہیں ہے البتہ امام شافعیؒ کے مطابق وتر کی نماز نبی کریم علیہ السلام کے حق میں واجب تھی امت کیلئے مسنون ہے جبکہ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے ہاں اصح قول کے مطابق وتر واجب ہیں رہ جانے کی صورت میں اسکی قضاء لازم ہے۔ البتہ صاحبین یعنی قاضی ابو یوسف اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ مسنون ہیں۔

(الفقہ الاسلامی وادلتہ جلد ۲، ص ۱۰۱، فتاویٰ نابلسی جلد ۲، ص ۶۱۴)

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل:

اول: ایک اعرابی کا آپ ﷺ سے اسلام کے متعلق سوال کرنا اور آپ علیہ السلام کا جواب میں پانچ نمازوں کا ذکر فرمانا اور وتر کا ذکر نہ فرمانا

”خمیس صلوات فی الیوم واللیلۃ فقال هل علی غیرہا دن اور ارت میں پانچ نمازیں فرض ہیں اس نے پوچھا! کیا فقال ”لا“

مجھ پر اس کے علاوہ بھی کچھ فرض ہے۔ فرمایا۔ نہیں۔

(بخاری، کتاب الایمان، مسلم کتاب الایمان)

دوئم: عبادہ بن صامتؓ کے سامنے ذکر ہوا کہ ابو محمد انصاری وتر کو واجب کہتے ہیں تو انہوں نے ارشاد فرمایا ”رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا اللہ تعالیٰ نے بندوں پر پانچ نمازیں فرض فرمائیں جو اس حال میں رب کے پاس حاضر ہوا کہ اس نے ان

سے کچھ کم نہ کیا اللہ تعالیٰ کے پاس اس کیلئے عہد ہے کہ وہ اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔“  
 سوئم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ وتر کی نماز سواری پر ہی ادا فرما لیتے اور نفلی نماز بھی جس طرف چہرہ پھیرا ہوتا ادا فرما لیتے، لہذا اگر وتر واجب ہوتے تو وہ سواری پر ادا نہ کئے جاتے۔  
 (سنن دارقطنی، کتاب الوتر، سنن ابی داؤد، باب التطوع علی الراحلۃ والوتر)

چہارم: امام خطابیؒ نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث مبارکہ جسے امام ابو داؤد نے نقل فرمایا سے استدلال کرتے ہوئے وتر کے عدم وجوب پر دلیل پیش کرتے ہیں حدیث مبارکہ یہ ہے:

قال رسول الله ﷺ يا اهل القرآن اوتروا فان الله وتر اهل القرآن وتر پڑھا کرو بے شک اللہ وتر ہے (یعنی اکیلا  
 يحب الوتر  
 (سنن ابی داؤد باب استحباب الوتر)

آپ ﷺ فرماتے ہیں، اسی حدیث مبارکہ میں اہل قرآن کو حکم کے ساتھ خاص کیا گیا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ وتر واجب نہیں، اگر یہ واجب ہوتا تو یہ حکم عام ہوتا اور عرف عام میں اہل قرآن سے مراد قراء ہیں اور حفاظ ہیں نہ کہ عام لوگ اسی لئے آپ ﷺ نے اعرابی کو بھی یہی ارشاد فرمایا کہ یہ وتر تمہارے لئے نہیں نہ تمہارے دوستوں کے لئے ہے۔

(معالم السنن جلد ۱ ص ۲۴۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

پنجم: ائمہ ثلاثہ کی وتر کے عدم وجوب پر پانچویں دلیل بھی سنن ابی داؤد کی حدیث مبارکہ ہے۔ ارشاد فرمایا:

قال رسول الله ﷺ: ان الله امركم بصلاة هي خير لكم بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز بڑھادی ہے وہ تمہارے  
 من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم مابين صلاة لیے سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے پس اسے عشاء کے بعد  
 العشاء الى طلوع الفجر  
 (سنن ابی داؤد باب استحباب الوتر۔)

امام خطابیؒ فرماتے ہیں کم کے الفاظ اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ وتر واجب نہیں اگر یہ واجب ہوتے تو یہاں صیغہ  
 الزام ذکر ہوتا، مثلاً الزکم میں تم پر لازم کرتا ہوں یا فرض علیکم میں تم پر فرض کرتا ہوں یا اسی کے مثل الفاظ بیان ہوتے۔  
 (معالم السنن جلد ۱ ص ۲۴۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

## ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات:

## دلیل اول کا جواب:

امام ابوالحسن احمد بن محمد جعفر القندوری المتوفی ۴۲۸ھ دلیل اول کا جواب ارشاد فرماتے ہیں کہ اس روایت میں آقا علیہ السلام پانچ فرض نمازوں کا ذکر فرما رہے ہیں جبکہ وتر تو ہمارے نزدیک بھی فرض نہیں اور دن اور رات میں پانچ اوقات نماز کا ذکر ہو رہا ہے اور وتر تو ان ہی اوقات میں سے عشاء کے اوقات کی نماز ہے احناف کے نزدیک اس کا وقت الگ سے بیان نہیں ہوا اور پھر صرف پانچ نمازوں کے بیان سے اور کسی واجب نماز کی نفی نہیں ہوتی جیسے نذر کی نماز یا فرض کفایہ یعنی جنازہ کی نماز پھر استثناء تو مستثناء منہ کی جنس سے ہوتا ہے وتر تو فرض نماز کی جنس سے نہیں۔

دوسرا جواب اس روایت پر یہ دیتے ہیں کہ یہ اعرابی والی روایت ابتداء کی ہے اس وقت وتر کی نماز کے متعلق حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ احکام وادامرو تو اس بعد کے ہیں۔

(التجرید جلد ۲، ص ۷۹۸، مطبوعہ مکتبہ محمدیہ افغانستان)

امام بدرالدین عینیؒ بھی اس حدیث مبارکہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ

وقد اجیب عن ہذا الحدیث بانہ کان قبل استمرار الوجوب اس حدیث پر ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث وتر کے وجوب سے پہلے کی ہے۔

(شرح ابی داؤد، جلد ۵، ص ۳۲۳)

## دلیل ثانی کا جواب:

حضرت عبادہ بن صامتؓ نے ابو محمدؐ کے قول کے جواب میں پانچ نمازوں کا ذکر فرمایا وتر کی نفی نہیں فرمائی اور ترا لگ سے ادا کی جانے والی نماز نہیں بلکہ ان اوقات میں ہی ادا ہونے والی نماز ہے، یہ بات پہلے بھی بیان کر دی گئی کہ وتر کی نماز کی فرضیت پانچ نمازوں کی طرح نہیں ہے اسی لئے حضرت عبادہ نے اس شخص کے اس قول کی تکذیب کی جو ابو محمد رحمہ اللہ کا قول آپ کے سامنے بیان کر رہا تھا کہ وتر بھی باقی نمازوں کی طرح ہے یعنی فرض ہے لہذا تکذیب فرضیت کی ہے نہ کہ وجوب یا تاکید کی۔

## دلیل ثالث کا جواب:

ائمہ ثلاثہ کی تیسری دلیل یہ کہ وتر سواری پر ہو جاتے ہیں جیسا کہ روایات سے ثابت ہے اور فرض یا وتر واجب نماز سواری پر نہیں ہوئی لہذا وتر واجب نہیں ہے۔

اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ سواری پر وتر کی نماز ابتداء جائز تھی بعد میں اس کی تاکید کے سبب یہ حکم منسوخ ہو گیا، امام

طحاوی المتوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:



فاكد في هذه الآثار امر الوتر ولا يرخص لاحد في تركه  
وقد كان قبل ذلك ليس في التاكيد كذلك فيجوز ان  
يكون ماروي ابن عمر عن رسول الله ﷺ من وتره  
على الراحلة كان ذلك منه قبل تاكيد اياه ثم اكده من  
بعد فانسح ذلك۔

(شرح معاني الآثار باب الوتر يصل في السفر على الراحلة)

یہی وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ پھر سواری پر وتر ادا نہیں فرماتے تھے۔ امام طحاوی نے لکھا:

عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلی علی حلتبه ویوتر بالارض  
(شرح معانی الآثار، باب الوتر)

حضرت نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ (نفل نماز)  
سواری پر ادا کرتے اور وتر زمین پر ادا فرماتے۔

حضرت ابن عمرؓ کی سواری پر یہ نماز نفلی ہوتی اور جب وتر کی ادائیگی مقصود ہوتی تو زمین پر ادا فرماتے۔

ان ابن عمرؓ کان یصلی علی راحلته تطوعا فاذا اراد ان  
یوتر نزل علی عن راحلته فاوتر بالارض  
(مسند امام احمد بن حنبل، جلد ۲، ص ۵۴)

حضرت ابن عمرؓ کے والد حضرت عمر بن خطابؓ کا بھی یہی عمل تھا۔

عن القاسم بن محمد ان عمر کان یوتر بالارض  
(مصنف عبدالرزاق، جلد ۲، ص ۵۷۹)

قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ زمین پر  
وتر ادا فرماتے۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا بھی یہی معمول مبارک تھا۔

عن هشام بن عروہ عن ابيه قال کان یصلی علی راحلته  
فاذا اراد ان یوتر نزل فاوتر  
(مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۲، ص ۳۰۳)

حضرت هشام بن عروہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
وہ نفلی نماز سواری پر ادا کرتے اور جب وتر پڑھنے کا ارادہ ہوتا  
تو سواری سے اتر آتے۔

## دلیل چہارم کا جواب:

ائمہ ثلاثہ کی دلیل چہارم کا جواب دیتے ہوئے امام بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں:

قلت اهل القرآن بحسب اللغة تيناول كل من معه شى من القرآن ولو كان اية فيدخل فيه الحفاظ وغيرهم على ان القرآن كان فى زمنه ﷺ مفرقا بين الصحابه وبهذا التاويل الفاسد لا يطل مقتضى الامر البدال على الوجوب ولا سيما تأكيد الامر بالوتر بمحبة الله الاياه بقول فان الله وتر يحب الوتر

(عمدة القارى جلد ۵، ص ۴۷۸، مطبوعہ دار الحديث مصر ۲۰۱۰)

(شرح سنن ابی داؤد جلد ۴، ص ۷۲، مطبوعہ دار الكتب العلمية بيروت لبنان ۲۰۰۷)

میں یہ کہتا ہوں کہ لغت میں اہل قرآن سے مراد ہر وہ شخص ہے جسے قرآن کچھ نہ کچھ یاد ہے اگرچہ ایک آیت ہی ہو، اس میں حفاظ اور غیر حفاظ دونوں شامل ہیں اور رسول کریم ﷺ کے زمانے میں تو قرآن صحابہ کے درمیان پھیلا ہوا تھا، لہذا یہ تاویل باطل ہے کہ اس سے وجوب وتر پر دلیل نہیں لی جاسکتی اور نبی کریم علیہ السلام کے اس ارشاد مبارکہ کہ ”بے شک اللہ وتر (یعنی اکیلا ہے) اور وتر کو پسند فرماتا ہے۔ اس قول کیلئے تائید ہے۔

## دلیل پنجم کا جواب:

امام بدرالدین عینیؒ امام خطابیؒ کی اس دلیل واستدلال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

قلت لانسلم ان قوله امدكم بصلاة يدل على انها غير لازمة بل يدل على انها لازمة وذلك لانه ﷺ نسب ذلك الى الله تعالى فلا يكون ذلك الا واجب لان الزيادة عن الله تعالى لا تكون نفلا

(عمدة القارى جلد ۵، ص ۹۷۹)

میں یہ بات تسلیم نہیں کرتا کہ یہ قول ”امدکم بصلاة“ وتر کو واجب نہیں کرتا بلکہ یہ قول وتر کے وجوب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی ہے اور ایسا کرنا وجوب کو مستلزم ہے کیونکہ ذات باری کی طرف (سے عبادت میں) زیادتی نفل کو مستلزم نہیں۔ (بلکہ واجب پر دلالت کرتی ہے۔)

اور پھر وہ روایات بھی ذکر فرمائیں جس میں ”زادکم“ کے الفاظ بھی آپ ﷺ نے ارشاد فرمائے۔

حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول کریم ﷺ کے صحابہ میں سے کسی نے خبر دی ہے آپ علیہ السلام نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز زیادہ فرمادی ہے پس اسے عشاء کے بعد صبح تک کسی وقت بھی پڑھ لیا کرو وہ نماز وتر ہے۔

عن عمرو بن العاص يقول اخبرني رجل من اصحاب النبي ﷺ انه سمع رسول الله ﷺ يقول: ان الله زادكم صلاة فصلوها فيما بين العشاء الى صلاة الصبح الوتر

(عمدة القارى، جلد ۵، ص ۴۷۹)

حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں:

ان رسول اللہ ﷺ قال ان الله زادكم صلاة فحافظوا عليها وهي الوتر  
 رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ فرمادی اس کی حفاظت کرو وہ وتر کی نماز ہے۔  
 (عمدة القاری جلد ۵، ص ۴۷۹)

## وتر کے وجوب پر احناف کے دلائل

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات کے بعد احناف کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

## احناف کی پہلی دلیل:

۱۔ عن خارجه بن حذافه العدوی قال خرج علينا رسول الله ﷺ صلاة الغداء فقال لقد امركم الله الليلة بصلوة هي خير لكم من حمر النعم قال قلنا ما هي يا رسول الله صلى الله عليك والك وسلم قال: الوتر فيها بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر  
 حضرت خارجه بن حذافہ بن عدوی سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں رسول کریم ﷺ ہماری طرف صبح کے وقت تشریف لائے اور ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے آج کی رات تمہارے لئے ایک نماز کا اضافہ فرمایا ہے یہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے ہم نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا ہے آپ علیہ السلام نے فرمایا وہ وتر کی ہے جو عشاء کے بعد صبح کی نماز تک پڑھی جاسکتی ہے۔  
 (مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲، ص ۲۹۷)

یہ حدیث مبارکہ الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ درج ذیل صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین سے مروی ہے:

- ۱۔ حضرت خارجه بن حذافه العدویؓ
- ۲۔ حضرت عمرو بن العاصؓ
- ۳۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ
- ۴۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ
- ۵۔ حضرت ابوبصرہ الغفاریؓ

۶۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ

۷۔ حضرت ابوسعید خدریؓ

درج ذیل محدثین نے ان روایات کو اپنی اسناد کے ساتھ نقل فرمایا:

- ۱۔ امام ابو عیسیٰ ترمذیؒ "الجامع"
- ۲۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہؒ "السنن"
- ۳۔ امام احمد بن شعیب نسائیؒ "السنن"
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوریؒ "المستدرک"
- ۵۔ امام علی بن عمر دارقطنیؒ "السنن"
- ۶۔ امام اسحاق بن راہویہؒ "المسند"
- ۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاریؒ "تاریخ کبیر"

مذکورہ حدیث مبارکہ میں نبی کریم ﷺ نے وتر پڑھنے کا حکم ارشاد فرمایا اور اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ

الامر المطلق للوجوب مالم يقم دليل على خلافه  
(شرح التلویح علی التوضیح، جلد ۲، ص ۹۴)  
مطلق امر وجوب کیلئے ہوتا ہے جب تک اس کے خلاف کوئی  
دلیل نہ ہو

اور پھر اس زیادتی کی نسبت ذات باری تعالیٰ کی طرف ہے نہ کہ اپنی طرف اور جب عبادت میں زیادتی کی نسبت اللہ رب العزت کی طرف ہو تو یہ زیادتی فرائض یا واجبات میں ہوتی ہے نہ کہ نوافل میں اور چونکہ یہ زیادتی دلیل ظنی سے ثابت ہے لہذا یہاں امام اعظمؒ نے وتر کو واجب قرار دیا نہ کہ فرض، اس حدیث مبارکہ سے دو باتیں مزید اخذ کی جاسکتی ہیں کہ نوافل کا کوئی عدد متعین نہیں ہوتا و ترا اگر نفل ہوتے تو یہ بھی معدود نہ ہوتے ان کا معدود بیان ہونا ہی ان کی نفلیت کی نفی کرتا ہے اور دوسری بات یہ کہ نفل نماز کا وقت متعین نہیں جبکہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے تو اس کا وقت بھی نہایت وضاحت سے اس حدیث مبارکہ میں بیان فرمادیا۔

احناف کی دوسری دلیل:

وجوب وتر پر احناف کی دوسری دلیل حضرت بریدہؓ کی وہ حدیث جسے امام حاکم نے مستدرک اور ابوداؤد نے سنن میں

نقل فرمایا:

عن عبد الله بن بريده عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا (متدرک جلد ۱، ص ۴۰۸)

رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا، وتر حق ہیں پس جس نے وتر ادا نہ کیے وہ ہم میں سے نہیں۔ وتر حق ہیں پس جس نے وتر ادا نہ کیے وہ ہم میں سے نہیں، وتر حق ہیں جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔

(سنن ابی داؤد، باب فی من لم یوتر)

اس حدیث پر امام بدر الدین عینی فرماتے ہیں:

وهذا وعید شدید ولا یقال مثل هذا الا فی حق تارک فرض او واجب ولا سیما وقد تاکد ذلك بالتکرار ثلاث مرات، ومثل هذا الکلام بهذه التاکیدات لم تات فی حق السنین (شرح ابی داؤد، جلد ۵، ص ۳۲۷)

اس حدیث مبارکہ میں وتر ادا نہ کرنے والوں کے لیے شدید وعید ہے اور یہ وعید سوائے فرض یا واجب عبادت کے لیے نہیں ہو سکتی اور اس کی ادائیگی نہایت ضروری ہے اور اس حدیث مبارکہ میں تین مرتبہ تاکید کی گئی اس کی مثل کلام اور ایسی تاکیدات مسنون عبادت کے لیے نہیں ہو سکتی۔

اس روایت مبارکہ میں آپ ﷺ نے وتر کیلئے تین مرتبہ حق کا لفظ استعمال فرمایا جس کا معنی واجب کیا گیا کیونکہ یہاں حق کا معنی واجب ہی کہا جائے گا اس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں لفظ حق بارہ مختلف وجوہ کے لئے آیا ہے جس میں سے ایک وجہ واجب کے معنی پر دلالت کرتی ہے جبکہ دیگر گیارہ وجوہات میں کسی کا معنی بھی نفل یا سنت کے معانی پر دلالت نہیں کرتا، وہ وجوہ یہ ہیں:

(۱) حق بمعنی ذات باری تعالیٰ

ولواتبع الحق اهواءهم (المومنون: ۷۱)

(۲) حق بمعنی القرآن

حتى جاءهم الحق ورسول مبين (الزخرف: ۲۹)

(۳) حق بمعنی الاسلام

وقل جاء الحق وزهق الباطل (الاسراء: ۸۱)

(۴) حق بمعنی العدل

یومئذ یوفیهم الله دینهم الحق (النور: ۲۵)

ربنا افتح بينا وبين قومنا بالحق (الاعراف: ٨٩)

(٥) حق بمعنی التوحید

ام يقولون به جنة بل جاءهم بالحق (المؤمنون: ٤٠)

(٦) حق بمعنی الصدق

الا ان وعد الله حق (يونس ٥٥)

(٧) عبث اور باطل کے مقابل آنے والا حق

وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق (الحجر: ٨٥)

(٨) حق بمعنی المال

وليملك الذي عليه الحق (البقره: ٢٨٢)

(٩) حق بمعنی آولی (یعنی حق دار)

ونحن احق بالملك منه (البقره: ٢٢٤)

(١٠) حق بمعنی الحظ (یعنی حصہ)

وفي اموالهم حق للسائل والمحروم (الذاریات: ١٩)

(١١) حق بمعنی الحاجة (یعنی ضرورت)

قالوا لقد علمت مالنا في نباتك من حق (لوط: ٤٩)

(١٢) حق بمعنی واجب (یعنی لازم)

اولئك الذين حق عليهم القول (الاحقاف: ١٨)

(الوجوه والنظار لالفاظ کتاب اللہ العزیز ص ١٨٨)

آیت قرآنی سے بھی حق کا معنی واضح ہو گیا اور امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ وہ حدیث مبارکہ بیان فرماتے ہیں جس

میں حق کا معنی آپ ﷺ نے بھی بیان فرمادیا۔

وترحق واجب ہے۔

الوترحق واجب

(سنن دارقطنی، کتاب الوتر)

احناف کے موید دلائل باب کی ابتداء دو احادیث بھی ہیں اور مذکورہ بالا احادیث بھی امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مسلک کو قوت دیتی ہیں، نماز وتر کی جتنی تاکید روایات و آثار میں موجود ہے اتنی کسی نقلی یا سنت نماز کی نہیں ہے، اسی لئے امام صاحب کے ہاں اس کا درجہ سنت و نوافل سے اعلیٰ ہے لیکن چونکہ یہ تمام روایات و دلائل ظنی ہیں اس لئے وتر کا حکم وجوب کی حد تک ہے نہ کہ فرضیت کا ہے۔ چونکہ اس کی قضاء کا حکم ابن ماجہ، مسند احمد، سنن دارقطنی میں صراحت سے موجود ہے اور سواری پر اس کی ادائیگی بھی امام طحاویؒ کے قول کے مطابق حضرت عمرؓ، ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ کے عمل سے ثابت ہے لہذا اسے فرض کی بجائے واجب قرار دیا گیا ہے البتہ صاحبین کے نزدیک وتر واجب نہیں بلکہ سنت موکدہ ہیں اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے۔



## باب : ۲۸

## بَابُ فِي قُنُوتِ الْفَجْرِ

## فجر میں قنوت پڑھنے کے بیان میں

217- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَفَارِ بْنُ سَلَامَةَ الْحِمَصِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بْنُ يَزِيدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا خُلَيْدٌ يَعْنِي: ابْنَ دَعْلَجٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَنَّتَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ بَعْدَ الرُّكُوعِ» وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ، ثُمَّ طَلَبَ إِلَيْهِ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ فَقَدَّمُوا الْقُنُوتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام فجر کی نماز میں رکوع کے بعد قنوت پڑھا کرتے تھے اور ایسے ہی حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اپنے دور خلافت کے ابتدائی دور میں پڑھا کرتے تھے پھر مہاجرین و انصار نے اس کے پڑھنے کی خواہش کی تو اسے رکوع سے قبل پڑھا جانے لگا۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ جلد ۲، ص ۲۰۹، (۲) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب القنوت فی صلاۃ الفجر، (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوٰۃ الفجر، (۴) سنن دارقطنی، کتاب الوتر، (۵) تلخیص الجیر جلد ۱، ص ۲۲۵

218- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ يَعْنِي: الْحَوْضِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا النُّعْمَانُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ، أَنَّ أَبَا جَعْفَرٍ الرَّازِيَّ، أَخْبَرَهُمْ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَنَّتَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى مَاتَ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فجر کی نماز میں تاحیات قنوت پڑھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳، ص ۱۶۳، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲، ص ۳۱۲، (۳) شرح معانی الآثار جلد ۱، ص ۲۲۲، (۴) السنن الکبریٰ جلد ۲، ص ۲۰۱، (۵) مصنف عبدالرزاق، جلد ۳، ص ۱۱۰، (۶) سنن دارقطنی، جلد ۲، ص ۳۹

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

219- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُغَلِّسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ يَزِيدَ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الشَّطْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْخَلِيلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْلَى يُلَقَّبُ زُبُورُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْسَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ»

قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا أَعْلَمُ حَدَّثَ بِهِ إِلَّا عُبَيْسَةَ، وَلَا يُحَدِّثُ بِهِ عَنْ عُبَيْسَةَ إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْلَى زُبُورُ، وَقَدْ حَدَّثَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ بَشَّارٍ الرَّمَادِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْلَى زُبُورٍ وَالَّذِي يَدُلُّ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْأَحَادِيثِ أَنَّ النَّهْيَ مَنْسُوخٌ وَالَّذِي عَلَيْهِ الْعَمَلُ الْقُنُوتُ فِي الْفَجْرِ، وَأَنَّهُ النَّاسِخُ لِغَيْرِهِ؛ لِمَا رَوَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيُّ، عَنِ الرَّبِيعِ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى مَاتَ، وَعَلَى ذَلِكَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ. وَإِذَا كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ الْحَقُّ. وَسُئِلَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ فَقَالَ: لَمْ أُدْرِكْ أَحَدًا يَعْبِيهِ فَقِيلَ لَهُ: أَوْ كَانُوا يَقْنُتُونَ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَمَذْهَبُ مَالِكٍ: أَنَّ الْقُنُوتَ فِي الصُّبْحِ قَبْلَ الرُّكُوعِ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے سے منع فرمایا۔ شیخ نے فرمایا: یہ حدیث سنداً غریب ہے۔ میں نہیں جانتا اسے سوائے عنبتہ کے کسی نے روایت کیا ہو اور عنبتہ سے سوائے محمد بن یعلیٰ زنبور نے روایت کیا۔ اور ابراہیم بن بشار الرمادی نے محمد بن یعلیٰ زنبور سے روایت کیا اور اس حدیث کا جو معنی ہے وہ اس بات پہ دلالت کرتا ہے کہ ممانعت

منسوخ ہے اور اس پر عمل ہے (یعنی) فجر کی نماز میں قنوت پڑھی جاتی ہے اور اس کا غیر منسوخ ہے۔ جسے روایت کیا ابو جعفر الرازی نے ربیع سے انہوں نے حضرت انس سے، فرماتے ہیں۔ نبی کریم علیہ السلام نے وصال فرمانے تک فجر کی نماز میں قنوت پڑھی۔ اور اس پر اہل مدینہ کا عمل ہے جو اہل مدینہ جس پر ہوں وہ حق ہے۔

حضرت مالک بن انس سے فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا۔ فرمایا۔ میں کسی کو نہیں جانتا جس نے اس کے متعلق عیب جوئی کی ہو۔ ان سے کہا گیا کہ قنوت پڑھنے ہیں تو انہوں نے فرمایا ہاں۔ امام مالک کے مذہب میں قنوت فجر کی نماز میں رکوع سے قبل ہے۔ ابن ابی ذئب سے صبح کی نماز میں قنوت پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا۔ انہوں نے فرمایا: جب سے اسلام آیا ہے تب سے یہ اس علاقہ والوں کا

وَسُئِلَ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الصُّبْحِ؟ فَقَالَ: هُوَ الْأَمْرُ بِهَذَا الْبَلَدِ مُنْذُ كَانَ الْإِسْلَامُ قَوْلُ أَبِي الزِّنَادِ وَابْنِ هُرْمُزٍ، وَسُئِلَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنِ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ؟ فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ، وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَفْعَلُهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَقْنَتُ فِي الصُّبْحِ بِمَا عَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَهُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَقَالَ الْأَثَرُمُ: سَأَلْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ عَنِ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ؟ قَالَ: نَعَمْ، فِي الْأَمْرِ يَحْدُثُ كَمَا قَنَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو عَلَى قَوْمٍ، قُلْتُ:

فَيَرْفَعُ بِهِ صَوْتَهُ، قَالَ: نَعَمْ، فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَسَأَلْتُ أَبِي عَنِ الْقُنُوتِ فِي أَيِّ الصَّلَاةِ؟ قَالَ: فِي الْوُتْرِ بَعْدَ الرُّكُوعِ، وَإِنْ قُنْتَ فِي الْفَجْرِ اتَّبَاعُ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ: فَإِنْ قُنْتَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا؟ قَالَ: لَا إِلَّا فِي الْوُتْرِ وَالْغَدَاةِ

معمول ہے۔ حضرت سفیان ثوریؒ سے فجر میں قنوت پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا۔ انہوں نے فرمایا۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ میں نہیں پڑھتا۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں۔ فجر کی نماز میں قنوت پڑھتے ہیں جسے آقا علیہ السلام نے حضرت حسن ابن علی رضی اللہ عنہ کو تعلیم فرمائی۔

امام اثرم فرماتے ہیں میں نے حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے فجر میں قنوت پڑھنے کے متعلق پوچھا۔ آپ فرماتے ہیں۔ ہاں اس معاملہ میں حدیث بیان کی جاتی ہے جیسے نبی پاک علیہ السلام نے قنوت پڑھی اور لوگوں کے لیے دعا فرمائی۔ میں نے عرض کی آواز بلند کی جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ہاں جیسے نبی رحمت علیہ السلام نے فرمائی۔

عبداللہ بن احمد نے فرمایا۔ میں نے اپنے والد سے قنوت کے متعلق پوچھا کہ یہ کون سی نماز میں پڑھی جاتی ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ نماز وتر میں رکوع کے بعد اور اگر فجر کی نماز میں پڑھی جائے تو آپ علیہ السلام کی روایت کی پیروی ہو جائے گی۔ میں نے عرض کی اگر ساری نمازوں میں پڑھی جائے، آپ نے فرمایا نہیں، صرف وتر اور فجر میں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی القنوت، (۲) المعجم الاوسط، (۳) مجمع الزوائد جلد ۲، ص ۱۳۸، (۴) سنن دارقطنی، کتاب الوتر، (۵) السنن الکبریٰ، جلد ۲، ص ۲۱۴، (۶) الاعتبار، ص ۱۸۲

## تحقیق

تین روایات کا یہ مختصر باب نماز فجر میں قنوت نازلہ کے بیان میں ہے ابتدائی دو احادیث حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہیں جبکہ تیسری حدیث اُم المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے۔ قنوت نازلہ سے مراد حالت جنگ میں دشمنوں پر غلبہ حاصل کرنے کیلئے یا کسی مصیبت و آسمانی آفت، بیماری و وباء سے نجات کیلئے نماز کی آخری رکعت میں رکوع کے بعد امام کا اللہ تعالیٰ کے حضور دعا مانگنا ہے اس دعا کا عمل اس مصیبت و مراد کے پورا ہو جانے تک جاری رہتا ہے، جہری نمازوں میں بلند آواز سے اور سری نمازوں میں امام آہستہ دعا مانگتا ہے، یہ عمل رسول کریم ﷺ سے ثابت ہے البتہ اس باب کی متعارض روایات کی روشنی میں ائمہ کرام کے اقوال کے مطابق یہ بیان کیا جائے گا کہ اسکی شرعی حیثیت اب کیا ہے۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت:

اس باب کی ابتدائی دو احادیث کے مطابق رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے اور یہی عمل خلفائے راشدین کا بھی تھا لیکن تیسری حدیث مبارکہ جو کہ اس کتاب کے منہج کے مطابق پہلی دو احادیث کی ناسخ ہے اس میں اس فعل کی ممانعت کا بیان ہے کہ قنوت فجر کی نماز میں نہ پڑھی جائے۔ ائمہ ثلاثہ یعنی امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے مطابق اس باب میں نسخ واقع نہیں ہوا، ان کے ہاں اس کا استحباب اب بھی باقی ہے۔ جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک فجر میں قنوت نازلہ پڑھنا منسوخ ہو گیا ہے لہذا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تو اس باب میں منسوحیت نہیں احناف کے ہاں ابتدائی دونوں روایات اور یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے، ابن شاہین رحمہ اللہ نے قنوت نازلہ پڑھنے کی ممانعت والی روایت اگرچہ پہلے نقل فرمائیں ہیں لیکن خلاف منہج یہاں ان روایات کو بعد والی روایت کا ناسخ قرار دیا ہے۔

اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

شوافع کے نزدیک قنوت کا حکم:

امام شافعیؒ کے نزدیک فجر کی نماز میں ہر حال میں قنوت پڑھنا مستحب ہے اور مصیبت و آفت کے وقت ہر فرض نماز میں قنوت پڑھنا بھی مستحب ہے اور وتر کی نماز میں رمضان کے آخری پندرہ دنوں میں قنوت پڑھی جائے گی۔

حنابلہ کے نزدیک قنوت کا حکم:

جنگ یا مصیبت و آفت کی صورت میں فجر کی نماز میں قنوت پڑھی جائے گی بصورت دیگر صرف وتر کی نماز میں قنوت پڑھی جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک قنوت کا حکم:

امام مالکؒ کے نزدیک حالت جنگ یا مصیبت کے وقت ہر فرض نماز میں قنوت پڑھنا مسنون ہے اور اگر یہ حالات نہ ہوں تو صرف فجر کی نماز میں قنوت پڑھنا سنت ہے۔

احناف کے نزدیک قنوت کا حکم:

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مطابق قنوت صرف وتر کی نماز میں ہی سارا سال پڑھی جائے گی، آپ ﷺ نے واقعہ بر معونہ کے موقع پر جو قنوت فجر کی نماز میں ادا فرمائی وہ الگ ہے اور وتر کی نماز میں پڑھی جانے والی قنوت الگ ہے، واقعہ بر معونہ کے موقع پر پڑھی جانے والی قنوت کا دورانیہ صرف ایک ماہ تھا، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے حکم ربی سے ترک فرما دیا جبکہ وتر کی قنوت تادم حیات آپ ﷺ کا معمول رہی۔ وتر کی قنوت واجب ہے اور باقی نمازوں کی قنوت منسوخ ہو چکی ہے۔

(معالم السنن جلد ۱، ص ۲۵۰، کتاب الام، القنوت فی الجمیع، البدوۃ الکبریٰ جلد ۱، ص ۱۰۰، الکافی جلد ۱، ص ۲۰۷، کتاب الآثار، باب القنوت فی الصلوٰۃ،

بدائع الصنائع، جلد ۲، ص ۲، التجرید جلد ۲، ص ۵۸۳، الاعتبار، باب فی دعا النبی ﷺ علی احاد الکفر، مختصر المزینی ص ۲۱)

واقعہ بر معونہ یہ ہے کہ ۴ ہجری میں عامر بن مالک جس کا تعلق نجد سے تھا سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کی بارگاہ میں حاضر ہوا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اہل نجد کے لئے تبلیغ کی غرض سے صحابہ ساتھ لے جانے کی درخواست پیش کی، اگرچہ نبی کریم علیہ السلام کو عامر بن مالک کی جانب سے اطمینان نہیں تھا پھر بھی حکمت ربانی کے تحت ستر قراء صحابہ اس کے ساتھ روانہ فرما دیئے، عامر بن طفیل اور قبیلہ عصبیہ ذکوان وغیرہ نے ان صحابہ کرام کو دیکھ کر ان پر حملہ کر دیا اور سوائے حضرت کعب بن زید کے تمام صحابہ شہید ہو گئے چونکہ یہ واقعہ جس جگہ پیش آیا وہ جگہ بر معونہ تھی لہذا اس واقعہ کا نام اسی نسبت سے واقعہ بر معونہ پڑ گیا۔

(عمدة القاری جلد ۷، ص ۱۸، مکتبہ توفیقیہ، مصر)

آپ ﷺ نے اس واقعہ کے بعد ان تمام لوگوں کے لئے دعا ضرر فرمائی جو ان صحابہ کرام کی شہادت کے پیش پیش رہے اور آپ ﷺ کا یہ معمول ایک ماہ تک مسلسل جاری رہا اور یہ دعا ضرر بھی آپ ﷺ ہر روز نماز فجر کی دوسری رکعت میں رکوع کے بعد فرماتے۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الرجع)

احناف کے ہاں اس دعا کا محل چونکہ معمول رسول علیہ السلام کے مطابق نماز فجر تھا اور یہ معمول صرف ایک ماہ رہا اس کے بعد یہ عمل ترک کر دیا گیا لہذا اب قنوت صرف وتر کی نماز میں باقی ہے قنوت فجر منسوخ ہو چکی ہے۔

### نماز فجر میں قنوت کے جواز پر دلائل:

اس واقعہ کے بعد چونکہ نبی کریم ﷺ نے مسلسل ایک ماہ تک ان کفار کے لئے دعا ضرر فرمائی لہذا فجر میں قنوت نازلہ والی روایات بہت سے صحابہ کرام سے مروی ہیں اور ایک ماہ بعد یہ عمل مبارک ترک بھی فرما دیا گیا اور وہ روایات بھی بہت سے صحابہ کرام نے روایت کی ہیں، دونوں طرح کی احادیث درجہ صحیح کی ہیں اور ثابت بھی ہیں بخاری و مسلم جیسی کتابوں میں موجود ہیں لیکن اس حکم کی عدم منسوخیت پر جو روایات بطور دلیل پیش کی جاتی ہیں وہ ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) عن انس ابن مالك ما زال رسول الله ﷺ يقنت حضرت انس ابن مالکؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نے دنیا فی الفجر حتى فارق الدنيا سے پردہ فرمانے تک ہمیشہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھی۔

(السنن الکبریٰ، باب الدلیل علی انه لم یرک اصل القنوت فی صلاة الصبح)

(۲) عن ابی هريرة قال قال الله ﷻ لانا اقربکم صلاة برسول الله ﷻ فكان ابو هريرة يقنت فی الركعة الاخيرة من صلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں اللہ کی قسم میں تم سب سے زیادہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز کو جانتا ہوں پس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں سمع اللہ لمن حمدہ کے بعد مؤمنین کے لیے دعا اور کفار پر لعنت فرماتے تھے۔

(صحیح البخاری، کتاب الاذان رقم الحدیث ۷۹۷، الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۱، ص ۳۸۲، مطبوعہ المکتبہ المکیہ ۲۰۰۱)

### دلائل مذکورہ کا جواب:

(۱) حضرت انس بن مالکؓ سے اس باب میں مختلف طرح کی روایات وارد ہیں جن میں الفاظ و مضامین کا یکسر اختلاف ہے۔ مثلاً

روى ابو مجلز عن انس قال قنت رسول الله ﷺ في  
الفجر بعد الركوع  
(صحیح البخاری، کتاب المغازی)

عن عاصم عن انس سألته عن القنوت قبل الركوع او  
بعده، وقال قبل الركوع  
(صحیح مسلم، باب استحباب القنوت فی جمیع الصلوة)

مذکورہ دونوں روایات میں تعارض ہے حضرت انس بن مالکؓ دونوں روایات میں قنوت کا محل الگ الگ بیان فرما رہے  
ہیں، جبکہ اس کے مقابل آپ کی وہ روایت جسے ابن سیرین نے نقل فرمایا اس باب میں نہایت واضح ہے۔

عن انس ابن سیرین عن انس ابن مالك ان النبي ﷺ  
قنت شهرا ثم تركه  
(سنن ابی داؤد باب القنوت فی الصلوة)

یہی وجہ ہے کہ آپؐ نے خود بھی یہ عمل ترک فرمادیا تھا اسی لئے امام بدرالدین عینیؒ امام طبرانیؒ کی روایت بیان فرماتے ہیں۔  
حدثنا غالب بن فرقد الطحان قال كنت عند انس بن  
مالك شهرين فلم يقنت في صلاة الغداة  
(عمدة القاری جلد ۵، ص ۱۵۴، مطبوعہ مصر)

امام عینیؒ فرماتے ہیں:

فهذا يدل على ان القنوت كان ثم نسخ اذ لو لم ينسخ  
لم يكن انس يتركه  
(عمدة القاری جلد ۵، ص ۱۵۴)

عن قتاده عن انس ان النبي قنت شهرا يدعو على حي  
من احياء العرب بعد الركوع ثم تركه  
(صحیح مسلم، کتاب المساجد، سنن نسائی فی کتاب الافتتاح باب ترک القنوت، مسند ابی  
یعلیٰ موصیٰ رقم الحدیث ۳۰۱۹)

حضرت قتادہؓ، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم  
ﷺ نے ایک ماہ قاتلین کیلئے دعا ضرر رکوع کے بعد پڑھی  
پھر اسے ترک فرمادیا۔



بخاری شریف کے الفاظ بھی نہایت واضح ہیں کہ حضرت انس بن مالکؓ نے یہ قصہ مختصراً بیان فرمانے کے بعد آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا ضرر کا بیان فرمایا۔

فدعا علیہم رسول اللہ ﷺ شہراً فی صلاة الغداة  
(صحیح البخاری، کتاب المغازی، کتاب الدعوات رقم الحدیث ۶۲۹۴، مسند ابی یعلیٰ کیلئے دعا ضرر فرمائی۔  
موسلی رقم الحدیث ۳۹۰۳)

مذکورہ احادیث مبارکہ سے حضرت انس بن مالک کا اپنا قول و عمل بغیر کسی تعارض کے واضح ہو گیا اور حضرت انس بن مالکؓ جس قنوت کا ذکر آپ علیہ السلام کی نسبت سے کر رہے ہیں اس کے متعلق امام کا سائی فرماتے ہیں:

وتأویل مارواه الشافعی انه طول القيام بالقراءة  
وامام شافعیؒ جس حدیث قنوت سے استدلال کر رہے ہیں  
اس کی تاویل یہ ہے کہ طویل قرأت سے قیام طویل کر  
لینا قنوت کہلاتا ہے۔ پس نبی کریم علیہ السلام کا عمل  
مبارک فجر میں ہمیشہ یہی رہا کہ آپ علیہ السلام طویل  
قیام فرماتے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مبارکہ کا جواب یہ ہے کہ آپ سے زیادہ سرکارِ دو عالم کی محبت مبارکہ پانے والے کثیر صحابہ کرام نے قنوت فجر والی روایات کی منسوخیت والی احادیث روایت فرمائیں اور دوسرا یہ کہ جن روایات میں نبی کریم علیہ السلام کو دعا ضرر ترک فرمانے کا حکم ہوا اس کے راویوں میں خود حضرت ابو ہریرہؓ بھی ہیں۔

### احناف کے دلائل:

واقعہ برمعونہ کے بعد آپ ﷺ قاتلین کیلئے مسلسل ایک ماہ دعا ضرر فرماتے رہے پھر اللہ رب العزت نے آیت قرآنی نازل فرما کر آپ علیہ السلام کو دعا ضرر ترک فرمانے کا حکم ارشاد فرمایا۔  
امام بخاری و مسلم روایت کرتے ہیں:-

(۱) يقول كان رسول الله يقول حين يرفع راسه من الركوع في صلوة الفجر في الركعة الثانية بعد سمع الله حمده ربنا لك الحمد، اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطالك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف، ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت "ليس لك من الامر شي" او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظلمون

(متفق عليه، صحيح بخاری، کتاب التفسیر، صحیح مسلم، کتاب المساجد)

(۲) امام دارقطنی اور امام بیہقی سنداً ذکر فرماتے ہیں:

عن ام سلمة عن النبي ﷺ نهى عن القنوت في الفجر (سنن دارقطنی، باب صفة القنوت وبيان موضعه)  
(السنن الكبرى، باب من لم يراقب القنوت في صلوة الصبح)

(۳) عن عاصم الاحول عن انس قال سالتہ عن القنوت اقبل الركوع او بعد الركوع فقال قبل الركوع قال فقلت فانهم يزعمون ان رسول الله ﷺ قنت بعد الركوع فقال كذبوا انما قنت رسول ﷺ شهرا يدعو على ناس قتلوا ناسا من اصحابه يقال لهم القراء (متفق عليه، صحيح بخاری، کتاب الوتر، صحیح مسلم، کتاب المساجد)

حضرت ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں دوسری رکعت میں رکوع سے سر اٹھا کر سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لك الحمد فرمانے کے بعد یہ فرماتے اے اللہ ولید بن ولید، سلمۃ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات عطا فرما اور کمزور مسلمانوں کو اے اللہ ان مضر والوں پر سختی فرما اور ان پر ایسے (قحط و سختی کے) سال مسلط فرما جیسے تو نے قوم یوسف پر فرمائے۔ پھر ہمیں یہ بات پہنچی کہ آپ علیہ السلام نے اسے اس آیت "ليس لك من الامر شي" کے نزول کے بعد ترک فرما دیا۔

حضرت ام سلمہ روایت فرماتی ہیں نبی پاک ﷺ نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے سے منع فرما دیا۔

عاصم الاحول روایت فرماتے ہیں ہم نے حضرت انس بن مالک سے قنوت سے متعلق پوچھا کہ اسے رکوع سے پہلے پڑھیں یا بعد میں، انہوں نے فرمایا رکوع سے قبل، پھر فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے کہا کہ اصحاب یہ گمان کرتے ہیں کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھی جاتی ہے آپ نے فرمایا وہ سچ نہیں کہتے بے شک رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک ماہ اُن لوگوں کے لئے دعا ضرر فرمائی جنہوں نے صحابہ کرام کو شہید کیا تھا ان (صحابہ کو) قراء کہا جاتا تھا۔

(۴) عن خالد بن ابی عمران قال بینا رسول اللہ ﷺ یَدْعُو عَلٰی مَضْرٍ اِذَا جَاءَ جَبْرِیْلُ فَاَوْفَاوْا مَا اِلَیْهِ اِنْ اَسْكَتَ فَسَكَتَ فَقَالَ یَا مُحَمَّدُ اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ لَمْ یَبْعَثْ سَبَابًا وَلَا لَعَنًا وَاِنَّمَا بَعَثَكَ رَحْمَةً وَلَمْ یَبْعَثْكَ عَذَابًا لِّیْسَ لَكَ اِلَّا مَرَشِیئٌ اَوْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ اَوْ یُعَذِّبَهُمْ فَانْهَمُ ظَالِمُوْنَ (السنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب دعا القنوت)

حضرت ابی عمران سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے مضر کیلئے دعا ضرر فرمائی تو جبریل امین حاضر خدمت ہوئے اور عرض کی اے محمد عربی ﷺ اللہ رب العزت نے آپ کو لعنت و ملامت کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ آپ تو رحمت بنا کر بھیجے گئے ہیں نہ کہ عذاب نازل فرمانے کے لیے مبعوث ہوئے۔ پھر یہ آیت تلاوت کی: ”لَیْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ.....“

(۵) عن عبد اللہ ابن مسعودؓ قال لم یقنت رسول اللہ ﷺ الا شہرا لم یقنت قبلہ ولا بعدہ (المعجم الکبیر جلد ۱۰، ص ۸۳، رقم الحدیث ۹۹۷۳) (السنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب من لم یر القنوت)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی نہ اس سے قبل اور نہ بعد میں پڑھی۔

(۶) عن ابن عمر یقول ارایتم قیامکم عند فراغ القاری، هذا القنوت واللہ انہ بدعة مافعلہ رسول اللہ ﷺ غیر شہر واحد لم ترکہ (السنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب من لم یر القنوت، مجمع الزوائد، کتاب الصلوٰۃ باب القنوت)

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کیا تم نے اپنے قیام کو دیکھا ہے، اس قاری کے قنوت پڑھنے کے وقت، یہ بدعت ہے رسول اللہ ﷺ نے صرف ایک ہی ماہ ایسا عمل فرمایا۔

(۷) عن ابی مالک سعد بن طارق الا شجعی عن ابیہ صلیت خلف النبی ﷺ فلم یقنت و صلیت خلف ابی بکر فلم یقنت و صلیت خلف عمر فلم یقنت و صلیت خلف عثمان فلم یقنت و صلیت علی فلم یقنت ثم قال یا بنی انہا بدعة (سنن نسائی، رقم ۱۰۷۹) (صحیح ابن حبان، رقم ۱۹۸۹)

سعد بن طارق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے قنوت نہیں پڑھی حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی حضرت عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی۔ حضرت عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی مولا علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اے میرے بیٹے یہ بدعت ہے۔

دوسری روایت میں الفاظ یہ ہیں کہ میں نے پچاس سال نمازیں رسول کریم علیہ السلام ابوبکر و عمر و عثمان کے پیچھے پڑھیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایات اور آیت قرآنی کے ذریعہ اس حکم کا نسخ احناف کے مذہب پر دلیل بین ہے کہ قنوت فجر منسوخ ہو چکی ہے یہی وجہ ہے کہ جب ایک مرتبہ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اسے نماز فجر میں پڑھا تو لوگوں نے اس پر تعجب کا اظہار کیا۔

(۸) اخرج عن علي انه لما قنيت في الصبح انكر الناس عليه فقال استنصرنا على عدونا (نصب الرية، جلد ۳، ص ۱۶۹، دار الحديث القاہرہ)

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے جب انہوں نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو لوگوں نے اس کے مسنون ہونے کا انکار کیا تو آپ نے فرمایا ہم اپنے دشمنوں پر فتح مانگی ہے (اور یہ انکار کرنے والے سوائے صحابہ اور تابعین کے اور کون تھے۔)

### خلاصہ باب:

روایات اور آثار کی روشنی میں یہ واضح ہوا کہ قنوت نازلہ ایک خاص موقع پر آپ ﷺ نے پڑھی پھر حکم الہی سے ترک فرمادی، عام حالات میں نہ تو صحابہ نے پڑھی اور نہ ہی اس پر کوئی اثر وارد ہے البتہ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے حالت جنگ میں اپنے دشمنوں پر غلبہ پانے اور ان کے شر سے محفوظ رہنے کیلئے پڑھی اسی لئے امام طحاویؒ اور امام ابراہیم حلبیؒ اس کے متعلق آخر میں فرماتے ہیں۔

انما لا يقنت عندنا في صلوة الفجر من غير بلية فاذا وقعت فتنة او بلية فلا باس به فعلة رسول الله ﷺ قنوت ہمارے نزدیک فجر کی نماز میں سوائے آفات کے نہیں پڑھا جاتا پس جب کوئی مصیبت آجائے تو اس کے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں یہ آپ علیہ السلام کا عمل رہا ہے۔

(البنایہ شرح ہدایہ، جلد ۲، ص ۵۰۴)

(حلبی کبری ص ۳۶۴، مکتبہ نعمانیہ کوئٹہ)

لہذا اگر فتنہ واقع ہو جائے یا آفت آجائے تو نماز فجر میں اسے اب بھی پڑھا جاسکتا ہے اور ایسا کرنا مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی سنت سے ثابت ہے۔

## باب: ۲۹

## امام کی نماز کے بیان میں

## بَابُ فِي صَلَاةِ الْإِمَامِ

ابو شریح العدوی سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا۔ امام ڈھال ہے اگر وہ اپنی نماز مکمل کر لے تو تمہاری نماز بھی مکمل ہوگئی اور اگر اس کی نماز میں کمی (یا خامی) ہے تو اس کا وبال اس پر ہے البتہ تمہاری نماز مکمل ہو جائے گی۔

220- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ بَهْرَازَ بْنِ مِهْرَانَ السَّيرَافِيُّ بِمِصْرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، أَنَّ أَبَا شَرِيحَ الْعَدَوِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْإِمَامُ جُنَّةٌ، فَإِنْ أَتَمَّ فَلَكُمْ وَلَهُ، وَإِنْ نَقَصَ فَعَلَيْهِ النَّقْصَانُ وَلَكُمْ التَّمَامُ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار، جلد ۳، ص ۵۵۔ (۲) المطالب العالی، جلد ۱، ص ۱۱۴۔ (۳) التاریخ الکبیر، جلد ۶، ص ۵۱۶۔

حضرت عبداللہ بن عامر اسلمی ابو علی جو اہل مصر سے ہیں عقبہ بن عامر الجہنی سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم ان کے ساتھ سفر میں تھے۔ ہمیں اس چیز کی خواہش ہوئی کہ وہ ہماری امامت کروائیں۔ انہوں نے انکار کر دیا۔ ہم نے عرض کی آپ کو کس چیز نے اس (انکار) پر برا بیچتے کیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے نبی کریم علیہ السلام کو فرماتے سنا ہے کہ جس نے کسی قوم کی امامت کی اگر اس کی نماز کامل ہوئی تو ان کی بھی ہوگئی اور اگر کامل نہ ہوئی تو اس پر گناہ ہے اور ان کی قوم کی نماز مکمل ہوگئی۔

221- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّيْبَانِيُّ بِدِمَشْقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَسَدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَرَجُ بْنُ فَضَالَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ الْأَسْلَمِيِّ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ، مِنْ أَهْلِ مِصْرَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: سَافَرْنَا مَعَهُ، فَحَرَصْنَا أَنْ يُؤْمِنَا فَأَبَى، فَقُلْنَا: مَا يَحْمِلُكَ؟ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ أَمَّ قَوْمًا فَأَتَمَّ الصَّلَاةَ فَلَهُ وَلَهُمْ، وَإِنْ هُوَ لَمْ يُتَمَّ فَعَلَيْهِ الْإِثْمُ، وَقَدْ تَمَّ ذَلِكَ لَهُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴، ص ۱۳۵-۱۵۴۔ (۲) سنن ابی داؤد، باب فی جماع الامام وفضلها، جلد ۱، ص ۱۵۸۔ (۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب فی الاقامۃ، باب ما یحب علی الامام۔ (۴) مسند ابی داؤد الطیالسی، رقم ۲۰۰۴۔ (۵) صحیح ابن خزیمہ، رقم ۱۵۱۳۔ (۶) صحیح ابن حبان، جلد ۵، ص ۵۹۹، (۷) المستدرک جلد ۱، ص ۳۱۰۔ (۸) المعجم الکبیر، جلد ۱، ص ۳۲۹۔ (۹) مشکل الآثار، جلد ۳، ص ۵۴۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

222- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ إِشْكَابَ الْبُخَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفِ بْنِ رَجَاءٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا فَسَدَتْ صَلَاةُ الْإِمَامِ فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ خَلْفَهُ» قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَانِ الْحَدِيثَانِ لَهُمَا وَجْهٌ فِي الْعِلْمِ وَذَلِكَ: أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَتِمَّ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَالتَّمَكُّنُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ، كَانَ هُوَ النَّاقِصُ لِمَصَلَاةِ نَفْسِهِ، وَكَانَ الْمُؤْتَمُّونَ بِهِ، مَعَ اجْتِهَادِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ تَامَّةً وَأَمَّا وَجْهُ الْحَدِيثِ الثَّانِي: إِذَا فَسَدَتْ صَلَاةُ الْإِمَامِ فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ خَلْفَهُ، إِذَا ذَكَرَ بَعْدَ الصَّلَاةِ أَنَّهُ كَانَ جُنُبًا أَوْ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ، فَأَعْلَمَهُمْ بِذَلِكَ فَسَدَتْ صَلَاتُهُمْ لِفَسَادِ صَلَاتِهِ، وَإِنْ لَمْ يَعْلَمُوا ذَلِكَ فَصَلَاتُهُمْ مَاضِيَّةٌ، وَعَلَيْهِ هُوَ الْإِعَادَةُ، وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ

تَخْرِجُ حَدِيثِ - (۱) كنز العمال، رقم ۲۰۴۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی مکرم علیہ السلام نے فرمایا جب امام کی نماز ٹوٹ جائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنے والے تمام مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

شیخ نے کہا ان دو مختلف روایات میں کوئی علمی وجوہ ہیں اور وہ یہ کہ اگر رکوع و سجود مکمل ہی نہ کیے جائیں اور دو سجدوں کے درمیان زمین پر جم جائیں (یعنی سجدہ کر لیں) تو ایسا کرنا امام کی نماز کو ناقص کر دیتا ہے اور مقتدی اپنے فہم کے مطابق نماز کامل کر چکے ہوتے ہیں اور دوسری حدیث کے مطابق اگر امام کی نماز باطل و فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے اگر امام نماز کے بعد یہ بتا دے کہ وہ جنبی تھا یا اس کا وضو نہیں ہے پس میں نے اس سبب جان لیا کہ مقتدی کی نماز امام کی نماز کے سبب فاسد ہو جاتی ہے اور اگر مقتدیوں کو امام کی نماز فاسد ہونے کا علم نہ ہو تو ان کی نماز ہو جائے گی البتہ امام اعادہ کرے گا اس کی دلیل یہ حدیث مبارکہ ہے۔

223۔ مَا حَدَّثَنَاهُ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا جو امام بھی (غفلت) سے لوگوں کو نماز پڑھا دے اور وہ حالت جنابت میں ہو تو ان کی نماز رائیگاں گئی پھر غسل کرے اور نماز کا اعادہ کرے اور اگر اس نے بغیر وضو ایسا کیا تو اس کے مثل (یعنی وضو کرے اور نماز صلاتہم، ثُمَّ لِيَغْتَسِلَ هُوَ، ثُمَّ لِيُعِدَّ صَلَاتَهُ، وَإِنْ صَلَّى بِغَيْرِ وُضوءٍ فَمِثْلُ ذَلِكَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، جلد ۱، ص ۳۶۴، کتاب الصلوٰۃ الامام وھو جب او محدث۔ (۲) الجامع الصغیر، جلد ۱، ص ۳۶



## تحقیق

چار روایات پر مشتمل یہ باب امام کی اقتداء میں مقتدی کی نماز کی صحت و عدم صحت کے متعلق متعارض احادیث پر مشتمل ہے۔ اگر امام کی نماز کامل نہیں تو اس سے مقتدی کی نماز اثر انداز ہوتی ہے یا نہیں۔ ان مسائل پر ابن شاہین رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو شریح عدوی، حضرت عقبہ بن عامر الجعفی، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت براء بن عازب کی روایات نقل فرمائیں۔ باب ہذا میں درجہ ذیل امور قابل توجہ ہیں۔

۱۔ امام کی نماز میں نقص کے سبب مقتدی کی نماز کا حکم

۲۔ اس باب میں ائمہ اربعہ کے مذاہب

۳۔ احناف کے دلائل

۴۔ فاجر کی اقتداء میں نماز کا حکم

جماعت کی نماز کے لیے شریعت نے ایک امام مقرر فرمانے کا حکم ارشاد فرمایا جس کی اہلیت مقتدیوں کے ہاں مسلمہ ہو اور اس کی اقتداء کی جائے تاکہ جہاں ایک طرف اجتماعیت قائم ہے وہاں دین میں کمزور مسلمانوں کی نماز بھی درست رہے اور قبولیت کا سبب بنے۔ اس صورت میں یہ بات بہت اہم ہے کہ امام کی نماز درست رہے تاکہ صاحبان اقتداء کی نماز بھی درست ہو لیکن اگر امام کی نماز میں ریب ہو، نقص ہو یا وہ ثواب سے محروم رہ جائے تو لامحالہ اس کا اثر اقتداء کرنے والوں پر بھی پڑے گا۔ باب کی متاخر روایت جو ابن شاہین رحمہ اللہ کے نزدیک ناسخ ہے اس میں اسی بات کا بیان ہے اور آپ کا اپنا موقف بھی ترجمہ باب میں دیکھا جاسکتا ہے۔ ذیل میں ائمہ کے مذاہب ملاحظہ فرمائیں۔

## مذہب شافعیہ:

شافعیہ کے نزدیک امام کی کسی قسم کی بھی غلطی کا اثر مقتدی کی نماز پر نہیں پڑتا چاہے امام کو حدث لاحق ہو جائے۔

(فتح الباری، جلد ۱، ص ۱۳۶، دار احیاء التراث العربی)

مذہبِ حنابلہ

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے اس باب میں دو قول مروی ہیں۔

۱۔ اگر امام نے سچھنے لگوانے کے بعد بغیر وضو نماز ادا کی تو مقتدی کی اقتداء درست ہوگی۔ اسی طرح حالت نماز میں امام نے شرمگاہ کو چھولیا تب بھی امام و مقتدی کی نماز باطل نہیں ہوگی۔ اگرچہ حنابلہ کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو ہے۔

۲۔ اگر امام نے رکوع و سجود پورے نہ کیے تو مقتدی و امام دونوں کی نماز نہیں ہوگی۔ البتہ امام کے محدث ہونے کی صورت میں مقتدی کی نماز ہو جائے گی۔

(فتح الباری، لابن رجب حنبلی، جلد ۴، ص ۱۸۰، دار ابن جوزی السعودیہ، ۱۴۲۲ھ)

مذہبِ مالکیہ

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اگر امام فرائض نماز میں کسی قسم کی کمی کرے تو اس کی اتباع نہ کی جائے گو یہ مالکیہ کے ہاں امام کے فرائض میں غلطی کرنا مقتدی کی نماز پر اثر انداز ہوتا ہے۔ سنت یا مستحب عمل کا ترک مضر نہیں۔

(شرح ابن بطل مالکی جلد ۲، ص ۳۲۱، مکتبۃ الرشید السعودیہ، ۱۴۲۳ھ)

مذہبِ حنفیہ

احناف کے ہاں امام کی ہر طرح کی غلطی مقتدی کی نماز پر براہ راست اثر انداز ہوگی مثلاً

۱۔ امام کے محدث ہونے کے باوجود پڑھی جانے والی نماز امام و مقتدی پر واجب الاعدادہ ہے۔

۲۔ فرائض میں کمی سے نماز کا بطلان اور سنت کے ترک سے کراہیت لازم آئے گی۔

۳۔ اگر امام اشارے سے نماز پڑھا رہا ہے تو اگر کھڑے ہو کر نماز ادا کرنے والے ہیں تو ان کی نماز درست نہیں۔

۴۔ اگر امام نفل پڑھا رہا ہے تو اس کی اقتداء میں فرض درست نہیں۔ مقتدی امام کی اقتداء میں کسی اور وقت کی نماز ادا کر رہا ہو تو یہ اقتداء بھی درست نہیں۔

## احناف کے دلائل

۱۔ ابن شاہین رحمہ اللہ نے بطور ناسخ جو روایت نقل فرمائی اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت فرمایا احناف کے مذہب پر موید ہے۔

۲۔ امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ امام حاکم کی روایت کے الفاظ ”الامام ضامن“ سے بطور استدلال فرماتے ہیں۔

صلاتهم في ضمن صلاته صحته وفسادا مقتدى کی نماز امام کی نماز کے تابع ہے صحیح ہو یا فاسد۔

(عمدة القاری، جلد ۴، ص ۴۵۹، مکتبہ توفیقیہ، مصر)

امام عینیؒ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے استدلال فرمایا کیونکہ حجاج بن یوسف نماز اپنے وقت سے مؤخر کر کے جماعت کرواتا تو آپ رضی اللہ عنہ پہلے ہی فرض ادا فرما کر آتے کیونکہ تاخیر سے کراہیہ کا اثر گویہ آپ کے نزدیک مقتدی کی نماز پر ہوتا ہے لہذا آپ اس کی اقتداء میں نفل کی نیت فرمالیتے۔

(عمدة القاری، جلد ۴، ص ۴۵۹)

امام بدر الدین عینی رحمۃ اللہ ائمہ ثلاثہ کے دلائل میں پیش کی جانے والی حدیث مبارکہ کا جواب دیتے ہیں حدیث

مبارکہ یہ ہے:

من ام الناس فاصاب الوقت فله ولهم ومن انتقص من جس نے لوگوں کی امامت کی اور (نماز) کا وقت پالیا تو اس کا

ذلك شيئا فعليه ولا عليهم اجر امام ومقتدى کے لیے ہے اور اگر کسی معاملہ میں کمی رکھی گئی

تو اس کا گناہ امام پر ہے لوگوں پر نہیں۔

حدیث مبارکہ میں فله ولکم سے مراد اگر امام وقت مستحبہ پالے تو اسے ثواب ہے اور تمہیں اس کی اقتداء کا اجر اور

فرض میں کسی قسم کی کمی کی صورت میں گناہ امام پر ہے۔

فعلیه ولا علیہم سے مراد اس کا گناہ امام پر ہے جو اس نے وقت کا ضیاع یا نقصان کیا اور مقتدی پر یہ گناہ نہیں۔ اگر

مقتدی کو اس بات کا علم نہ ہو کہ امام نماز کے فرائض میں سے کسی رکن کو ضائع کر رہا ہے تو اقتداء کرنے والا گناہگار نہیں لیکن اگر

اسے امام کا خوف ہو تو وہ اس کی اتباع کر سکتا ہے۔ اس صورت میں یا تو مقتدی پہلے گھر سے فرض پڑھ کر آئے اور امام کی اقتداء

میں نفل کی نیت کرے یا نماز لوٹا دے۔ بطور دلیل روایت پیش کرتے ہیں:

الامام ضامن، فان احسن فله ولهم، وان اساء فعليه ولا عليهم  
(شرح سنن ابی داؤد، جلد ۲، ص ۲۳۶، دار الکتب العلمیہ، ۲۰۰۷ء)  
امام (مقتدیوں کی نماز کا) ضامن ہے اگر وہ اچھا عمل کرے گا  
تو ثواب اسے اور مقتدیوں کو ہے اور اگر گناہ کرے گا تو اس پر  
ہے نہ کہ مقتدیوں پر۔

### فاسق و فاجر کی اقتداء کا حکم

نمازوں کو تاخیر سے ادا کرنے یا فاسق و فاجر ائمہ کی اقتداء میں نماز درست ہونے پر امام عینیؒ ان احادیث کے تحت  
فرماتے ہیں کہ

فيه جواز الصلاة خلف البر والفاجر اذا خيف منه يعني  
اذا كان صاحب الشوكة  
(عمدة القاري، جلد ۴، ص ۴۵۹)  
اس حدیث مبارکہ میں ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھنے کا جواز  
کا بیان ہے جبکہ صاحب اقتدار ہونے کے سبب اس کا خوف  
ہو۔

حدیث مبارکہ یصلون لکم فان اصابوا فلكم وان اخطعوا فلكم وعلیہم کی شرح میں امام ابن بطالؒ بھی یہی  
قول فرماتے ہیں کہ فیہ جواز الصلاة خلف البر والفاجر اذا خيف منه  
(شرح ابن بطال، الماکی، جلد ۲، ص ۳۲۱)

## باب: ۳۰

## بَابُ فِي قُعُودِ الْإِمَامِ فِي مُصَلَّاهُ بَعْدَ الْغَدَاةِ امام کا نماز کے بعد جائے نماز پر بیٹھنے کے بیان میں

224۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ لَمْ يَبْرَحْ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنًا»

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام فجر کی نماز ادا فرماتے تو اس وقت تک اپنی جگہ سے نہ اٹھتے جب تک سورج خوب روشن نہ ہوتا۔

تخریج حدیث۔ (۱)۔ مسند احمد جلد ۵، ص ۹۷، (۲) صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فضل الجُوس فی مصلاہ بعد الصبح۔ (۳) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یستحب من الجُوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح۔ (۴) سنن نسائی، کتاب الصلوٰۃ، باب قعود الامام فی مصلاہ بعد التسليم۔ (۵) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب الرجل یصلی الصبح ثم یقعد فی مجلس۔ (۶) صحیح ابن حبان، جلد ۵، ص ۳۷۵، کتاب الصلوٰۃ۔ (۷) السنن الکبریٰ، جلد ۲، ص ۱۸۶۔ (۸) المعجم الکبیر، جلد ۲، ص ۲۲۲

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

225۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ طَالِبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ بْنِ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، وَابْنُ طَارِقٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ فَرْوُخٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَانَ سَاعَةً يُسَلِّمُ يَقُومُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ إِذَا سَلَّمَ وَتَبَّ مِنْ مَكَانِهِ كَأَنَّهُ يَقُومُ عَنْ رَضْفَةٍ،

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے میں نے حضور نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ نماز ادا کی جب آپ علیہ السلام نے سلام پھیرا تو آپ کھڑے ہو گئے پھر میں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نماز ادا کی تو جب انہوں نے سلام پھیرا تو اپنی جگہ سے ایسے ہٹ گئے جیسا کہ گرم پتھر سے اٹھے ہوں۔ شیخ نے فرمایا: پہلی حدیث پر عمل فجر اور عصر کے بعد اس بابرکت جگہ کے ادب و

قَالَ الشَّيْخُ: فَأَمَّا الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ فَالْعَمَلُ عَلَيْهِ فِي تَأْدِيبِ الصَّلَاةِ فِي الْجُلُوسَةِ فِي الْفَجْرِ وَالْعَصْرِ وَكُلِّ صَلَاةٍ بَعْدَهَا صَلَاةٌ فَقَدْ كَرِهَ أَنْ يَقْعُدَ الْإِمَامُ فِي مُصَلَّاهُ، وَكُلِّ صَلَاةٍ لَيْسَ بَعْدَهَا صَلَاةٌ فَلَيْسَ يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَكَانِهِ، وَهُمَا صَلَاتَانِ: الْفَجْرُ وَالْعَصْرُ وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ الَّذِي قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَانَ سَاعَةً يُسَلِّمُ يَقُومُ يَعْنِي بِذَلِكَ الصَّلَوَاتِ كُلَّهَا إِلَّا هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ وَقَوْلُهُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ، فَكَانَ إِذَا سَلَّمَ وَثَبَ مِنْ مَكَانِهِ كَأَنَّهُ يَقُومُ عَنْ رَضْفَةٍ يَعْنِي الرَضْفَةَ الْجُمْرَةَ، أَوْ الشَّيْءَ الْمَحْمِيَّ يُرِيدُ بِذَلِكَ هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الَّتِي بَعْدَهَا النَّوَافِلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

تعظیم کے پیش نظر کیا جائے گا۔ اور ہر وہ نماز جس کے بعد (سنت یا نفلی) نماز باقی ہو اس کے بعد امام کا مصلیٰ پہ بیٹھنا مکروہ ہے۔ اور ہر وہ نماز جس کے بعد کوئی نماز باقی نہ ہو (اس کی ادائیگی کے بعد) امام کے لیے ضروری نہیں کہ وہ اپنی جگہ سے اٹھ جائے۔ اور یہ دو نمازیں ہیں فجر اور عصر اور ابن عباس کا قول جو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی جب آپ علیہ السلام سلام پھیرتے تو اپنی جگہ سے کھڑے ہو جاتے۔ یعنی سوائے ان دو نمازوں کے دیگر تمام نمازوں کے بعد کھڑے ہوتے اور ان کا قول کہ پھر میں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی جب انہوں نے سلام پھیرا اپنی جگہ سے جلدی سے اٹھ گئے۔ گویہ کہ وہ کسی گرم پتھر سے اٹھے ہوں یعنی آگ کے پتھر سے اٹھے ہوں یا کسی گرم چیز سے (ابن عباس کی مراد ان نمازوں کے بعد اٹھنے سے ہے جن کے بعد نوافل ہوتے ہیں۔) واللہ اعلم۔

## باب : ۳۱

## بَابُ فِي إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَقَدْ حَضَرَ الْعِشَاءُ

### جب نماز کیلئے اقامت ہو جائے تو کھانا حاضر ہو جانے کے بیان میں

226- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ النَّرْسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ يَعْنِي: ابْنَ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَحَضَرَ الْعِشَاءُ فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت فرماتے ہیں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ جب نماز کے لیے اقامت کہی جائے اور رات کا کھانا حاضر ہو تو پہلے کھانا کھالو۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح البخاری، کتاب الاطعمۃ، باب اذا حضر العشاء، (۲) صحیح مسلم، کتاب المساجد، (۳) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء اذا حضر العشاء، (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الاطعمۃ، باب آداب الاكل، (۵) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ والعشاء متخضران، (۶) سنن نسائی، کتاب الامامة، باب ماجاء فی اذا حضر العشاء، (۷) سنن ابن ماجہ، باب اذا حضرت الصلوٰۃ وضع العشاء، (۸) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳، ص ۱۰۰، (۹) مسند ابی عولتہ کتاب الصلوٰۃ، باب بیان العذر والعلل، (۱۰) شرح معانی الآثار، جلد ۲، ص ۴۰۱، (۱۱) مسند حیدری، جلد ۲، ص ۴۹۹

227- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ جَمِيلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطُّفَاوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوُضِعَ الْعِشَاءُ فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جب نماز کے لیے اقامت کہی جائے اور رات کا کھانا بھی رکھ دیا جائے تو پہلے کھانا کھاؤ۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابقہ



228- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى الطَّعَامِ، فَلَا يَعْجَلَنَّ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتُهُ مِنْهُ وَإِنْ قَامَتِ الصَّلَاةُ»

حضرت انس عبد اللہ بن عمر بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی مکرم علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھانے کے لئے بیٹھے تو جلدی نہ کرے جب تک اس کی طبیعت سیر نہیں ہو جاتی اگرچہ نماز کے لیے اقامت کہہ دی جائے۔

تخریج حدیث - (۱) صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب اذا اقيمت الصلوٰۃ حضر الطعام، (۲) صحیح مسلم، باب کرہۃ الصلوٰۃ بحضرة الصلوٰۃ، (۳) مسند ابی عوانہ، کتاب الصلوٰۃ، باب بیان العذر والعلل، (۴) مسند احمد جلد ۱، ص ۱۳۹، (۵) سنن ابی داؤد، کتاب العلم، باب اذا حضرت الصلوٰۃ والعشاء، (۶) مصنف ابن ابی شیبہ، (۷) کتاب الصلوٰۃ، (۸) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۴۳۳

229- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَشَّرٍ بِوَاسِطٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، وَعَثَامُ بْنُ عَلِيٍّ، وَدَلْهَمُ بْنُ دَهْثَمٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا وَضَعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب کھانا لگا دیا جائے اور نماز کے لیے اقامت کہی جائے تو پہلے کھانا کھا لو۔

تخریج حدیث - (۱) صحیح البخاری، کتاب الاطعمۃ، (۲) سنن دارمی، کتاب الصلوٰۃ، باب اذا حضر العشاء، (۳) مسند حمیدی جلد ۱، ص ۹۵، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ

230- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَنْبَارِيُّ، قَدِمَ عَلَيْنَا قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شَبَّةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَخْشِيُّ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا وَضَعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَابْدَأُوا بِالْعِشَاءِ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب کھانا لگا دیا جائے اور اقامت کہی جائے تو پہلے کھانا کھا لو۔

تخریج حدیث - (۱) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء اذا حضر العشاء

231- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَشَّرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّفَاوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب کھانا لگا دیا جائے اور نماز کے لیے اقامت کہی جائے تو پہلے کھانا کھالو۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

232- حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَاتِمِ الدُّورِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ لَطَعَامٍ، وَلَا غَيْرِهِ» قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ هَذَا: هُوَ أَبُو حَمْزَةَ السُّكْرِيُّ وَلَيْسَ فِي هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ نَسْخٌ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَهُ مَعْنَى، وَإِنْ اخْتَلَفَتِ الْأَلْفَاظُ، فَقَوْلُهُ: «لَا يُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ لَطَعَامٍ وَلَا غَيْرِهِ» إِذْ وَجَبَتِ الصَّلَاةُ لَمْ يَبْدَأُ بِسِوَاهَا وَأَمَّا حَدِيثُ: «إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ» إِذَا كَانَ الْوَقْتُ مُبْقًى، وَأَنَّ الصَّلَاةَ غَيْرُ فَائِتَةٍ: لَا أَنَّهُ يَبْدَأُ بِالْعِشَاءِ مَعَ قَوَاتِ الصَّلَاةِ

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام کھانا کھانے کیلئے یا کسی اور کام کے سبب نماز کو موخر نہیں فرماتے تھے۔

شیخ نے فرمایا: یہ حدیث (سندا) غریب ہے اور محمد بن میمون یہ ابو حمزہ العسکری ہے ان دو حدیثوں میں (سے کسی حدیث میں) نسخ نہیں ہے کیونکہ دونوں قسم کی روایات الگ معنی رکھتی ہیں اگرچہ ان کے الفاظ ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

پس ان کا قول کہ نماز کھانے کے لیے اور نہ ہی کسی اور کام کے لیے موخر کرو جب نماز کا وقت ہو جائے تو اس کے سوا کسی کام کو ترجیح نہ دو۔

اور حدیث مبارکہ کہ جب کھانا رکھا ہو تو پہلے کھانا کھا لو یہ تب ہے جب وقت (نماز میں) باقی ہو اور نماز کے قضاء نہ ہونے والی ہو نہ کہ کھانا شروع کرے تو نماز کو ہی قضاء کر دے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب العلم باب اذا حضرت الصلوٰۃ والعشاء، (۲) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب امامۃ جبریل

## تحقیق

نماز کیلئے اقامت ہو چکی ہو تو کھانا سامنے آ جائے اس صورت میں نماز کیلئے حاضر ہوا جائے یا پہلے کھانا کھالیا جائے، یہ باب ان دو مختلف احادیث پر مشتمل ہے۔ ابتدائی احادیث میں جماعت ترک کرنے کی رخصت کا ذکر ہے جبکہ موخر روایت میں جماعت کو اولیت دینے کا بیان ہے۔ یہ بات یاد رہے کہ ابتدائی احادیث آپ ﷺ کے اقوال ہیں اور موخر روایت آپ کا عمل مبارک ہے، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ سے جماعت میں رخصت والی روایات مروی ہیں اور حضرت جابر بن عبداللہؓ نے جماعت کو کھانے پر مقدم کرنے پر سرکارِ دو عالم علیہ السلام کا عمل مبارک پیش فرمایا۔

### تعارض روایات کی حیثیت:

قول و عمل کی روایات منفرد ہیں لیکن اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں جیسا کہ مولف کے اپنے الفاظ ترجمہ باب میں آپ پڑھ چکے ہیں اور ان دو طرح کی روایات پر مولف رحمہ اللہ کا مختصر تبصرہ بھی گزر چکا۔

### اس باب میں ائمہ کے مذاہب:

شافعیہ کا مذہب:

يَبْدَأُ بِالْعُشَاءِ إِذَا كَانَتْ نَفْسُهُ شَدِيدَةً التَّوَقُّانَ إِلَيْهِ فَاِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ تَرَكَ الْعُشَاءَ وَاتَّيَانَ الصَّلَاةَ  
اگر نفس کھانے کی شدید تمنا کرے تو پہلے کھانا کھالیا جائے اور اگر ایسی صورت نہ ہو تو کھانا ترک کر کے پہلے نماز پڑھی جائے۔

بعض شافعیہ کے نزدیک اگر نماز کا وقت نکل بھی رہا ہو تو پہلے کھانا کھالیا جائے گا۔

مالکیہ کا مذہب:

یبداء بالصلوة الا ان یکون طعاماً خفیفاً  
اگر کھانا تھوڑا ہو تو پہلے کھانا تناول کیا جائے بصورت دیگر پہلے  
نماز پڑھی جائے۔

اہل ظواہر کا مذہب:

لا یجوز لاحد حضر طعامه بین یدیه وسمع الاقامة ان  
کسی کیلئے جائز نہیں کہ وہ کھانا سامنے پانے کی صورت میں  
بداء بالصلوة قبل العشاء فان فعل فصلاته باطل  
نماز کیلئے حاضر ہو جائے اگر اس نے ایسا کیا تو اس کی نماز  
(عمدة القاری جلد ۴، ص ۴۱۶، مطبوعہ مصر)  
باطل ہو جائے گی۔

احناف کا مذہب:

احناف کے نزدیک جن احادیث میں ”قابدوا“ صیغہ امر یہاں وجوب کے لیے نہیں۔  
اختلفوا فی هذا الامر فالجمهور علی انه للندب  
اس صیغہ امر کے متعلق اختلاف ہے جمہور علماء کے نزدیک یہ  
امر ندب کیلئے ہے۔ (عمدة القاری جلد ۴، ص ۴۱۶)

لہذا پہلے نماز پڑھ لینا جائز ہے البتہ احادیث مبارکہ میں کھانا مقدم رکھنے کا بیان قوی روایات سے ہوا اس صورت میں  
پہلے کھانا کھا لینا مستحب ہے۔

یہ صورت اس وقت پیش آتی ہے جب کھانا اتفاقاً اس وقت حاضر کر دیا جائے جب اقامت ہو رہی ہو یا انسان کھانے  
میں مشغول ہو تو اقامت جماعت ہو جائے لیکن اگر کھانا حاضر نہیں ہوا یا بندہ مشغول طعام نہیں تو اس وقت کھانے کے انتظار میں  
جماعت کو ترک کرنا شرعاً درست نہیں ہے، یہ رخصت اس سبب ہے کہ اگر بندہ کھانا اپنے سامنے چھوڑ کر جماعت میں حاضر ہوا تو  
اس کے دل میں کھانے کا خیال خشوع و خضوع صلوٰۃ میں مانع ہوگا اور خشوع صلوٰۃ ہی اصل صلوٰۃ ہے لہذا بندہ دل کو ہر طرح کے  
خیال سے پاک کر کے حاضر بارگاہ ہو جیسا کہ حدیث مبارکہ میں حکم ہے کہ دو خبیث چیزوں یعنی پیشاب و پاخانہ آنے کی صورت  
میں جماعت ترک کرے بلکہ اگر حالت نماز میں شدت محسوس ہو جائے اور وقت میں وسعت ہو تو نماز توڑ کر اس سے فراغت کا حکم  
دیا گیا، پس اس صورت میں بھی مقصد نماز میں سکون کی کیفیت پیدا کرنا ہے اور یہ اسی صورت میں ممکن ہے جب بندہ ہر طرح کے  
خیالات سے پاک ہو کر بارگاہ ایزی میں حاضر ہو۔

## باب : ۳۲

بَابُ فِي سِتْرَةِ الْمُصَلِّي  
نمازی کے لیے سترہ کے بیان میں

233- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْخَزَّازُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ عُثْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ، وَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ»

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو کسی چیز کو نماز کیلئے سترہ بنائے اور کسی کو اپنے سامنے سے گزرنے نہ دے پس اگر وہ باز نہ آئے تو اس سے لڑے۔

تخریج حدیث - ۱۔ صحیح مسلم، باب منع المارین یدی المصلی - (۲) صحیح ابن حبان، کتاب الصلوۃ باب ذکر الزجر - (۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الاقامۃ - (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوۃ، باب المروءین الحجاب تقدم۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

234- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّرَّاجُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ الْقُرَشِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ «يُصَلِّي وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الَّذِينَ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ سِتْرَةٌ»

ابن ابی وداعہ اپنے والد کے واسطہ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں انہوں نے نبی کریم علیہ السلام کو نماز ادا کرتے دیکھا آپ علیہ السلام اور گھروں میں آنے جانے والے جانوروں (بلی وغیرہ) کے درمیان کوئی سترہ نہیں تھا۔

تخریج حدیث - ۱۔ مسند حمیدی جلد ۱ ص ۲۶۳ - (۲) مسند احمد جلد ۶ ص ۳۹۹ - (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوۃ - باب المروءین یدی المصلی - (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الصلوۃ، باب رباہۃ مرد الروقدام المصلی - (۵) المستدرک جلد ۱ ص ۲۵۴۔

## تحقیق

دو احادیث کا یہ مختصر ترین باب نماز میں سترہ رکھنے کے متعلق ہے۔ نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والوں کی طرف دھان بٹنے سے محفوظ رہنے کیلئے سترہ رکھتا ہے، باب کی مذکورہ دونوں احادیث حکم میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں لیکن تعارض کے باوجود نسخ اس باب کے حکم میں واقع نہیں ہوا۔ تعارض کے پیش نظر اس باب میں سترہ کا کیا حکم ہے نیز درج ذیل مسائل اس باب کی تشریح کے ضمن میں زیر بحث آئیں گے۔

- (۱) سترہ کی شرعی حیثیت
- (۲) کتنے فاصلہ تک بغیر سترہ کے گزرا جاسکتا ہے یعنی نمازی کے سامنے سے کتنی صفوں کے فاصلے تک سترہ کے بغیر گزرا جاسکتا ہے۔
- (۳) سترہ کا حجم و مقدار (کونسی اشیا سترہ بن سکتی ہیں)
- (۴) سترہ کی رخصت کی صورتیں
- (۵) نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت
- (۶) سامنے سے گرنے والے کے متعلق حکم
- (۷) کن صورتوں میں نمازی کے سامنے سے گزرنے کی رخصت ہے

سترہ کی شرعی حیثیت میں فقہاء کے مسالک:

اس باب میں ائمہ کے تین اقوال ہیں۔

واجب:

امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک نمازی کیلئے واجب ہے کہ وہ اپنے سامنے سترہ رکھے ان کے ہاں سترہ رکھنا ضروری ہے مستحب:

دوسرا قول سترہ کے متعلق استحباب کا ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے ایک قول کے مطابق نمازی کا اپنے سامنے سترہ رکھنا مستحب ہے اس صورت میں کہ جب اس بات کا خوف ہو کہ نمازی کے سامنے سے کوئی گزرے گا۔ امام مالکؒ کے دوسرے قول کے مطابق نمازی اگر سترہ سامنے نہ بھی رکھے تو ایسا عمل بھی جائز ہے۔  
(عمدة القاری جلد ۴، ص ۱۳۴، مطبوعہ مصر)

کتنے فاصلہ تک بغیر سترہ کے گزرا جاسکتا ہے۔

اس مسئلہ میں ائمہ کی مختلف آراء ہیں:

- (۱) سجدے والی جگہ سے گزرنے کا مکروہ ہے (یہ قول امام سرحسیؒ اور شیخ الاسلام قاضی خانؒ کا ہے) اس سے آگے مزید فاصلہ رکھ کر گزرا جاسکتا ہے۔
- (۲) دو یا تین صفوں تک گزرنے کا مکروہ ہے اس سے آگے مکروہ نہیں۔
- (۳) تین گز فاصلے تک گزرنے کا مکروہ ہے اس کے بعد گزرا جاسکتا ہے۔
- (۴) پانچ گز تک نہیں گزرا جاسکتا اس سے آگے گزرنے کا جائز ہے۔
- (۵) ایک قول چالیس گز کا بھی ہے۔
- (۶) امام شافعیؒ و امام احمد بن حنبلؒ کے ہاں بغیر سترہ کے تین گز فاصلے سے آگے گزرنے کا جائز ہے (اس گز سے مراد ایک بازو کا فاصلہ ہے نہ کہ مروجہ گز)
- (۷) امام مالکؒ کے ہاں اس کی کوئی حد معین نہیں البتہ رکوع و سجود کرنے کی حد تک نمازی کے سامنے سے گزرنے درست نہیں۔ (عمدة القاری جلد ۴، ص ۱۳۴)

ان آراء کا حاصل یہ ہے اتنا فاصلہ رکھ کر گزرنے کا لازم ہے کہ جب نمازی اپنی نگاہ حالت قیام میں سجدہ کرنے والی جگہ رکھے اور گزرنے والا اتنا آگے سے گزرے کہ اس کی توجہ نماز سے نہ ہٹے مقاصد سترہ توجہ کا برقرار رکھنا ہے وہ جس بھی جگہ تک قائم



ہو سکے۔

سترہ کا حجم:

امام شافعیؒ کے مطابق سترہ کم از کم دو ہاتھ اونچا ہونا چاہیے جبکہ احناف کے ہاں ایک ہاتھ کی اونچائی اور انگلی کی موٹائی تک اس کا حجم ہو البتہ امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک صرف ایک خط بھی کھینچا جاسکتا ہے۔  
(شرح مسلم نووی ہدایہ)

نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت:

حضرت حارث بن الصمۃ انصاریؒ روایت کرتے ہیں کہ:

قال رسول الله ﷺ لو يعلم المارین یدی المصلی ماذا علیہ لکان ان یقف اربعین خیر له من ان یمربین یدیہ قال ابو النضر لا ادری قال اربعین یوما او شهرا او سنة (متفق علیہ بخاری کتاب الصلوۃ، مسلم، کتاب الصلوۃ)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا یہ جان لے کہ ایسا کرنے کا وبال کیا ہے تو وہاں چالیس تک رک جانا اس کے لئے اس عمل سے بہتر ہے کہ وہ اس کے آگے سے گزر جائے ابو النضر فرماتے ہیں میں نہیں جانتا چالیس دن مراد ہیں چالیس مہینے یا چالیس سال۔

عن ابی ہریرۃؓ قال رسول الله ﷺ لو يعلم احدکم ماله فی ان یمشی بین یدی اخیه معترضاً ہو یناجی ربہ لکان ان یقف فی ذلک المقام مائۃ عام احب الیہ من الخطوۃ التی خطاها (سنن ابن ماجہ، کتاب الاقامۃ)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوۃ والسلام نے ارشاد فرمایا اگر تم میں سے کوئی یہ جان لے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کا وبال کیا ہے وہ نمازی جو اپنے رب کے حضور مناجات کر رہا ہوتا ہے اور اس کے درمیان حائل ہوتا ہے تو وہ اس مقام پر ایک سو سال تک کھڑا رہنا پسند کرے بجائے اس خطا کے جو اس نے کی۔

حدیث مذکورہ سے پتہ چلا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنارب کی ناراضگی کا باعث ہے اور عذاب الہی کو دعوت دینے کے مترادف ہے اور اس کا سبب بندے اور اس کے اللہ کے درمیان عبادت میں خلل پیدا کرنا ہے لہذا ہر اس بات سے اجتناب ضروری ہے جو کسی دوسرے کی عبادت میں خلل پیدا کرے۔ اسی لئے مسجد میں داخل ہونے والے کو نمازیوں کیلئے سلام کہنے کی

ممانعت ہے ہر ایسی چیز جو عبادت الہی سے دھان ہٹانے کا سبب بنے اس سے منع فرما دیا گیا اگر نمازی کی توجہ برقرار رکھنے کیلئے اس کے آگے سے گزرنے اور سلام کہنے تک کی ممانعت ہے اور سامنے سے گزرنے پر وعید بھی بیان ہوئی تو موبائل فون اور ان ایسے آلات جن سے ایک نمازی کا نہیں بلکہ پوری جماعت کا دھیان اور خشوع و خضوع قائم نہیں رہتا اس کا وبال مذکورہ احادیث کی روشنی میں سمجھا جاسکتا ہے۔

### نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کیلئے حکم:

مذکورہ احادیث میں نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کے لیے عذاب و وبال آپ نے ملاحظہ فرمایا، باب کی پہلی حدیث مبارکہ میں نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کیلئے جو الفاظ استعمال ہوئے یعنی ”فان ابی فلیقاتلہ“ اگر وہ انکار کرے تو اس سے قتال کرو، یہاں اس سے قتال سے کیا مراد ہے اور ایسے شخص کے متعلق حکم کیا ہے اس پر محدثین کرام نے مختلف تاویلات پیش فرمائیں۔

قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں:

واجمعوا علی انه لا یلزمه مقاتله بالسلاح ولا مایودی  
الی ہلاکہ، ان دراہ بہا یجب فہلک من ذلک فلا قود  
علیہ باتفاق، وهل فیہ دیۃ او هو ہدر؟ فیہ للعلماء قولان  
وہما فی مذهبنا ایضاً  
(اکمال العلم شرح صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۳۲)

علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ اس صیغہ امر سے مراد ایسا قتال نہیں جو تلوار یا کسی ہتھیار سے کیا جائے اور نہ ہی اس سے مراد گزرنے والے کو ہلاک کرنا ہے اور اگر ایسا کرنے سے جان تلف ہو جائے تو بالاتفاق جانیہ لازم نہیں آتی البتہ اس سے دیت لازم آتی ہے یا اس کا خون رائیگاں جائے گا اس پر ائمہ کے دو مذاہب ہیں اور اس میں مالکیہ کے بھی دو قول ہیں۔

امام بدرالدین عینی فرماتے ہیں:

والجمہور علی ان معناه الدفع بالقہر لا جواز القتل  
والمقصود المبالغة فی کراهۃ المرور واطلاق جماعة  
من الشافعیۃ ان له ان یقتله حقیقۃ  
(عمدة القاری شرح بخاری جلد ۴ ص ۱۳۵)

جمہور ائمہ کے نزدیک قتال کا معنی گزرنے والے کو شدت سے پیچھے ہٹانا ہے یہاں قتل کا جواز نہیں اور اس صیغہ امر سے مقصود مبالغہ ہے ایسے عمل کے مکروہ ہونے پر اور شوافع کی ایک جماعت کے نزدیک اسے شخص کو حقیقہ قتل کیا جائے گا۔

قاضی ابوبکر ابن العربی لکھتے ہیں:

المراد بالمقاتلة المدافعة وقال بعضهم معنى فليقاتله  
فليلعنه  
صیغہ امر لفظ مقاتلہ سے مراد مدافعت ہے اور بعض نے کہا کہ  
یقاتل سے مراد لعنت کرنا ہے۔

ابن المنذر فرماتے ہیں:

يدفع في نخرة اول مرة ويقاتله في الثانية وهي المدافعة  
پہلی مرتبہ اسے اشارے سے روکا جائے اور دوسری مرتبہ جھگڑا  
کیا جائے اور یہی مدافعت ہے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ یقاتل سے مراد مدافعت ہے نہ کہ حقیقی قتل یہی جمہور ائمہ کا مذہب ہے، اسی لئے امام نووی فرماتے  
ہیں کہ اس صیغہ امر سے مراد حکم وجوبی نہیں ہے۔

هذا الامر بالدفع امر ندب وهو ندب متأكد ولا اعلم  
احد امن العلماء اوجبه بل صرح اصحابنا وغيرهم بانه  
مندوب غير واجب  
صیغہ امر یعنی فلیدفع تاکید اندب کیلئے ہے فقہاء میں سے کسی کو  
نہیں جانتا جو اس سے مراد وجوب لیتا ہوں بلکہ ہمارے  
اصحاب اور دیگر ائمہ نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ یہ مندوب  
ہے نہ کہ واجب۔

(شرح مسلم جلد ۲، ص ۲۲۳، دار احیاء التراث العربی)

اور یہ تاکید بھی صرف اسی صورت میں جب گزرنے والا سترہ والی جگہ سے گزر رہا ہو لیکن اگر وہ سترہ والی جگہ سے فاصلہ  
چھوڑ کر گزرے تو کسی کے نزدیک بھی مدافعت کرنا لازم نہیں۔

ابن بطال فرماتے ہیں:

واتفقوا على دفع المار اذا صلى الى ستره فاما اذا صلى  
الى غير الستره فليس له لان التصرف والمشى مباح  
لغيره في ذلك الموضع الذي يصلى فيه فلم يستحق ان  
يمنعه الا ما قام الدليل عليه  
علماء کا اس بات پر اتفاق ہے گزرنے والے کو روکنا اس  
صورت میں ہے جب سترہ موجود ہو اور وہ اسے عبور  
کرے لیکن اگر سترہ موجود نہیں تو اس کا گزرنا اس کیلئے  
مباح ہے کوئی گناہ نہیں کیونکہ کوئی چیز اسے نمازی سے نہیں  
روک رہی سوائے اس سے کہ اس کے خلاف کوئی دلیل

(شرح ابن بطال، جلد ۳، ص ۱۷۲)

قائم ہو سکے۔

اس مدافعت سے مراد سامنے سے گزرنے والے کو اشارے سے روکنا ہے۔

امام الحرمین امام جوینیؒ فرماتے ہیں:

لا ینقی دفع المار الی منع محقق بلیومی و بشیر برفق فی صدره من یصر به  
(عمدة القاری جلد ۴، ص ۱۳۶)  
نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کیلئے یہ حکم اس قتل کرنے کے حق میں مستحق نہیں بلکہ اس روکنے سے مراد سامنے سے گزرنے والے کو اشارے سے گزرنے سے روکنا مراد ہے۔

خلاصہ:

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے کسی کے گزرنے کا خدشہ ہو تو سترہ رکھنا مستحب ہے یہ سترہ نمازی اور گزرنے والے کے درمیان آڑ بن جائے گا، گزرنے والا اس سترہ کے آگے سے گزر سکتا ہے سترہ نہ ہونے کی صورت میں تقریباً دو صفوں کے فاصلے سے بھی گزرا جاسکتا ہے امام کے سامنے رکھا ہوا سترہ نمازیوں کیلئے بھی کافی ہے بغیر سترہ کے نمازی کے سامنے سے گزرنا سخت گناہ اور وبال ہے اگر کوئی گزرنے کی کوشش کرے تو اسے اشارے سے یعنی عمل قلیل سے روکا جائے البتہ حرم کعبہ میں ازدحام کثیر اور طواف کی صورت میں سامنے سے گزرنے والے ان احکامات سے مستثناء ہیں۔

## باب : ۳۳

## بَابُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ

## قرآن مجید کے سجدوں کے بیان میں

235۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ الْأَسْوَدَ، يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "قَرَأَ بِالنَّجْمِ فَسَجَدَ، وَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ إِلَّا سَجَدَ إِلَّا أَنَّ شَيْخًا أَخَذَ كَفًّا مِنْ تُرَابٍ، فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ، وَقَالَ: يَكْفِينِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ قُتِلَ كَافِرًا"

حضرت اسود، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورہ نجم کی تلاوت فرمائی پھر سجدہ کیا تو آپ علیہ السلام کے ساتھ موجود تمام لوگوں نے سجدہ کیا سوائے ایک بوڑھے کے جس نے اپنی ہتھیلی میں مٹی اٹھائی اور اسے اپنی پیشانی تک لے گیا اور کہا کہ میرے لئے یہ کافی ہے۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں قتل ہوا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۱، ص ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۶۲ (۲) صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، ابواب سجود القرآن، (۳) صحیح مسلم، باب سجود التلاوة، (۴) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب من رای فیہا السجود، (۵) سنن نسائی، کتاب الافتتاح، باب السجود فی النجم، (۶) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ، باب السجود فی النجم، (۷) مسند ابی عوانہ، کتاب الصلوٰۃ، باب اثبات السجدة فی النجم، (۸) سنن دارمی، کتاب الصلوٰۃ، باب السجود فی النجم، (۹) السنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب سجدة النجم

236۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الْمُثَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَوَّلُ سُورَةٍ أُنْزِلَتْ فِيهَا سَجْدَةٌ وَالنَّجْمِ «فَقَرَأَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ»

حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے پہلی سورۃ جس میں سجدہ (واجبی) نازل ہوا سورۃ النجم ہے نبی کریم علیہ السلام نے اسے مکہ میں تلاوت فرمایا پھر سجدہ کیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی جلد ۱، ص ۳۹۸، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی السجدة فی النجم

237- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْفَقِيه، قَالَ: قُرِءَ عَلَى أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَخْلَدُ بْنُ حُسَيْنٍ، سَمِعْتُهُ مِنْهُ، مِرَارًا، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَرَأَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ وَسَجَدَ مَعَهُ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ إِنْسٍ وَجِنٍّ وَشَجَرٍ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سورۃ النجم کی تلاوت فرمائی پھر سجدہ فرمایا تو آپ علیہ السلام کے ساتھ جن وانس اور درختوں میں سے ہر ایک نے سجدہ کیا۔

تخریج حدیث - (۱) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب سجود القرآن، (۲) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی السجدة فی النجم، (۳) صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب سجود المسلمین مع المشرکین، (۴) منہل العزیز جلد ۱، ص ۳۲۸

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

238- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ التَّمَّارِ بِالْبَصْرَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ مُحَمَّدٌ: رَأَيْتُهُ بِالْمَدِينَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو قُدَامَةَ، عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمُفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ» قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا الْحَدِيثُ يُوجِبُ نَسْخَ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ حَدِيثَ ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ بِمَكَّةَ، وَالسُّجُودُ فِي سُورَةِ النَّجْمِ كَانَ بِمَكَّةَ، فَإِنْ صَحَّ حَدِيثُ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ هَذَا فَهُوَ نَاسِخٌ لِلأَوَّلِ وَإِسْنَادُ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَصَحِيحٌ لَا عِلَّةَ فِيهِ، فَإِنْ صَحَّ حَدِيثُ مَطَرٍ فَسَجْدَةُ النَّجْمِ، وَإِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ، وَاقْرَأْ مَنْسُوخَ الْحُكْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام نے مدینہ منورہ تشریف آوری سے قبل کسی بھی مفصل سورۃ (کی آیت) کے تحت سجدہ (واجبی) نہیں فرمایا۔

شیخ نے فرمایا: یہ حدیث پہلی روایات کے وجوب کو نسخ کرتی ہے کیونکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث مکی دور کی ہے اور سورۃ النجم میں سجدہ بھی مکی دور کا ہے پس اگر مطر الوراق رحمہ اللہ کی یہ روایت صحیح ہے تو یہ پہلی روایت کی ناسخ ہے اور ابن مسعود کی روایت کی اسناد صحیح ہیں ان میں کسی قسم کی علت نہیں اگر مطر کی حدیث صحیح ہے تو سورۃ النجم، سورۃ اذا السماء انشقت - سورۃ العلق کا سجدہ منسوخ الحکم ہے۔ واللہ اعلم۔

تخریج حدیث - (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب من لم یزجج فی المفصل، (۲) صحیح ابن خزیمہ جلد ۱، ص ۲۸۱، (۳) السنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب من قال فی القرآن احدی عشر سجدة، (۴) العلل المتناہیۃ جلد ۱، ص ۴۳۱، ۴۳۰، (۵) المحلی جلد ۵، ص ۱۱۰، (۶) المیزان الاعتدال جلد ۱، ص ۴۳۹

## تحقیق

چار احادیث مبارکہ کا یہ مختصر باب سورۃ النجم میں موجود سجدہ تلاوت کے متعلق ہے۔ حدیث اول ثانی اور ثالث میں آپ ﷺ کے مبارک عمل کا ذکر ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورۃ النجم کی آیت مبارکہ نمبر ۶۲ کی تلاوت کے بعد سجدہ فرمایا جبکہ حدیث مبارکہ نمبر ۲۳۸ کے مطابق جو اس باب کی چوتھی حدیث ہے اس میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا اثر ذکر ہوا جس کے مطابق قرآن مجید کی مفصل سورتوں میں سے کسی میں بھی آیت سجدہ نہیں ہے۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت:

ابن شاہین علیہ الرحمہ نے اگرچہ دو متعارض روایات کو ایک باب میں جمع فرمایا اور آخر میں متاخر روایت کے متعلق یہ بھی ارشاد فرمایا کہ یہ روایت پہلے والی روایات کی ناسخ ہے لیکن اس باب کی متاخر روایت ناسخ نہیں بلکہ منسوخ ہے، امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

فلعل احد هذين الحديثين نسخ الآخر قيل فلا يدعى احد ان السجود منسوخ الا جاز لاحد ان يدعى ان ترك السجود منسوخ والسجود ناسخ (الام جلد ۱ ص ۱۳۶)

پس اس بات کا امکان ہے کہ ان دو طرح کی احادیث میں سے ایک دوسری کی ناسخ ہو اس بات کا دعویٰ نہیں کیا جائے گا کہ (مفصل) سورتوں میں سجدہ تلاوت منسوخ ہو گئے بلکہ یہ ان دونوں طرح کی احادیث میں سے سجدہ تلاوت والی احادیث کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ یہ دوسری احادیث کی ناسخ ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے اس قول کے مطابق سجدہ کے متعلق روایات ناسخ ہیں نہ کہ منسوخ، اس باب کی روایات کی روشنی میں جو مسائل زیر بحث ہیں وہ درجہ ذیل ہیں:

(۱) سورۃ النجم میں سجدہ تلاوت کا حکم باقی ہے یا منسوخ ہو چکا۔



(۲) قرآن مجید کی مفصل سورتوں میں آیات سجدہ ہیں یا نہیں

(۳) سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت

### سورة النجم میں سجدہ تلاوت کا حکم:

اگرچہ سورة النجم میں سجدہ تلاوت والی روایت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے جن کے متعلق ابن شاہین رحمہ اللہ نے یہ فرمایا کہ یہ روایت مکہ کی ہے اور ابن عباسؓ کا اثر مدنی دور سے تعلق رکھتا ہے لیکن سورة النجم میں سجدہ تلاوت کی روایت صرف حضرت ابن مسعودؓ سے مروی نہیں بلکہ مندرجہ ذیل صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین سے بھی یہ روایات نقل کی گئیں۔

(۱) عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ سجد بالنجم و سجد معه المسلمون والمشرکون والجن والانس (صحیح بخاری، ابواب السجود، رقم الحدیث ۱۰۷۰)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورة النجم کی تلاوت کے وقت سجدہ فرمایا اور آپ کے ساتھ تمام مسلمانوں، مشرکین، جن و انس نے سجدہ کیا۔

(۲) عن ابی الدرداء قال سجدت مع النبی ﷺ احدى عشرة سجدة منها التي في النجم (جامع ترمذی)

حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں میں نے نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ قرآن مجید کے گیارہ مقامات پر سجدہ کیا ان میں سے ایک مقام سورة النجم بھی ہے۔

(۳) عن ابن عمرؓ ان النبی ﷺ قرأ والنجم بمكة فسجد و سجد الناس معه (النجم الكبير)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نے مکہ میں سورة النجم کی تلاوت فرمائی تو آپ علیہ السلام نے سجدہ فرمایا، آپ علیہ السلام کے ساتھ تمام لوگوں نے سجدہ کیا۔

(۴) عن جعفر بن المطلب قال قرأ رسول الله ﷺ بمكة سورة النجم فسجد و سجد من معه (سنن نسائی)

حضرت جعفر بن المطلب سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سورة النجم کی تلاوت فرمائی پھر آپ علیہ السلام نے سجدہ فرمایا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ موجود لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔

(۵) عن عمرو بن العاص ان النبي ﷺ اقرا خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل (سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ نے انہیں قرآن مجید کے پندرہ مقامات پر سجدہ تلاوت کے بارے میں سکھایا، ان میں سے تین سجدہ مفصل سورتوں میں ہیں۔

(۶) عن عائشه قالت قرأ رسول الله ﷺ بالنجم فلما بلغ السجدة سجد (المعجم الاوسط)

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے آپؐ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے سورۃ النجم کی تلاوت فرمائی جب آپؐ علیہ السلام آیت سجدہ پر پہنچے تو سجدہ فرمایا۔

(۷) عن عمرو والجهني قال كنت عند النبي ﷺ فقرا سورة النجم فسجد فيها (عمدة القاري، جلد ۶، ص ۱۰۶، مکتبہ توفیقیہ، مصر)

حضرت عمرو والحجنی سے روایت ہے آپؐ فرماتے ہیں میں نبی کریم علیہ السلام کے پاس تھا آپؐ علیہ السلام نے سورہ نجم تلاوت فرمائی اور سجدہ فرمایا۔

درجہ بالا صحابہ کرام کی روایات کی روشنی میں یہ بات نہایت واضح ہے کہ یہ سجدہ صرف مکی دور تک نہ تھا بلکہ حضرت عائشہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ، حضرت ابو درداءؓ اور خود حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی دوسری روایات مدنی دور میں بھی سجدہ تلاوت کے معمول نبوی ﷺ پر دلالت کرتی ہیں بلکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت پر امام بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں۔

احتج بهذا الحديث ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد واسحاق وعبدالله ابن وهب وابن حبيب المالكي عن ان سورة النجم فيها سجده (عمدة القاري جلد ۶، ص ۱۰۷، مطبوعہ مصر ۲۰۱)

اس حدیث مبارکہ سے امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، اسحاقؒ، عبداللہ بن وہبؒ، ابن حبیب المالکیؒ بھی استدلال کرتے ہیں کہ سورۃ النجم میں سجدہ تلاوت ہے۔

### سورۃ النجم کے سجدہ پر اعتراض اور اس کا جواب:

حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت جسے امام بخاریؒ نے اپنی جامع میں نقل فرمایا، اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سورۃ النجم کا سجدہ اب باقی نہیں۔ روایت یہ ہے:

عن عطاء بن يسار انه اخبره انه قال زيد بن ثابت فزعم انه قرا على النبي ﷺ "والنجم" فلم يسجد فيها (صحیح البخاری ابواب السجود، رقم الحديث ۱۰۷۲)

حضرت عطاء بن یسار بن یسار روایت کرتے ہیں انہوں نے سورۃ النجم کے سجدہ کے متعلق حضرت زید بن ثابت سے سوال کیا تو ان کا گمان ہے انہوں نے نبی کریم علیہ السلام کے سامنے سورۃ النجم کی تلاوت کی تو آپ علیہ السلام نے سجدہ نہیں فرمایا۔

امام بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ کا مشہور مذہب، امام شافعیؒ کا قدیم مذہب اور ابو ثورؒ کا مذہب یہ ہے کہ سورۃ النجم میں سجدہ نہیں ان کا استدلال اسی روایت سے ہے اور یہی قول عطاء بن ابی رباحؒ، حسن بصریؒ، سعید بن جبیرؒ، سعید بن المسیبؒ، عکرمہؒ اور طاؤسؒ کا ہے حضرت ابن عباسؒ، ابی بن کعبؒ اور زید بن ثابتؒ سے بھی یہی مروی ہے۔ (عمدة القاری جلد ۶، ص ۱۱۰)

حضرت زید بن ثابتؒ کی اس روایت کا جواب دیتے ہوئے امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں:

ليس في الحديث دليل على ان لا سجود فيها لانه قد يتحمل ان يكون ترك النبي ﷺ السجود فيها حينئذ لانه كان على غير وضوء، فلم يسجد لذلك ويحتمل ان يكون تركه لانه كان وقتلا يحل فيه السجود، يحتمل ان يكون تركه لان الحكم عنده بالخيار ان شاء سجد وان شاء ترك ويحتمل ان يكون تركه لانه لا سجود فيها فلما احتمل تركه السجود وهذه الاحتمالات يحتاج الى شئ آخر من الاحاديث نلتمس فيه حكم هذه السورة، هل فيها سجود ام لا؟ فوجدنا فيها حديث عبد الله بن مسعود الذي معني فيما قبل فيه تحقيق السجود فيها فالأخذ بهذا أولى كان تركه في حديث زيد لمعني من المعاني التي ذكرنا، رجيب ايضا بانه ﷺ لم يسجد على الفور، ولا يلزم منه ان لا يكون فيه سجدة، ولا فيه نفى الوجوب (شرح معاني الآثار، كتاب الصلوة، جلد ۱، ص ۳۵۲)

حدیث مبارکہ میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ سورۃ النجم میں سجدہ نہیں کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سجدہ نہ کرنے کا احتمال یہ ہے کہ ممکن ہے آپ علیہ السلام وضو سے نہ ہوں اس وجہ سے آپ علیہ السلام نے سجدہ نہ فرمایا ہو، اس بات کا بھی امکان ہے کہ اوقات مکروہہ میں سے کوئی وقت ہو اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ علیہ السلام نے اس وجہ سے ترک فرمایا ہو کہ اس سجدہ کرنے کا حکم آپ علیہ السلام کے لئے اختیاری ہو چاہے آپ علیہ السلام سجدہ فرمائیں چاہے نہ فرمائیں اور امکان اس بات کا بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں سجدہ ہو ہی نہ، پس جب سجدہ کے ترک کے کئی امکانات ہو سکتے ہیں تو لازم ہے کہ ہم ان احادیث کی طرف رجوع کریں جس میں اس سورۃ کے سجدہ کے متعلق ہم جان سکیں کہ اس میں سجدہ ہے یا نہیں ہے، پس اس مسئلہ میں ہم نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت پائی جس میں سورۃ النجم کے اندر سجدہ کا بیان

تحقیق سے ثابت ہے پس ہم ابن مسعودؓ کی روایت کو لیں گے جو اس بات میں اولیٰ ہے اور زید بن ثابتؓ کی روایت کو ترک کریں گے کیونکہ اس میں بہت سے معانی کا احتمال ہے جن کا ہم نے ذکر کیا اور ہم نے اس بات کا بھی جواب دیا کہ آپ علیہ السلام نے فوراً سجدہ نہیں فرمایا جس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہاں سجدہ نہیں اور نہ اس روایت میں سجدہ تلاوت کے وجوب کی نفی ہے۔

درج بالا تحقیق سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے کہ سورۃ النجم کا سجدہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے محدثین کی روایات صحابہ کرام کے اقوال و افعال کی روشنی میں اس بات کو ثابت کرتی ہیں کہ یہ معمول مبارک مکی دور کے ساتھ ہی خاص نہیں تھا بلکہ مدنی دور میں بھی اس کا معمول حیات رسول علیہ السلام سے ثابت ہے اور ابن شاہین کا یہ استدلال کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ مکی دور کی روایت بیان فرما رہے ہیں حقائق سے مختلف ہے جیسا کہ امام شافعیؒ نے کتاب الام میں بھی اس حدیث مبارکہ کی بحث میں فرمادیا۔  
(کتاب الام، جلد ۱، ص ۱۳۶)

### قرآن مجید کی مفصل سورتوں میں سجدہ تلاوت کا بیان:

مفصل سورتوں سے مراد سورۃ الحجرات سے سورۃ الناس تک قرآن مجید کی آخری سورتیں ہیں، اس باب کی آخری روایت میں محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا اثر ذکر فرمایا جس کے مطابق آپ ﷺ نے مفصل سورتوں میں ہجرت کے بعد سجدہ تلاوت نہیں فرمایا، اس حدیث پر مختلف محدثین کرام نے روایت اور درایت کلام فرمایا جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

امام یحییٰ نوویؒ شرح مسلم میں فرماتے ہیں:

احتج مالک ومن وافقه فی انه لا سجود فی المفصل وان سجده "النجم" و "اذا السماء انشقت" و "اقراء باسم ربك" منسوخات بهذا الحديث او بحديث ابن عباس ان النبی ﷺ لم یسجد فی شئی من المفصل، امام مالکؒ اور آپ کے متبعین سورۃ النجم، سورۃ انشقاق اور سورۃ العلق کے سجدوں کے متعلق اس حدیث یا حدیث ابن عباسؓ سے استدلال کرتے ہوئے اس کی منسوخیت کا قول فرماتے ہیں کہ جب سے سرکار دو عالم علیہ السلام مدینہ

منذ تحول الى المدينة، وهذا مذهب ضعيف، فقد ثبت  
 حديث ابی هريرة المذکورة بعده فی مسلم قال:  
 سجدنا مع رسول الله ﷺ "اذا السماء انشقت" و  
 "اقراء" وقد اجمع العلماء على ان اسلام ابی هريرة  
 كان سنة سبع من الحجرة فدل على سجود فی  
 المفصل  
 (شرح مسلم نووی، جلد ۵، ص ۷۶)

تشریف فرما ہوئے آپ علیہ السلام نے مفصل سورتوں میں  
 سے کسی سورۃ کی آیت پر سجدہ نہیں فرمایا۔ یہ مذہب کمزور ہے،  
 حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت مسلم شریف میں اس حدیث کے  
 بعد ذکر ہوئی اس میں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے  
 رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سورۃ انشقاق، سورۃ العلق میں سجدہ  
 کیا اور علماء کا اس بات پر تو اجماع ہے کہ جناب ابو ہریرہؓ کا  
 اسلام قبول کرنا ہجرت کے ساتویں سال ہوا یہ اس بات کی دلیل  
 ہے کہ مفصل سورتوں میں سجدہ تلاوت ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کے اس قول و عمل کی روشنی میں امام مسلم کی روایت پر امام نووی کا استدلال مفصل سورتوں کے سجدوں  
 کے ثبوت کو واضح کرتا ہے۔

اسی طرح امام شافعی رحمہ اللہ کا قول مبارک جو پہلے بھی ذکر کیا جا چکا۔

فان قال قائل فلعل احدثين الحديثين نسخ الاخر،  
 قيل فلا يدعى احدا ان السجود منسوخ، الا جاز لاحد  
 ان يدعى ان ترك الجود منسوخ، والسجود ناسخ  
 (الامجد، ص ۱۳۶)

پس اس بات کا امکان ہے کہ ان دو طرح کی احادیث میں  
 سے ایک دوسری کی نسخ ہو اس بات کا دعویٰ نہیں کیا جائے گا  
 کہ (مفصل) سورتوں میں سجدہ تلاوت منسوخ ہو گئے بلکہ یہ  
 ان دونوں طرح کی احادیث میں سے سجدہ تلاوت والی  
 احادیث کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ یہ دوسری احادیث کی  
 نسخ ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت مبارکہ کو نقل فرمانے کے بعد امام ترمذی اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح  
 والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون السجود في  
 "اذا السماء الشقت" "واقرا باسم ربك"

ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا کہ ابو ہریرہؓ کی روایت حسن صحیح ہے اور  
 اسی پر جمہور اہل علم کا عمل ہے کہ وہ سورۃ انشقاق اور سورۃ العلق  
 میں سجدہ کرتے ہیں۔

اس کے بعد فرماتے ہیں:

والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود في النجم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم ليس في المفصل سجدة وهو قول مالك بن انس والقول الاول اصح وبه يقول الثوري وابن مبارك والشافعي واحمد واسحاق

(جامع ترمذی ابواب السجود)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث مبارکہ پر محدثین نے کلام کرتے ہوئے مندرجہ ذیل آراء پیش فرمائیں۔ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔

واما مارواه ابو داؤد وغيره من طريق مطر الوراق عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي ﷺ لم يسجد في شئ من المفصل منذ تحول الى المدينة، فقد ضعفه اهل العلم بالحديث لضعف بعض رواية، واختلاف في اسناده وعلى تقدير ثبوته فرواية من اثبت ذلك ارجح، اذ المثبت مقدم على النافي فقد ثبت السجود فاذا السماء انشقت۔  
(فتح الباری جلد ۲، ص ۵۵۵)

اور جو روایت امام ابوداؤد اور آپ کے علاوہ محدثین نے مطر الوراق کی سند سے نقل کی انہوں نے عکرمہ سے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے کہ نبی کریم ﷺ نے ہجرت مدینہ کے بعد مفصل سورتوں میں سجدہ نہیں فرمایا، اس حدیث کو محدثین نے ضعیف قرار دیا اس کے بعض کمزور راویوں کی وجہ سے اور اس کی اسناد کے اختلاف کی وجہ سے البتہ مفصل سورتوں میں سجود کے ثبوت کی روایات رائج ہیں کیونکہ مثبت نافی پر مقدم ہوتا ہے پس یقیناً سورۃ انشقاق میں سجدہ تلاوت ثابت ہے۔

ابن حزم ظاہری اس روایت پر بیان کرتے ہیں:

وهذا باطل بحث وعلة هذا الخبر هو ان مطرا سيئي الحفظ، ثم لو صح لكان المثبت اولي من النافي ولا عمل اقوى من عمل عمرو عثمان بحضرة الصحابة بالمدينة  
(المجلد ۵، ص ۱۱۰)

یہ روایت اس علت خاص کی وجہ سے باطل ہے کہ مطر الوراق راوی سیئی الحفظ ہے اور اگر بالفرض محال یہ روایت درجہ صحت کی بھی ہو تب بھی مثبت روایت نافی روایت سے اولی ہوتی ہے اور صحابہ کرام میں سے کسی کا عمل بھی حضرت عمرو عثمانؓ کے عمل سے (بطور دلیل) قوی تر نہیں۔

امام شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وهذا منكر فقد صح ان ابا هريرة سجد مع النبي ﷺ  
في اذا السماء انشقت، واسلامه متاخر  
(ميزان الاعتدال، جلد ۱ ص ۴۳۹)

یہ روایت منکر ہے اور یقیناً حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت اس  
روایت سے زیادہ صحیح ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے  
ساتھ سورۃ الانشقاق کی تلاوت کے وقت سجدہ کیا اور جناب  
ابو ہریرہ متاخر الاسلام ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ کے متعلق حضرت ابورافع کی روایت احناف بطور دلیل پیش فرماتے ہیں:

عن رافع صليت مع ابي هريرة العتمة فقرا "اذا السماء  
انشقت" فسجد: ما هذه السجدة قال: سجدت بها  
خلف ابي القاسم ﷺ فلا ازال السجدة حتى القاه  
(سنن ابی داؤد باب السجود في الشقاق)

حضرت رافع سے روایت ہے میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے  
ساتھ عشاء کی نماز پڑھی پس آپ نے سورۃ الانشقاق کی  
تلاوت کی تو سجدہ کیا میں نے عرض کی یہ کیسا سجدہ ہے، آپ  
نے جواب دیا، میں نے یہ سجدہ جناب ابو القاسم ﷺ کے  
پیچھے کیا پس آپ علیہ السلام کے وصال مبارک تک میں ایسا  
کرتا رہا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی اس روایت مبارکہ کے متعلق محدثین کرام کی آراء پیش خدمت کی گئیں اولاً تو یہ روایت سنداً  
صحیح نہیں اور اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تو اس کے مقابلے میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایات مبارکہ جس میں مفصل سورتوں کے اندر  
سجدہ تلاوت کا بیان ہے اس روایت سے زیادہ صحیح ہیں اور رائج ہیں اور اسی پر جمہور ائمہ کرام کا عمل ہے۔

سجدہ تلاوت کے وجوب کے بیان میں:

احناف کے نزدیک قرآن مجید میں چودہ مقامات پر سجدہ تلاوت والی آیات ہیں جن کے پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ  
واجب ہے جبکہ باقی ائمہ کے نزدیک سجدہ سنت ہے واجب نہیں، احناف کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

احناف کے نزدیک قرآن مجید کی سورۃ الانشقاق کی آیت مبارکہ نمبر ۲۱ میں وجوب سجدہ کی دلیل ہے، آیت مبارکہ  
واذا قرأ عليهم القرآن لا يسجدون  
(الانشقاق: ۲۱)

اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو سجدہ نہیں کرتے۔

اس آیت مبارکہ میں بارگاہ الہی میں سجدہ نہ کرنے والوں کی مذمت کی گئی۔



امام کا سائی فرماتے ہیں۔

انما يستحق الذم بترك الواجب ولان مواضع السجود في القرآن منقسمة منها اما هو امر بالسجود والزام للوجوب كما في اخر سورة القلم ومنها ما هو اخبار عن استكبار الكفر عن السجود فيجب علينا منها مخالفتهم بتحصيله ومنها ما هو اخبار عن خشوع المطيعين فيجب علينا متابعتهم لقوله تعالى "فبهدهم"

اقتده

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع جلد ۱ ص ۵۵۶)

بے شک واجب کا ترک مذموم ہوتا ہے اور قرآن مجید میں سجدے تلاوت کے مقامات مختلف حصوں پر منقسم ہیں۔ ان میں سے کچھ ایسے ہیں جن میں سجدے کا حکم ہے جیسا کہ سورۃ القلم کے آخر میں ہے اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جس میں سجدے سے تکبر و انکار سے کفر کی خبر دی گئی ہے پس ہم پر واجب ہے کہ ہم منکرین کی مخالفت میں سجدہ کریں اور کچھ وہ آیات ہیں جن میں اطاعت گزاروں کی عاجزی کی خبر دی گئی ہے پس ہم پر واجب ہے کہ ہم ان کی اتباع کریں اللہ تعالیٰ کے قول مبارک "فبهدهم اقتده" کی روشنی میں۔

صاحب روح المعانی امام آلوسی فرماتے ہیں:

واحتج ابو حنیفہ علی وجوب السجدة بهذا من وجهين، الاول ان فعله ﷺ يقتضي الوجوب لقوله تعالى "فاتبعوا" الثاني انه تعالى ذم من يسمعه ولا يسجد وحصول الذم عند الترك يدل على الوجوب (روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والبیع الثانی جلد ۳۰، ۲۹ مطبوعہ دار الحدیث مصر)

امام ابو حنیفہؒ اس آیت سے بطور استدلال سجدہ تلاوت کے وجوب کا قول دو وجوہات کی بنا پر کرتے ہیں، اول: آپ ﷺ کا عمل مبارک وجوب کا تقاضہ کرتا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے پس ان کی پیروی کرو، ثانی: اللہ رب العزت نے سجدہ نہ کرنے والوں کی مذمت فرمائی اور مذمت ترک پر ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا ترک واجب ہے۔

اسی طرح امام ابو بکر جصاص رازیؒ اور امام فخر الدین رازیؒ بھی احناف کی جانب سے یہی دلائل پیش فرماتے ہیں۔  
(تفسیر الکبیر جلد ۳۲، ۳۱ ص ۱۰۲ ادارۃ الکتب العلمیہ)۔ (احکام القرآن جصاص جلد ۳، تفسیر سورۃ انشقاق)

حضرت ابو ہریرہؓ متاخر الاسلام صحابی ہیں اس آیت مبارکہ پر سجدہ تلاوت کا معمول نبوی ﷺ بیان فرماتے ہیں۔  
عن ابی ہریرۃؓ انه سجد فيها وقال والله ما سجدت الا بعد ان رايت النبي ﷺ  
(الکشاف عن حقائق التزیل وعیون الا تاویل فی وجہ التاویل جلد ۴، ص ۷۲۹ دار الحیاء التراث)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے سورۃ انشقاق کی تلاوت پر سجدہ کیا اور فرمایا کہ اللہ کی قسم میں نے نبی کریم ﷺ کو سجدہ کرتے دیکھ کر ایسا کیا۔

حضرت انس بن مالکؓ خلفاء راشدین کا معمول مبارک بیان فرماتے ہیں کہ آیات سجدہ کی تلاوت کے وقت ان کا عمل کیا ہوتا:

عن انسٍ صلیت خلف ابی بکر و عمرو عثمانؓ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے میں نے حضرت ابوبکر و عمرو عثمان کے پیچھے نمازیں پڑھیں وہ (انشقاق کی) فسجدوا  
(تفسیر ابی سعید ارشاد العقل السلیم الی مزایا الکتاب الکریم جلد ۶، ص ۴۲۵) تلاوت کے وقت سجدہ فرماتے۔

آیات سجدہ کی تلاوت کے وقت رسول اللہ ﷺ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کا عمل مبارک اور ان سے فقہاء احناف کے استنباط پیش کئے گئے نبی کریم ﷺ کی احادیث مبارکہ اس باب میں ملاحظہ فرمائیں۔

عن ابی ہریرۃ النبی ﷺ قال اذا تلا ابن آدم آیت حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا السجدة فسجد اعتزل الشیطان یبکی ویقول: امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة و امرت بالسجود فلم اسجد فلی النار  
جب ابن آدم آیت سجدہ تلاوت کرتا ہے اور سجدہ کرتا ہے تو شیطان اس سے دور ہو جاتا ہے اور روتا ہے اور کہتا ہے ابن آدم کو سجدے کا حکم ہوا تو اس نے سجدہ کیا اس کے لئے جنت ہے اور مجھے سجدے کا حکم ہوا میں نے نہ کیا پس میرے لئے جہنم ہے۔

(صحیح مسلم کتاب الایمان، باب الکفر علی من ترک الصلوۃ)

امام کا سائی اس حدیث مبارکہ سے وجوب سجدہ پر استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

فکان فی الحدیث دلیل علی کون ابن آدم ماموراً اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ ابن آدم کو سجدے کا بالسجود و مطلق الامر للوجوب ولان الله تعالى ذم اقواماً ترك السجود  
حکم ہوا اور یہ حکم مطلق ہے، وجوب کے لیے ہے کیوں کہ اللہ رب العزت نے ترک سجدہ پر اقوام کی مذمت فرمائی۔

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۱، ص ۵۵۶ مطبوعہ دارالحدیث مصر)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث مبارکہ سے بطور استدلال صاحب ہدایہ نے وجوب سجدہ کا قول ذکر فرمایا جو واجب کیلئے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سجدہ نہ کرنے والوں کی مذمت فرمائی۔

السجدة علی من سمعها، السجدة علی من تلاها سجدہ سننے والے اور تلاوت کرنے والے پر واجب ہے۔

(نصب الرایۃ جلد ۲، ص ۱۷۸)

لیکن امام بدرالدین العینیؒ اس روایت کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ روایت سنداً غریب ہے اور ثابت نہیں البتہ احناف کا

استدلال آیات قرآنیہ سے ہے۔

فما لهم لا يومنون۔ واذ قری علیہم القرآن لا یسجدون تو کیا ہے انہیں وہ ایمان نہیں لاتے اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے سجدہ نہیں کرتے۔ (الانشقاق: ۲۱)

پس سجدہ کرو اللہ کیلئے اور عبادت کرو۔

فاسجدوا لله اعبدوا

(النجم: ۶۲)

اور سجدہ کر اور نزدیک ہو جا۔

والسجد و اقرب

(العلق: ۱۹)

امام بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں۔

الذم لا يتعلق الا بترك واجب والامر في الايتين مذمت ترك واجب پر ہے اور ان دو آیتوں میں سجدے کے وجوب کا بیان ہے۔

للو وجوب

(عمدة القاری جلد ۶، ص ۹۸)

امام کاسائیؒ نے درجہ ذیل صحابہ کرام کا قول مبارک وجوب سجدہ کے متعلق نقل فرمایا۔

عن عثمان علی و عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عباس و عبد الله بن عمر انهم قالوا: السجدة علی من تلاها، وعلی من سمعها وعلی من جلس له علی اختلاف الفاظهم وعلی كلمة ايجاب (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۱، ص ۵۵۶)

حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا آیت سجدہ تلاوت کرنے والوں، سننے والوں اور ان کے ساتھ بیٹھنے والوں پر سجدہ واجب ہے الفاظ کے اختلاف پر اور عبارت میں لفظ علی وجوب کے معنی کیلئے ہے۔

خلاصہ باب یہ ہے کہ سورۃ النجم کے سجدہ اور مفصل سورتوں میں آیات سجدہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں نبی کریم ﷺ کا عمل مبارک خلفاء راشدین اور کثیر صحابہ کے آثار اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام مفصل سورتوں میں آیات سجدہ کی تلاوت کے موقع پر فوراً یا تاخیر سے سجدہ فرماتے یہی اہل اسلام کا معمول ہے اور یہی احناف کا فتویٰ بھی ہے۔

## باب : ۳۴

## بَابُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ دو نمازوں کو جمع کرنے کے بیان میں

239- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَالِبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَيْفٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: " جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ، وَلَا مَطَرٍ، فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: وَلِمَ فَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَرَادَ التَّخْفِيفَ عَلَى أُمَّتِهِ: أَنْ لَا يُحْرِجَ أُمَّتَهُ فَفَعَلَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَضَرِ وَهُوَ فِي السَّفَرِ أَوْ جَبُّ "

عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے بغیر خوف اور بارش کے مدینہ المنورہ میں ظہر اور عصر کی نماز اور مغرب اور عشاء کی نماز کو اکٹھا ادا فرمایا۔ حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا کیوں فرمایا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ آپ علیہ السلام نے اپنی امت کیلئے آسانی کا ارادہ فرمایا تا کہ ان پر تنگی نہ ہو۔

نبی کریم علیہ السلام نے ایسا عمل دوران اقامت فرمایا جبکہ سفر تو نمازوں کو جمع کرنا لازم کرتا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ جلد ۳، ص ۱۶۶

240- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَطِيرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَاكِرٍ، حَدَّثَنَا: أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَوَّاسُ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ خَالِدِ الزُّنَجِيِّ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر خوف اور سفر کے مغرب اور عشاء کی نماز اور ظہر و عصر کی نماز کو اکٹھا ادا فرمایا۔

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَمَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ»

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمع بین الصلاتین، (۲) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب جواز الجمع بین الصلاتین فی السفر، (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمع بین الصلاتین، (۴) سنن نسائی، کتاب الحضر، باب الجمع بین الصلاتین، (۵) سنن ابن ماجہ کتاب الصلوٰۃ، باب الجمع بین الصلاتین، (۶) صحیح ابن حبان، کتاب الصلوٰۃ، (۷) مسند ابی عوانہ جلد ۲، ص ۲۵۳، (۸) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الجمع بین الصلاتین کیف، (۹) الام، جلد ۱، ص ۱۱۸

241- حَدَّثَنِي عَبْدُ الْبَاقِي بْنُ قَانِعٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مَيْمُونٍ الْقَوَّاسُ، حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، وَمَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ، وَلَا سَفَرٍ» قُلْتُ: مَا أَرَادَ بِذَلِكَ قَالَ: أَنْ لَا يُحْرِجَ أُمَّتُهُ

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر خوف اور سفر کے مغرب اور عشاء کی نماز اور ظہر و عصر کی نماز کو اکٹھا ادا فرمایا۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی وجہ پوچھی تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا تاکہ اُمت پر تنگی نہ ہو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۳۵۳، (۲) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب جمع الصلوٰۃ فی الحضر، (۳) مسند ابوداؤد الطیالسی جلد ۱، ص ۱۳۷، (۴) مسند حمیدی جلد ۱، ص ۲۲۳، (۵) السنن الکبریٰ جلد ۳، ص ۱۶۶

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

242- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ خَالِدٍ بْنِ التَّمَّارِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَكِيمِ بْنُ مَنْصُورٍ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ جَمَعَ بَيْنَ صَلَاتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ فَقَدْ أَتَى بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْكِبَائِرِ، وَمَنْ شَرِبَ شَرَابًا حَتَّى يَذْهَبَ عَقْلُهُ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ أَتَى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے بغیر کسی عذر کے دو نمازوں کو اکٹھا ادا کیا تو وہ کبیرا گناہ کے دروازوں میں سے ایک دروازے سے آیا اور جس نے ایسی پینے والی چیز کو پیا جو عقل اسے اللہ نے عطا فرمائی تھی وہ زائل ہوگئی تو وہ کبار گناہوں کے دروازوں میں سے ایک دروازے سے آیا اور جس نے تو اس پر جہنم کی آگ واجب ہے

بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْكِبَائِرِ، وَمَنْ شَهِدَ شَهَادَةً يَجْتَاحُ بِهَا أَوْ جَسَ نَاسِخُ الْحَدِيثِ وَمَنْسُوخُهُ  
مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ فَقَدْ أُوجِبَ النَّارَ»  
دی پس اُس نے آگ کو واجب کر لیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، ابواب الکبائر، باب الجمع بین الصلاتین، (۲) المعجم الکبیر جلد ۱، ص ۲۱۶، (۳) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ فی السفر، (۴) مستدرک جلد ۱، ص ۵۶۴، (۵) السنن الکبری جلد ۳، ص ۱۶۹

243۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ صَدَقَةَ، قَالَ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا بغیر عذر کے دو نمازوں کو اکٹھا ادا کرنا کبائر گناہ میں سے ہے۔  
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ شَرِيكَ، قَالَ: حَدَّثَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ يَعْنِي: ابْنَ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَنْشٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ مِنَ الْكِبَائِرِ»

## تحقیق

پانچ احادیث مبارکہ کا یہ مختصر باب دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں اکٹھا ادا کرنے کے متعلق ہے، تین ابتدائی روایات حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہیں جن میں ظہر و عصر، مغرب و عشاء کو ایک ہی وقت میں ادا کرنے کا بیان ہے اور متاخر روایات جن میں دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں ادائیگی کی ممانعت وارد ہوئی وہ بھی حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ہی مروی ہیں۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت:

محدث ابن شاہینؒ نے دو نمازوں کو اکٹھا کرنے والی روایات کو پہلے ذکر فرمایا اور پھر منسوحیت کی روایات کو بعد میں ذکر فرمایا اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پہلے دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں ادا فرمایا لیکن بعد میں اسے منسوخ فرمادی لیکن فقہاء و محدثین میں سے کسی نے بھی اس باب میں منسوحیت کا قول ذکر نہیں کیا بلکہ آپ ﷺ کی ان احادیث مبارکہ کی روشنی میں مختلف مسائل مستبط فرمائے۔ آئمہ کرام کا دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں اکٹھا کرنے کے متعلق اختلاف ہے اور اس اختلاف کی اصل وجہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نمازوں کے اوقات کے متعلق کسی قولی حدیث مبارکہ کا نہ ملنا ہے اور جتنی احادیث مبارکہ نمازوں کے اوقات اور ان میں آپ علیہ السلام کے معمول مبارک کے متعلق ہیں سب فعلی ہیں البتہ ابن شاہین نے سابقہ روایات کی ناسخ روایت کیلئے جس حدیث مبارکہ کو ذکر فرمایا وہ آپ ﷺ کا قول مبارک ہے جسے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے بیان فرمایا اس روایت کی صحت اور اس سے استدلال تفصیلاً بعد میں ذکر کیا جائے گا، اس باب میں آئمہ کرام کے مسالک اور مذاہب ملاحظہ فرمائیں۔

### اس باب میں فقہاء کے اختلاف کا جائزہ:

اس بات پر آئمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ عرفہ کے دن ظہر و عصر، مغرب و عشاء ملا کے ادا کی جائے گی لیکن یوم عرفہ کے علاوہ دو نمازوں کو اکٹھا کرنا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ مذکورہ احادیث مبارکہ میں نمازوں کو اکٹھا ادا کرنے کی جو وجوہات یا



اعذار سامنے آئے وہ تین طرح کے ہیں۔

(۱) سفر

(۲) بارش

(۳) مرض

اس تین وجوہات کے بغیر آپ ﷺ نے نمازوں کو اکٹھا نہیں فرمایا احناف اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اصل اختلاف اس پہ ہے کہ آپ علیہ السلام کا نمازوں کو ان تین وجوہات کی بناء پر اکٹھا کرنا ایک ہی وقت میں ہوتا تھا یا اوقات مختلف ہوتے۔

### شافعیہ کا مسلک:

امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے نزدیک سفر کے دوران دو نمازوں کو اکٹھا ادا کرنا جائز ہے چاہے وہ سفر موجب قصر ہو یا نہ ہو۔ البتہ آپ کے دوسرے قول کے مطابق اگر سفر موجب قصر ہو تو ایسا کرنا جائز ہے اور اگر موجب قصر نہیں تو دو نمازوں کو یکجا کرنا جائز نہیں۔

بارش کی صورت میں بشرطیکہ وہ شدید ہو دو نمازیں ایک ساتھ ایک ہی وقت میں پڑھی جاسکتی ہیں چاہے جمعہ اور عصر کو بھی اکٹھا کر لیا جائے۔

مرض اور خوف کے پیش نظر بھی دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں ادا کر لینا علماء و شافعیہ کے ہاں درست ہے۔  
(بدایۃ المجتہد جلد ۱، ص ۳۲۲، التحقیق جلد ۴، ص ۱۰۰، المجموع جلد ۴، ص ۲۵۰)

### جنابلہ کا مسلک:

سفر جو موجب قصر ہواں میں دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں ادا کرنا جنابلہ کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر سفر شرعی نہیں تو اس میں ایسا درست نہیں۔

بارش کی صورت میں ظہر و عصر کو اکٹھا نہیں پڑھا جاسکتا البتہ مغرب و عشاء ایک ہی وقت میں ادا کی جاسکتی ہے اور یہ ادائیگی بھی اُن لوگوں کے لئے جائز ہوگی جو مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں اگر کوئی شخص تنہا گھر میں نماز پڑھنا چاہتا ہے تو وہ مغرب و عشاء کو ایک ہی وقت میں نہیں پڑھ سکتا البتہ آپ کے دوسرے قول کے مطابق تنہا نمازی بھی ایسا کر سکتا ہے۔  
(المغنی جلد ۲، ص ۱۱۶)

مالکیہ کا مسلک:

سفر میں اگر جلدی و سرعت مطلوب ہو تو نمازوں کو ایک ہی وقت میں جمع کیا جاسکتا ہے لیکن اگر ایسا نہیں تو نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں اور دوسرے قول کے مطابق ایسا جائز تو ہے لیکن کراہیت کے ساتھ۔

مرض کی وجہ سے دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے بشرطیکہ مرض کی وجہ سے زوال عقل کا خدشہ ہو، اگر ایسا نہیں تو پہلی نماز کو اس کے آخری اور دوسری نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کرے۔

بارش کی وجہ سے ظہر و عصر کو جمع کرنا ان کے ہاں درست نہیں البتہ مغرب و عشاء کو ایک ہی وقت میں ادا کیا جاسکتا ہے۔

(بدایۃ المجتہد جلد ۱، ص ۳۱۹، ۳۲۲)

احناف کا مسلک:

احناف کے نزدیک سوائے یوم عرفہ اور مقام مزدلفہ کے کسی حالت میں بھی دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں جمع کرنا جائز نہیں۔

قال محمد و لسنا نأخذ بهذه نجمع بين الصلاتين في امام محمد بن حسن الشيباني نے فرمایا: ہم ان روایات جن میں وقت واحدہ الظہر والعصر بعرفة، والمغرب والعشاء دو نمازوں کو جمع کرنے کا بیان ہے ان پر عمل پیرا ہوتے بمزدلفہ وهو قول ابی حنیفہ ہیں۔ عرفات میں ظہر وعصر اور مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کرنے کے معاملے میں، یہی امام اعظم ابو حنیفہ کا قول ہے۔

جمع بین الصلاتین پر ائمہ ثلاثہ کے دلائل:

حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایک ہی مضمون کی روایت جسے امام بخاریؒ و مسلمؒ نے روایت کیا۔

(۱) فقال انس رضي الله عنه اذا رحل قبل ان تزيع تميل ظهرا الشمس اخر الظهر الى وقت العصر، ثم نزل يجمع بينهما فان زاعت قبل ان ترتحل صلى الظهر ثم ركب  
(صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ)

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب زوال آفتاب سے پہلے سفر کیلئے نکلتے تو ظہر کو عصر تک موخر فرماتے پھر ٹھہرتے اور دونوں نمازوں کو ادا فرماتے اور اگر زوال آفتاب کے بعد سفر پہ جاتے تو پہلے ظہر ادا فرما لیتے پھر سفر شروع فرماتے۔

(۲) عن ابن عمر رضي الله عنهما: انه استغيث على بعض اهله، فجذبه اليسير فاخر المغرب حتى غاب الشفق ثم نزل، فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك اذا جذبه اليسير  
(صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ (اپنی اہلیہ کی) بیماری کی وجہ سے سفر پر نکلے تو سفر میں تیزی سے کام لیا اور مغرب کو شفق کے غائب ہونے تک موخر فرمایا پھر سواری سے اترے اور مغرب اور عشاء کو ادا فرمایا پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو ایسا ہی فرماتے۔

(۳) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان النبي ﷺ كان في غزوه تبوك اذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب  
(سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ، باب جمع صلاتین/ جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ)

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے غزوہ تبوک کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے غروب کے بعد سفر شروع فرمایا اور عشاء کی نماز کو جلد ادا فرماتے ہوئے مغرب کے ساتھ ملایا۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل اسی مضمون کی روایت پر مشتمل ہیں جن کا ذکر ابن شاہینؒ نے باب کی ابتدائی احادیث میں فرمادیا اس کے ساتھ ساتھ پھر حضرت انسؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ کی مذکورہ روایات ان کے اہم دلائل سمجھے جاتے ہیں۔

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات:

(۱) مذکورہ جمیع روایات صرف اور صرف کسی مجبوری مثلاً سفر، مرض یا بارش کی صورت میں نماز کو اس کے اوقات سے ہٹ کر ادا کرنے کے متعلق ہیں اور اس بات پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کرنا درست نہیں لہذا مخصوص وجوہات کی بناء پر اوقات صلوٰۃ کو تبدیل کرنا سنت کے خلاف ہے ہر نماز اپنے مخصوص اوقات میں ہی ادا کی جائے گی۔

(۲) مذکورہ روایات کی روشنی میں یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے دو نمازیں اکٹھی ادا فرمائی لیکن یہ بات واضح نہیں کہ وہ نمازیں ایک ہی وقت میں ادا فرمائیں یا الگ الگ اوقات میں احادیث مبارکہ میں یہ بات تو موجود ہے کہ ظہر اور عصر

اور مغرب کو عشاء کے ساتھ ادا فرمایا لیکن کسی روایت میں یہ نہیں کہ ظہر کو عصر کے وقت میں یا مغرب کو عشاء کے وقت میں ادا فرمایا، دو نمازوں کو ایک ساتھ ادا کرنے کی حکمت اور فلسفہ پر امام بدرالدین عینیؒ روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جس روایت میں یہ ذکر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے مغرب اس وقت ادا فرمائی جب شفق غائب ہوگئی، آپ جلدی میں تھے آپ نے شفق کے غائب ہونے کے بعد مغرب و عشاء کی نماز اکٹھی ادا فرمائی۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ)

اس روایت کی شرح میں فرماتے ہیں۔

قلنا اما الجواب عن الاول ان الشفق نوعان: احمر و ابیض کما اختلف العلماء من الصحابة و غیرہم فیہ، و تحمل انه جمع بینہما بعد غیاب الاحمر، فیکون المغرب فی وقتہا علی قول من یقول الشفق هو الاحمر و یطلق علیہ انه جمع بینہما بعد غیاب الشفق، و الحال انه قد صلی کل واحدة منہما فی وقتہا علی اختلاف القولین فی تفسیر الشفق

ہم نے کہا کہ پہلی دلیل کے متعلق جواب یہ ہے کہ شفق کی دو اقسام ہیں شفق احمر، شفق ابیض۔ جیسا کہ علماء کا صحابہ کرام کے اقوال کی روشنی میں اختلاف ہے، ابن عمرؓ کی روایت میں اس بات کا احتمال ہے کہ دو نمازیں شفق احمر کے بعد جمع فرمائیں، بس اس طرح جن کے نزدیک شفق سے مراد شفق احمر ہے ان کے مطابق مغرب اپنے وقت میں ہی ادا ہوئی اور یہ سمجھا گیا کہ دونوں نمازیں شفق کے غائب ہونے کے بعد ادا کی گئیں حالانکہ شفق کے متعلق دو اقوال کے پیش نظر حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے ہر نماز اپنے وقت پر ہی ادا ہوئی۔

اس کے بعد آپ ظہر اور عصر کو ایک ساتھ ادا کرنے کی حکمت پر بحث فرماتے ہیں۔

ان معنی قوله اخر الظہر الی وقت العصر اخره الی اخره وقت الذی یتصل بہ وقت العصر، فیصلی الظہر فی اخر وقتہ ثم یصلی العصر متصلا بہ فی اول وقت العصر، فیطلق علیہ انه جمع بینہما لکنہ فعلا لا وقتا

ظہر کو مؤخر کرنے کا معنی یہ ہے کہ ظہر کو اس کے آخری وقت تک مؤخر کیا وہ وقت جو عصر سے متصل ہے پھر ظہر کو ادا کیا، اس کے آخری وقت میں اور عصر کو اس کے اول وقت میں ادا کیا گیا پس ظہر اور عصر کی ادائیگی پر ایک ہی وقت کا اطلاق کیا گیا مگر یہ جمع کرنا صورتاً تھا حقیقتاً فعلاً نہیں تھا۔

(شرح ابی داؤد، جلد ۳، ص ۴۰۵، دار الکتب العلمیہ)

حاصل کلام یہ کہ یہاں روایات میں نمازوں کو جمع کرنے کا جو ذکر افعال رسول ﷺ سے ہے وہ صورتاً جمع ہے نہ کہ حقیقتاً یعنی اوقات کو آپس میں قریب کر کے درمیان میں معمولی سا وقت رکھ کر دونوں نمازوں کو باری باری ادا کر دینا نہ کہ ایک ہی وقت

میں دونوں نمازوں کو اکٹھا پڑھنا۔ آخر میں امام عینیؒ نماز عصر کے وقت کے متعلق فرماتے ہیں کہ عصر کے اول وقت میں اختلاف ہے اور وہ یہ کہ ایک قول کے مطابق اس کا اول وقت تب ہے جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو جائے اور دوسری روایت کے مطابق جب ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو جائے۔ پس جن روایات میں ظہر کے موخر کرنے کا ذکر ہے ان میں یہ احتمال ہے کہ ظہر اس وقت تک موخر فرمادی گئی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل کے برابر ہو گیا پھر آپ علیہ السلام نے اسے ادا فرمایا اور اس کے بعد ساتھ ہی عصر کی نماز بھی ادا فرمادی گئی۔ آپ علیہ السلام نے ظہر کو اپنے وقت میں ہی ادا فرمایا، ان کے مطابق جن کے نزدیک ظہر کا وقت دو مثل سایہ ہونے تک رہتا ہے اور عصر کی نماز آپ علیہ السلام نے ایک مثل سایہ کے بعد ادا فرمائی تو دوسری رائے کے مطابق یہ ہی عصر کا پہلا وقت تھا، یعنی سایہ ایک مثل ہونے کے بعد وقت عصر شروع ہو جاتا ہے تو بظاہر دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ علیہ السلام نے دونوں نمازیں ایک ہی وقت میں ادا فرمائیں جبکہ ظہر و عصر کے اوقات میں اختلاف کی وجہ سے نمازوں کے اوقات کا تعین نہیں ہوا لہذا دونوں نمازیں درحقیقت اپنے اپنے اوقات میں ادا کی گئیں۔

(شرح ابوداؤد، جلد ۳، ص ۴۰۵، ۴۰۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

پس ثابت ہوا کہ دو نمازوں کو جمع فرمانا جمع صوری ہے نہ کہ جمع حقیقی۔ ایک نماز کو موخر کیا گیا اور اسے اس کے آخری وقت میں ادا فرمانے کے بعد دوسری نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کر دیا گیا جس سے یہ محسوس ہوا کہ دو نمازیں ایک ہی وقت میں ادا ہوئیں اور اس طرح نمازوں کو جمع فرمانا بھی صرف اور صرف سفر یا بارش وغیرہ کے سبب ہوا۔ ابن شاہین کی نقل کردہ جس روایت میں ”بلا خوف ولا مطر“ کے الفاظ ہیں ان کے متعلق امام بیہقی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کی دیگر روایات میں بلا خوف والسفر کے الفاظ ہیں اور یہی الفاظ رائج ہیں یعنی آپ علیہ السلام نے مدینہ میں بغیر کسی خوف اور سفر کے ارادے سے دو نمازوں کو جمع فرمایا، امام مالکؒ ان الفاظ کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ یہ کیفیت بارش کی تھی جب آپ علیہ السلام نے بغیر خوف اور سفر کے جمع بین الصلواتین فرمایا۔

### احناف کے دلائل:

احناف کے نزدیک دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں ادا کرنا درست نہیں جن پر دلائل یہ ہیں:  
دلیل نمبر (۱) - اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں نمازوں کے اوقات کا بیان فرمایا:

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً  
(النساء، ۱۰۳)  
بے شک نماز مومنوں پر خاص خاص وقتوں ہی میں فرض کی گئی ہے۔

اس آیت مبارکہ سے درجہ ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں۔

(۱) نمازوں کے اوقات

(۲) مومنین پر فرضیت نماز کا وقت

(۳) نمازوں کے اوقات کی پابندی

نبی کریم ﷺ سے دو نمازوں کو جمع کرنے والی جتنی روایات ذکر کی جاتی ہیں ان روایات میں نمازوں کو تو جمع کرنے کا بیان موجود ہے لیکن ایک ہی نماز کے وقت میں دو نمازیں پڑھی گئی اس متعلق کہیں بھی وضاحت نہیں، جب احادیث اس بارے میں واضح نہیں تو قرآن مجید کی نص قطعی کے مقابل ان اخبار احاد سے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے جبکہ وہ اس متعلق واضح بھی نہ ہوں۔ جب ہر نماز اپنے وقت کے دخول کے بعد فرض ہوتی ہے اور اپنے وقت کے اختتام سے قضاء ہو جاتی ہے تو کیسے ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے اس میقات صلوٰۃ کے خلاف نمازیں ادا فرمائی ہوں آپ ﷺ نے نمازوں کے اوقات کی وسعت سے فائدہ حاصل فرماتے ہوئے سفر یا دیگر کسی عذر کی بناء پر ایک نماز کو موخر فرماتے ہوئے اس کے آخری وقت تک لے گئے اور اسے اس کے آخری وقت میں ادا فرمایا اور اس کی ادائیگی کے بعد اگلی نماز کا وقت داخل ہوتے ساتھ اسے اس کے اول وقت میں ہی ادا فرما لیا جس سے بظاہر یہ محسوس ہوا کہ دو نمازیں ایک ہی وقت میں پڑھی گئیں۔

کتب احادیث و سیرت کا مطالعہ کرتے ہوئے آپ جہاں بھی دو نمازوں کو جمع کرنے کا ذکر پائیں گے وہ ایسا ہی عمل پائیں گے کہیں بھی ایسا نہیں ہوا کہ آپ ﷺ نے ظہر کے اول یا ثانی وقت میں عصر کو بھی ساتھ ملا کے پڑھایا مغرب کے اول وقت میں عشاء کو بھی ادا فرمایا، یہ عمل اس بات کی دلیل ہے کہ ایک نماز اپنے آخری وقت تک موخر اور دوسری اپنے اول وقت میں ہی ادا کی گئی اس پر بطور دلیل سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا، اور حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی روایات ملاحظہ فرمائیں۔

دلیل نمبر (۲)

عن عائشہؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ یوخر الظہر ویقدم العصر ویوخر المغرب ویقدم العشاء

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ ظہر کو موخر اور عصر کو مقدم فرماتے اور مغرب کو موخر اور عشاء کو مقدم فرماتے۔

عن علي كرم الله وجهه الكريم كان اذا سافر بعدما  
تغرب الشمس حتى تكاد ان تظلم، ثم ينزل فيصلي  
المغرب ثم يتعشى ثم يصلي العشاء ويقول هكذا رايت  
رسول الله ﷺ يصنع  
(شرح معاني الآثار، كتاب الصلوة، سنن ابی داؤد کتاب الصلوة)

حضرت علیؑ کے متعلق روایت ہے جب آپ غروب آفتاب  
کے بعد سفر میں ہوتے تو اندھیرا چھا جانے تک سفر کرتے پھر  
سواری سے اترتے اور مغرب پڑھتے اور اندھیرا چھا جانے  
کے بعد عشاء کی نماز ادا کرتے اور فرماتے کہ میں نے رسول  
کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایسے ہی کرتے دیکھا۔

### دلیل نمبر (۳)

احناف کی جانب سے دو نمازوں کو جمع کی ممانعت پر تیسری دلیل وہ روایت ہے جسے امام ابن شاہینؒ نے بطور ناسخ ذکر  
فرمایا اگرچہ اس باب میں نسخ نہیں جس کا بیان کیا جا چکا البتہ یہ روایت احناف کی موید دلیل ہے، ابن شاہینؒ نے جن دو اسناد سے  
یہ روایت نقل فرمائی ان میں حسین بن قیس ابو علی الرضبی ہیں جن کا لقب حنش ہے ان پر محدثین نے کلام کیا ہے، جامع ترمذی، سنن  
دارقطنی، المعجم الکبیر اور مستدرک میں یہ روایت حنش ہی کی سند سے نقل ہوئی ہے لیکن اس روایت کی استنادی حیثیت کسی راوی کی  
ثقاہت کی محتاج نہیں کیونکہ امام عبدالرزاق و امام ابن ابی شیبہ جو امام بخاری کے شیوخ ہیں یہ روایت اپنی سند کے ساتھ اپنی کتابوں  
میں نقل کر چکے ہیں اور روایت یہ ہے کہ

عبدالرزاق عن معمر عن ایوب عن قتاده عن ابی العالیۃ  
ان عمر کتب الی ابی موسیٰ واعلم ان جمعا بین  
الصلاتین من الكبائر الا من عذر  
(مصنف عبدالرزاق، باب من نسی صلوٰۃ الحضر)  
(والجمع بین الصلاتین)

عبدالرزاق معمر سے ایوب سے قتادہ سے وہ ابی العالیہ سے  
ان عمر کتب الی ابی موسیٰ واعلم ان جمعا بین  
طرف فرمان جاری فرمایا کہ جان لو بغیر عذر کے دو نمازوں کو  
جمع کرنا کبیرہ گناہ میں سے ہے۔

یہی روایت امام ابن ابی شیبہؒ کی سند سے۔

حدثنا وکیع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسی عن ابی  
موسیٰ قال: الجمع بین الصلاتین من غیر عذر من الكبائر  
(مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوة، باب صلوٰۃ المسافر)

حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ فرماتے ہیں بغیر عذر کے دو نمازوں کو  
جمع کرنا کبیرہ گناہ ہے۔

دو نمازوں کو جمع کرنا ان کے ہاں کبیرہ گناہ سمجھا جاتا تھا اور عذر سے مراد نیند کے سبب یا بیماری کی وجہ سے نماز کا اپنے  
وقت سے رہ جانا ہے جس پر دلیل حضرت ابو قتادہؓ کی یہ روایت ہے:



عن قتاده قال قال رسول الله ﷺ اما انه ليس في النوم  
تفريطه انى التفريط على من لم يصلى الصلوة حتى  
يجئنى وقت الصلوة الاخرى  
(صحیح مسلم، کتاب الصلوة)

حضرت قتادہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا  
نیند میں غفلت نہیں ہے غفلت تو اس بات میں ہے کہ دوسری  
نماز کا وقت آنے تک پہلی نماز نہ ادا کی جائے۔

ابو علی الرجبی المعروف حنش کو اگرچہ ابو زرعة نے ضعیف اور امام نسائی نے متروک کہا لیکن امام محمد بن عبد اللہ الحاکم  
نیشاپوری اس روایت کو نقل فرمانے کے بعد حنش کے بارے میں فرمایا۔

حنش بن قیس الرجبی يقال له ابو علي من اهل اليمن  
سكن الكوفة ثقة و اجتج البخاري بعكرمة  
(متحدک جلد ۱، ص ۵۶۵، دار المعرفۃ بیروت ۲۰۰۶)  
حنش بن قیس الرجبی جسے ابو علی کہا جاتا ہے اہل یمن سے ہے  
کوفہ میں مقیم ثقہ سے بخاری نے عکرمہ کی سند کے ساتھ اس کی  
روایت سے احتجاج کیا ہے۔

معلوم ہوا حاکم نے اس کی توثیق کی اور بخاری نے اس کی سند سے روایت بھی لی لہذا یہ روایت احناف کی موید دلیل  
ہے۔ احناف کی اگلی دلیل فقیہ الامۃ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے۔

عن ابن مسعود قال ما رایت النبی ﷺ صلی صلاة لغير  
مقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء بجمع و  
صلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها  
(الجمع بین التحسين، جلد ۱، ص ۱۱۳، البخاری والمسلم)

آپ ﷺ کو مغرب و عشاء (مزدلفہ میں) جمع فرمانے کے  
علاوہ کبھی نمازوں کو اکٹھا ادا فرماتے ہوئے نہ دیکھا اور صبح کی  
نماز کو وقت سے پہلے ادا فرمایا۔

ابن مسعود کی روایت میں جمع حقیقی کی سوائے عرفات و مزدلفہ کے صراحتہ نفی ہے۔

عن عبد الله بن واقدان موزن ابن عمر قال الصلوة قال  
سرسرحتى اذا كان بل غيوب الشفق نزل فصلى  
المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم  
قال ان رسول الله ﷺ كان اذا عجل به امر صنع مثل  
الذي صنعت فسار في ذلك اليوم واللييلة  
(سنن ابی داؤد، کتاب الصلوة)

عبد اللہ بن واقدان بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر کے موزن نے  
آپ سے کہا کہ ”نماز“ آپ نے فرمایا چلتے رہو یہاں تک کہ  
شفق غائب ہونے کے قریب ہو گئی پھر آپ سواری سے  
اترے اور مغرب پڑھی پھر انتظار فرمایا تاوقتیکہ شفق غائب ہو  
گئی پھر عشاء ادا فرمائی پھر ارشاد فرمایا جب رسول اللہ علیہ  
الصلوة والسلام کو سفر میں جلدی ہوتی تو آپ علیہ الصلوة  
والسلام ایسا ہی فرماتے جیسا میں نے کیا پھر آپ نے اس دن  
اور رات سفر فرمایا۔

حاصل بحث یہ ہے کہ عہد نبوی ﷺ میں نماز اور میقات نماز کی اس قدر پابندی ہوتی کہ کسی صحابی کی جماعت تک کے رہ جانے پر صحابہ اس سے تعزیت کرتے، فرائض تو فرائض نوافل کی پابندی کی مثال نہیں ملتی جس کا تذکرہ ایک اسیر کا وطن واپسی پر اپنے امراء کے سامنے کرنا ہے کہ تم ان لوگوں پر غلبے کی سوچتے ہو جو دن کو میدان جہاد میں اور راتوں کو اپنے رب کے حضور کھڑے رہتے ہیں اس عہد مبارک میں ہر نماز اپنے اوقات معینہ مستحبہ میں ادا ہوتی جب کبھی سفر، بارش، خوف یا کسی بھی عذر کی بنا پر ان اوقات میں تبدیلی کی جاتی تو ایک نماز کو اپنے وقت مستحبہ سے مؤخر کر کے ادا کیا جاتا اور اس نماز کے وقت کے ختم ہو جانے اور دوسری نماز کے اول وقت میں اسے بھی ساتھ ہی ادا کر دیا جاتا تو اسے صحابہ جمع بین الصلواتین سے تعبیر فرماتے۔

نہ کہ ظہر کو عصر کے اول یا آخر وقت میں اور عصر کو ظہر کے اول یا آخر وقت میں اسی طرح مغرب کو عشاء کے اول یا آخر وقت اور عشاء کو مغرب کے ساتھ اول یا آخر وقت میں ادا کرنا مراد تھا جیسا کہ فی زمانہ قوانین شرعیہ سے نا بلد لوگ سفر کی حالت میں ایک نماز کا وقت مکمل طور پر گزار کر اور قضاء ہو جانے کے بعد دوسری نماز کے وقت میں اس نماز کے ساتھ ملا کر ادا کرتے ہیں اور اسے جمع بین الصلواتین سمجھا جاتا ہے۔ سفر یا مجبوری میں جمع بین الصلواتین سے مراد ایک نماز کو اس کے آخری وقت تک مؤخر کر کے اس کے آخری وقت میں ادا کر لینا اور دوسری نماز کا اول وقت ہوتے ہی دوسری نماز ادا کرنا اور ایسا صرف سفر یا عذر کے سبب ہے۔

آیات قرآنیہ، احادیث نبویہ علی صاحب الصلوات والتسلیمات اور آثار صحابہ رضوان اللہ جمیعین ان باب میں ہماری رہنمائی فرماتے ہیں ایسا عمل صرف اور صرف ان حالات کی وجہ سے ہوتا وگرنہ نمازیں اپنے اوقات مقررہ مستحبہ میں ہی ادا ہوتی تھیں۔ جب صحابہ کرام دو نمازوں کو اکٹھا پڑھ لیتے تو اسے جمع بین الصلواتین کہتے جس سے یہ محسوس کر لیا گیا کہ دو نمازیں ایک ہی وقت میں ادا کی گئی ہیں اس کے علاوہ نہ تو ایسا عمل سوائے عرفات و مزدلفہ کے آپ علیہ السلام کی احادیث مبارکہ سے صراحتاً ثابت ہے نہ ہی اکابر صحابہ کا معمول ہے بلکہ ایسا فعل آیات قرآنیہ میقات مقررہ اور قوانین صلوٰۃ کے خلاف ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

## باب: ۳۵

## بَابُ فِي رَدِّ السَّلَامِ فِي الصَّلَاةِ

## نماز میں سلام کا جواب دینے

## کے بیان میں

244- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ الْعَسْقَلَانِيُّ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنُ السَّكَنِ الْبَلَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زَيْدٍ الْخَطَّابِيُّ، وَحَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَاقَانِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّرْقُفِيُّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا الْفَرِيَابِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا يَعْنِي فِي الصَّلَاةِ قَالَ: فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ،

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا ہم نبی کریم ﷺ کو سلام دیتے تو آپ علیہ الصلوٰۃ السلام حالت نماز میں ہی سلام کا جواب ارشاد فرماتے۔ جب ہم نجاشی کے پاس سے واپس لوٹے (یعنی ہجرت حبشہ کے بعد واپس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئے) تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سلام عرض کیا تو آپ علیہ السلام نے جواب نہ ارشاد فرمایا۔ (نماز کے بعد) ارشاد فرمایا کہ نماز تو (صرف قرأت، تسبیحات و مناجات میں) مصروف رہنا ہے۔

وَقَالَ: إِنَّ «فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۴۳۵، ۴۶۳، (۲) صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ باب النہی عن الکلام من الصلوٰۃ۔ (۳) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ ونسخ ما کان۔ (۴) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب رد السلام فی الصلوٰۃ، (۵) سنن نسائی کتاب الصلوٰۃ باب فی الکلام فی الصلوٰۃ، (۶) صحیح ابن حبان کتاب الصلوٰۃ باب ما یکرہ للمصلی، (۷) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۷۳، (۸) مسند حماد بن رقم الحدیث ۹۴، (۹) مسند ابی داؤد الطیالسی رقم الحدیث ۲۴۵، (۱۰) مصنف عبدالرزاق کتاب الصلوٰۃ باب السلام فی الصلوٰۃ، (۱۱) المعجم الکبیر رقم الحدیث ۱۰۱۲۲، (۱۲) التمهید جلد ۵ ص ۳۵۴، (۱۳) الام کتاب الصلوٰۃ باب الکلام فی الصلوٰۃ

245- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ، قَالَ: كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يُصَلِّي تَطَوُّعًا فَمَرَّ عَلَيْهِ عَمَّارٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

حضرت علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نفل نماز ادا فرما رہے تھے تو حضرت عمارؓ کا گزر ہوا انہوں نے آپ علیہ السلام کو سلام دیا تو نبی کریم علیہ السلام نے انہیں جواب دیا۔

(تخریج حدیث ۱- سنن نسائی کتاب الصلوٰۃ ۲) مصنف عبد الرزاق کتاب الصلوٰۃ باب السلام فی الصلوٰۃ (۳) شرح معانی الآثار کتاب الصلوٰۃ باب الکلام فی الصلوٰۃ، (۴) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۸۱

246- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ بْنُ الْحَكَمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ، أَنَّ «عَمَّارًا، سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَرَدَّ عَلَيْهِ»

حضرت علی ابو جعفر سے روایت ہے حضرت عمارؓ نے نبی کریم علیہ السلام کو سلام عرض کیا جبکہ آپ علیہ السلام نماز ادا فرما رہے تھے تو آپ علیہ السلام نے اسے سلام کا جواب دیا۔

(المراجع السابقہ)

247- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنَا عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حُمَيْدِ الْحِمَيْرِيِّ، أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ، «سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ، وَالنَّبِيُّ يُصَلِّي فَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ»

حمید الحمیری سے روایت ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حالت نماز میں سلام عرض کیا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں سلام کا جواب دیا۔

(تخریج حدیث ۱- مصنف عبد الرزاق کتاب الصلوٰۃ باب السلام فی الصلوٰۃ)

## تحقیق

### نماز میں سلام کا جواب دینے کے بیان میں:

نماز میں اشارہ اور سلام کے جواب پر مشتمل دو ابواب جنہیں امام ابن شاہینؒ نے الگ الگ عنوان کے تحت ترتیب دیا ہے، باب فی الاشارة فی الصلوة اور باب فی رد السلام فی الصلوة کو ایک ہی جگہ تشریح کے لئے اکٹھا کر دیا گیا ہے۔ چونکہ دونوں ابواب کے مضمون میں مماثلت ہے، اس لئے الگ تشریح کی بجائے ایک ساتھ تحقیق قارئین کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔

باب فی الاشارة فی الصلوة میں تین روایات بیان ہوئیں جن کے راوی علی الترتیب حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت جابر اور حضرت صہیب رومی رضی اللہ عنہم ہیں۔ نماز میں اشارہ کرنے پر نماز ٹوٹنے کے بیان کی حدیث مبارکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہوئی اور نماز میں اشارہ کے جواز کی روایتیں حضرت جابرؓ اور حضرت صہیب رومیؓ کی ہیں۔

باب فی رد السلام فی الصلوة میں چار روایات بیان ہوئی ہیں جن میں سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایات مبارکہ میں حالت نماز میں سلام کا جواب دینے سے ممانعت کا بیان ہے اور باقی تین روایتیں سلام کے جواز میں ہیں جو علی الترتیب حضرت علی بن حسینؓ، حضرت علی بن جعفرؓ اور حضرت حمید الحمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت:

نماز میں سلام کا جواب دینے کے متعلق مختلف محدثین نے ہر دو طرح کی احادیث نقل فرمائی ہیں۔ ابتداً نماز میں سلام و کلام جائز تھا۔ بخاری نے ”کتاب الصلوة باب ما ینہی عنہ من الکلام فی الصلوة“ میں حضرت زید بن ارقمؓ کی روایت نقل فرمائی۔

ان كنا نتكلم في الصلوة على عهد النبي ﷺ يكلمهم هم نبی کریم ﷺ کے دور مبارک میں نماز میں کلام کرتے ہم احدنا صاحبه حاجته حتى نزلت حفظوا على میں سے کوئی شخص کسی دوسرے سے اپنی حاجت بیان کر لیتا الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قنتين فامرنا یہاں تک کہ یہ آیت "حفاظت کرو سب نمازوں کی اور درمیانی بالسکوت نماز کی اور اللہ کے حضور با ادب اور سراپا عجز بن کر کھڑے ہو" (صحیح بخاری، کتاب الصلوة)

حالت نماز میں صحابہ کا سلام کرنا، سلام کا جواب دینا، حتیٰ کہ طہرانی کی روایت میں صحابہ کا نماز میں تاخیر سے پہنچنے پر دوسرے صحابہ سے نماز کی ادا شدہ رکعات کی تعداد بھی پوچھ لینا ثابت ہے۔ لیکن یہ جواز ابتداء اسلام میں تھا بعد میں اس کی ممانعت نازل ہو گئی اور یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ یہ منسوحیت مکہ میں ہوئی یا مدینہ میں، اس پر امام بدرالدین عینی، امام ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال القرطبی، امام یحییٰ بن شرف النووی، امام زرقانی وغیرہ نے طویل ابحاث فرمائیں جن کا حاصل یہ ہے کہ یہ منسوحیت مدینہ طیبہ میں ہوئی جس کی دلیل "حفظوا على الصلوات والصلوة الوسطى" کی آیت ہے اور یہ آیت بالاجماع مدنی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت زید بن ارقم کی روایات جنہیں امام ابن شاہین نے بھی نقل فرمایا وہ بھی اس حکم کی منسوحیت کی تاریخ کے تعین کا بیان ہے۔ امام بدرالدین عینی فرماتے ہیں:-

قلت ذكر ابو عمر في التمهيد ان الصحيح في حديث میں کہتا ہوں کہ ابو عمر نے "التمهيد" میں ابن مسعود کی روایت ابن مسعود انه لم يكن الا بالمدينة وبها نهي عن کے بارے میں کہا ہے کہ صحیح قول یہی ہے کہ یہ روایت مدنی الکلام في الصلوة ہے اور اسی سے نماز میں کلام کی ممانعت کا بیان ہے۔

منسوحیت کی تاریخ پر امام خطابی کا قول نقل کرتے ہیں۔

قال الخطابي انما نسخ الكلام بعد الهجرة بمدة يسرة، امام خطابی کہتے ہیں کہ نماز میں کلام کی منسوحیت ہجرت مدینہ وهذا يدل على اتفاق حديث ابن مسعود و زيد بن ارقم کے ایک مدت بعد ہوئی۔ حضرت ابن مسعود اور زید بن ارقم على ان التحريم كان بالمدينة۔ کی روایات بالاتفاق اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ یہ حرمت مدنی ہے۔ (عمدة القاری جلد ۶ ص ۲۲۵ دار الحدیث مصر)

اب جبکہ نماز میں کلام منسوخ ہو چکا ہے جس پر علماء کرام کا اتفاق بھی ثابت ہے، اس کے باوجود ابن شاہین کا منسوحیت

کی روایت کو مقدم اور رخصت کلام کی روایات کو متاخر ذکر فرمانا خلاف منج ہے۔ ائمہ کے اجماع سے یہ بات ثابت ہے کہ نماز میں سلام و کلام منسوخ ہو چکا ہے۔ اس باب میں فقہاء کرام کے مسالک ملاحظہ فرمائیں۔

### اس باب میں فقہاء کے مسالک:

باب فی الاشارة فی الصلوة اور باب فی رد السلام فی الصلوة میں فقہاء کے مسالک درجہ ذیل ہیں۔

## نماز میں کلام کرنے والے کے متعلق فقہاء کے مذاہب

### مذہب شافعیہ:

امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے نزدیک حالت نماز میں جان بوجھ کر کلام کرنا نماز باطل کر دیتا ہے، چاہے وہ کلام امام کے لئے نماز کی درستی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ہو۔ جیسے ہتھکڑی کا یہ کہنا بیٹھ جاؤ یا کھڑے ہو جاؤ۔ البتہ آیات قرآنی کی تلاوت ذکر الہی یا دعا نماز کو باطل نہیں کرتی۔ امام شافعیؒ کے مذہب کے مطابق نمازی کا رسول اللہ ﷺ کا ذکر سن کر الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ کہنا جائز ہے اور ایسا عمل نماز کو فاسد نہیں کرتا۔

(الفقه الاسلامی وادلتہ جلد ۲، ص ۱۰۴ مطبوعہ نشر احسان ایان ۱۴۲۷ھ)

آیات قرآنی کی تلاوت نماز کو فاسد نہیں کرتی لیکن اگر کوئی شخص آیات کا معنی یا مراد بدل لے تو نماز باطل ہو جائے گی مثلاً یحییٰ نامی شخص کو کتاب لینے کا حکم دیتے ہوئے کہے یا یحییٰ خذ الكتاب بقوة اب اس آیت سے مراد اگر قرآن مجید کی قرات ہو تو نماز درست ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی۔ شوافع کے نزدیک بھول کر کلام کر لینے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ ایک قول کے مطابق قلیل کلام بھی مفسد صلوٰۃ نہیں۔

(مغنی المحتاج جلد ۱ ص ۱۹۳ تا ۲۰۷)، (حاشیہ الباجوری جلد ۱ ص ۱۸۲ تا ۱۸۷)، (تحفۃ الطلاب ص ۵۰ تا ۵۲)

(حاشیہ شرقاوی علی التختہ المذکور جلد ۱ ص ۲۱۷ تا ۲۲۶)

### مذہب حنبلیہ:

اس باب میں جنابہ سے تین قول مروی ہیں:-



- اول: کلام نماز کو مطلقاً باطل کر دیتا ہے چاہے جان بوجھ کر ہو سہواً ہو مصلحتاً ہو یا بغیر کسی مصلحت کے
- ثانی: اگر مقتدی نے امام کو مصلحتاً کوئی بات کہی تو مقتدی کی نماز تو ٹوٹ جائیگی امام کی نماز نہیں ٹوٹے گی
- ثالث: اگر مقتدی کا کلام مصلحتاً ہو تو دونوں کی نماز باطل نہیں ہوگی۔
- (المغنی جلد ۱ ص ۶۷ تا ۷۷، غایۃ المصلحتی جلد ۱ ص ۱۵۰)

### مذہب مالکیہ:

بغیر مصلحت کے جان بوجھ کر کلام کرنا نماز کو باطل کر دیتا ہے۔ لیکن اگر مصلحتاً کلام ہو تو ایسا کلام نماز فاسد نہیں کرتا بشرطیکہ کلام قلیل مقدار میں ہو۔

(التحقیق جلد ۳ ص ۱۹۳، المجموع جلد ۳ ص ۱۶)

(الشرح الصغیر جلد ۱ ص ۲۵۸)

### مذہب احناف:

کلام، سہواً ہو یا جان بوجھ کر، امام کا ہو یا مقتدی کا، مصلحتاً ہو یا بغیر مصلحت کے، نماز باطل کر دیتا ہے۔

(الہدایہ جلد ۱ ص ۶۶، بدائع الصنائع جلد ۲ ص ۱۲۵)

(المبسوط جلد ۱ ص ۱۷۰، مجمع الانہار جلد ۱ ص ۱۱۷)

اختلاف آئمہ کا خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک کلام مطلقاً مفسد صلوٰۃ ہے جبکہ امام شافعیؒ کے نزدیک عمداً کلام مفسد صلوٰۃ تو ہے سہواً کلام نماز کو باطل نہیں کرتا۔

### نماز میں اشارہ کے متعلق آئمہ کے مسالک:

نماز میں کلام یا سلام کے متعلق فقہاء کے مسالک ملاحظہ کر لینے کے بعد سلام کے جواب میں صرف ہاتھ سے اشارے کے متعلق اختلاف ملاحظہ فرمائیں:-

امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک نمازی کا کسی دوسرے کے سلام کا جواب دیتے ہوئے ہاتھ کا اشارہ کرنا جائز ہے۔

ومذهب الشافعي والمجهوران المستحب ان يرد امام شافعي اور جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں سلام کا جواب ہاتھ کے اشارے سے دینا مستحب ہے۔

(فتح الباری جلد ۳ ص ۱۰۸، نیل الاوطار، جلد ۱۲ ص ۶۷۶ دار الحدیث مصر)

شوافع کے ہاں سلام کے جواب کے لئے ہاتھ سے اشارہ کرنے کے علاوہ سر سے اشارہ کرنا بھی جائز ہے۔

(بدایۃ المجتہد الباب الاول فی الاعادہ)

(المجموع مع المہذب، باب ما یفسد الصلوٰۃ ویکرہ فیہا)

احناف کے نزدیک سلام کے جواب میں اشارہ کرنا مکروہ ہے۔

(الہدایہ، کتاب الصلوٰۃ، فصل ویکرہ للمصلی)

(الاختیار تعلیل المختار، کتاب الصلوٰۃ)

بعض علماء کے نزدیک دل میں سلام کا جواب دیا جائے گا اور بعض کے ہاں نماز کے اختتام پر سلام کا جواب دیا

جائے گا۔

(بدایۃ المجتہد الباب الاول فی الاعادہ)

نماز میں عمداً کلام کی منسوخیت پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے البتہ نمازی کا اشارے سے جواب دینا جن فقہاء کرام کے ہاں

جائز ہے ان کے دلائل ملاحظہ فرمائیں:-

نماز میں اشارے کے جواز پر ائمہ کے دلائل:

عن ابن عمر عن صہیب قال مررت برسول اللہ ﷺ حضرت ابن عمرؓ، حضرت صہیبؓ سے روایت کرتے ہیں

وهو یصلی فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ، وقال لا اعلم انہوں نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرا آپ

الا انه قال اشارۃ با صبعہ میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا،

آپ ﷺ نے اشارے سے جواب دیا۔ صہیبؓ فرماتے ہیں

میں نہیں جانتا سوائے اس کے کہ آپ ﷺ نے اپنی انگلی سے

اشارہ فرمایا۔

عن ابن عمر عن صہیب قال مررت برسول اللہ ﷺ

وهو یصلی فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ، وقال لا اعلم

الا انه قال اشارۃ با صبعہ

(جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ما جاء فی الاشارة فی الصلوٰۃ)

(سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ)

(سنن نسائی رقم الحدیث ۱۱۸۵)

عن ابن عمر قلت لبلال كيف كان النبي ﷺ يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو في الصلوة قال كان يشير بيده

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلال حبشیؓ سے کہا نبی کریم ﷺ حالت نماز میں سلام کرنے والے کا جواب کیسے دیتے ہیں؟ انہوں نے کہا آپ ﷺ ہاتھ سے اشارہ فرماتے ہیں۔

(جامع ترمذی، کتاب الصلوة، باب ماجاء فی الاشارة فی الصلوة)

(سنن ابن ماجہ رقم الحدیث ۱۰۱۷)

(سنن ابوداؤد کتاب الصلوة)

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب:

امام احمد بن محمد بن جعفر البغدادی القدریؒ، المتوفی ۴۲۸ھ ان روایات کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

انہ حکایۃ فعل فیتحمل ان یکون اشار بیدہ یسکنہم ویمنعہم من السلام لئلا یشغلوه عن صلوة

یہ تو آپ ﷺ کے ایک عمل مبارک کی حکایت ہے اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ یہ اشارہ نماز میں سلام کرنے کی ممانعت کے لئے ہوتا کہ نماز میں وہ انہیں کسی اور کام میں مشغول نہ کریں۔

(التجریہ جلد ۲ ص ۵۹۵ مکتبہ محمودیہ افغانستان)

امام ابو جعفر طحاویؒ المتوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:-

فاحتمل ان یکون تلك الاشارة كانت رداً منه للسلام كما ذکرتم واحتمل ان یکون كانت منه نهیالهم عن السلام علیہ ۛ ہو یصلی فلما لم یکن فی هذه الآثار من هذا شئی واحتملت من التاویل ما ذهب الیه کل واحد من الفريقین لم یکن ما تاول احدا الفريقین اولیٰ منها مما تاول الاخر الا بحجة یقیمها علی مخالفه اما من کتاب واما من سنة واما من اجماع

بس اس بات کا بھی احتمال ہے کہ یہ اشارہ آپ کی طرف سے سلام کا جواب ہو جیسا کہ تم نے ذکر کیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ نماز پڑھتے وقت سلام دینے سے ممانعت ہو۔ پس جب ان روایات میں سے کوئی بات بھی نہیں اور ہر فریق کے موقف کے مطابق تاویل کا احتمال ہے تو کسی فریق کی تاویل کو دوسرے کے مقابل بہتر قرار نہیں دیا جائے گا جب کہ اس کے مخالف کے خلاف قرآن مجید، سنت یا اجماع سے کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے۔

(شرح معانی الآثار کتاب الصلوة، باب الاشارة فی الصلوة)

امام طحاویؒ حضرت ابوبکرؓ کی روایت جس میں نماز کے اندر سلام کرنے والے کو اشارہ کرنے اور نماز سے فارغ ہونے

پراسے جواب دینے کے متعلق فرماتے ہیں:-

ان رسول اللہ ﷺ رد علی الذی سلم علیہ فی الصلوٰۃ بعد فراغہ منها فذلک دلیل انہ لم یکن منہ فی الصلوٰۃ رد السلام علیہ لانہ لو کان ذلک منہ لاغناہ عن الرد علیہ بعد الفراغ من الصلوٰۃ  
(شرح معانی الآثار کتاب الصلوٰۃ باب الاشارة فی الصلوٰۃ)

رسول اللہ ﷺ نے اپنی نماز سے فارغ ہونے پر اس شخص کو سلام کا جواب ارشاد فرمایا جس نے آپ ﷺ کو حالت نماز میں سلام کیا آپ ﷺ کا یہ عمل مبارک اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ کا وہ اشارہ نماز میں سلام کا جواب نہیں تھا کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو نماز سے فارغ ہونے پر جواب ارشاد فرمانے کی ضرورت پیش نہ آتی۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جواب میں امام قدوریؒ اور امام طحاویؒ کی تحقیقات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ حالت نماز میں آپ ﷺ کا اشارہ فرمانا سلام کا جواب نہیں تھا بلکہ صحابہ کا بار بار سلام کرنے پر انہیں اس عمل سے روکنے کے لئے اشارہ تھا۔ حضرت جابرؓ کی روایت سے یہ بات واضح ہے۔

عن جابر ان النبی ﷺ بعثہ بعض حاجتہ فجاء و هو یصلی علی راحتہ فسلم علیہ فسکت ثم اولى بیدہ ثم سلم علیہ فسکت ثلثا فلما فرغ قال امانہ لم یمنعنی ان ارد علیک الا انی کنت اصلی  
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انہیں نبی کریم ﷺ نے کسی کام کے لئے بھیجا جب وہ واپس آئے تو آپ ﷺ اپنی سواری پر نماز ادا فرما رہے تھے انہیں سلام کیا تو آپ خاموش رہے پھر ہاتھ سے اشارہ کیا پھر سلام کیا تو خاموش رہے تین بار ایسا ہوا جب فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے جواب دینے سے صرف یہ بات مانع تھی کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔

امام طحاویؒ اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے بیان فرماتے ہیں:-

فی حدیث جابر ان ﷺ قال اما انہ لم یمنعنی ان ارد علیک الا انی کنت اصلی فاخبر رسول اللہ ﷺ انہ لم یکن رد علیہ شیئا فذلک ینفی ان یکون رد علیہ باشارة او غیرہا  
حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ مجھے صرف اس بات نے سلام کا جواب دینے سے روکا کہ میں نماز میں تھا تو گویا رسول اللہ ﷺ نے یہ بتایا کہ میں نے نماز میں سلام نہیں دیا تو اس سے اشارے کے ساتھ یا اس کے بغیر ہر طرح سے جواب دینے کی نفی ہو گئی۔

اس کے بعد فرماتے ہیں:-

فدل ذلك ان تلك الاشارة التي كانت منه في الصلوة پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے نماز میں جو لم تكن رد وانما كانت منهيا وهذا جائز فقد روى هذا اشارہ فرمایا وہ سلام کا جواب نہ تھا بلکہ ممانعت تھی اور یہ جائز ہے عن النبي ﷺ كما قد ذكرنا اور یہ بات آپ ﷺ سے مروی ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔  
(شرح معانی الآثار کتاب الصلوة - باب الاشارة في الصلوة)

### نماز میں اشارہ کے عدم جواز پر احناف کے دلائل:

نماز میں سلام کا جواب دیتے ہوئے ہاتھ سے اشارہ کرنا احناف کے نزدیک مکروہ ہے۔ سنت کے مطابق سلام کا جواب نماز سے فارغ ہو کر دیا جائے گا۔ اشارہ کے عدم جواز پر احناف کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔  
(۱) احناف کی پہلی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے۔  
(۲) امام طحاویؒ، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل فرماتے ہیں:-

قال دخل رسول الله ﷺ المسجد فرأى قوما يصلون وقدر فعوا ايديهم فقال مالي اراكم ترفعون ايديكم كانها اذنان خيل شمس اسكنوا في الصلوة  
(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، باب الاشارة في الصلوة)  
حضرت جابر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے آپ نے لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا انہوں نے اپنے ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے آپ ﷺ نے فرمایا مجھے کیا ہے کہ میں تمہیں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھتا ہوں جیسے ابلق گھوڑوں کی دُمیں ہیں نماز میں سکون اختیار کرو۔

اس حدیث مبارکہ سے نماز میں ہاتھوں سے اشارے کرنے کی ممانعت صریح وارد ہوتی ہے جس سے اشاروں کے ترک کرنے کے ساتھ ساتھ رفع یدین پر دلیل بین موجود ہے اسی لئے امام طحاوی فرماتے ہیں:-

فلما امر رسول الله ﷺ بالسكون في الصلوة وكان رد السلام بالاشارة فيه خروج من ذلك لان فيه رفع اليد وتحريك الاصابع ثبت بذلك انه قد دخل فيما امر به رسول الله ﷺ من تسكين الاطراف في الصلوة وهذا قول الذي بينا في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي  
جب نبی کریم ﷺ نے نماز میں سکون اختیار کرنے کا حکم دیا اور اشارے سے سلام کا جواب دینے کی صورت میں اس حکم سے خروج لازم آتا ہے کیونکہ اس میں ہاتھ کو اٹھانا اور انگلیوں کو حرکت دینا ہے۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے حکم میں حالت نماز میں اعضاء کو ساکن رکھنا بھی شامل ہے

اس باب میں یہ قول جو ہم نے بیان کیا امام ابوحنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا یہی قول ہے۔

یوسف و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ  
(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الاشارة فی الصلوٰۃ)

(۲) احناف کی دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا (امام کے بھول جانے کی صورت میں) مردوں کیلئے تسبیح ہے اور عورتوں کے لئے ہاتھ پر ہاتھ مارنا ہے جس نے نماز میں ایسا اشارہ کیا جو سمجھا جاسکتا ہو تو وہ اپنی نماز لوٹائے۔

عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ التسبیح للرجال یعنی فی الصلوٰۃ والتصفیق للنساء من اشار فی صلاتہ اشارۃ تفہیم عنہ فلیعد لها یعنی الصلوٰۃ (سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ، باب الاشارة فی الصلوٰۃ)

امام بدرالدین عینیؒ اس روایت کے متعلق فرماتے ہیں:-

اس حدیث مبارکہ سے ہمارے اصحاب نے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ نماز سلام کا جواب نہ تو ہاتھ کے اشارے سے دیگا نہ ہی زبان سے حتیٰ کہ اگر اس نے سلام کی نیت سے کسی سے ہاتھ ملا لیا تو نماز باطل ہو جائے گی۔

وبہذا الحدیث استدلال اصحابنا علی ان المصلی لا یرد السلام لا نطقا اشارۃ حتی لو صافح بنیۃ التسلیم بطلت صلاتہ (شرح ابوداؤد جلد ۳ ص ۱۳۸)

اس حدیث کی جتنی اسناد ہیں سب میں ابو غطفان نامی راوی ہے۔ جس پر بعض محدثین نے کلام کیا ہے۔ امام ابوداؤد نے بھی اسی وجہ سے کہا کہ اس حدیث میں وہم ہے لیکن ابو غطفان مجروح راوی نہیں اس پر مجہول کی جرح درست نہیں۔ امام عینیؒ ان کی ثقاہت کے متعلق فرماتے ہیں:

نسائی نے ”الکنی“ میں ابو غطفان کو ثقہ فرمایا۔ یہ ابن حبان نے اس کا ذکر اپنی کتاب ”الثقات“ میں فرمایا۔ اس کے مولف نے کہا کہ یہ ابن ظریف ہیں اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ ابن مالک المری ہیں۔ امام مسلم نے اس سے اپنی صحیح میں روایت لی ہے۔

قال النسائی فی الکنی ابو غطفان ثقة ذکرہ ابن حبان فی الثقات جلد ۵/ ۵۶۷ قال صاحب التفتیح ہو ابن ظریف ویقال ابن مالک المری اخرجہ لہ مسلم فی صحیحہ

(شرح سنن ابی داؤد، جلد ۳، ص ۴۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

درجہ بالا محدثین کی تصریحات کے بعد ابو غطفان کی جہالت کے اقوال رفع ہو گئے۔

(۳) احناف کی تیسری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ جب آپ حبشہ سے واپس تشریف لائے مدینہ پہنچے نبی کریم ﷺ کو سلام پیش کیا لیکن آپ ﷺ نے جواب نہ دیا، نماز کے اختتام پر آپ ﷺ نے فرمایا:-

ان فی الصلوٰۃ شغلاً

بے شک نماز میں (صرف تسبیح و تہلیل) میں مشغول رہنا چاہیے

(صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ، باب لا یرد السلام فی الصلوٰۃ)

امام قدوریؒ اس حدیث سے بطور استدلال فرماتے ہیں:-

وقوله لم یرد علی یدل علی انه لم یرد بلسانه ولا بغیره ابن مسعودؓ کا قول ہے کہ آپ ﷺ نے مجھے جواب نہیں دیا

وقوله ان فی الصلوٰۃ شغلاً تنبیہ علی انه لا یشتغل عنها اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے نہ تو زبان سے جواب

دیا نہ کسی اور طرح سے اور آپ ﷺ کا یہ قول کہ نماز میں ہی

مشغول رہنا چاہیے، اس بات کی تنبیہ ہے کہ سلام کے جواب

کی طرف مشغول نہ ہو جائے

درجہ بالا روایات کی روشنی میں احناف کا موقف واضح ہے کہ نماز میں ہر قسم کا اشارہ ممنوع خلاف سنت ہے اور عمل کثیر

نماز کو باطل کر دیتا ہے۔

سہوا کلام سے نماز کے باطل نہ ہونے پر شافعیہ کے دلائل

شوافع کے نزدیک سہوا کلام مفسد صلوٰۃ نہیں ان کی پہلی دلیل حضرت ذوالیدینؒ والی روایت ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ

سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر یا عصر کی نماز ادا کر رہے تھے۔ آپ ﷺ نے دو رکعت کی ادائیگی کے بعد سلام

پھیر دیا ایک شخص جس کا نام ذوالیدین تھا نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کیا نماز کم ہو گئی ہے یا آپ

ﷺ بھول گئے ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان میں سے کوئی بات نہیں ہوئی۔ ذوالیدین نے کہا مجھے اس ذات کی قسم جس

نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ایسا ہی ہوا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے پیچھے مڑ کر لوگوں کی طرف دیکھا، ان میں حضرت

ابوبکرؓ و عمرؓ بھی موجود تھے۔ آپ ﷺ نے ان سے پوچھا ذوالیدین سچ کہہ رہا ہے؟ انہوں نے جواب دیا آپ ﷺ نے دو رکعت

ہی ادا فرمائی ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر باقی دو رکعت ادا فرمائیں اور آخر میں سجدہ سہو فرمایا۔

(صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب تشبیک الاصلح فی المسجد)

اس روایت سے شوافع بطور استدلال یہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے بھول کر اس لئے کلام فرمایا کہ آپ ﷺ یہ سمجھے کہ

نماز مکمل ہو گئی اور ذوالیدین بھول کر اس لئے بولے کہ نماز مکمل ہو گئی اس واقعہ کے بعد نہ تو آپ ﷺ نے نہ ذوالیدین نے اور نہ

ابوبکرؓ و عمرؓ نے نماز نئے سرے سے شروع فرمائی جو اس بات کی دلیل ہے کہ بھول کر کلام کرنا مفسد صلوٰۃ نہیں۔

(نیل الاوطار جلد ۲، ص ۶۷۵ بدائع الصنائع جلد ۲ ص ۱۲۵)



شوافع کی دوسری دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے۔

رفع عن امتی الخطاء والنسیان۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الطلاق، باب الطلاق المکررہ والناسی)

سہواً کلام سے نماز کے باطل نہ ہونے پر شافعیہ کے دلائل کا جواب:

شوافع کے نزدیک قلیل کلام مفسد صلوٰۃ نہیں اگر بھول کر کیا جائے۔ ان کی دلیل حضرت ذوالیدین والی روایت ہے جس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت سے کسی طرح بھی استدلال درست نہیں جس کی درج ذیل وجوہات ہیں:-

(۱) ذوالیدینؒ کی روایت منسوحیت کلام سے پہلے کی ہے کیونکہ سورۃ البقرہ کی آیت مبارکہ ”حافظوا علی الصلوات والصلاة الوسطیٰ وقوموا للہ قانتین“ غزوہ بدر کے بعد نازل ہوئی اور ذوالیدینؒ کی شہادت غزوہ بدر میں ہوئی۔

ابن اسحاق المتوفی ۱۵۱ھ جو اوّلین سیرت نگار ہیں، فرماتے ہیں:-

فمن استشهد من المسلمین يوم بدر من بنی زهرة پس بدر کے معرکے میں مسلمانوں کی جانب سے بنی زہرہ کا  
ذوالشمالین ابن عبد عمرو بن نضلة حلیف لهم من خزاعہ جو شخص شہید ہوا وہ ذوالشمالین ابن عبد عمرو بن نضلة حلیف  
(سیرۃ ابن اسحاق، کتاب المغازی جلد ۱ ص ۱۳۵، سیرت نبویہ ابن ہشام خزاعہ تھا۔  
جلد ۲ ص ۷۰۷)

اور یہ ذوالشمالین ہی ذوالیدین تھے جن کا نام آپ ﷺ نے ذوالشمالین سے تبدیل فرما کر ذوالیدین رکھا اس پر دلیل ابن خزیمہؒ اور مسند ابی یعلیٰؒ کی روایت ہے جسے زہری نے ابوبکر بن سلیمان بن ابی حیثمہ کے واسطے سے نقل فرمائی:-

سلم النبی ﷺ فی الركعتین فقال له ذوالشمالین ابن نبی کریم ﷺ نے دو رکعت کے بعد سلام پھیرا تو آپ ﷺ کو  
عبد عمرو اقصر الصلوٰۃ ام نسیت؟ ذوالشمالین ابن عبد عمرو نے عرض کی! نماز کم ہو گئی ہے یا آپ  
(مسند ابی یعلیٰ موصلی جلد ۱ ص ۲۴۲، صحیح ابن خزیمہ جلد ۲ ص ۱۲۲)

اس سے ثابت ہوا کہ ذوالشمالین ہی ذوالیدین تھے جو غزوہ بدر میں شہید ہو گئے لہذا اس روایت سے استدلال درست نہیں کیونکہ اس کے بعد منسوحیت کلام کا قرآنی حکم نازل ہو گیا تھا اور مذکورہ روایت پر دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر چہ ذوالیدین پہلی مرتبہ یہ بولے کہ نماز کم ہو گئی لیکن جب آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کی تردید فرمائی تو ان کا دوسری مرتبہ بولنا سہواً نہیں عمداً تھا۔ پھر ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا جواب بھی سہواً نہیں تھا عمداً تھا جس سے یہ واضح ہوا کہ اس وقت تک کلام کی منسوحیت نازل

نہیں ہوئی اس کی منسوخیت اس کے بعد کی ہے اور تیسرا جواب اس حدیث پر یہ ہے کہ یہ روایت خود شوافع کے موقف کے خلاف ہے کہ قلیل کلام مفسد صلوٰۃ نہیں کثیر کلام مفسد صلوٰۃ ہے۔ اس روایت میں تو ذوالیدین کا دو مرتبہ سرکار دو عالم ﷺ سے بات کرنا، پھر ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کلام پھر آپ ﷺ کا انہیں جواب دینا قلت کلام نہیں کثرت کلام پر مبنی ہے لہذا یہ روایت کسی طرح بھی سہو کلام سے نماز کے فاسد نہ ہونے یا قلیل کلام سے مفسد صلوٰۃ نہ ہونے کی دلیل نہیں بن سکتی۔

شوافع جس دوسری روایت ”رفع عن امتی الخطا والنسیان“ سے استدلال کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اس خطا کے اٹھالینے سے مراد گناہ کا سہوا ہو جانے سے اس گناہ کا عذاب یا وبال اٹھالینا مراد ہے نہ کہ اس گناہ کے نتیجے میں اس کا حکم بھی اٹھالیا جائے۔ امت پر اس گناہ کا بوجھ نہیں رکھا جائے گا اس گناہ کے نتیجے میں اس کا حکم باقی ہے یعنی نماز میں خطا سے گناہ نہیں ہوگا نماز کا اعادہ لازم رہے گا۔ جیسے اگر کوئی شخص نماز ادا کرنا بھول گیا یا کسی نے سہو کسی کو قتل کر دیا تو ایسے افعال پر اگرچہ کبیرا گناہ تو لازم نہیں آتے قضاء و دیت تو لازم آتی ہے۔

### خلاصہ کلام

نماز میں کی جانے والی گفتگو، کلام کسی کو مخاطب کرنا یا سوال کرنا، مطلق ممنوع ہے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ یہ کلام غلطی سے ہو یا جان بوجھ کر، لیکن یہ حکم صرف امت کے حق میں ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اس حکم سے مبرا ہیں اور یہ آپ کے خصائص سے ہے کہ اگر آپ کسی کو بلائیں اور وہ حالت نماز میں ہو تو اس کا آپ کے حکم پر آنا، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گفتگو کرنا آپ کے ارشاد کردہ حکم کی تعمیل کرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ قرآن مجید کی آیت مبارکہ اس بات کی شاہد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ“

امام خطابی فرماتے ہیں:

فدل ان الكلام في الصلاة اذا كان استجابة الرسول الله غير منسوخ

(معالم السنن، جلد ۱، ص ۲۳۵)

یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اگر نماز میں کلام رسول اللہ ﷺ کے بھلانے پر ہو تو ایسا کلام منسوخ نہیں۔

## باب: ۳۶

## بَابُ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ نماز میں رفع یدین کے بیان میں

248- أَخْبَرَنَا الْقَاضِي أَبُو بَكْرِ الدَّوْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عُثْمَانَ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا رِزْقُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ نَحْوَ صَدْرِهِ، وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَلَا يَرْفَعُهُ بَعْدَ ذَلِكَ»

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کی ابتداء فرماتے تو ہاتھوں کو سینے تک بلند فرماتے اور جب رکوع فرماتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو ایسا ہی کیا کرتے اس کے بعد ہاتھ نہ اٹھاتے۔

تخریج حدیث - (۱) صحیح بخاری کتاب الاذان باب رفع یدین اذا قام من الركعتین، (۲) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب استحباب رفع یدین حذر المنکین، (۳) سنن ابوداؤد کتاب الصلوٰۃ باب رفع یدین حذر المنکین، (۴) سنن نسائی کتاب الصلوٰۃ باب رفع یدین القیام الی الركعتین، (۵) سنن ابن ماجہ کتاب الصلوٰۃ باب رفع یدین اذا رکع واذا رفع راسه من الركوع۔

## تحقیق

## رفع یدین پر چند اصولی اباحت

محدث شہیر امام ابن شاہینؒ نے رفع یدین فی الصلوٰۃ کے عنوان سے باب باندھ کر صرف ایک ہی حدیث مبارکہ بیان فرمائی جو حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے جس میں رکوع میں جانے سے قبل اور رکوع سے اٹھتے ہوئے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھانے کا بیان ہے۔ زیر نظر کتاب کا مرکزی عنوان ناسخ الحدیث و منسوخہ ہے جس میں آپ نے مختلف فقہی مسائل پر نبی کریم ﷺ کی متعارض احادیث نقل فرمائی ہیں لیکن اس باب میں صرف ایک ہی روایت جس میں رفع یدین فی الصلوٰۃ کا اثبات ہے نقل کی گئی۔ اس کی ناسخ روایت نقل کیوں نہ کی گئی اس کے متعلق ناسخ الحدیث و منسوخہ کے تمام نسخے خاموش ہیں جس کی درج ذیل وجوہات میں سے کوئی وجہ بھی ہو سکتی ہے:-

- (۱) ابن شاہینؒ تک ترک رفع یدین والی روایت آپ کے کسی بھی شیخ کے واسطہ سے نہ پہنچی ہو۔
- (۲) امام ابن شاہینؒ کے نزدیک ترک رفع یدین ثابت نہ ہو اس لئے وہ روایات ذکر کرنا مناسب نہ ہوں اگرچہ کسی بھی سند سے ان تک یہ روایت پہنچی ہو۔
- (۳) روایات آپ کے نسخے میں تو موجود ہوں مگر بعد میں کسی نے اسے خارج کر دیا ہو۔

محدث ابن شاہینؒ کی کتاب ناسخ الحدیث و منسوخہ کے درج ذیل نسخے اس ضمن میں زیر نظر رہے۔

- (۱) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان سے الشیخ علی محمد معوض اور الشیخ عادل عبدالموجود کی تحقیق سے طبع شدہ نسخہ
- (۲) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان سے الدکتورہ کریمۃ بنت علی کی تحقیق سے طبع شدہ نسخہ
- (۳) مرکز اہل سنت برکات رضا گجرات ہندوستان سے طبع شدہ نسخہ

(۴) مکتبۃ المنار۔ الزرقاء سے سمیر بن امین الزھیدی کی تحقیق سے طبع شدہ نسخہ  
درجہ بالا تمام نسخوں میں صرف اثبات رفع یدین کی روایت ہی نقل کی گئی۔ ترک کی روایت ان تمام نسخوں میں موجود نہیں  
ہے۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت:

اثبات اور ترک رفع یدین عند الركوع اور بعد الركوع دونوں طرح کی روایات تمام معتبر کتب احادیث میں موجود ہیں  
جن کی صحت سند پر متقدمین، متاخرین، فقہاء و محدثین، ناقدین و جارحین اور معاصرین نے نہایت شرح و بسط سے کلام کیا اور  
دونوں طرح کے طبقہ فکر نے اپنی اپنی فقہی آراء کے مستقیم ہونے پر دلائل پیش کئے۔  
اس باب میں تعارض کی اصل وجہ آپ ﷺ کا کوئی قولی فرمان مبارک کا نہ ہونا ہے۔ اثبات و ترک رفع یدین کی جس  
قدر روایات و آثار ہیں وہ تمام فعلی ہیں۔ جمع بین الصلاحتین کی طرح یہ باب بھی صرف فعلی احادیث مبارکہ پر ہی مشتمل ہے۔  
قارئین کے لیے رفع یدین کے باب میں چند اصولی ابحاث سمجھنا نہایت اہم اور مفید رہے گا۔

- ۱۔ جمع و تدوین حدیث کی اہمیت۔
- ۲۔ تدوین احادیث میں کلیدی کردار ادا کرنے والی ہستیاں۔
- ۳۔ کتب احادیث میں معارض و منسوخ روایات کے جمع ہو جانے کے اسباب۔
- ۴۔ فقہاء کی خدمات اور ان کی اہمیت۔
- ۵۔ روایات و آثار کے معتبر ہونے کا معیار۔

### جمع و تدوین حدیث کی اہمیت:

قرآن مجید کے بعد امت کے لیے سب سے بڑھ کر اہمیت اسوہ رسول ﷺ کی ہے جس کا اظہار خود قرآن نے ”لَدَ  
كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ کے الفاظ کے ساتھ فرما دیا۔ اسوہ سے مراد ذاتِ مصطفیٰ کریم علیہ التحیۃ و التسلیم سے  
صادر ہونے والے تمام اقوال، افعال و تقاریر ہیں۔ لہذا امت نے آیات ربانی کے بعد حیاتِ رسول ﷺ کا ایک ایک گوشہ محفوظ  
کرنے کا اہتمام بھی فرمایا جمع و تدوین حدیث کا کام اگرچہ پہلی صدی ہجری کے اختتام پر ہو چکا تھا لیکن باقاعدہ تالیف کا آغاز  
دوسری صدی کے نصف سے ہوا۔ اور یہی وہ وقت تھا جب ان احادیث نبویہ کی روشنی میں قوانین اسلامی وضع کئے جا رہے تھے اس

ضمن میں فقہاء و محدثین نے نہایت جانفشانی اور عرق ریزی سے سرمایہ اسلامی محفوظ کیا۔ ہر دو طبقہ علم نے خدمت اسلام کا حق ادا کیا۔ رفع یدین کی بحث سے قبل یہ جاننا ضروری ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث کو کسی طرح محفوظ کیا گیا اور پھر ان روایات سے فقہاء نے کیسے قوانین شریعت مدون فرمائے۔ یہاں دونوں طبقہ فکر کی علمی خدمات کا مختصر جائزہ پیش کیا جائے گا اولاً مصادر احادیث یعنی صحابہ کرام کا محبت حدیث پیش خدمت ہے۔

### صحابہ کرام کا شغف حدیث:

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین وہ سعادت مند ہستیاں تھیں جنہیں برائے راست آقا کریم ﷺ کی زبان نور سے احادیث سننے کی سعادت میسر رہتی تھی جو ہر وقت محفل میں موجود نہ ہوتے وہ موجود رہنے والوں سے استفادہ کر لیتے دیار غیر میں مقیم صحابہ کا طلب حدیث میں حریص ہونا کتب تاریخ میں مرقوم ہے یہ حالات تو حیات سرکا ﷺ میں تھے بعد از وصال تو نقشہ ہی دیدنی تھا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ صرف ایک حدیث سننے کی خاطر مدینہ سے مصر کا سفر کرتے ہیں تو دوسری طرف حضرت ابویوب انصاریؓ میزبان مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء مدینہ سے مصر حضرت عقبہ بن عامرؓ کی خدمت میں صرف ایک حدیث رسول ﷺ سننے کی غرض سے پہنچتے ہیں اور فقط حدیث سن کر بغیر قیام و طعام کے مدینہ کی جانب لوٹ آتے ہیں اور پھر حضرت جابرؓ کا یہ ایک سفر نہیں تھا بلکہ مدینہ سے ملک شام حضرت عبد اللہ بن انیسؓ سے ایک حدیث مبارکہ لینے ایک مہینے کی مسافت کے بعد پہنچے اور حدیث مبارکہ کو سنا۔ ان ایسے لاتعداد سفر صحابہ کی حدیث مبارکہ سے محبت کی بین دلیل ہے۔

(جامع بیان العلم و فضلہ ص ۷۷۸)

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سرکار دو عالم ﷺ کی ایک ایک ادا مبارکہ کو اپنے سینوں میں محفوظ کیا اور نہ صرف محفوظ کیا بلکہ ابتداء تا انتہاء ہر ہر سنت و روایت کو اگلی نسلوں تک منتقل بھی کیا یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ کا ہر عمل خواہ وہ ایک ہی مسئلہ میں مختلف نوعیت کا بھی ہو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے روایت کر دینا اپنا دینی فریضہ اور اخلاقی ذمہ داری تصور کی۔ جہاں ایک طرف صحابہ کرام نے ہر اداء مصطفیٰ ﷺ بیان کر دی وہاں محدثین نے بھی احادیث مبارکہ کو بلا امتیاز تعارض قبول کیا اور محفوظ بھی کر لیا اس ضمن میں محدثین کی خدمات ملاحظہ فرمائیں۔

### محدثین کا طلب و حفاظت حدیث:

صحابہ کرام کی مانند تابعین و تابع تابعین اور محدثین نے روایات و آثار رسول ﷺ کی تلاش میں صحراؤں، بیابانوں،

کو ہزاروں میں بناء سوار یوں کے اور کبھی سوار یوں پر بھوکے پیاسے آبلہ پائی کرتے ہوئے گزارے اور کبھی ایک ایک روایت کی خاطر سینکڑوں ہزاروں میل کا فاصلہ طے کیا۔

امام ذہبیؒ تذکرۃ الحفاظ میں امام ابو حاتم رازیؒ کا حال لکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنے متعلق یہ کہا پہلی مرتبہ جب گھر سے طلب حدیث کے لئے نکلا تو سات سال تک سفر میں ہی رہا شروع میں کتنے میل چلا اس کا خیال رکھا تھا، تین ہزار میل تک تو میں گنتا رہا پھر گنتا چھوڑ دیا اپنے سفر کے متعلق فرماتے ہیں۔

خرجت من البحرين الى مصر ما شيئا ثم الى الرملة ما  
شيئا ثم الى طرطوس ولى عشرون سنة  
بحرين من مصر بيدل گیا، پھر رملہ سے طرطوس کا سفر بھی پیدل  
ہی کیا اس وقت میری عمر بیس سال تھی۔  
(تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ ص ۱۳۲)

امام بخاریؒ کے متعلق روایات میں ہے کہ:-

رحل في طلب العلم الى سائر محدثي الامصار-

(بخاری نے) طلب حدیث میں تمام اسلامی شہروں کا سفر کیا۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ سلیمان بن داؤد الطیالسیؒ کے بارے میں فرماتے ہیں:-

از ہزار شیخ اخذ علم حدیث نمودہ و مردم بسیار انہوں نے ایک ہزار شیوخ سے علم حدیث حاصل کیا بہت  
از وی روایت کردند منتفع شدند  
سے لوگوں نے ان سے روایت کی اور نفع حاصل کیا  
(بتان الحدیث ص ۸۵)

غرض طلب حدیث میں ہزار اساتذہ کی خدمت اور تلامذہ کا شرف لینے کے لئے تگ و دو آپ کا اعزاز تھا۔

امام یحییٰ بن سعید القطانؒ اپنے متعلق فرماتے ہیں:-

لزممت شعبة عشر سنة  
میں امام شعبہ کے پاس طلب حدیث کے لئے دس سال تک  
ٹھہرا رہا  
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۳۶)

نافع بن عبد اللہؒ، امام مالکؒ سے طلب حدیث کے ضمن میں فرماتے ہیں:-

جالست مالكا اربعين سنة او خمسا و ثلاثين كل يوم  
میں امام مالک کے پاس پینتیس یا چالیس سال تک رہا۔  
ابکر و امجرو اروح  
روزانہ صبح دوپہر اور سہ پہر ان کی خدمت میں حاضر ہوتا  
(حلیۃ الاولیاء جلد ۲ ص ۲۲۰)



امام زہریؒ فرماتے ہیں:-

مسست رکتی رکتہ سعید بن المسیب ثمان سنین میں نے سعید بن مسیب کے زانو سے زانو ملا کر آٹھ سال (حلیۃ الاولیاء جلد ۲ ص ۲۶۲) گزارے ہیں

ابن عساکرؒ نے امام احمد بن حنبلؒ کے بارے میں لکھا ہے:-

جب یمن سے علم کے حصول سے فارغ ہوئے تو جانے سے پہلے نانباتی کے پاس قرض کی ادائیگی کی خاطر رقم نہ ہونے کے سبب اپنے جوتے رکھوانے پڑے اور خود پیدل روانہ ہوئے اونٹوں پر بار لدوانے والے اور اتارنے والے مزدوروں میں شریک ہو گئے۔ جو مزدوری ملتی تھی وہی زادراہ کا کام دیتی تھی۔

الغرض محدثین نے حیاتِ رسول ﷺ کا ایک ایک گوشہ ایک ایک لمحہ اور ایک ایک ادا محفوظ کرنے کے لئے اپنی عمریں صرف کر دیں جو حدیث جہاں سے ملی جس محدث کی زبان سے سنی، تحقیق کے بعد محفوظ کر لی۔ صحابہ تابعین و تبع تابعین نے خدمت حدیث میں الگ الگ حیثیتوں سے کام کیا۔ عصر خلافت راشدہ صحابہ میں کبار و صغار صحابہ مملکت اسلامی کے اطراف و کنار میں پھیل گئے اور متلاشیان میراث نبوی ﷺ کی علمی پیاس بجھائی۔ اس ضمن میں صحابہ کرام نے درج ذیل اماکن کو اپنی علمی آماجگاہ بنایا۔

مدینہ الرسول ﷺ: حضرت ابوبکر، عمر، ابو ہریرہ، عائشہ صدیقہ، عبد اللہ بن عمر، ابوسعید خدری، زید بن ثابت رضوان اللہ علیہم اجمعین ایسی جلیل القدر شخصیات نے مدینہ منورہ کو تعلیم کے لئے منتخب فرمایا۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے بھی سکونت کوفہ سے قبل یہی دین مبین کی ترویج فرمائی۔

مکہ المکرمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل، عبد اللہ بن سائب، عتاب بن اسد، خالد بن اسد، حکم بن ابی العاص اور عثمان بن طلحہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سرزمین مکہ کے طالبان علم کو فیض بار فرماتے رہے۔

کوفہ: حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم، عبد اللہ بن مسعود، سعد بن ابی وقاص، سعید بن زید، حباب بن ارت، سلمان فارسی، حذیفہ بن یمان، عمار بن یاسر، ابو موسیٰ اشعری، براء بن عازب، نعمان بن بشر، ابو طفیل، ابو جحیفہ اور میسرہ بن شعبہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسی عظیم المرتبت ہستیاں کوفہ میں موجع خلایق بنی رہیں۔ صحابہ کرام کی ایک کثیر تعداد کوفہ میں آ کر آباد ہوئی۔

بصرہ: حضرت انس بن مالک، عبد اللہ بن عباس، عتبہ بن غزوہ، عمران بن حصین، ابو ہریرہ سلمیٰ، معقل بن یسار، ابوبکرہ، عبد الرحمن بن سمرہ، عبد اللہ بن شخیر اور جاریہ بن قدامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسی نابغہ روزگار ہستیاں

دارالحدیث بصرہ میں احادیث رسول ﷺ کی امانت تفویض فرمانے میں کوشاں رہیں۔

شام: حضرت معاذ بن جبل مدینہ کے بعد شام تشریف لے گئے۔ حضرت عبادہ بن صامت، ابودرداء انصاری، شرجیل بن حسہ، فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم دارالحدیث شام میں خدمت دین اور احادیث نبویہ کی اشاعت میں مشغول رہے۔

مصر: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، عقبہ بن عامر، خارجہ بن حذافہ، عبداللہ بن سعد بن ابی سرح، حمیہ بن جزء کے بشمول ایک سو چالیس صحابہ دارالحدیث مصر میں سنت واسوہ رسول ﷺ کے امین تھے۔

حاصل بحث یہ کہ عصر خلافت راشدہ میں احادیث نبوی ﷺ ان چھ دارالاحادیث کے ذریعے سینہ بہ سینہ منتقل کی جاتی ہیں۔ البتہ مختصر احادیث پر مشتمل صحف عہد نبوی و عہد صحابہ کی یادگار ہیں۔ جس میں صحیفہ صدقہ، صحیفہ مولا علیؑ، صحیفہ وائل بن حجر، صحیفہ سمرۃ بن جندب، صحیفہ جابر، صحیفہ صادق، صحیفہ انس بن مالک قابل ذکر ہیں۔

دوسری صدی ہجری تدوین حدیث کی نہایت نور پرور یادگار ہے۔ عہد صحابہ میں صحبت یافتگان مصطفیٰ ﷺ نے احادیث سرکار کی خوب ترویج فرمائی۔ البتہ یہ علم باقاعدہ ابھی کتابی صورت میں مرسم نہ ہوا تھا۔ تابعین نے اس کی بنیاد رکھی اور اب احادیث رسول ﷺ قلمی قالب میں پرویا جانے لگا۔ اس ضمن میں اولیت کا رتبہ پانے والے اکابرین امت یہ ہیں:-

- (۱) امام زہریؒ
- (۲) امام مکحول دمشقیؒ
- (۳) امام شعبیؒ
- (۴) امام علی بن حسین زین العابدینؒ (مجموع الفقہ)
- (۵) امام ابوحنیفہؒ (کتاب الآثار)
- (۶) امام مالکؒ (موطا)
- (۷) امام جعفر بن صادق المدنیؒ (مسند جعفر صادق)
- (۸) امام موسیٰ بن جعفر اکاظم المدنیؒ (مسند موسیٰ کاظم)
- (۹) امام سفیان ثوریؒ (جامع)

ان مجموعہ احادیث میں اقوال، افعال، تقاریر رسول ﷺ کے ساتھ ساتھ آثار صحابہ بھی جمع کئے گئے ہیں۔ ابن شہاب زہری کو اگرچہ جمع احادیث میں اولیت حاصل ہے جیسا کہ ابن عبدالبرؒ نے جامع بیان العلم میں لکھا:-

اول من دون العلم وكتبه  
(جامع بيان العلم جلد ۱ ص ۱۵۰، موسسة الريان دار ابن حزم ۱۴۲۹ھ)  
شہاب ہیں۔ جس نے سب سے پہلے علم (حدیث) تدوین کیا وہ ابن

اس کے ساتھ تو جیہہ النظر کے مولف نے شہاب زہری کا اپنا قول بھی بیان کیا:-

لم يدون هذا العلم احد قبل تدويني  
مجھ سے پہلے اس علم کو کسی نے تدوین نہیں کیا۔

اور ابن شہاب ہی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے سند کے ساتھ حدیث بیان کی۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں:-

اول من اسند الحديث ابن شهاب  
(المخرج والتعديل، جلد ۱ ص ۶۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت)  
وہ ابن شہاب ہے۔ سب سے پہلے جس شخص نے حدیث کو سند کے ساتھ بیان کیا

امام علی بن المدینیؒ آپ کی روایت کردہ احادیث کی تعداد دو ہزار بتاتے ہیں اور امام ابو داؤد دو ہزار دو سو روایات کا قول فرماتے ہیں۔ لیکن ابن شہابؒ امام شعبیؒ یا پھر معاصرین کے جتنے بھی صحیفے اور مجموعے ہیں، ان کی ترتیب فنی نہ تھی۔ ان کے جامعین کو جو احادیث بھی یاد تھیں، انہوں نے قلم بند فرمادیں۔ البتہ امام اعظمؒ نے جس حسن انداز اور ترتیب فنی سے کتاب الآثار مرتب فرمائی، بعد کے محدثین کے لئے یہ کتاب ترتیب و تبویب کا ایک شاہکار بن گئی۔ موفق بن احمدؒ نے لکھا:-

وانتخب ابو حنيفة الآثار من اربعين الف حديث  
(مناقب امام اعظم)  
ابو حنیفہ نے کتاب الآثار کا انتخاب چالیس ہزار احادیث سے کیا

حارثی وکیعؒ فرماتے ہیں:-

لقد وجد الورع عن ابي حنيفة في الحديث ما لم  
يوجد عن غيره  
(مناقب امام اعظم)  
حدیث کے سلسلہ میں جیسی احتیاط ابو حنیفہ کے ہاں پائی گئی وہ کسی دوسرے میں نہیں پائی گئی۔

ابن عبد البرؒ نے احادیث بیان کرنے کے سلسلہ میں امام صاحب کا مسلک بیان کرتے ہوئے امام سفیان ثوریؒ کا قول نقل فرماتے ہیں:-

ياخذ بما صح عنده من الاحاديث التي يحملها الثقات  
روايات في نقلها  
(الانقاء، ۱۴۳)  
جو احادیث امام اعظمؒ کے ہاں صحیح ہوتی وہ لیتے جنہیں ثقہ روایات نے نقل کیا ہوتا اور آپ ﷺ کا آخری عمل اختیار فرماتے۔

امام اعظمؒ کی کتاب الآثار جہاں احادیث جیدہ صحیحہ کا زریں مجموعہ ہے وہاں امام مالکؒ کی موطا نے علمی حلقوں میں اپنی

خدا داد صلاحتوں کی داد وصول کی۔ حتیٰ کہ امام ابو زرہ رازی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں تک فرمادیا:۔

لو حلف رجل بالطلاق على احاديث ما لك التى فى  
الموطا انها صحاح لم يحنث  
امام مالک نے جو حدیثیں نقل کی ہیں وہ صحیح ہیں تو وہ حانث  
(تزیین الممالک، جلد ۱، ص ۷۳)

حاصل کلام یہ ہے تدوین حدیث رسول ﷺ کا ایک عظیم سلسلہ ہے جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے شروع ہوتا ہے اور پھر امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ سے ہوتا ہوا چوتھی سن ہجری تک جاری رہتا ہے۔ تدوین حدیث کے اس مبارک کام میں صحابہ کرامؓ اور محدثین عظامؓ نے خدمت حدیث میں اپنی زندگیاں صرف فرمادیں یہاں تک تو اکابر و اصغر صحابہ کی تعلیمات کی روشنی میں سنت رسول ﷺ کی پیروی جاری رہی۔ مکہ، مدینہ، کوفہ، بصرہ، شام اور مصر میں دارالحدیث کے فیضان نے امت مسلمہ کو ایک مرکز اور ایک فکر پر قائم رکھا لیکن جب صحابہ کرام اس دنیا سے اٹھ گئے، محدثین نے آپ ﷺ کی جملہ احادیث چاہے وہ بعثت نبوت کے اوائل دور کی تھیں یا آخری زمانہ کی، مکی حیاۃ طیبہ کی تھیں یا مدنی۔ جس حال میں بھی ملیں، انہیں ایک جگہ جمع فرما دیا۔ جس سے احادیث رسول ﷺ کا ایک ایسا ذخیرہ بن گیا جس میں ہر ایک حدیث پر ہر حال میں عمل کرنا دشوار ہو گیا پھر نسخ و منسوخ روایات بھی ایک ہی جگہ جمع کر دی گئیں۔ متعارض روایات بھی اسی ذخیرہ احادیث میں آ ملیں اور بالخصوص عہد خلافت عثمان غنی و مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم میں عموماً اور مابعد خصوصاً چند نو مولود فریق اسلامیہ نے خود ساختہ روایات بھی مجموعہ احادیث میں شامل کر لیں الغرض اگر یہ کہہ دیا جائے کہ احادیث کے یہ مجموعے اقوال، افعال و تقاریر ﷺ و صحابہ کرام کا انسائیکلو پیڈیا بن گئے تو عجب نہ ہوگا۔ اب ضرورت تھی اس بات کی کہ ان جمع شدہ احادیث نبویہ سے شریعت اسلامیہ کے وہ قوانین مرتب کر دیئے جائیں جو قرآن و سنت کا منشور ہوں اور امت ان مختلف روایات سے مختلف مناسک شریعت اپنانے کی بجائے صراط مستقیم پر قائم رہیں لہذا اس موقع پر فقہاء نے آگے بڑھ کر اس عظیم کارہائے منصبی کو تھامہ اور امت کے لئے ایک اسوہ کی حیثیت اختیار فرمائی۔

### فقہاء کی خدمات:

محدثین نے جہاں جمع احادیث اور تدوین حدیث کے لئے قربانیاں دیں اور اپنا مال و متاع قربان کر دیا تو دوسری طرف فقہاء کرام نے ان احادیث رسول ﷺ و اقوال و افعال صحابہ سے قوانین اسلامی مرتب کر ڈالے۔ آخر کیا وجہ تھی کہ اتنا بڑا ذخیرہ احادیث ہونے کے باوجود فقہاء کرام کو قوانین شریعت بنانے کی ضرورت پیش آئی اس کی درجہ ذیل وجوہات تھیں:۔

(۱) خود ساختہ روایات کا ایک بہت بڑا ذخیرہ احادیث رسول ﷺ کے ساتھ شامل کر دیا گیا اور ثبوت حدیث میں شبہ پیدا کر

دیا گیا۔

(۲) احادیث نبوی ﷺ کی سند میں ایسی راوی شامل ہوئے جن کی شخصیات محل نظر تھی۔

(۳) متعارض روایات سے بیک وقت متعارض احکام مرتب کئے جانے لگے۔

(۴) نسخ و منسوخ روایات کی پہچان عامۃ الناس کے لئے ممکن نہ رہی۔

(۵) قرآن مجید کی قرأتوں کے اختلاف سے فہم قرآن میں عامۃ الناس کی مشکلات پیدا ہوئیں۔

(۶) ایک ہی باب میں مختلف و متعارض روایات کے فہم میں اختلاف ہو گیا۔

(۷) قرآن و حدیث کی تشریح و تفسیر کے فہم میں اختلاف کیا جانے لگا۔

(۸) لغت عرب کا وسیع المعانی ہونے کے سبب کسی مشترک لفظ کے اطلاق میں اختلاف پیدا ہونے لگا۔

(۹) کسی پیش آمدہ مسئلہ میں بظاہر نص موجود نہ تھی جس پر لوگوں کا اختلاف پیدا ہونے لگا۔

(۱۰) قرآن مجید کے محکم و متشابہ، ظاہر نص، مطلق مقید، خاص، عام کے اطلاقات عامۃ الناس کے لئے ناقابل فہم ہونے لگا۔

ان ایسے بہت سے عوامل تھے جس کے سبب جمع شدہ ذخیرہ احادیث کے باوجود عامۃ الناس کے لئے فہم شریعت میں پیچیدگی پیدا ہوئی اور انہوں نے فقہاء اسلام کی طرف رجوع کیا۔

فقہاء کرام نے ان مذکورہ تمام پیچیدگیوں کے حل کے لیے قوانین و اصول مرتب فرمائے جن کی روشنی میں شریعت کے اصل مقاصد کو حاصل کیا جاسکتا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے اصول استنباط:

(۱) کتاب اللہ، سنت رسول، اجماع صحابہ

(۲) کسی مسئلہ میں صحابہ کی دو آراء کی صورت میں کسی ایک صحابی کے قول سے تمسک کیا جائے گا جو کتاب و سنت سے استنباط میں مطابقت اور قیاس سے مربوط ہو۔

(۳) اختلاف صحابہ کے پیش نظر خلفاء راشدین، حضرت عبداللہ بن مسعود کے اقوال فتاویٰ اور قضایا کو حجت تسلیم کیا جائے گا اور اگر یوں کہا جائے کہ فقہ ابو حنیفہ کی اساس ہی خلفاء راشدین و ابن مسعود رضی اللہ عنہم کے اقوال و فتاویٰ جات ہیں تو بے جا نہ ہوگا۔

- (۴) خبر واحد کو قیاس پر ترجیح دی جائے گی اگرچہ روایت مرسل، موقوف و منقطع ہی کیوں نہ ہو۔
- (۵) کسی مسئلہ میں بظاہر نص کے نہ ملنے کے سبب قیاس کیا جائے گا اور اگر حدیث مل جائے تو قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔
- (۶) متعارض روایات کے معاملہ میں فتاویٰ اہل کوفہ کی رائے پر دیا جائے گا۔
- (اصول بزدوی جلد ۱، ص ۲۱، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۰۳، تاریخ بغداد ج ۱۳، ص ۳۲۸،)
- (المیزان الکبریٰ، ص ۵۱، مناجح الاجتهاد، ص ۱۲۵، مناقب امام اعظم، ج ۱، ص ۹۵)

### امام مالکؒ کے اصول استنباط:

- (۱) کتاب اللہ، سنت، اجماع صحابہ، اجماع اہل مدینہ اول ماخذ ہیں۔
- (۲) اہل مدینہ کی رائے و عمل سے باہر قدم نہ رکھا جائے گا۔
- (۳) حضرت عمر، عبداللہ بن عمر کے فتاویٰ جات اور مدینہ کے فقہاء کے فتاویٰ و قضایا کو ترجیح ہوگی۔
- (۴) خبر واحد اگر اہل مدینہ کے عمل کے موافق ہو تو قبول کی جائے گی ورنہ اہل مدینہ کے عمل کو ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک اہل مدینہ کا کسی عمل کو ترک کرنا اس عمل کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔
- (۵) خبر واحد اگرچہ مرسل و موقوف ہی ہو قابل احتیاج ہے۔
- (ترتیب المدارک، ج ۱، ص ۱۷۷، الاعتصام، ج ۱، ص ۳۱۲، المستصفیٰ، ج ۱، ص ۳۸۴، بدایۃ المجتہد، ج ۱، ص ۱۶۸،)
- (اعلام الموقعین، ج ۳، ص ۸۳، الموافقات فی اصول الشریعہ، ج ۴، ص ۱۸، مناجح الاجتہاد، ص ۶۳۷)

### امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے اصول استنباط:

- (۱) کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ اور ایسا اجماع جس پر ایک عصر کے تمام فقہاء و مجتہدین متفق ہوں، اولین ماخذ ہیں۔
- (۲) قیاس خاص حدود و قیود کے تحت جائز ہے۔
- (۳) قبول روایت کے لئے راویوں کا ثقہ و معتبر ہونا ضروری ہے۔
- (۴) مرسل و موقوف روایت مخصوص شرائط کے ساتھ قبول کی جائے گی مطلق قبول نہیں ہوگی۔
- (۵) روایات میں تعارض کی صورت میں جس روایت کی سند میں راوی زیادہ محتاط اور معتبر ہوں گے اور جس روایت کی اسناد کثیر ہوں گی وہ قبول کی جائے گی۔

(۶) خبر واحد تب قابل احتجاج ہے جب اس کے راوی، ثقہ، معتمد، حفظ و صدق میں اچھی شہرت کے حامل ہوں۔ جارحین نے کسی قسم کا کلام نہ کیا ہو، ایسی روایت چاہے اہل مدینہ کی ہو یا اہل کوفہ کی، حجت ہوگی

(الرسالۃ، ص ۶۸، الام، ص ۳۱۹، مناجح الاجتہاد، ص ۶۶۶، الاثقاء، ص ۶۸)

### امام احمد بن حنبلؒ کے اصول استنباط:

(۱) کتاب اللہ، سنت رسول اور اجماع کو تقدم حاصل رہے گا۔

(۲) صحابہ کرام کے فتاویٰ و قضایا اختیار کئے جائیں گے۔

(۳) اختلاف اقوال کی صورت میں خلفاء راشدین کے قول کو ترجیح ہوگی اور خصوصاً اس قول کو ترجیح ہوگی جو قرآن و سنت کے زیادہ قریب ہو۔

(۴) حدیث مرسل وضعیف قابل قبول ہوگی مگر تب جب زیر بحث مسئلہ میں اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو۔

(۵) کسی مسئلہ میں قرآن و سنت، قول صحابی یا فتاویٰ کی عدم دستیابی اور مرسل وضعیف روایت نہ ملنے کی صورت میں قیاس کیا جائے گا۔

(تاریخ بغداد، ج ۴، ص ۴۲۱، اعلام الموقعین، ج ۱، ص ۲۳، مناجح الاجتہاد، ص ۶۸۳)

### اہل ظواہر کے اصول استنباط:

اہل ظواہر داؤد ظاہری کے استنباطات و ماخذات کو حجت تسلیم کرتے ہیں اگرچہ عصر حاضر کے اہل ظواہر اور قرون اولیٰ کے ظواہر میں خاصہ فرقی آ پکا ہے پھر بھی ان کے چند قواعد و اصول پیش کئے جاتے ہیں:-

(۱) آیات اور احادیث کے ظاہر پر استقلال۔

(۲) اجماع صرف عہد صحابہ کا معتبر ہے۔ استدلال صرف اسی سے کیا جاسکتا ہے۔

(۳) آپ ﷺ کی حدیث تقرری فقط مباح ہے، واجب یا مندوب نہیں۔

(۴) خبر واحد کا راوی اگر عادل ہو، ثقہ ہو اور اس کی سند متصل ہو تو ایسی روایت قابل قبول ہوگی۔

(۵) مرسل، منقطع یا وضعیف روایت مطلقاً قابل احتجاج نہیں۔

(الاحکام فی اصول الاحکام، ج ۲، ص ۷۲، المحلی بالآثار، ج ۱، ص ۷۴)



ائمہ کے قواعد اصولیہ کا خلاصہ:

ائمہ اربعہ اور اہل ظواہر کے اصولی قواعد کا تفصیلی جائزہ پیش کیا گیا جس میں اس بات پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ اساسی حیثیت رکھتے ہیں البتہ خبر واحد کی قبولیت میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے:-  
امام اعظم ابوحنیفہؒ کے ہاں اہل کوفہ کی رائے حتمی ہے، مرسل و موقوف روایات استنادی حیثیت رکھتی ہیں۔ کسی بھی مسئلہ میں آپ ﷺ کا آخری معمول حجت ہوگا۔

امام مالکؒ کے نزدیک عمل صرف اہل مدینہ کا قابل احتجاج ہے۔ مرسل، موقوف اور منقطع روایات قابل قبول ہیں۔ اختلاف کی صورت میں اہل مدینہ کا عمل قابل ترجیح ہوگا۔

امام شافعیؒ کے مطابق خبر واحد کے جملہ راوی جب تک ثقہ، معتمد، معتبر نہ ہو، اسے استنادی حیثیت حاصل نہیں ہوگی۔ مراہیل صرف کبار تابعین کی حجت ہیں۔ صغار کی نہیں۔ متعارض روایات میں ترجیح کثرت اسناد پر ہوگی۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق ایسی خبر واحد جو مرسل، منقطع یا ضعیف ہو، تب قابل قبول ہوگی جب زیر بحث مسئلہ میں اس کے خلاف کوئی دوسری روایت موجود نہ ہو، اگر موجود ہو تو اسے ترجیح دی جائے گی۔

اہل ظواہر کے ہاں خبر واحد اگر صحیح الاسناد ہو تب قابل احتجاج ہوگی۔ لیکن اگر مرسل یا منقطع ہے تو اسے مطلقاً قبول نہیں کیا جائے گا۔

خلاصہ بحث:

ائمہ کرام کے اصول استنباط ذکر کرنے کا مقصد یہ تھا کہ قارئین کو یہ بات ذہن نشین ہو جائے کہ محدثین نے صرف نقل روایت پر کفایت فرمایا اور فقہاء نے اس ذخیرہ احادیث سے ان قواعد اصولیہ کے مطابق احکامات مرتب فرمائے۔  
فقہاء کے مرتب شدہ قوانین کسی قدر اہم اور امت کے لئے مفید ثابت ہوئے۔ اس بات کا اندازہ محدثین کا حافظ الحدیث ہونے کے باوجود ائمہ و فقہاء میں سے کسی نہ کسی کی پیروی پر ہونے سے لگایا جاسکتا ہے۔ ذیل میں ایسے محدثین کا ذکر کیا جا رہا ہے جنہیں امام شمس الدین ذہبیؒ نے حفاظ حدیث کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

حافظ الحدیث کی تعریف:

متاخرین کے نزدیک حافظ حدیث سے مراد ایسا محدث جسے کم از کم ایک لاکھ احادیث سنداً و متناً یاد ہوں اور مقتدیین کے نزدیک جس شخص میں درج ذیل خوبیاں پائی جائیں وہ حافظ حدیث کہلاتا ہے:-

- (۱) طلب حدیث کے سلسلے میں شہرت۔
  - (۲) کتب اور صحف کے بجائے اساتذہ سے بالمشافہ کسب فیض۔
  - (۳) طبقات رواۃ اور ان کے مراتب کی معرفت۔
  - (۴) صحیح و سقیم میں جدائی اور تمیز کی قوت و معرفت۔
  - (۵) جرح و تعدیل میں مہارت۔
  - (۶) کثرت سے متون حدیث کا استحضر
- (الکت علی کتاب ابن الصلاح بحوالہ معرفت علوم حدیث)

مذہب احناف کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث:

- (۱) شیخ الاسلام الحافظ الامام عبداللہ بن مبارک الحفظی المروزی، المتوفی ۱۸۱ھ  
(تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ ص ۳۵۳، حدائق الحنفیہ ص ۱۳۶)
- (۲) الحافظ الامام وکیع بن الجراح، المتوفی ۱۹۷ھ  
(تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ ص ۲۸۲، حدائق الحنفیہ ص ۱۵۷)
- (۳) امیر المومنین فی الحدیث سید الحفاظ الامام العلم یحییٰ بن سعید القطان، المتوفی ۱۹۸ھ  
(تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ ص ۲۷۴، حدائق الحنفیہ ص ۱۵۹)
- (۴) امام الجرح والتعدیل امام یحییٰ بن معین، المتوفی ۲۳۳ھ  
(تاریخ بغداد جلد ۴ ص ۱۸۴)
- (۵) الحافظ الامام یحییٰ بن زکریا، المتوفی ۱۸۴ھ  
(حدائق الحنفیہ ص ۱۳۹)
- (۶) الحافظ الامام سفیان بن عیینہ، المتوفی ۱۹۸ھ  
(حدائق الحنفیہ ص ۱۵۹)

(۷) الامام الحافظ ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی، المتوفی ۳۲۱ھ

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۳ ص ۲۸، حدائق الحنفیہ ص ۱۹۰)

(۸) قاضی القضاۃ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب الکوفی، المتوفی ۱۸۲ھ

(تذکرۃ الحفاظ، جلد ۳، حدائق الحنفیہ ص ۱۴۲، ۱۴۳)

### مذہب شوافع کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث:

(۱) الامام الحافظ الثقفہ الکبیر محدث ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق، المتوفی ۳۱۶ھ صاحب کتاب مسند ابی عوانہ

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۳ ص ۳، طبقات الشافعیہ، جلد ۱، ص ۱۰۲)

(۲) الامام الحافظ العلامة ابو بکر احمد بن الحسین البیهقی، المتوفی ۴۵۸ھ صاحب کتاب السنن الکبریٰ

(تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۳۱۰، طبقات الشافعیہ، جلد ۲، ص ۸)

(۳) الحافظ الکبیر محدث الشام فخر الائمہ الامام ابن عساکر ابو القاسم علی بن الحسین المتوفی ۵۷۱ھ

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۴ ص ۱۱۸، طبقات الشافعیہ، جلد ۲، ص ۱۳)

(۴) امیر المومنین فی الحدیث الامام ابو الحسن علی بن عمر دارقطنی بغدادی المتوفی ۳۸۵ھ

(تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۹۹۳، طبقات الشافعیہ، جلد ۱، ص ۱۶۱)

(۵) امیر المومنین فی الحدیث الامام الحافظ ابو یعقوب اسحاق بن ابراہیم حنظلی مروزی ابن راہویہ المتوفی ۲۳۵ھ

(طبقات الشافعیہ، جلد ۲، ص ۸۳، طبقات الشافعیین، جلد ۱، ص ۱۱۸)

(۶) الامام الحافظ لمفتی شیخ الاسلام تقی الدین ابو عمر عثمان بن صلاح الدین الشہر وزی الشافعی المعروف ابن الصلاح

المتوفی ۶۴۳ھ

(تذکرۃ الحفاظ، جلد ۴، ص ۱۴۹، طبقات الشافعیہ، جلد ۸، ص ۱۸۵)

(۷) الامام الحافظ الاوحد القدوة شیخ الاسلام علم الاولیاء محی الدین ابو زکریا یحییٰ بن شرف بن مربی الخرامی الحورانی النواوی المتوفی ۶۷۶ھ

(تذکرۃ الحفاظ، جلد ۴، ص ۱۷۴، طبقات الشافعیہ، جلد ۸، ص ۲۲۵)

### مذہب مالکیہ کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث:

(۱) الحافظ الامام شیخ الاسلام ابو عمر عثمان بن سعید الدانی، المتوفی ۴۴۴ھ

(تذکرۃ الحفاظ، جلد ۳، ص ۲۱۱، شجرة النور الزكية فی طبقات المالکیہ جلد ۱، ص ۱۷۰)

- (۲) شیخ الاسلام حافظ المغرب الامام ابو عمر يوسف بن عبد اللہ بن عبد البر، المتوفی ۴۶۳ھ  
(صاحب کتاب التبیید، الاستیعاب، الاستذکار)  
(تذکرہ الحفاظ ج ۳ ص ۲۱۷، تنبیہ المدارک جلد ۲، ص ۷۳)
- (۳) شیخ الاسلام الحافظ الامام ابواسحاق اسماعیل بن اسحاق البغدادی المالکی المتوفی ۲۰۲ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۲، ص ۱۳۹)
- (۴) الامام الحافظ العلامة ذوالنون ابوالولید سلیمان بن خلف القرطبی الذہبی الباجی المتوفی ۲۰۸ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۳، ص ۲۴۶، شجرہ النور الزکیۃ، جلد ۱، ص ۲۴۰)
- (۵) الحافظ الامام الثقفہ، الحجد، رشید الدین ابوالحسین یحییٰ بن علی المتوفی ۶۶۲ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۴، ص ۱۵۶، شجرہ النور الزکیۃ، جلد ۱، ص ۲۷۰)
- (۶) الامام الحافظ الفقیہ المحدث شیخ الاسلام ابوالفتح محمد بن علی ابن دقین العید، المتوفی ۷۰۲ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۴، ص ۱۸۱، شجرہ النور الزکیۃ، جلد ۱، ص ۲۷۰)
- (۷) الامام الحافظ القدوة البارع الربانی بہاء الدین ابو محمد عبد اللہ بن محمد العسقلانی المکی المقرئ المالک ولد ۶۹۴ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۱، ص ۳۰)

### مذہب حنابلہ کے متبعین و مقلدین حفاظ حدیث:

- (۱) الامام الحافظ الکبیر ابوداؤد سلیمان بن اشعث، المتوفی ۲۷۵ھ، صاحب کتاب سنن ابوداؤد  
(اعلام الموقعین ج ۱ ص ۲۳۶، ہدیۃ العارفین ج ۱ ص ۳۹۵، طبقات الجنابہ، جلد ۱، ص ۱۵۸)
- (۲) الامام العالم الحافظ الحجۃ محدث الشام ابو عبد اللہ محمد بن عبد الواحد الامام ضیاء المقدسی، المتوفی ۴۶۳ھ، صاحب کتاب ضیاء المختارہ  
(تذکرہ الحفاظ ج ۴ ص ۱۳۵، سیر اعلام النبلاء، جلد ۴، ص ۱۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)
- (۳) الامام الحافظ عبد الرزاق بن شیخ عبد القادر جیلانی غوث الثقلین رضی اللہ عنہما تعالیٰ المتوفی ۶۰۳ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۴، ص ۱۲۰، سیر اعلام النبلاء، جلد ۴، ص ۴۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)
- (۴) الحافظ الکبیر الامام ابوبکر احمد بن محمد الاثرم المتوفی ۲۶۰ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۲، ص ۱۳۵)
- (۵) الحافظ الامام حرب بن اسماعیل الکرمائی المتوفی ۲۸۰ھ  
(تذکرہ الحفاظ، جلد ۲، ص ۱۷۰)

(۶) شیخ العلماء الامام الحافظ المفسر عالم العراق وواعظ الافاق جمال الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن الجوزی المتوفی ۶۲۸ھ  
(تذکرۃ الحفاظ، جلد ۲، ص ۹۲)

(۷) الامام الحافظ ابوالقاسم عمرو بن الحسن البغدادی الحرثی، المتوفی ۳۳۴ھ  
(تذکرۃ الحفاظ، جلد ۳، ص ۶۲)

مذکورہ بالا اسماء ان صدہا محدثین میں سے اختصاراً ذکر کئے گئے ہیں جو حفاظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ جرح و تعدیل میں مہارت، طبقات رواۃ کی معرفت، علل حدیث سے آگاہی اور علوم حدیث پر کامل دسترس رکھتے تھے۔ اس کے باوجود اس ذخیرہ احادیث سے قانون اسلامی اور فقہی احکام خود اخذ کرنے کی بجائے فقہاء اربعہ کی طرف رجوع فرماتے۔

رفع الیدین کی بحث میں تدوین حدیث کا مختصر جائزہ پیش کرنے کا مقصد یہ تھا کہ یہ جان لیا جائے کہ جملہ کتب احادیث نبی کریم ﷺ کی حیاۃ طیبہ کی ابتداء سے انتہاء تک تمام اقوال، افعال، تقاریر کے ساتھ ساتھ صحابہ کرام کے اقوال و افعال، تقاریر، فتاویٰ جات اور مسائل دینیہ پر پیش کردہ آراء کا مجموعہ ہیں۔ ان مجموعہ احادیث میں آپ ﷺ کے کبھی ایک ہی طرح کے معمول کا بیان ہے تو کبھی سابقہ معمول کو ترک فرمانے اور نئی سنت عطا فرمانے کا بیان ہے۔ رفع یدین بھی آپ ﷺ کے ایسے معمول مبارک میں سے ایک سنت ہے جس کے متعلق کتب احادیث میں آپ ﷺ کے دو مختلف طرح کے معمول مبارک کا ذکر کیا گیا۔ سابقہ سطور میں یہ تحریر کیا گیا کہ کتب احادیث درحقیقت معمولات مصطفیٰ کریم ﷺ کا ایک ایسا انسائیکلو پیڈیا ہیں جن میں محدثین کرام کو جو حدیث مبارکہ جہاں سے ملی اگر وہ روایت ان کے نزدیک مقرر شدہ قوانین پر مکمل اترنے والی ہوئی تو انہوں نے نقل کر دینا اپنا فریضہ سمجھا۔ پس جو محدثین مرتبہ اجتہاد پر فائز تھے وہ تو ان ایسی متعارض روایات کے درمیان تطبیق و توفیق کے قوانین سے واقف تھے۔

اب جو محدثین متعارض روایات کی تطبیق و توفیق یا قواعد فقہیہ میں مہارت تامہ نہ رکھتے یا درجہ اجتہاد کو نہ پہنچے تھے انہوں نے فقہاء اسلامیہ کی طرف رجوع فرمایا، پھر دوسری جانب ائمہ اربعہ بالخصوص اور دیگر مجتہدین بالعموم ایسی روایات سے احکام شریعت مرتب کرنے کے لئے ایسے اصول وضع کئے ہوئے تھے جن اصولوں کے تحت انہوں نے اپنے اپنے فقہی مذہب کی بنیاد قائم فرمائی۔

ائمہ کے اصول اجتہاد اور رفع یدین:

چونکہ مجتہدین نے آیات و احادیث مبارکہ سے قوانین کی تدوین و تشکیل کے لئے چند اصول وضع فرمائے جن کے تحت آیات قرآنیہ کے مطلق، مقید، خاص و عام، مجمل و مفسر، دلالت و النص، عبارت النص، اشارۃ النص، اقتضاء النص وغیرہ کو سمجھا جاسکے وہاں احادیث مبارکہ میں متعارض روایات اور ان میں ناسخ و منسوخ کے درمیان پہچان پیدا کی جاسکے اور امت کے لئے یہ آسانی پیدا کی جاسکے کہ آپ ﷺ کے معمولات کیا ہیں اور سنت مبارکہ کون سی ہے۔

درج بالا سطور میں ان قواعد اصولیہ کو تحریر کر دیا گیا اب اس تناظر میں ہم مسئلہ رفع یدین کو دیکھتے ہیں کہ ائمہ و مجتہدین میں سے ہر امام و مجتہد نے اپنے کون سے قاعدہ اور اصول کے تحت رفع یدین کے متعلق اپنی رائے پیش کی۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے قواعد اصولیہ اور رفع یدین:

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین مسنون نہیں۔ چند روایات میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ابتداء رکوع سے قبل، رکوع کے بعد اور دونوں سجدوں کے درمیان رفع یدین فرمانا ثابت ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آخری معمولات میں ایسا ثابت نہیں۔

تکبیر تحریمہ کے علاوہ تمام مقامات کا رفع یدین آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ترک فرمادیا۔ احناف کے نزدیک جن قواعد اصولیہ کے تحت ترک رفع یدین کا فتویٰ دیا گیا وہ درج ذیل ہیں:-

(۱) کسی مسئلہ میں اختلاف کے پیش نظر امام اعظم ابو حنیفہؒ، خلفائے راشدین اور حضرت عبداللہ بن مسعود کے اقوال، فتاویٰ و قضایا کو اختیار فرماتے چونکہ مسئلہ رفع یدین میں متعارض روایات ہیں لہذا آپ نے حضرت ابوبکر و عمر حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضوان اللہ علیہم کے اقوال و آثار پر فتویٰ صادر فرمایا کہ ان حضرات کا اپنا عمل اور ان کے اقوال و فتاویٰ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے آخر میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین ترک فرمادیا تھا۔

درج ذیل روایات اور ان کے مصادر امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مسلک پر روشن دلیل ہیں۔

## خلفاء راشدین اور ترک رفع یدین

### حضرت ابو بکر صدیقؓ اور ترک رفع یدین:

خليفة رسول، امام المسلمين، سيدنا صدیق اکبرؓ کا اپنا عمل مبارک رفع یدین کے ترک کا تھا۔  
 عن عبد الله قال صليت مع النبي ﷺ و مع ابي بكر و مع عمرؓ فلم يرفعوا ايديهم الا عند التكبيرة الاولى في افتتاح الصلاة  
 حضرت عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں میں نے نبی کریم ﷺ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نمازیں پڑھیں وہ سوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین نہیں کرتے تھے

(سنن دارقطنی، ج ۱، ص ۲۹۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، ۲۰۰۳)

### حضرت عمر فاروقؓ اور ترک رفع یدین:

امير المؤمنين سيدنا فاروق اعظمؓ کا معمول بھی ترک رفع یدین کا تھا۔  
 عن الاسود قال صليت مع عمرؓ فلم يرفع يديه في شي من صلاته الا حين افتتح الصلاة  
 حضرت اسودؓ سے روایت ہے آپ نے فرمایا میں نے حضرت عمر کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے نماز میں کسی جگہ رفع یدین نہیں کیا سوائے تکبیر تحریمہ کے  
 اس روایت کو محدثین کرام نے درج ذیل کتب احادیث میں سند صحیح کے ساتھ نقل فرمایا:-

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث ۲۴۶۹

(۲) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوۃ

(۳) الاوسط بن منذر، رقم ۱۳۴۵

(۴) شرح مشکل الآثار، حدیث نمبر ۵۱۰۴

(۵) شرح ابی داؤد امام عینی، ج ۳، ص ۳۳۰

(۶) شرح ابن ماجہ امام مغلاطی، ج ۱، ص ۶۲



- (۷) مرقاة المفاتیح، ج ۳، ص ۳۰۳
- (۸) جواهر النقی، ج ۲، ص ۷۹
- (۹) الدراریہ، ج ۱، ص ۱۵۲
- (۱۰) نصب الراية، ج ۱، ص ۴۰۵
- (۱۱) مسند الفاروق، ج ۱، ص ۱۶۴
- (۱۲) محص الصواب فی فضائل امیر المؤمنین عمر بن الخطاب، ج ۳، ص ۹۸۲
- (۱۳) جامع الاحادیث، رقم ۳۰۰۵۱

### حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور ترک رفع یدین:

امیر المؤمنین اسد اللہ الغالب یعسوب المسلمین حضرت مولا کائنات مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم پہلے مدینہ پھر کوفہ میں سکونت گزریں ہوئے۔ دارالحدیث کوفہ جن دو ہستیوں سے آباد ہوا وہ مولا علیؑ اور ابن مسعودؓ ہیں آپ کا معمول بھی ترک رفع یدین کا تھا۔

عن عاصم بن کلیب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه اذا عاصم بن كليب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین افتتاح الصلاة ثم لا يعود کرتے پھر نہ کرتے۔

اس روایت کو محدثین نے درج ذیل کتب احادیث میں سند صحیح نقل فرمایا۔

- (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، رقم ۲۴۵۷
- (۲) الاوسط بن منذر، رقم ۱۳۴۳
- (۳) شرح معانی الآثار، رقم ۱۲۵۲
- (۴) موطا امام محمد رقم ۱۰۵
- (۵) مصنفات ابی جعفر رقم ۵۴۲

### حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ترک رفع یدین:

فقہ حنفی کی اساس جس ہستی کے فتاویٰ و قضایا ہیں وہ ہستی فقہیہ الامۃ، صاحب السواد والوساد، اقرب وسیلۃ رسول اللہ

ﷺ، صاحب السابِقین الاولین، حضرت عبداللہ بن مسعود بن غافلؓ ہیں۔ آپ کو یہ اعزاز حاصل رہا کہ آپ چھٹے مسلمان ہیں اور جب سے اسلام قبول فرمایا تب سے سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنی خدمت کا شرف آپ کو عطا فرمایا۔ آپ ﷺ کے نعلین اٹھانا، وضو کے لئے پانی پیش فرمانا، سفر و حضر میں ہامد آپ ﷺ کی صحبت میں رہنا، حتیٰ کہ آپ کو اجازت تھی کہ آپ سرکارِ دو عالم ﷺ کے حجرِ ناز میں بلا تکلف تشریف لے جایا کرتے۔ اس سبب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ ابن مسعودؓ کا اس بے تکلفی سے درِ رسول ﷺ میں آنا جاننا دیکھ کر مجھے لگا کہ یہ آپ کے اہل بیت میں سے ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء، تذکرہ ابن مسعود)

ابن مسعود کا یہ مختصر تعارف پیش کرنے کا مقصد یہ تھا کہ یہ جان لیا جائے کہ معمولاتِ مصطفیٰ ﷺ کا سب سے زیادہ واقف اور آپ ﷺ کی صحبت کا سب سے زیادہ فیضان یافتہ صحابی ہی آپ ﷺ کے معمولات اور سنت کو دوسروں کی نسبت زیادہ احسن طریقے سے بیان کر سکتا ہے۔ رفع یدین کے باب میں آپؐ نے نبی کریم ﷺ کی نماز کا بیان کیسے فرمایا۔

عن علقمہ قال قال عبد اللہ ابن مسعودؓ الا اصلی بکم حضرت علقمہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود صلاۃ رسول اللہ ﷺ فلم یرفع یدیه الا فی اول نے فرمایا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھ کر نہ دکھاؤں؟ پس آپؐ نے نماز پڑھی اور سوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین نہ کیا۔

اس حدیث کو محدثین نے سند صحیح کے ساتھ جن کتب احادیث میں نقل کیا ملاحظہ فرمائیں:-

- (۱) جامع ترمذی، ج ۱، ص ۵۹
- (۲) سنن نسائی، ج ۱، ص ۱۱۷
- (۳) سنن ابوداؤد، ج ۱، ص ۱۰۹
- (۴) مسند امام احمد بن حنبل، ج ۱، ص ۳۸۷
- (۵) مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۲۳۶
- (۶) سنن کبریٰ، ج ۲، ص ۷۸
- (۷) شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۱۶۲
- (۸) المدونۃ الکبریٰ، ج ۱، ص ۶۹
- (۹) محلی ابن حزمؒ، ج ۲، ص ۲۶۵

(۱۰) التمهيد ابن عبد البر، ج ۹، ص ۲۱۵

(۱۱) مسند ابی یعلیٰ، ج ۵، ص ۳۶

(۱۲) تاریخ بغداد، ج ۱۱، ص ۳۲۶

(۱۳) نصب الراية، ج ۱، ص ۳۹۴

(۱۴) تيسير الوصول، ج ۱، ص ۳۲۶

(۱۵) جمع الفوائد، ج ۱، ص ۷۳

(۱۶) جامع المسانيد، ج ۲، ص ۲۶۱

(۱۷) اتحاف المهر، ج ۱۰، ص ۳۹۲

(۱۸) مختصر الاحكام، ج ۲، ص ۱۰۳

پس ان روایات اور ان کے مصادر کے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ امام اعظمؒ کے اصول اجتہاد کی روشنی میں رفع یدین کا ثبوت کیسے ہے اور اس باب میں آپ ﷺ کی سنت کیا تھی ان روایات سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے کہ امام اعظمؒ ترک رفع یدین میں متفرق نہیں وہ کوفہ جو حضرت مولا علی اور ابن مسعود رضوان اللہ علیہم کے وجود سے منور رہا اسی مرکز علم و حکمت اور فہم و بصیرت کی میراث امام اعظمؒ کو وراثت میں ملی اور آپ اس کے امین ہوئے۔

### امام مالک بن انسؒ کے قواعد اصولیہ اور رفع یدین:

(۱) امام مالک بن انسؒ کے اصول اجتہاد میں یہ تحریر کر دیا گیا کہ آپ اہل مدینہ کے عمل اور رائے کو ترجیح دیتے۔ اہل مدینہ کا عمل چاہے وہ فقہاء مدینہ ہوں یا عامۃ الناس، آپ کے لئے حجت ہے۔ آپ کا فتویٰ ان کے عمل پر ہوتا تھا آپ کے نزدیک سوائے تکبیر تحریمہ کے باقی مقامات کا رفع یدین سنت نہیں۔  
(المفہم، شرح مسلم امام قرطبی، بدایۃ المجتہد، ج ۱، ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الحدیث، مصر)

امام مالک ساری زندگی مدینہ طیبہ رہے عمر بھر صرف ایک جج کیا۔ حضرت مولا علی حضرت ابن عمرؓ کے بعد دار الحدیث مدینہ کے نیابت سعادت مآب کے مسند نشین رہے اہل مدینہ کے عمل پر ترک رفع یدین کا فتویٰ اور اس پر آپ کا اور آپ کے اصحاب کا عمل اس بات کی بین دلیل ہے کہ مدینہ طیبہ کے اندر مسجد نبوی ﷺ میں حالت نماز میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین نہیں ہوتا تھا۔

## امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے اصول اجتہاد اور رفع یدین:

امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے اصول اجتہاد کی روشنی میں رفع یدین عند الرکوع و بعد الرکوع پر کلام کرنے سے قبل یہ بات سمجھ لی جائے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے عہد مبارک میں قبول روایت کا معیار کیا تھا اور امام شافعیؒ کے دور زریں میں اس میں کیا تغیر و نما ہوا اور اس کا سبب کیا تھا۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا دور تدوین فقہ دوسری صدی ہجری تھا۔ اس عہد مبارک میں قبول روایت کے لئے مسند و مرسل، صحیح و حسن کی کوئی تفریق نہ تھی۔ وہ سب اقسام کو یکساں قابل حجت قرار دیتے تھے۔ کیوں کہ یہ حضرات براہ راست مشاہیر تابعین یا کبار تابع تابعین کے شاگرد تھے۔ بدیں وجہ ان کو اسناد کے بارے میں تحقیقات کی بہت کم ضرورت پیش آتی لہذا ان روایات کی دستیابی سے انہیں قوانین کے وضع کرنے میں مزید کسی تحقیق کی چنداں ضرورت نہ تھی اور جب کہ امام ابو حنیفہؒ کا معیار اہل کوفہ کی آراء و فتاویٰ جات اور امام مالکؒ اہل مدینہ کے عمل کو ترجیح دیتے ہوں تو انہیں اسناد کی تحقیقات کی حاجت کیوں پیش آتی۔ لیکن تیسری صدی ہجری کا سورج علم حدیث کا ایک درخشندہ آفتاب بن کر ابھرا جس میں نہ صرف تدوین حدیث بلکہ علم اصول حدیث، علم اسماء الرجال جیسے جلیل القدر علوم و فنون مدون ہوئے۔ اس صدی میں علم حدیث کے ضمن میں جو تحقیقی کام ہوئے وہ درج ذیل تھے:-

- (۱) دوسری صدی ہجری کی نسبت احادیث کی اسناد میں طوالت کے سبب مرسل روایات کی قبولیت و عدم مقبولیت میں اختلاف پیدا ہوا جس پر ہر دو طرح کے محدثین نے اپنے اپنے اقوال کے حق میں دلائل پیش کئے۔
- (۲) فتنہ خوارج، معتزلہ، روافض اور دیگر فرقوں کی جانب سے مجموعہ احادیث میں غیر معتبر روایات شامل کی گئیں جس سبب محدثین نے اپنی تحقیقات کی روشنی میں صحیح، حسن، عزیز، عزیز، ضعیف، مسند، مرسل اور منقطع وغیرہ جیسی نئی اصطلاحات متعارف کروائیں تاکہ صحیح و غیر صحیح روایات میں فرق پیدا ہو سکے۔
- (۳) دوسری صدی ہجری میں سند مختصر ہونے کے سبب اور تابعین و کبار تابع تابعین کے حالات معروف ہونے کے سبب ان کی سیرت و کردار محتاج بیاں نہ تھا مگر تیسری صدی ہجری میں اسناد طویل اور روایات کثیر و غیر معروف ہونے کی وجہ سے اور پھر فساد زمانہ کے سبب فساق کی روایات کے پیش نظر محدثین اور نقاد کو راویوں کے حالات، چال چلن، ان کی فقاہت و بصارت، ان کے علم و عمل، ان کے حافظہ و یادداشت، ان کے شیوخ، قبائل ولادت و وفات تک تلاش کرنا پڑا جو بلاشبہ علم حدیث کی ایک بہت بڑی خدمت تھی۔

(ملخص از کتاب امام ابن ماجہ اور علم حدیث، ص ۳۱۰ تا ۳۱۸)

ان مختصر حالات کے پس منظر میں یہ جانا جاسکتا ہے کہ امام اعظمؒ و امام مالکؒ کے لئے تدوین فقہ کے وقت ماحول کیا سازگار اور امام شافعیؒ و امام احمد بن حنبلؒ کے لئے کیسا پیچیدہ تھا۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ اپنے عہد مبارک میں مرسل و منقطع روایات کیوں قبول کر لیتے اور امام شافعیؒ کے لئے انہیں قبول کرنے میں کیا چیز مانع تھی اس کا اندازہ سطور بالا سے لگایا جاسکتا ہے۔

الغرض امام شافعیؒ کو تدوین فقہ میں ان قواعد و قوانین کو مد نظر رکھنا پڑا جن کی ضرورت اس دور میں رہی لیکن امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ کو ان کا احتیاج نہ تھا اسی بناء پر شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ کے عہد کے متعلق فرماتے ہیں۔

واز کلامے کہ بعض محققین ذکر کردہ انکہ حکم اور بعض محققین کے اس کلام سے بھی جو انہوں نے ذکر کیا کہ بتواتر و شہرت و وحدت حدیث معتبر در صدر اول حدیث کے تواتر شہرت اور وحدت کے بارے میں صدر اول است

کا حکم معتبر ہے۔

(شرح سفر سعادت)

امام شافعیؒ کو ان قواعد و اصول کی پیروی میں کس بناء پر رفع یدین کے اثبات کا قول کرنا پڑا اس کی درج ذیل وجوہات تھیں:-

(۱) امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ کے ہاں مرسل و منقطع روایات بھی قابل احتجاج تھیں لیکن امام شافعیؒ کے ہاں مرسل و منقطع روایات سے مطلق دلیل نہیں پکڑی جاسکتی۔ لہذا ترک رفع یدین کی جتنی مرسل و منقطع روایات تھیں وہ ان کے ہاں غیر معتمد تھیں۔

(۲) امام ابوحنیفہؒ کے ہاں آپ ﷺ کے آخری معمول پر ایک بھی حدیث مبارکہ جو آپ کے ہاں پایہ صحت کی ہو معمول بہر ہوتی تھی اور اسی طرح مالکیہ کے ہاں اہل مدینہ کا عمل حجت تھا مگر امام شافعیؒ کے اصول اجتہاد کے مطابق مفہوم مخالف کی اسناد اگر کثیر ہو تو وہ حجت ہوں گی۔

(اختلاف الحدیث ص ۱۲۷)

(۳) امام اعظمؒ کے ہاں اہل کوفہ کا عمل ان کے فتاویٰ و قضایا حجت ہیں اور امام مالکؒ کے ہاں اہل مدینہ کے لیکن شوافع کے ہاں اگر حدیث کے روایت ثقہ و معتمد ہوا اتصال سند ہو تو وہ روایت اہل کوفہ کی ہو یا اہل مدینہ کی یا کسی اور کی بہر حال قابل استناد ہے۔

(۴) امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ تک ترک رفع یدین کی روایات ان کے اپنے عہد کے قبول روایت کے قواعد کے مطابق معتبر مستند پہنچی لیکن امام شافعیؒ جس ماحول میں تدوین فقہ کی ذمہ داریاں سرانجام دے رہے تھے انہیں ترک کی بجائے

اثبات رفع یدین کی روایات عمدہ اور جید اسناد کے ساتھ پہنچی وہ ان کے اصول اجتہاد کی روشنی میں پوری اترتی تھیں لہذا آپ نے انہیں اختیار فرمایا۔

لہذا یہ وہ وجوہات تھیں جن کے سبب احناف و مالکیہ کے ہاں ترک رفع یدین اور شافعیہ کے ہاں اثبات رفع یدین پر فتویٰ ہے۔

### امام احمد بن حنبلؒ کے اصول اجتہاد اور رفع یدین:

امام احمد بن حنبلؒ کے قواعد فقہیہ کے مطابق مرسل و منقطع روایت تب قابل قبول ہوگی جب اس کے مخالف کوئی روایت نہ ہو گویا ان کے نزدیک بھی امام اعظمؒ اور امام مالکؒ کی طرح مطلقاً مرسل روایت قابل احتجاج نہیں۔ امام احمد بن حنبلؒ بھی جس عہد مبارک میں تدوین فقہ کی ذمہ داریاں نبھا رہے تھے آپ کو بھی ان ہی اصولوں کو مد نظر رکھنا ضروری تھا جو اسی عہد کی ضرورت تھے آپ کو بھی آپ کے شیوخ کے واسطے سے ترک کی بجائے اثبات رفع یدین کی روایات اسناد صحیحہ غیر مرسلہ و غیر منقطعہ پہنچی۔ لہذا آپ کے نزدیک بھی ان قواعد کی روشنی میں ترک کی بجائے اثبات رفع یدین اولیٰ ہے۔

### اہل ظواہر کے اصول اجتہاد اور رفع یدین:

(۱) اہل ظواہر کے نزدیک دوسری صدی ہجری کے قبول روایت کے اصول معتبر نہیں جن کے مطابق امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ مرسل و منقطع روایت سے استدلال کر لیا کرتے۔ لہذا امام اعظمؒ و امام مالکؒ نے جن سے رفع یدین پر استدلال کیا وہ ان کے ہاں حجت نہیں۔

(۲) قرون اولیٰ کے اہل ظواہر عموماً اور عصر حاضر کے ظاہرین خصوصاً حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور دیگر جن صحابہ سے ترک رفع یدین کی احادیث مروی ہیں ان پر سخت کلام کرتے ہیں ان کے ہاں ترک رفع یدین کی کوئی بھی روایت پایہ صحت کو نہیں پہنچتی۔ روایات کی صحت و عدم صحت پر تحقیق تو درست لیکن اس تحقیق کی آڑ میں فقہاء اہلسنت کو ہدف تنقید بنانا اور اس پر مستزاد ان کی جلالت علمی کا ہی انکار کر دینا اہل علم کا طریق نہیں۔ ائمہ اربعہ میں سے امام الائمہ، سراج الائمہ، امام ابو حنیفہؒ اور امام دارالہجرت امام مالکؒ اگر ترک رفع یدین کے قائل ہیں تو امام شافعیؒ و امام احمد بن حنبلؒ اس کے اثبات کے، مگر کسی جانب سے بھی تعصب و عناد کی ہوائے ایک دوسرے کو پراگندہ نہیں کیا، لیکن یہاں تو حال کچھ یوں ہے کہ جب تک فقہاء و محدثین کو یتیم الحدیث، دجال و کذاب نہ کہہ لیا جائے ان کی تحقیق کا حق ادا نہیں ہوتا۔ یہ طریق نہ تو

اسلاف کا تھا نہ امت کو پیغمبر دو عالم ﷺ نے ایسی تربیت فرمائی۔ ابلاغ و عدم ابلاغ روایات سے جو اختلاف پیدا ہوئے ائمہ نے انہیں خوشدلی سے قبول کیا اور اپنے وضع کردہ اصول و قواعد کے مطابق فتاویٰ صادر فرمائے لیکن جدال و مباحث کی حوصلہ افزائی نہ کی اور ایک دوسرے کی جلالت علمی کو تسلیم کیا۔ تاریخ نے امام شافعی کی وہ حاضری بھی نہایت تزک و احتشام سے قلم بند کی کہ زیارت گاہ ابوحنیفہؒ پر حاضری کے وقت نماز کی ادائیگی کے دوران رفع یدین کو ترک کر دینا اور استفسار پر یہ کہنا کہ یہ عمل مقام ابوحنیفہؒ کے پاس میں کرتا ہوں یقیناً آج کے ان نقاد و جارحین کے لئے یہ عمل حیا و علم و عرفاں کا ایک سبق ہے۔

(۳) اہل ظواہر کے ہاں اثبات رفع یدین کی روایات صحیح جبکہ ترک کی روایات ثابت نہیں اس سبب ان کے ہاں ترک رفع یدین درست نہیں۔

(۴) عصر حاضر کے ظواہرین کا طرفہ یہ بھی ہے کہ کتب احادیث میں روایات صرف اور صرف بخاری کی ہی معتبر ہیں جو روایات بخاری میں آگئیں بس عمل صرف انہیں پر ہوگا۔ امت کو صد ہزار ہا معمولات و آثار مصطفیٰ ﷺ سے سمیٹ کر صرف بخاری تک لے آنا دین کی کون سی خدمت ہے۔ یہ کہنا درست تو ہو سکتا ہے کہ بخاری کی تمام روایات درجہ صحیح و حسن کی ہیں لیکن صرف یہی سمجھ لینا کہ بخاری کے علاوہ احادیث صحیح یا حسن نہیں یا قابل احتجاج نہیں کتمان علم ہی نہیں انکار حدیث بھی ہے۔

### قبول روایت کے لیے معیار:

ایک تشکیک جو عامۃ الناس اور نیم خواندہ لوگوں میں پیدا کی جاتی ہے وہ یہ کہ اثبات رفع یدین کی روایات بخاری و مسلم جیسی جلیل القدر کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں جو کتاب اللہ کے بعد صحیح ترین کتب کہلاتی ہیں جبکہ ترک رفع یدین کی روایات واحادیث ان میں موجود ہی نہیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رفع یدین کرنا ہی دین اور سنت ہے اور اس کے ترک کرنے سے نماز نہیں ہوتی۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ قبول روایت کے لیے متقدمین و متاخرین فقہاء و محدثین نے نہ تو آج تک یہ قانون بنایا اور نہ ہی قبول روایت کے لیے یہ معیار شریعت ہے کہ جو حدیث بخاری و مسلم میں نہیں وہ قابل قبول نہ ہوگی اور جو روایت ان دو محدثین نے نقل فرمادی وہ ہر حال میں بغیر کسی تحقیق کے قبول کر لی جائے گی اور واجب العمل ہوگی بلکہ تمام اصولین، فقہاء، محدثین نے قبول روایت کے لیے ایک معیار مقرر فرمایا اور یہ معیار و کسوٹی اس قدر جاندار ہے کہ ابن اصلاحؒ سے لے کر سیوطیؒ اور ابن حجرؒ تک جملہ محدثین نے اسے قبول روایت کے لیے سند کی حیثیت سے تسلیم کیا اور نہ صرف تسلیم کیا بلکہ اسی معیار اور انہی شرائط



کی بنیاد پر علم اصول حدیث اور علم اسماء الرجال کی اس قدر کتابیں تحریر کیں کہ اپنے تو اپنے مستشرقین بھی حیران رہ گئے۔  
حافظ ابن صلاحؒ فرماتے ہیں:

هو الحديث المسند الذي يتصل اسناده بنقل العدل الضابط الى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معللاً  
ضابط راوی دوسرے عادل و ضابط راوی سے روایت کرے  
یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ تک پہنچ جائے اور وہ حدیث  
معلل اور شاذ بھی نہ ہو۔

ان شرائط کا خلاصہ یہ ہے کہ:

- ۱۔ اس حدیث کو ایسا راوی بیان کرے جو بالعموم زندگی میں جھوٹ نہ بولتا ہو اور بالخصوص اس نے حدیث کے معاملے میں جھوٹ نہ بولا ہو۔
  - ۲۔ حدیث مبارکہ مکمل سند کے ساتھ بیان ہو یعنی جس محدث نے بیان کی وہ اپنے شیخ و استاد سے لے کر صحابی تک سب کے نام بغیر کسی انقطاع و خذف کے مکمل طور پر بیان کرے۔
  - ۳۔ حدیث جس شخص نے بیان کی وہ روایت اسے یا تو مکمل طور پر یاد ہو جب اس سے سنانے کے لیے کہا جائے تو وہ سنا سکے یا اچھی طرح لکھ رکھی ہو کہ جب چاہیں دیکھ لی جائے۔
  - ۴۔ جس ثقہ راوی نے وہ حدیث بیان کی اس سے زیادہ کوئی ثقہ راوی ایسی روایت نہ بیان کر دے جو اس حدیث کے مخالف ہو۔
  - ۵۔ حدیث بیان کرنے والے راوی نے بغیر کسی وہم اور تغیر و تبدل کے وہ حدیث بیان کی ہو اور باقی سندوں اور قرائن سے اس بات کی تصدیق بھی ہو جائے کہ یہ روایت وہم یا تغیر سے پاک ہے۔
- یہ ہے وہ معیار قبولیت روایت اور صحت حدیث کے لیے بنیادی شرائط جن پر پوری اترنے والی ہر روایت کو اصول حدیث کی اصطلاح میں ”حدیث صحیح“ کہا جاتا ہے۔ یہ روایت بخاری و مسلم کی صحیحین میں ہو یا کسی بھی حدیث کی کتاب میں قابل حجت ہوگی واجب العمل ہوگی اور دین میں سند کی حیثیت رکھے گی۔ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کا اعزاز یہ ہے کہ انھوں نے اپنی اپنی کتب میں لاکھوں حفظ شدہ احادیث میں سے صرف وہ احادیث نقل فرمائیں جو اس معیار پر مکمل طور پر پوری اترتی ہیں۔
- لیکن بخاری و مسلم اس قدر اہتمام کرنے میں اکیلے نہیں بلکہ ان سے ماقبل جلیل القدر محدثین نے حفاظت و تدوین حدیث کا جو اہتمام فرمایا اس کی مثال تو بخاری و مسلم بھی نہ پیش کر سکے مثلاً امام ابو زرعة رازیؒ جنہیں امام ذہبیؒ نے افراد الدھر اور

حافظ العصر کہا آپ امام مالک بن انس کی موطا کے متعلق فرماتے ہیں:

لو خلف رجل بالطلاق على احاديث مالك التي في الموطا انها صحيح لم يحنت  
مالک نے جو احادیث نقل کی ہیں وہ صحیح ہیں تو اس کی قسم نہیں  
ٹوٹے گی۔ (تزیین المالك، جلد ۱، ص ۷۳)

حفاظت و تدوین حدیث کا اس قدر مضبوط اور قابل اعتماد اہتمام اور وہ بھی بخاری و مسلم کی تدوین سے ایک صدی قبل یقیناً اتنا بڑا دعویٰ آج بھی کوئی شخص بخاری و مسلم کے متعلق نہیں کر سکتا جو موطا کے حق میں ثابت ہے۔

ذیل میں عالم اسلام کے عظیم فضلاء کی علم اصول حدیث پر تحریر شدہ جید کتب کے اسماء تحریر کیے جا رہے ہیں تاکہ اہل علم ان کتب میں درج قوانین اصول حدیث کی روشنی میں روایات کا معیار جان سکیں۔

- ۱۔ المدخل فی اصول الحدیث امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم نیشاپوری، المتوفی ۴۰۵ھ
- ۲۔ الکفایہ فی علوم الروایہ حافظ ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی، المتوفی ۴۶۳ھ
- ۳۔ شروط الائمہ الخمسة حافظ محمد بن موسیٰ حازمی، المتوفی ۵۸۴ھ
- ۴۔ علوم الحدیث امام ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن المعروف ابن صلاح، المتوفی ۶۴۳ھ
- ۵۔ تقریب النووی امام یحییٰ بن شرف نووی، المتوفی ۶۷۶ھ
- ۶۔ شرح منجیة الفکر حافظ ابو الفضل احمد بن علی العسقلانی، المتوفی ۸۵۳ھ
- ۷۔ الباعث الحثیث حافظ عماد الدین ابن کثیر، المتوفی ۷۷۴ھ
- ۸۔ التقیید والایضاح حافظ عبد الرحیم بن حسین زین الدین عراقی، المتوفی ۸۰۶ھ
- ۹۔ فتح المستغنی امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن سخاوی، المتوفی ۹۰۲ھ
- ۱۰۔ تدریب الراوی امام جلال الدین سیوطی، المتوفی ۹۱۱ھ

اثبات رفع یدین جن صحابہ کرام سے مروی ہے:

محدثین کرام نے کتب احادیث میں نبی کریم ﷺ سے رفع یدین کے اثبات پر جن صحابہ کرام کی مرویات ذکر فرمائیں وہ درج ذیل ہیں:-

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ موطا امام مالک، رقم الحدیث ۱۹۸

صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۷۳۵

صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۷۳۷

صحیح مسلم، رقم الحدیث ۳۹۱

(۲) حضرت مالک بن حویرثؓ

سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۷۲۱

(۳) حضرت وائل بن حجرؓ

سنن ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۷۳۸

(۴) حضرت ابوہریرہؓ

سنن ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب افتتاح الصلوٰۃ

(۵) حضرت ابوحمید ساعدیؓ

ان صحابہ کے علاوہ امام بخاری نے جزء رفع یدین میں موقوف جن صحابہ کرام سے اثبات رفع یدین کا ذکر فرمایا ان میں حضرت محمد بن مسلمہ البدری، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص حضرت عبداللہ بن زبیر شامل ہیں۔

(جزء رفع یدین، ص ۲۲، ۲۳)

امام بیہقی نے الخلافیات میں اثبات رفع یدین پر جن صحابہ کرام کے نام پیش کئے ان میں حضرت معاذ بن جبل، زید بن ثابت بھی شامل ہیں۔

(مختصر الخلافیات، ج ۲، ص ۷۲)

سنن کبریٰ میں حضرت عقبہ بن عامر الجہنی اور حضرت عبداللہ بن جابر البیاضی کا نام بھی اثبات رفع یدین کے ضمن میں ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن ان روایات کی اسناد پر کلام ہے اور یہ سنداً و متناً قابل احتجاج نہیں ہیں۔

ترک رفع یدین جن صحابہ سے مروی ہے:

اثبات کے بعد اب ترک رفع یدین کی روایات جن صحابہ سے مروی ہیں، ملاحظہ فرمائیں:-

سنن کبریٰ، ج ۲ ص ۷۹ سنن دارقطنی، جلد ۱، ص ۲۹۵

(۱) حضرت ابوبکر صدیقؓ

مسند ابی یعلیٰ موصلی ج ۵ ص ۳۶، رقم الحدیث ۵۰۱

شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ

(۲) حضرت عمر فاروقؓ

شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ

(۳) حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریمؓ

- (۴) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ  
سنن نسائی، کتاب الصلوٰۃ
- (۵) حضرت عبداللہ بن عمرؓ شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ
- (۶) حضرت عبداللہ بن عباسؓ المعجم الکبیر، رقم الحدیث ۱۲۲۸۲
- (۷) حضرت انس بن مالکؓ مستدرک، ج ۱ ص ۲۲۶
- (۸) حضرت عائشہ صدیقہؓ سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ
- (۹) حضرت براء بن عازبؓ مسند ابی یعلیٰ موصلی، ج ۳ ص ۲۴۹
- (۱۰) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ مسند احمد، ج ۳ ص ۴۶۶
- (۱۱) حضرت ابو ہریرہؓ موقوف روایت مسند ابی یعلیٰ موصلی رقم الحدیث ۶۴۲۲
- (۱۲) ابو مسعود انصاریؓ مسند احمد، ج ۴ ص ۱۰۵
- (۱۳) حضرت ابو مالک اشعریؓ مسند احمد، ج ۵ ص ۱۲۲
- (۱۴) حضرت جابر بن سمرہؓ صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ

مذکورہ بالا سطور میں جن صحابہ کرام سے اثبات اور ترک رفع یدین کی احادیث صحیح اسناد کے ساتھ مروی تھیں۔ انہیں ان کے مصادر کے ساتھ تفصیلاً تحریر کر دیا گیا۔ جس سے ایک بات واضح ہو گئی کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے آقا ﷺ کی حیاء طیبہ کی ابتداء نبوت سے تا وقت وصال ہر طرح کا عمل و سنت بیان فرمانا اپنی سعادت تصور کی اور محدثین کرام نے بھی ہر دو طرح کی روایات و معمولات نقل فرما کر آثار رسول ﷺ کو ہمیشہ کے لئے محفوظ فرمالیا چونکہ جن جن صحابہ کرام سے رفع یدین عند الركوع اور بعد از رکوع مروی تھا ان سے ہی اس کے ترک کی روایات بھی پیش کر دی گئیں جن سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی کریم ﷺ کے ابتداء رکوع سے قبل اور بعد رفع یدین فرمایا لیکن بعد میں اسے ترک کر دیا گیا اب جبکہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ اور مولا علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریم سے اسناد صحیحہ کے ساتھ ترک رفع یدین ثابت ہے تو ظاہر ہے یہ خلفاء راشدین جب نمازوں میں خود بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے تو ان کے متبعین بھی ترک رفع یدین پر عمل پیرا تھے اس حیثیت سے یہ کیا جاسکتا ہے کہ ترک رفع یدین پر صحابہ کرام کا اتفاق تھا

لیکن چونکہ دور صحابہ سے تدوین فقہ تک ذخیرہ احادیث میں ترک رفع یدین اور اثبات دونوں طرح کی احادیث نقل ہوتی چلی آ رہی تھیں اور فقہاء کرام نے تدوین فقہ کے لئے اپنے انفرادی اصول وضع فرمائے ہوئے تھے۔ جس کے تحت رفع یدین کے باب میں ائمہ کرام کے مختلف مسالک سامنے آئے۔ اس باب میں رفع یدین کے مواقع اور ائمہ کے اختلاف کا خلاصہ ابتداء تحریر کیا گیا یہاں وہ قواعد اصولیہ تحریر کئے جاتے ہیں جو فقہاء اربعہ کے ہاں روایات و احادیث نبویہ سے مسائل فقہیہ کے اخذ کے لئے قانون کی حیثیت رکھتے ہیں۔

زیر بحث مسئلہ رفع یدین عند الركوع اور بعد الركوع کو اس تناظر میں دیکھا جائے تو یہ بات سمجھی جاسکتی ہے کہ ذخیرہ احادیث میں اثبات رفع یدین کی روایات بھی بکثرت موجود ہیں اور ترک رفع یدین کی بھی۔ اب یہ فقہاء کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس ذخیرہ احادیث سے اپنے قواعد اصولیہ کے تحت یہ واضح کریں کہ نبی کریم ﷺ کی سنت اور آپ کا معمول کیا تھا۔

### اثبات رفع یدین کی روایات میں اضطراب ہے

نماز میں رفع یدین کے مقامات کے لیے جتنی روایات وارد ہیں ان میں شدید اضطراب ہے۔ آثار و شواہد ان مقامات کے لیے متفق اور غیر مضطرب روایات پیش کرنے سے قاصر ہیں۔ ان روایات میں اضطراب کا مختصر جائزہ پیش خدمت ہے۔

۱۔ نماز کے لیے تکبیر تحریمہ، پھر رکوع سے قبل اور بعد رفع یدین کرنا حدیث میں وارد ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۷۳۵)

۲۔ تکبیر تحریمہ اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین کرنا جبکہ رکوع جاتے ہوئے رفع یدین کا ذکر موجود نہیں۔

(موطا امام مالک، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۱۶۳)

۳۔ تکبیر تحریمہ کے وقت، رکوع جاتے، رکوع سے آتے اور تیسری رکعت کی ابتدا میں رفع یدین کرنا بھی روایات میں

موجود ہے جبکہ پہلی روایات میں ایسا نہیں۔

(صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث ۷۳۹)

۴۔ تکبیر تحریمہ کے وقت، رکوع جاتے، رکوع سے آتے، دونوں سجدوں کے درمیان اور تیسری رکعت کی ابتدا میں رفع

یدین کرنے کی روایات بھی بخاری نے نقل فرمائیں۔ یہاں دو سجدوں کے درمیان رفع یدین بھی امام بخاری کا اپنا نقل

کردہ ہے جبکہ دیگر احادیث میں سجدوں کے درمیان رفع یدین کا ذکر موجود ہے۔

(جز، رفع یدین، جلد ۱، ص ۱۶، دارالارقم، کویت)

۵۔ تکبیر تحریمہ، رکوع، سجود، تیسری اور چوتھی رکعت کی ابتداء الغرض ہر تکبیر کے وقت رفع یدین کرنا بھی حدیث میں نقل ہوا۔ امام طحاویؒ نے یہ روایت نقل فرمائی۔

(شرح مشکل آثار، جلد ۵، ص ۲۶، رقم الحدیث ۵۸۳۱)

۶۔ رفع یدین کی روایات کے راوی حضرت عبداللہ بن عمرؓ خود رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، رقم ۱۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ، رقم ۲۳۶۷)

۷۔ اثبات رفع یدین کی روایات کے مرکزی راوی حضرت سفیان بن عیینہؒ خود بھی کبھی رفع یدین کرتے اور کبھی نہ کرتے یقیناً آپ کا یہ عمل اس اضطراب کا اظہار ہے۔

### رفع یدین کے باب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل مبارک

رفع یدین کے باب میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت مرکزی حیثیت رکھتی ہے۔ بخاری و مسلم کے علاوہ دیگر معتبر کتب احادیث میں یہ روایت موجود ہے۔ یہ بات نہایت شرح و بسط کے ساتھ تحریر کر دی گئی ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین نے حفاظت حدیث کی خاطر ان تمام روایات کو بیان اور محفوظ کر دیا جو ذاتِ مصطفیٰ علیہ التحیۃ والتسلیم سے صادر ہوئیں وہ روایات قوی تھیں یا ان کا تعلق آپ کے افعال مبارکہ سے تھا۔ وہ اوائل اسلام کی عہد کی تھیں یا مابعد ہجرت مدنی دور مبارک کی ان احادیث کا روایت کرنا اور پھر ان کا محفوظ کر لیا جانا جہاں صحابہ کرام و محدثین کی محبت و عشق کی علامت تھی وہاں ضروریات دین سے بھی اس کا تعلق اتنا ہی اہم تھا جتنا وحی الہی کا۔ قطع نظر اس سے کہ وہ روایت آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اوائل بعثت کی تھی اور بعد میں اس پر عمل بھی ترک ہو گیا۔ اور اگرچہ خود روایت کرنے والا صحابی بھی اس روایت پر عمل ترک کر چکا تھا۔ اس کی ایک زندہ مثال خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا رفع یدین کی روایت کرنے کے باوجود اس پر عمل نہ کرنا ہے۔ امام ابو جعفر طحاویؒ سند صحیح کے ساتھ ان کے نماز پڑھنے کا عمل حضرت مجاہدؒ سے بیان کرتے ہیں۔

عن مجاهد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدینہما من الصلوٰۃ  
عندہ الا فی التکبیر الاولی من الصلوٰۃ

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، رقم ۱۲۵)

امام طحاویؒ کے علاوہ درج ذیل محدثین نے بھی اپنی جید اسناد کے ساتھ ابن عمرؓ کے اس عمل کو نقل فرمایا۔

۱۔ امام ابوبکر ابن ابی شیبہؒ، ”المصنف“، رقم ۲۳۶۷

۲۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بہقیؒ، ”معرفۃ السنن والآثار“، رقم ۳۳۰۹

۲۔ امام ابن منذرؒ، ”الاوسط“، رقم ۱۳۴۴

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ عمل یقیناً خود اختیار نہیں فرمایا۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کا ہر عمل سیرت و سنت رسول ﷺ کا آئینہ دار تھا جب تک آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ عمل رہا صحابہ بھی عمل پیرا رہے اور جب ترک فرمایا تو صحابہ نے بھی پیروی کی ابن عمرؓ اس کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچتے ہیں۔

قال كنا مع رسول الله ﷺ بمكة نرفع ايدينا في بدء و آپ نے فرمایا! ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ میں نماز فی داخل الصلوٰۃ عند الركوع فلما هاجر النبي ﷺ کی ابتداء اور نماز کے اندر رکوع کے وقت رفع یدین کرتے الی المدینة ترك رفع یدین فی داخل الصلاة عند الركوع پس جب آپ ﷺ نے مدینہ ہجرت فرمائی تو تکبیر تحریمہ کے و ثبت رفع یدین فی بدء الصلوٰۃ رفع یدین کے علاوہ رکوع (وغیرہ) کے رفع یدین کو ترک فرما (اخبار الفقہاء والمحدثین، ص ۲۱۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، ط ۱۹۹۰ھ) دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس تطبیق کے بعد ان روایات کو سمجھنا بھی نہایت سہل ہو جائے گا جن میں آپ نے خود نبی کریم علیہ التحیۃ والثناء سے رفع یدین کے ترک کے قول بھی فرمایا۔ آپ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مدنی دور کا طریقہ نماز ان الفاظ سے ذکر فرما رہے ہیں۔

عن سالم عن ابيه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اپنے والد عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ نماز شروع فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے اور جس وقت رکوع کا ارادہ فرماتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین نہ ولا بین السجدين (مسند حمیدی، جلد ۲، ص ۲۷۷، رقم ۶۱۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت) کرتے۔ اور نہ ہی سجدوں میں کرتے۔

یہ روایت اصح الاسانید ہے۔ امام حمیدی امام بخاری کے شیخ و استاذ ہیں اور نہایت جلیل القدر محدث ہیں اس سند کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں آنے والے تمام راوی بھی بخاری کے رجال میں سے ہیں۔ بخاری و مسلم نے سینکڑوں احادیث ان سے روایت کیں اور یہ حدیث بخاری و مسلم کی حدیث کے مقابل عالی سند بھی ہے۔ ابن عمرؓ کے انہی الفاظ کو قدرے اختلاف کے ساتھ امام ابو بکر بہقیؒ نے نقل فرمائے:



عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما كان يرفع يديه اذا حضرت سالم اپنے والد عبد اللہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں  
افتتح الصلوة ثم لا يعود  
(خلافتِ پہلی (کلمی) کتاب الصلوة)  
نبی کریم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کرتے۔ اُس کے بعد رفع یدین نہ کرتے۔

اس روایت کے الفاظ نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت کے الفاظ کی تائید کر دی جو آپ سے بعینہ مروی ہیں اور انہی پر ترک رفع یدین کا فتویٰ بھی ہے۔

یہ روایات رفع یدین کے باب میں متعارض روایات کے مابین نہایت عمدہ تطبیق پیش فرما رہی ہیں۔ جناب ابن عمرؓ کا عہد میں رفع یدین کے متعلق روایت کرنا اور مدنی عہد مبارک میں ترک فرمانے کا قول یقیناً امت میں رفع یدین کے اس مسئلہ کے غیر جانبدار حل کے لیے کفایت کرتا ہے بشرطیکہ نیتوں میں اخلاص اور آپس میں محبتیں ہوں وگرنہ نیتوں میں کھوٹ اور قلوب میں غیض و غضب و نفرتیں ہوں تو اگر جناب ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خود بھی ظاہری حیات کے ساتھ واپس تشریف فرما ہو کر حل پیش فرمادیں تو بھی امکان ہے کہ امت کے مناظرین و محققین تسلیم کا یارا نہ رکھتے ہوں۔

### رفع یدین کے باب میں فقہاء کے مذاہب:

فقہاء اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز میں تکبیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھانا سنت مستحبہ واجب نہیں ہے۔ (الاجماع ابن منذر، ص ۱۸، المغنی، جلد ۱، ص ۵۴۵) البتہ ظاہریہ کے ہاں اس کے وجوب کا قول بھی موجود ہے البتہ تکبیر تحریمہ کے رفع یدین کے علاوہ ہاتھ اٹھانے میں اختلاف ہے جس کا سبب روایات کے درمیان تعارض ہے جس پر مفصل بحث گزر چکی ہے۔

### حنابلہ کے نزدیک رفع یدین:

حنابلہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کرنا سنت مستحبہ ہے۔ امام ابن قدامہؒ کے قول کے مطابق عند الحنابلہ اگرچہ ترک کی روایات بھی اگر صحیح تسلیم کر لی جائیں تب بھی ترجیح اثبات رفع یدین کو ہی ہوگی۔ آپ فرماتے ہیں:  
لو صحا كان الترجيح لاحاديثنا اولی  
(المغنی، جلد ۱، ص ۵۷۴، دار الفکر، بیروت)  
اگر ترک کی روایات کو صحیح بھی مان لیا جائے تب بھی ترجیح ہماری روایات کو ہی ہوگی اور نماز میں رفع یدین کرنا اولیٰ ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک رفع یدین:

امام یحییٰ بن شرف نوویؒ کے مطابق شافعیہ کے ہاں رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد اور تیسری رکعت کی ابتداء میں رفع یدین کرنا مستحب ہے۔

(شرح صحیح مسلم، جلد ۱۳، ص ۱۱۲ دارالکتب، العربی، بیروت)

البتہ مذہب شافعیہ کی اصل کتاب ”الام“ کے مطابق رفع یدین نماز میں صرف تین مقامات پر مستحب ہے۔ (۱) تکبیر تحریمہ کے وقت (۲) رکوع سے قبل (۳) رکوع کے بعد

(کتاب الام، جلد ۱، ص ۱۲۶، دارالمعرفۃ، بیروت)

مالکیہ کے نزدیک رفع یدین:

سوائے تکبیر تحریمہ کے اس باب میں امام مالک بن انسؒ کا راجح قول ترک رفع یدین کا ہے۔

صاحب المدونۃ الکبریٰ فرماتے ہیں:

قال مالك لا اعرف رفع اليدي في شي من تكبير الصلوة لا في خفض ولا في رفع الا في افتتاح الصلوة قال ابن قاسم و كان رفع اليدين عند مالك ضعيف (المدونۃ الکبریٰ، جلد ۱، ص ۱۶۵، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

مالک فرماتے ہیں کہ میں نماز کی تکبیروں میں جھکتے اور اٹھتے ہوئے سوائے پہلی تکبیر کے رفع یدین نہیں جانتا۔ ابن قاسم نے کہا کہ امام مالک (ابتدائی تکبیر کے علاوہ) رفع یدین کو ضعیف قرار دیتے۔

احناف کے ہاں رفع یدین کی شرعی حیثیت:

احناف کے نزدیک نماز میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کے متعلق پانچ طرح کے اقوال پائے جاتے ہیں۔

۱: لم يصح عن رسول الله ﷺ فيه شيء

رسول اللہ ﷺ سے اس باب میں کوئی بھی صحیح حدیث ثابت نہیں یہ مسلک امام اعظم ابوحنیفہؒ کا ہے جسے سفیان بن عیینہ نے بیان فرمایا جب آپ نے امام اوزاعیؒ سے رفع یدین پر گفتگو فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا:۔

اجتمع ابو حنيفه اوزاعی فی الحناظین بمكة فقال الا ابو حنیفہ اور اوزاعی مکہ میں گیہوں کی منڈی میں اکٹھے ہوئے تو وزاعی لابی حنیفہ ما بالکم لا ترفعون ایدیکم فی امام اوزاعی نے امام ابو حنیفہ سے کہا کہ آپ کو کیا ہوا کہ آپ الصلوٰۃ عند الركوع و عند الرفع منه فقال ابو حنیفہ لا نماز میں رکوع میں جاتے اور آتے رفع یدین نہیں کرتے۔ جل انه لم یصح عن رسول اللہ ﷺ فیہ شیئی امام ابو حنیفہ نے فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے (مسند امام اعظم ص ۵۰) اس کے متعلق کوئی صحیح حدیث نہیں ملی

اس صحیح حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جس میں درج ذیل پانچ اوصاف پائے جائیں:-

(۱) ایسی حدیث جو کسی حدیث کے معارض نہ ہو۔

(۲) رفع یدین کے متعلق وہ حدیث صریح جس میں یہ واضح ہو کہ آپ ﷺ نے وصال مبارک تک رفع یدین فرمایا۔

(۳) رفع یدین کے متعلق حدیث مرفوع قوی ہو۔

(۴) رفع یدین کے متعلق حدیث مرفوع فعلی ہو۔

(۵) رفع یدین کے متعلق حدیث غیر مضطرب ہو۔

درجہ بالا شرائط کو پیش نظر رکھتے ہوئے اگر رفع یدین کی روایات کو دیکھا جائے تو اثبات رفع یدین کی کوئی بھی حدیث اس معیار پر پورا نہیں اترتی کیونکہ:-

(۱) اثبات رفع یدین کے معارض احناف و مالکیہ کے ہاں بہت سی صحیح روایات موجود ہیں جو صحاح وغیر صحاح کی بیسیوں کتب میں موجود ہیں۔

(۲) اثبات رفع یدین کے قائلین کے پاس کوئی بھی ایسی روایت موجود نہیں جس میں یہ صراحۃً موجود ہو کہ آپ ﷺ نے وصال فرمانے تک یہ عمل فرمایا۔

(۳) اس باب میں اثبات رفع یدین کی کوئی ایک بھی مرفوع قوی روایت موجود نہیں۔

(۴) اثبات رفع یدین کے لئے جتنی بھی مرفوع فعلی روایات ذکر کی جاتی ہیں ان میں روایت کے مرکزی راوی یعنی صحابی کا اپنا عمل اس کے خلاف ہے۔ مثلاً بخاری کی حدیث میں حضرت ابن عمرؓ روایت فرماتے ہیں لیکن آپ کا اپنا عمل اس کے خلاف ہے۔ دیکھئے شرح معانی الآثار حدیث نمبر ۱۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۲۶، معرفۃ السنن والآثار

حدیث ۳۳۰۹، الاوسط ابن منذر حدیث ۱۳۴۲

اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم وغیرہ کا جتنی روایات اثبات رفع یدین میں پیش کی

جاتی ہیں ان صحابہ کرام کا اپنا عمل ان کے برعکس ہے۔

متن کے اس اضطراب کے پیش نظر یہ روایت قابل احتجاج نہیں۔ یہ مسلک امام اعظم ابوحنیفہؒ کا ہے۔

## ۲۔ رفع یدین منسوخ ہے

احناف کے طائفہ فقہاء کا یہ موقف ہے کہ رفع یدین منسوخ ہے۔ مقدمۃ الکتاب میں نسخ پر بحث کرتے ہوئے یہ بالتفصیل ذکر کیا گیا کہ اگر روایات کے درمیان تعارض واقع ہو تو روایات کے مابین نسخ اور منسوخ کی پہچان کے لیے ائمہ اصول کے نزدیک چند شرائط ہیں جن پر ائمہ اربعہ بشمول اہل ظواہر کے تمام اصولیین متفق ہیں اگر ان متعارض روایات اور رفع یدین کی جملہ احادیث و آثار کو پرکھا جائے تو یہ بات اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ اثبات رفع یدین کی روایات منسوخ اور ترک نسخ ہے۔ ذیل میں ان شرائط اور احادیث کو پیش کیا جا رہا ہے تاکہ ہر اہل علم غیر جانبداری سے شریعت کے اصل مقصد تک رسائی حاصل کر سکے۔

## نسخ کی معرفت کے ذرائع اور احادیث رفع یدین

### شرط اوّل:

صحابی کے اپنے لفظ سے اس کی تصریح ہو جائے۔

ان يكون لفظ الصحابي ناطقه به

### شرط دوم:

آپ ﷺ کے عمل مبارک سے پہچان ہو جائے۔

ان يعرف ذلك من فعله

### شرط سوم:

نسخ کی تاریخ معلوم ہو۔

ان يكون التاريخ معلوماً

(ارشاد الخول، شوکانی، جلد ۲، ص ۱۱۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ان شرائط کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ صحابی کے الفاظ سے یہ تصریح ہو کہ پہلے والا عمل کون سا ہے اور بعد کا کون سا

۲۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دو مختلف اوقات یا مقامات کے معمولات سے اس کا پتا چل جائے۔

۳۔ ناسخ و منسوخ روایات کی تاریخ یا زمانہ پتا چل جائے۔

اب اگر ان شرائط کے تناظر میں رفع یدین کی جمع احادیث کا جائزہ لیا جائے تو اس تعارض کے درمیان بآسانی منسوخ و ناسخ روایات کو تلاش کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت:

قال كنا مع رسول الله ﷺ بمكة نرفع ايدينا في بدء و  
في داخل الصلوة عند الركوع فلما هاجر النبي ﷺ  
الى المدينة ترك رفع يدين في داخل الصلاة عند الركوع  
و ثبت رفع يدين في بدء الصلوة  
(اخبار الفقهاء والمحدثين، ص ۲۱۲، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ۱۹۹۰ھ)  
آپ نے فرمایا! ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ میں نماز  
کی ابتداء اور نماز کے اندر رکوع کے وقت رفع یدین کرتے  
پس جب آپ ﷺ نے مدینہ ہجرت فرمائی تو تکبیر تحریمہ کے  
رفع یدین کے علاوہ رکوع (وغیرہ) کے رفع یدین کو ترک فرما  
دیا۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی پہلی حدیث، حدیث بخاری:

عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ نَحْوَ صَدْرِهِ،  
وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَلَا يَرْفَعُهُ بَعْدَ  
ذَلِكَ»  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کی ابتداء فرماتے تو ہاتھوں  
کو سینے تک بلند فرماتے اور جب رکوع فرماتے اور رکوع سے  
سراٹھاتے تو ایسا ہی کیا کرتے اس کے بعد ہاتھ نہ اٹھاتے۔

(صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب رفع یدین، اذا قام من الركعتين)

۳۔ مذکورہ شرائط کے سیاق میں روایت مسند حمیدی:

عن سالم عن ابن عمر ان النبي ﷺ كان يرفع يديه اذا  
افتتح الصلوة ثم لا يعود  
(خلافيات يثقي (کلمی) کتاب الصلوة)  
حضرت سالمؓ اپنے والد عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں  
نبی کریم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین  
کرتے۔ اُس کے بعد رفع یدین نہ کرتے۔

مذکورہ شرائط کے تناظر میں روایات و آثار سے درجہ ذیل نتیجہ نکلتا ہے۔

- ☆ صحابی کے الفاظ سے یہ تصریح ہو کہ پہلے والا عمل کون سا اور بعد کا کون سا ہے تو ابن عمرؓ نے یہ تصریح فرمادی کہ مکہ میں کون سا عمل فرمایا (رفع یدین کرنے کا) اور مدینہ میں آ کر کون سا عمل (ترک یدین)۔
- ☆ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مدنی معمول کے سبب اہل مدینہ کا ترک رفع یدین کا فتویٰ اور عمل رہا اسی سبب امام مالک بھی ترک رفع یدین کے قائل ہیں۔
- ☆ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا مکی اور مدنی دور کی تصریح کرنا اور خود عمل بھی مدنی دور کے مطابق ترک رفع یدین کا ہونے کے سبب فقہاء نے اثبات رفع یدین کو منسوخ قرار دے دیا۔
- ☆ صحابی کے قول کے ساتھ ساتھ اس کا عمل ترک رفع یدین کا ہے جن سے یہ بات روشن ہو گئی کہ رفع یدین منسوخ ہو چکا ہے۔ یہی قول درجہ ذیل ائمہ کا ہے۔

(۱) امام ابو جعفر احمد بن الطحاویؒ، المتوفی ۳۲۱ھ

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ)

(۲) امام ابو بکر حصص رازیؒ، المتوفی ۳۷۰ھ

(شرح مختصر الطحاوی، جلد ۱، ص ۶۰۵)

(۳) امام ابو جعفر قدوریؒ بغدادی، المتوفی ۴۲۸ھ

(۴) امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانیؒ، المتوفی ۵۸۷ھ

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشریع، جلد ۱، ص ۲۰۸)

(۵) امام کمال الدین ابن ہمامؒ، المتوفی ۸۶۱ھ

(فتح القدیر، جلد ۱، ص ۲۷۰، ۲۷۱)

(۶) امام بدر الدین عینیؒ، المتوفی ۸۸۵ھ

(شرح سنن ابوداؤد، جلد ۲، ص ۳۹۱)

(۷) امام زین الدین ابن نجیم حنفیؒ، المتوفی ۹۷۰ھ

(البحر الرائق، جلد ۵، ص ۳۲۶)

(۸) امام علی قاریؒ، المتوفی ۱۰۱۰ھ

(موضوعات کبیر، ص ۱۷۵)

ان تمام فقہاء نے جن میں امام ابو جعفر قدوری، امام ابن ہمام جو اصحاب الترجیح بھی ہیں ان مذکورہ بالا ماخذ کتب کے اندر اس فعل کی منسوحیت پر دلائل بھی پیش فرمائے۔

### رفع یدین متروک ہے:

احناف میں رفع یدین کے متعلق تیسرا موقف اس کے ترک کا ہے لامحالہ ترک اثبات کے بعد ہے یعنی اس موقف کے مطابق یہ عمل ابتداء اخبار صحیحہ سے ثابت تھا بعد میں نبی کریم ﷺ نے اسے ترک فرمادیا۔ منسوحیت اور ترک کے مابین فرق یہ ہے کہ نسخ از قبیل او امر و نواہی ہوتا ہے لیکن رفع یدین کے باب میں جملہ روایات اخبار ہیں نہ کہ او امر و نواہی اور عند الاصولین اخبار و قصص میں نسخ کا وقوع نہیں ہوتا۔ لہذا اسے متروک کہنا، منسوخ کی نسبت زیادہ صحیح ہے اور ترک رفع یدین پر دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی وہ روایت ہے جسے اخبار الفقہاء والمحدثین میں ذکر کیا گیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ہم مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز کی ابتداء اور رکوع میں جاتے ہوئے رفع یدین کیا کرتے۔ جب نبی کریم ﷺ نے ہجرت فرمائی مدینہ کی طرف تو سوائے تکبیر تحریمہ کے باقی مقامات کا رفع یدین ترک فرمادیا۔

(اخبار الفقہاء والمحدثین، ج ۲۱۶)

### ترک رفع یدین رائج اور اثبات مرجوع ہے:

احناف کی جانب سے یہ قول امام شمس الدین سرخسی، المتوفی ۴۹۰ھ کا ہے کہ ترک رفع یدین رائج ہے کیونکہ اثبات و ترک کی روایات درجہ صحیح کی ہیں اور اگر ان دونوں کے درمیان تطبیق ممکن نہیں کہ کون سا عمل دائمی سنت رہا تو وجوہ الترجیحات کی بناء پر ہم ترک رائج اور اثبات مرجوع تسلیم کرتے ہیں۔

(المبسوط، جلد ۲، ص ۲۶۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ترک رفع یدین پر وجوہ ترجیحات درج ذیل ہیں:-

(۱) راوی کا نبی کریم ﷺ کی صحبت میں قریب تر ہونا، ابن مسعود، مولا علی، حضرت ابوبکر و عمر رضوان اللہ علیہم وغیرہ کی روایات ترک رفع یدین اس سبب رائج ہیں۔



- (۲) روایت کا مضطرب نہ ہونا، اثبات رفع یدین کی روایات مضطرب ہیں جبکہ ترک کی غیر مضطرب
- (۳) حدیث فعلی کے ساتھ قول کا بھی پایا جانا، اگرچہ اثبات و ترک رفع یدین فعلی احادیث سے ثابت ہے لیکن حضرت جابر بن سمرہ کی روایت قولی میں ممانعت رفع یدین کی طرف اشارہ ضرور ملتا ہے۔
- (۴) روایت کا ظاہر قرآن کے موافق ہونا، قرآن مجید نماز کو خشوع و خضوع سے ادا کرنے کا حکم دیتا ہے اور اثبات کی نسبت ترک میں خشوع و خضوع زیادہ ہے۔
- (۵) روایت پر خلفاء راشدین کا عمل پیرا ہونا، ترک کی روایات خلفاء راشدین بلکہ عشرہ مبشرہ سے ثابت ہیں۔
- (۶) روایت عالی اسناد ہو۔ مسند امام اعظم اور امام مالک کی ترک رفع یدین کی احادیث اثبات رفع یدین کی نسبت عالی سند رکھتی ہیں۔
- (۷) روایت کرنے والا دوسروں کی نسبت مجالست میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قریب تر ہو اور اس کی مجالست کثیر ہو، حضرت ابن مسعود کی خدمت و صحبت بہر حال حضرت ابن عمر و مالک بن حویرث سے زیادہ ہے۔
- (۸) حدیث کی روایت کرنے والے اکابر صحابہ ہوں، حضرت مولا علی، حضرت ابوبکر و عمر اور حضرت ابن مسعود بلاشبہ اکابرین صحابہ میں سے ہیں۔
- (۹) حدیث بیان کرنے والا راوی آپ ﷺ کی سنت و طریقہ کو زیادہ بہتر پہچانتا ہو۔ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بڑھ کر کون مزاج شناس رسول ﷺ تھا؟
- (۱۰) متعارض روایات میں سے ایک مکی ہو دوسری مدنی ہو، ترک رفع یدین کی روایات مدنی ہیں۔
- (تلك عشرة كاملة)
- (التقييد والايضاح امام عراقي)

ترک رفع یدین اولیٰ ہے:

احناف کا پانچواں قول ترک رفع یدین کے اولیٰ ہونے کا متعلق ہے امام کا سائی فرماتے ہیں:

ان ترك الرفع عند تعارض الاخبار اولى لانه لو ثبت الرفع لا تربو درجته على السنة ولو لم ثبت كان بدعة و ترك البدعة اولى من اتيان السنة ولان ترك الرفع مع ثبوته لا يوجب فساد الصلوة والتحصيل مع عدم الثبوت يوجب فساد الصلوة  
(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ج ۲ ص ۵۴ مطبوعه دار الحديث مصر ۲۰۰۵)

تعارض کے وقت رفع یدین کا ترک اولیٰ ہے کیونکہ اگر اس کا اثبات ہو بھی جائے تو یہ سنت سے زیادہ بڑا درجہ نہیں رکھتا اور اگر یہ ثابت نہ ہو تو یہ بدعت کے زمرے میں آتا ہے اور بدعت کا ترک کرنا سنت کو ثابت کرنے کی نسبت اولیٰ ہے کیونکہ رفع یدین کے ثبوت کے باوجود اسے ترک کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن رفع یدین کے ثابت نہ ہونے کے باوجود نماز میں رفع یدین کرنا نماز کے فاسد ہونے کو لازم کر دیتا ہے۔

### اقوال بالا کا خلاصہ

فنی اعتبار سے ائمہ احناف کے ہاں رفع یدین خلاف اولیٰ ہو، متروک ہو یا منسوخ بہر حال اتفاق تمام حنفیہ کا ترک رفع یدین پر ہے۔

### نماز میں رفع یدین عند الركوع کی شرعی حیثیت

شافعی و حنابلہ کے نزدیک رفع یدین عند الركوع کی حیثیت محض مستحب کی ہے جبکہ احناف و مالکیہ کے ہاں رفع یدین کا ترک مستحب ہے البتہ اس بات پر تمام ائمہ بشمول اہل ظواہر متفق ہیں کہ نماز میں رکوع سے قبل اور بعد اگر رفع یدین نہ بھی کیا جائے تو نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ پس جب مسئلہ مذکورہ میں اختلاف صرف استحباب و عدم استحباب کا ہے تو علماء و طلباء کو اس بحث پر مناظروں اور مجادلوں کی بجائے اسلام اور مسلمانوں کے اصل زندہ مسائل، مستشرقین کی اسلام مخالف تحریروں اور سیرت النبی ﷺ پر پیدا کردہ اعتراضات کے تحقیقی جوابات کی طرف توجہ فرمانی چاہیے۔

## باب: ۳۷

بَابُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ  
حَدِيثٌ آخَرُعصر کے بعد دو رکعت پڑھنے  
کے بیان میں

249- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُوحٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجُنْدِيُّ سَابُورِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عُبَيْدَةَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ، قَالَ: نَا أَبُو عَاصِمٍ، قَالَ: نَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «مَا دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ قَطُّ إِلَّا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ»

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا ارشاد فرماتی ہیں جب بھی نبی کریم علیہ السلام عصر کے بعد میرے حجرے میں داخل ہوتے تو دو رکعتیں ادا فرماتے۔

تخریج حدیث (۱) صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوها، (۲) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب الاوقات بھی عن الصلوٰۃ فیہا، (۳) جامع ترمذی کتاب الصلوٰۃ باب ما جاء فی الصلوٰۃ بعد العصر، (۴) سنن نسائی کتاب الصلوٰۃ باب ما جاء فی الصلوٰۃ بعد العصر، (۵) مسند ابی عوانہ کتاب الصلوٰۃ باب بیان المواقیت التي یصلی عن الصلوٰۃ، (۶) مسند حمیدی ج ۱ ص ۹۹، (۷) صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۴۴۰، (۸) سنن دارمی کتاب الصلوٰۃ باب الرکعتین بعد العصر، (۹) شرح معانی الآثار کتاب الصلوٰۃ باب الرکعتین بعد العصر، (۱۰) سنن کبری ج ۲ ص ۴۵۸

250- حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ قَالَ: أَنَا عَمِّي، قَالَ: نَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: نَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، أَنَّ عُرْوَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: «يَا ابْنَ أُخْتِي، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا حضرت عروہ سے فرماتی ہیں کہ اے میری بہن کے بیٹے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عصر کے بعد میرے پاس تشریف لا کر کبھی بھی دو رکعتیں ترک نہیں فرمائیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوها (۲) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب الاوقات نھی عن الصلوٰۃ فیہا (۳) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد العصر (۴) سنن نسائی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد العصر۔ (۵) مسند عوانہ، کتاب الصلوٰۃ، باب بیان المواقیث الی نھی عن الصلوٰۃ۔ (۶) مسند حمیدی، جلد ۱، ص ۹۹ (۷) صحیح ابن حبان، جلد ۴، ص ۴۴۰ (۸) سنن دارمی، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین بعد العصر (۹) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین بعد العصر (۱۰) سنن الکبریٰ، جلد ۲، ص ۴۵۸

251- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ خَالِدٍ النَّيْسَابُورِيُّ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ خَالِدٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الصَّوَّافِ، قَالَ: نَا بَدَلٌ، قَالَ: أَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَعْدَانَ الضَّبْعِيُّ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ بَهْدَلَةَ، عَنْ زُرٍّ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»

حضرت وائل بن حجر حضرت عبداللہ سے روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام فجر کی نماز ادا کرنے سے قبل دو رکعتوں میں اور عصر کے بعد والی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد کی تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی تخفیف رکعتی الفجر (۲) مسند احمد، جلد ۸، ص ۷۳، (۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب ما لقراء فی الرکعتین بعد المغرب (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب القراءة فی رکعتی الفجر (۵) سنن نسائی، کتاب الافتتاح، باب القراءة فی الرکعتین بعد المغرب (۶) صحیح ابن حبان، کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل (۷) مجمع کبیر، رقم ۱۳۵۲۸

252- حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: نَا عَمِّي، قَالَ: نَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: نَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، حَدَّثَهُ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَنْهَى النَّاسَ عَنْهُمَا يَعْنِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَمَرَّ عَلَى تَمِيمِ الدَّارِيِّ، فَنَهَاهُ، فَقَالَ: «لَا وَاللَّهِ لَا أَتْرُكُهُمَا يَا عُمَرُ، لَقَدْ صَلَّيْتُهُمَا مَعَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»؛ فَقَالَ عُمَرُ: وَيَحَكَ يَا تَمِيمُ، إِنَّهُ لَوْ كَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِثْلَكَ لَمْ أُبَالِ

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو عصر کے بعد دو رکعتیں ادا کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے۔ حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر ہوا تو انہیں بھی آپ نے منع فرمایا انہوں نے جواب دیا اے عمر اللہ کی قسم میں انہیں ترک نہیں کروں گا۔ میں نے انہیں ان کے ساتھ ادا کیا ہے جو آپ سے بہتر ہیں۔ (یعنی رسول کریم علیہ السلام) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا افسوس ہے آپ پہ۔ اے تمیم اگر سارے لوگ آپ کی طرح ہوتے تو کیا حرج تھا۔

تخریج حدیث۔ مجمع الزوائد، جلد ۲، ص ۲۲۲

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

253- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّرَّاجُ الْأَصَمُّ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، قَالَ: نَا مُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ: كَانَ يَرَحُلُ لَهَا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: بَعَثْتُ عَائِشَةَ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ تَسْأَلُهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ صَلَّاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهَا، فَقَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ فَشَغَلَهُ الْقَوْمُ قَالَتْ فَمَا صَلَّاهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ»

حضرت ام سلمہ کا غلام ثابت ان سے روایت کرتا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا ان کے پاس آئیں اور ان سے ان دو رکعتوں کے بارے میں پوچھا جو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام (عصر کے بعد) ان کے گھر میں ادا فرمایا کرتے۔ انہوں نے جواب دیا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ظہر کی نماز کے بعد ان دو رکعات کو ادا فرماتے تھے پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کرام کے ساتھ مشغول ہو گئے تھے (جس کے سبب وہ دو رکعات ادا فرمائیں) آپ علیہ السلام نے نہ اس سے قبل اور نہ ہی اس کے بعد (عصر کے بعد) دو رکعات ادا فرمائیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب الساعۃ الذی یکرہ فیہا الصلوٰۃ (۲) سنن نسائی، باب الرخصۃ فی الصلوٰۃ بعد العصر (۳) صحیح ابن حبان، جلد ۶، ص ۳۷۷ (۴) مسند احمد، جلد ۶، ص ۳۱۵ (۵) صحیح بخاری، جلد ۲، ص ۶۷ (۶) صحیح مسلم، کتاب فی صلاۃ المسافرین، باب معرفۃ الرکعتین اللتین کان النبی ﷺ بعد العصر۔

254- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغَلِّسِ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، قَالَ: نَا هُشَيْمٌ، قَالَ: أَنَا مَنْصُورٌ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: أَنَا أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ عُمَرُ وَكَانَ مِنْ أَحَبِّهِمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم علیہ السلام کے ایک صحابی کے سوا (تمام صحابہ سے) نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے کی ممانعت سنی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوٰۃ فیہا (۲) سنن نسائی، کتاب الصلوٰۃ، اب منہی عن الصلوٰۃ بعد الصبح (۳) مسند ابی عولتہ، کتاب الصلوٰۃ، باب بیان المواقیت التي نهى عن الصلوٰۃ فیہا (۴) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین بعد العصر (۵) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ الصلاۃ بعد العصر (۶) مسند احمد، جلد ۱، ص ۲۰۳ (۷) جامع ترمذی، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ الصلوٰۃ بعد العصر (۸) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، باب من قال لا صلاۃ بعد الفجر (۹) سنن الکبریٰ، جلد ۲، ص ۴۵۲

255- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: نَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَنَا عَمْرُو، أَنَّ الْمُنْذِرَ بْنَ عُبَيْدٍ، حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا صَالِحٍ السَّمَّانَ حَدَّثَهُ: أَنَّهُ، سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، يُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "نَهَى عَنْ صَلَاتَيْنِ: بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ" قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا حَدِيثٌ ثَابِتٌ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اخْتَصَرْتُ ذَكَرَهُمْ هَاهُنَا وَهُمْ فِي كِتَابِ الْمَنَاهِي مَذْكُورُونَ وَهَذَا هُوَ الْمُعْوَلُ عَلَيْهِ، لِأَنَّ النَّهْيَ قَدْ ثَبَتَ، وَقَدْ خَرَجَ لِصَلَاتِهِ بَعْدَ الْعَصْرِ سَبَبًا أَوْ جَبَ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ أَكَّدَ هَذَا النَّهْيَ حَدِيثٌ رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ الْكَرِيمُ كِي رَوَايَتٍ سَ تَاكِيدِ مِلَّتِي هَـ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دو نمازوں کی ادائیگی سے منع فرمایا۔ عصر کی نماز کے بعد غروب آفتاب تک اور فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک۔ شیخ نے فرمایا: یہ حدیث مبارکہ نبی پاک علیہ السلام سے عصر کے بعد نماز ادا کرنے کی ممانعت پر ثابت ہے۔ اسے ایک جماعت نے آقا علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔ میں نے ان دونوں روایتوں کو یہاں اور اپنی (دوسری) کتاب، کتاب المناہی میں اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یہ بعد کی روایات معمول بہ ہیں کیونکہ سرکارِ دو عالم علیہ السلام سے ثابت ہیں۔ عصر کے بعد آپ علیہ السلام نماز کے لیے کسی سبب سے تشریف لے گئے (جس سبب آپ علیہ السلام نے اسے اس وقت ادا فرمایا۔) یہ نماز آپ علیہ السلام پر واجب تھی۔ واللہ اعلم۔ اس ممانعت کو حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی روایت سے تاکید ملتی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری کتاب مواقیات الصلوٰۃ باب لا تجزئ الصلوٰۃ بل غروب الشمس، (۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب النهی عن الصلوٰۃ بعد الفجر وبعد العصر (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، باب من قال، لا صلوٰۃ بعد الفجر (۴) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب الساعۃ التي یکرہ فیہا الصلوٰۃ

256- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُوحٍ الْجَنْدِيُّ سَابُورِيُّ، قَالَ: نَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِيٍّ، قَالَ: نَا أُسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَأَبُو نَعِيمٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يُصَلِّي مَكْتُوبَةً إِلَّا صَلَّى بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ»

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی فرض نماز ایسی نہ ادا فرماتے جس کے بعد دو رکعت نماز ادا نہ فرماتے۔ سوائے فجر اور عصر کے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ قبل العصر (۲) سنن نسائی، کتاب المواقیات، باب الرخصة فی الصلوٰۃ بعد العصر (۳) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ باب التطوع قبل الصلوٰۃ وبعدها (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، باب من قال صلوٰۃ بعد الفجر (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین (۶) المحلی، جلد ۲، ص ۲۶۷ (۷) الام، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین۔

## تحقیق

عصر کے بعد دو نفل کی ادائیگی کے متعلق اس باب میں آٹھ روایات نقل کی گئیں۔ نبی کریم ﷺ سے عصر کے بعد دو رکعت کے مسنون ہونے پر حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت نقل کی گئی جنہیں بخاری، مسلم نے اپنی صحیحین میں نسائی، ترمذی نے اپنی سنن میں ابوعوانہ اور حمیدی نے اپنی مسند میں اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں روایت کیا۔

### متعارض روایات میں تطبیق اور فقہاء کے مذاہب:

حضرت عائشہ صدیقہؓ سے عصر کے بعد دو رکعت نماز کی روایت درجہ بالا محدثین نے نقل فرمائیں۔ ان کے علاوہ صحیح ابن حبان ج ۲ ص ۴۴۰، سنن دارمی ج ۱ ص ۳۳۲، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۴۵۸ اور سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۴۹۴ میں بھی اپنی اپنی اسناد کے ساتھ نقل کی گئیں جب کہ فجر و عصر کے بعد نفل کی ادائیگی پر ممانعت کی روایات بھی کثیر محدثین کرام نے نقل فرمائیں جن کا ذکر آگے کیا جائے گا۔ عصر کے بعد دو رکعت کی روایات اور ان کی ممانعت کی احادیث درجہ صحیح کی ہیں۔ ان کے متعلق ائمہ کرام کی مختلف آراء ملاحظہ فرمائیں۔

اول: فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل کی ادائیگی کے مکروہ ہونے پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے البتہ وہ نوافل جو کسی سبب پڑھنے پڑھیں ان کی ممانعت نہیں مثلاً تہیہ المسجد، سجدہ تلاوت، سجدہ شکر، صلاۃ کسوف، نماز جنازہ اور فوت شدہ نمازیں یہ مذہب امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا ہے۔

دوئم: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فجر و عصر کے بعد مطلقاً کوئی نوافل نہیں پڑھے جاسکتے البتہ قضاء نمازیں اور نماز جنازہ کی ادائیگی درست ہے۔

سوئم: فجر و عصر کے بعد نمازوں کی ممانعت کی روایات منسوخ ہیں نہ کہ ناسخ، یہ قول داؤد ظاہری اور دیگر اہل ظواہر کا ہے۔

(شرح مسلم نووی، ج ۶ ص ۱۸۶، فتح الباری، ج ۲ ص ۵۹، المحلی، ج ۲ ص ۲۷۵)



شافعیہ کے دلائل:

امام شافعیؒ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت اس لئے ادا فرمائی کہ کسی مجبوری کے سبب انہیں ظہر کے بعد ادا نہیں کیا گیا تھا اب جب کہ سنتیں قضاء کی جاسکتی ہیں تو موقع پر آ جانے والے نوافل کیوں نہیں پڑھے جاسکتے لہذا حدیث عائشہؓ عدم کراہیت پر مستدل ہے۔  
(شرح مسلم نووی ج ۶ ص ۱۸۶)

احناف کے دلائل:

احناف کے نزدیک فجر اور عصر کے بعد نوافل کی ادائیگی مکروہ ہے جس پر دلائل درج ذیل ہیں:  
(الف) آپ ﷺ نے ان دو اوقات میں نماز ادا کرنے سے منع فرمایا، اثبات کی حدیث فعلی جبکہ نبی کی روایت قولی ہے۔ لامحالہ قولی حدیث فعلی سے راجع ہوتی ہے۔ قولی احادیث درجہ ذیل صحابہ کرام سے مروی ہیں۔

(۱) حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم

(سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ قبل العصر)

(نسائی، ج ۱ ص ۲۸۰، مصنف عبدالرزاق، ج ۳ ص ۶۷)

(۲) فقہہ الامۃ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

(مسند بزار، ج ۱ ص ۳۱۰)

(شرح معانی الآثار، ج ۱ ص ۳۱۰)

(۳) حضرت ابوسعید خدریؓ

(بخاری شریف، ج ۱ ص ۱۴۵، مسلم شریف، ج ۲ ص ۲۰۷، مصنف عبدالرزاق، ج ۲ ص ۲۲۷)

(۴) حضرت عقبہ بن عامر الجعفیؓ

(مسند ابی عوانہ، ج ۲ ص ۳۸۶)

(۵) حضرت عبداللہ بن عمرؓ

(موطا امام مالک، ج ۱ ص ۲۲۱، الدار التونیہ، بخاری، ج ۱ ص ۱۴۵، مسلم، ج ۲ ص ۲۰۷)

(۶) سمرہ بن جندبؓ

(مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲ ص ۱۳۶)

(۷) سلمۃ بن الاکوعؓ

(مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۲۲۶)

(۸) حضرت زید بن ثابتؓ

(مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۲۲۲)

(۹) عبد اللہ بن عمروؓ

(مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۲۲۶)

(۱۰) حضرت معاذ بن عفراءؓ

(مسند ابن اری، ج ۱، ص ۳۳۰)

(۱۱) حضرت ابو عبد اللہ الصنائحیؓ

(موطا امام مالک، ج ۱، ص ۶۵)

(۱۲) حضرت ابو ہریرہؓ

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین بعد العصر)

درج بالا صحابہ کرام کی روایات مرفوعہ ممانعت پر صریح دلیل ہیں لہذا حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت سے مراد مطلقاً ممانعت نہیں کیونکہ محدثین کرام نے اس کی درج ذیل توجیہات پیش فرمائیں۔

(ب) آپ ﷺ کا عصر کے بعد دو رکعت ادا فرمانا آپ کی خصوصیت تھا۔ اس پر دلیل حضرت عائشہ صدیقہؓ کے

غلام ذکوان کی روایت ہے کہ آپ فرماتی ہیں آپ ﷺ عصر کے بعد دو رکعت ادا فرماتے اور ہمیں اس کی ادائیگی سے منع فرماتے اور آپ ﷺ کی یہ ممانعت وصال تک قائم رہی۔

(ج) یہ وہ دو رکعت نماز تھی جو ظہر کے فرائض کے بعد آپ ﷺ ادا فرماتے لیکن اس روز مال غنیمت کی تقسیم کی وجہ

سے یہ رہ گئیں۔ آپ ﷺ نے اسے عصر کے بعد قضاء فرمایا۔ اسی روایت سے شوافع نے استدلال کیا جو سابق تحریر میں گزر چکا۔

(عمدة القاری، ج ۶، ص ۲۶۶)

(د) حضرت عائشہ صدیقہؓ سے جب ان دو رکعات کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے یہ بات حضرت ام سلمہ کی

طرف منسوب فرمائی اس سے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے مروی روایات کے مفہوم کی نفی ہو گئی اور

پھر حضرت ام سلمہ نے اس استفسار پر جواب دیا کہ آپ ﷺ نے تو ان رکعات کی ادائیگی سے منع فرمادیا تھا۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین بعد العصر)

خلاصہ باب یہ ہے کہ متعارض روایات ہونے کے باوجود اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں اگرچہ اہل ظواہر کے ہاں ممانعت کی روایات منسوخ ہیں لیکن ابن عبدالبرؒ نے اس باب میں کراہیت اور عدم کراہیت کی تمام روایات کا خلاصہ بیان فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا:-

وهي احاديث صحاح لا مدفع فيها وانما اختلف اس باب کی دونوں طرح کی احادیث درجہ صحیح کی ہیں البتہ علماء العلماء فی تاویلها و خصوصها وعمومها لا غیر کے درمیان ان کی تاویل اور ان کے عموم و خصوص کے درمیان (التمیذ، ج ۱۳، ص ۴۲)

اختلاف پایا جاتا ہے

لہذا شواہد ان روایات سے خاص معنی مراد لیتے ہوئے خاص سبب کے نوافل کی رخصت کے لئے استدلال کرتے ہیں جب کہ احناف اس کراہیت کو عام رکھتے ہوئے فجر وعصر کے بعد ہر طرح کے نوافل کی کراہیت کا فتویٰ دیتے ہیں بہر حال اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ فجر وعصر کے بعد عام نوافل کی ادائیگی ممنوع ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں:-

اجمعت الامة على كراهة صلوة لا سبب لها في اس بات پر امت کا اتفاق ہے کہ اوقات ممنوعہ میں بغیر کسی الاوقات المنهى عنها سبب کے پڑھی جانے والی نماز مکروہ ہے (شرح مسلم، ج ۶، ص ۱۱۸)

## باب : ۳۸

## بَابُ فِي إِعَادَةِ الصَّلَاةِ مَرَّتَيْنِ نماز دوبارہ پڑھنے کے بیان میں

257- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ الْحَافِظُ، حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غلام سلیمان روایت کرتا  
بِالرَّمْلَةِ قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عِصْمَةَ، قَالَ: نَا ہے میں علی بن عمر کے پاس آیا وہ پتھر لی زمین پر بیٹھے ہوئے  
سَوَّارُ بْنُ عِمَارَةَ، قَالَ: نَا الْعَلَاءُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ حُسَيْنِ تھے اور اہل مسجد (نمازی) جماعت سے نماز ادا کر رہے تھے۔  
يَعْنِي الْمُعَلِّمُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا میں نے ان سے پوچھا آپ نماز نہیں پڑھتے۔  
سُلَيْمَانُ، مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ: أَتَيْتُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَهُوَ انہوں نے جواب دیا میں نماز پڑھ چکا ہوں۔  
قَاعِدٌ عَلَى الْبَلَاطِ وَأَهْلُ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ: أَلَا میں نے کہا آپ ان لوگوں کے ساتھ نماز ادا نہیں کرتے۔  
تُصَلِّي؟ فَقَالَ: إِنِّي صَلَّيْتُ، أَلَا تُصَلِّي مَعَ الْقَوْمِ؟ قَالَ: انہوں نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے ایک نماز دن میں دو مرتبہ ادا نہیں  
«لَا تُصَلِّي صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ» کی جاسکتی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۷ ص ۱۰۷، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب اذا صلی فی جماعتہ ثم ادرک جماعتہ یعید، (۳) سنن نسائی باب فی الامانۃ (۴)  
مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۸، (۵) معجم کبیر رقم ۳۲۷۰، (۶) شرح السنۃ ج ۲ ص ۲۵۸، (۷) صحیح ابن حبان کتاب الصلوٰۃ باب اعادۃ الصلوٰۃ، (۸) سنن دارقطنی  
کتاب الصلوٰۃ باب لا یصلی الکتوبہ فی یوم مرتین، (۹) سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۰۳، (۱۰) حلیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۳۸۵

258- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ زِيَادٍ، قَالَ: نَا حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غلام سلیمان روایت کرتا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّامِيُّ، قَالَ: نَا خَالِدٌ يَعْنِي: ہے کہ میں علی بن عمر کے پاس آیا وہ پتھر لی زمین پر بیٹھے  
ابْنُ الْهَيَّاجِ، قَالَ: نَا أَبِي، عَنِ الْحُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ ہوئے تھے اور اہل مسجد (نمازی) جماعت سے نماز ادا کر  
عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، مَوْلَى مَيْمُونَةَ رہے تھے۔ میں نے ان سے پوچھا آپ نماز نہیں  
قَالَ: أَتَيْتُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَهُوَ قَاعِدٌ عَلَى الْبَلَاطِ وَأَهْلُ پڑھتے۔ انہوں نے جواب دیا میں نماز پڑھ چکا ہوں۔ میں  
الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ، فَقُلْتُ: أَلَا تُصَلِّي؟ نے کہا آپ ان لوگوں کے ساتھ نماز ادا نہیں کرتے۔

فَقَالَ: إِنِّي قَدْ صَلَّيْتُ قُلْتُ: أَلَا تُصَلِّي مَعَ الْقَوْمِ؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
قَالَ: أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک نماز دن میں دو مرتبہ ادا  
يَقُولُ: «لَا تُصَلِّي صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ» نہیں کی جاسکتی۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

259- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الدِّيَّانِيُّ، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی  
قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ التُّسْتَرِيُّ، قَالَ: نَا کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دن میں ایک نماز کو دوبارہ ادا  
سُلَيْمَانَ بْنُ مَحْبُوبٍ الْعَبَّادَانِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ،  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُعَادَ الصَّلَاةُ فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ»  
تخریج حدیث۔ التہذیب ج ۲ ص ۲۲۲ (المجلد ج ۲ ص ۲۵۸)

260- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّامِيُّ، قَالَ: نَا خَالِدُ يَعْنِي ابْنَ هَيَّاجٍ، حضرت سلیمان بن سیار ایک شخص سے روایت کرتے ہیں  
قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ رَجُلٍ، قَالَ: كُنَّا انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے گھر میں نماز ادا کرتا پھر میں  
نُصَلِّي فِي بُيُوتِنَا، ثُمَّ نَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنُعِيدُ مَعَهُ الصَّلَاةَ، «فَنَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُعِيدَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ»  
تخریج حدیث۔ المراجع السابق

261- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ الصَّيْرَفِيُّ، حضرت خالد بن ایمن سے روایت ہے کہ لوگ اپنے (اہل  
قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ التُّرْكِيُّ، قَالَ: نَا أَزْهَرُ بْنُ مَرْوَانَ، قَالَ: نَا الْحَارِثُ بْنُ لُبَّهَانَ، قَالَ: نَا عَاصِمُ خانہ کے ساتھ) گھروں میں ہوتے تھے اور نماز گھر میں ہی ادا  
کر لیتے۔ پھر نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ دوبارہ پڑھ لیتے۔

الْأَحْوَلُ، عَنْ خَالِدِ بْنِ أَيْمَنَ، أَنَّ نَاسًا، كَانَتْ مَنَازِلُهُمْ بِالْعَوَالِي، فَكَانُوا رَبَّمَا يُصَلُّونَ فِي مَنَازِلِهِمْ، ثُمَّ أَذْرَكُوا الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ؛ «فَنَهَاهُمْ أَنْ يُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۸ (۲) مسند احمد ج ۴ ص ۳۳۲ (۳) سنن نسائی باب فی الامامة (۴) صحیح ابن حبان، (۵) الام ج ۱ ص ۱۰۲ (۶) سنن دارقطنی کتاب الصلوة باب تکرار الصلوة، (۷) سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۰۰

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

262- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ النَّرْسِيُّ، قَالَ: نَا مُسْلِمُ بْنُ خَالِدِ الزُّنَجِيِّ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ بُسْرِ بْنِ مِحْجَنٍ، عَنْ أَبِيهِ مِحْجَنٍ: أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُذِّنَ بِالصَّلَاةِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَمِحْجَنٌ فِي مَجْلِسِهِ كَمَا هُوَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مَنَعَكَ أَلَّا تُصَلِّيَ مَعَنَا أَأَنْتَ رَجُلًا مُسْلِمًا؟» قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي قَالَ: «فَإِذَا جِئْتَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ، وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ»

حضرت بسر بن محجن اپنے والد محجن رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ نماز کیلئے اذان ہوئی۔ نبی کریم علیہ السلام نماز کے لئے کھڑے ہوئے جبکہ حضرت محجن اپنی جگہ پر ہی بیٹھے رہے۔ نبی کریم علیہ السلام نے ان سے پوچھا۔ کس بات نے تمہیں ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے روکا ہے۔ کیا تم مسلمان نہیں ہو۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں مسلمان ہوں لیکن میں نے نماز گھر والوں کے ساتھ ادا کر لی ہے۔

آپ علیہ السلام نے فرمایا کہ جب تو آجائے تو لوگوں کے ساتھ نماز ادا کر لیا کر۔ اگرچہ تم نے نماز پڑھ لی ہو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۴ ص ۳۳۸، معجم کبیر ج ۲ ص ۶۹۶

263- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: نَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى، وَحَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْجُنَيْدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا وَكِيعٌ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ بُسْرِ بْنِ مَحْجَنٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: صَلَّيْتُ فِي الْبَيْتِ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَصَلْ مَعَهُ، فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيَّ وَأَنَا جَالِسٌ فِي مَجْلِسِي لَمْ أَبْرَحْ، فَقَالَ: «أَمْسِلِمُ أَنْتَ؟» قُلْتُ: نَعَمْ قَالَ: «أَفَلَا صَلَّيْتُ مَعَنَا؟» قُلْتُ:

حضرت مجن روایت کرتے ہیں کہ میں نے گھر میں نماز ادا کر لی پھر میں نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ نماز ادا نہ کی۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام جماعت کیلئے کھڑے ہوئے لوگوں کو نماز پڑھائی پھر میری طرف تشریف لائے تو میں اپنی جگہ بیٹھا تھا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پوچھا۔ کیا تم مسلمان ہو۔ میں نے عرض کی جی ہاں۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہ پڑھی۔ میں نے عرض کی کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب تم نماز پڑھ چکو پھر لوگوں کی طرف آؤ تو اگر وہ نماز پڑھ رہے ہوں تو ان کے ساتھ (دوبارہ) پڑھ لو۔

الشیخ نے فرمایا: یہ حدیث مبارکہ صحیح الاسناد ہے زید ابن اسلم نے اسے ایک جماعت سے روایت کیا ہے میں نے ان کو اپنی کتاب المعجم کے اندر اختصار سے ذکر کیا ہے۔ ان کے راویوں میں روح بن القاسم، دراوردی، اسماعیل بن عیاش، اور مجن شامل ہیں۔ یہ مجن وہ صحابی ہیں جنہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا۔ تم سب تیر پھینکو میں ابن الادرع کے ساتھ ہوں۔ یہ مجن بن الادرع الاسلمی ہیں۔ یہ حدیث معاذ بن جبل کی روایت کی تائید کرتی ہے۔

صَلَّيْتُ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ: «إِذَا صَلَّيْتُ، ثُمَّ أَتَيْتَ قَوْمًا وَهُمْ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ» لَفْظُ حَدِيثِ ابْنِ خُشَيْشٍ قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَقَدْ رَوَاهُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ جَمَاعَةٌ اخْتَصَرْتُهُمْ وَهُمْ مَذْكَورُونَ فِي الْمُعْجَمِ، مِنْهُمْ رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ، وَالدَّرَّاورْدِيُّ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ وَمَحْجَنٌ هَذَا الَّذِي رَوَى هَذَا هُوَ الَّذِي قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ: «ارْمُوا وَأَنَا مَعَ ابْنِ الْأَدْرِعِ» وَهُوَ مَحْجَنُ بْنُ الْأَدْرِعِ الْأَسْلَمِيُّ وَيُؤَيَّدُ هَذَا الْحَدِيثُ حَدِيثُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ تَخْرُجُ حَدِيثُ (۱) مسند احمد ج ۴ ص ۳۲۸، معجم کبیر ج ۲ ص ۶۹۶



264- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ: نَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ (ص 247:)، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ مُعَاذُ بْنَ جَبَلٍ كَانَ «يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَرْجِعُ فَيُصَلِّي بِقَوْمِهِ»

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عشا کی نماز پڑھ لی پھر ایک قوم کی طرف لوٹے تو ان کے ساتھ دوبارہ پڑھ لی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۹، (۲) صحیح بخاری کتاب الاذان

265- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: نَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ، قَالَ: نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ «يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ»

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عشاء کی نماز ادا کرتے تھے۔ پھر اپنی مسجد میں آتے تو لوگوں کے ساتھ دوبارہ نماز ادا کر لیتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ باب اذا صلی ثم ام قوما، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب امامۃ من صلی بقوم وقد صلی تک الصلوٰۃ، (۳) جامع ترمذی کتاب الصلوٰۃ باب ماجاء فی الذی یصلی الفریضۃ، (۴) مسند ابی عوانہ ج ۲ ص ۱۵۷، (۵) صحیح ابن حبان ج ۴ ص ۳۹۰

266- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَامِرٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو سُفْيَانَ، قَالَ: نَا النُّعْمَانُ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ «يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ»

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عشاء کی نماز ادا کرتے تھے۔ پھر اپنی قوم کی مسجد میں آتے تو لوگوں کے ساتھ دوبارہ نماز ادا کر لیتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۸، (۲) الادب المفرد رقم ۶۱۰۶، (۳) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب امامۃ من صلی بقوم، (۴) مسند ابی عوانہ کتاب الصلوٰۃ، (۵) مسند شافعی ص ۵۶، الام ج ۱ ص ۱۳۳

267- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَزْدِيُّ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا ثَابِتُ بْنُ حَمَّادٍ، عَنْ أَيُّوبَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُخْتَارِ، وَحَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عشاء کی نماز ادا کرتے تھے۔ پھر اپنی قوم کی مسجد میں آتے تو لوگوں کے ساتھ دوبارہ نماز ادا کر لیتے۔

جَابِرٌ، قَالَ: كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ «يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ» وَرَوَاهُ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كَرِوَايَةٍ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ وَزَادَ فِيهِ الْفَاطَا لَيْسَتْ فِي حَدِيثِ عَمْرِو تَخْرِجُ حَدِيثَ - المراجع السابق

اس روایت کو ابو زبیر نے جابر سے روایت کیا ہے جیسے عمرو بن دینار کی روایت ہے البتہ اس میں الفاظ کی کچھ زیادتی ہے جو عمرو کی روایت میں نہیں ہے۔

268- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ طَاهِرٍ الْبُلْخِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ الْفَضْلِ، أَنَّ عِصَامَ بْنَ يَوْسُفَ، حَدَّثَهُمْ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ، كَانَ «يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ فَيَكُونُ لَهُ نَافِلَةٌ وَلَهُمْ فَرِيضَةٌ» تَخْرِجُ حَدِيثَ - المراجع السابق

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت معاذ بن جبل نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ نماز ادا کرتے تھے پھر اپنی قوم کے پاس آتے تو ان کے ساتھ بھی ادا کر لیتے۔ (حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی) نفلی اور قوم کی فرض نماز ہوتی تھی۔

269- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ الْوَلِيدِ، قَالَ: نَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ، كَانَ «يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَكْتُوبَةَ، ثُمَّ يَرْجِعُ فَيُصَلِّي بِقَوْمِهِ» وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثَ أَبُو صَالِحٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ جَابِرًا تَخْرِجُ حَدِيثَ - تَخْرِجُ سَابِقَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فرض نماز پڑھ لیتے تھے پھر واپس لوٹتے تو قوم کے ساتھ (بھی) پڑھتے تھے۔

ابوصالح نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی اور اس میں جابر کا ذکر نہیں ہے۔

270- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عُمَانُ بْنُ عُمَيْرٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: نَا بَكْرُ بْنُ بَكَّارٍ، قَالَ: نَا حَمْزَةُ الزِّيَّاتُ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، أَنَّهُ كَانَ «يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ» وَهَذِهِ أَحَادِيثُ يَظُنُّ الَّذِي لَا يَتَأَمَّلُهَا أَنَّهَا مُتَضَادَّةٌ أَوْ بَعْضُهَا يَنْسَخُ بَعْضًا فَإِنْ كَانَتْ نَاسِخَةً وَمَنْسُوخَةً، فَالَّذِي يُشَبِّهُهُ أَنْ يَكُونَ مَنْسُوخًا حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ، وَإِلَّا فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا مُنفَرِدٌ بِمَعْنَى، فَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ، فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُصَلِّ صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ» إِذَا تَعَمَّدَ قَصْدَ الْإِعَادَةِ لِصَلَاةٍ خَرَجَتْ عَلَى التَّمَامِ لِفَرِيضَةٍ وَلَا صَلَاةٍ عَلَيْهِ فِيمَا تَقَدَّمَ مِثْلَهَا وَأَمَّا حَدِيثُ مُحَجَّنٍ،

فَإِنَّهُ حَضَرَ الصَّلَاةَ فَكَّرَهُ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَّا يُصَلِّيَ وَإِنْ كَانَ قَدْ صَلَّى وَكَذَا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لغير مُحَجَّنٍ فِي حَدِيثٍ آخَرَ وَأَمَّا حَدِيثُ مُعَاذٍ، فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فَرِيضَةً مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ، وَكَانَ إِمَامَهُمْ فَيُصَلِّي بِهِمْ فَتَكُونُ لَهُ نَافِلَةٌ، وَلَهُمْ فَرِيضَةٌ، وَلَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ النُّقْلِ لِلْحَدِيثِ أَنَّهُ حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْفُقَهَاءُ هَلْ تَجُوزُ الصَّلَاةُ إِذَا اخْتَلَفَتِ النَّيَّانُ نِيَّةُ الْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ أَمْ لَا؟ فَأَجَازَهَا قَوْمٌ وَرَدَّهَا آخَرُونَ

حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ نماز ادا کی۔ پھر اپنی قوم کے پاس آئے اور ان کے ساتھ بھی نماز پڑھی۔

ان احادیث کے متعلق جو شخص غور و فکر نہیں کرتا وہ یہ گمان کرتا ہے کہ یہ ایک دوسرے سے متضاد ہیں یا بعض بعض کی ناسخ ہیں۔ پس اگر ان میں ناسخ و منسوخ روایات ہیں تو جس روایت کے متعلق شبہ ہے کہ وہ منسوخ ہے تو وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ اگر ایسا نہیں تو ہر دو نوعیت کی روایات الگ الگ معنی و مفہوم کی حامل ہیں۔

پس رہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کہ نبی کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا۔ تم ایک نماز دن میں دو مرتبہ نہ پڑھو۔ (یہ تب ہے جب) جان بوجھ کر نماز اعادہ کرنے کا ارادہ کر لیا جائے اور نہ ان پر نماز ہے جو اس سے قبل اس کی مثل ادا کر لیتے ہیں۔

اور حضرت مجن رضی اللہ عنہ کی روایت کہ جب جماعت کھڑی ہو جائے تو آپ علیہ السلام نے اس عمل کو ناپسند فرمایا کہ جماعت سے نماز نہ پڑھی جائے۔ اسی طرح آپ علیہ السلام نے حضرت مجن کے علاوہ کسی دوسرے صحابی کو بھی دوسری حدیث میں ایسے کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت کہ آپ نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ فرض نماز ادا فرماتے پھر اپنی قوم کی طرف تشریف لاتے، آپ امام تھے پس انہیں نماز پڑھاتے تو یہ نماز ان کے لیے نفلی اور قوم کے لیے فرض نماز ہوتی۔

وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ سَلْمَانَ الْفَقِيهَ يَقُولُ: سَمِعْتُ  
 إِبْرَاهِيمَ بْنَ إِسْحَاقَ يَسْأَلُهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ خُرَاسَانَ إِذَا  
 صَلَّى الْإِمَامُ تَطَوُّعًا وَمَنْ خَلْفَهُ فَرِيضَةً؟ قَالَ: لَا يَجْزِيهِمْ  
 قَالَ: فَأَيْنَ حَدِيثُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَبِيُّ:  
 حَدِيثُ مُعَاذٍ قَدْ أَغْيَا الْقُرُونُ الْأُولَى

اہل نقل کے درمیان اس بات پر اختلاف نہیں کہ یہ روایت صحیح  
 الاسناد ہے۔ فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ کیا نماز جائز  
 ہے جب نیت میں اختلاف ہے امام و مقتدی کی نیت یا نہیں۔  
 پس بعض فقہاء نے اس کو جائز اور بعض نے اس کا رد کیا ہے۔  
 میں نے احمد بن سلیمان کو فرماتے سنا، وہ کہہ رہے تھے میں  
 نے ابراہیم بن اسحاق کو اہل خراسان میں سے ایک شخص سے  
 پوچھتے ہوئے سنا۔ جب امام نفلی نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے  
 پیچھے فرض نماز ادا کی جائے۔ انہوں نے جواب دیا۔ جائز نہیں  
 ہے۔ ان سے کہا (پھر) حضرت معاذ بن جبل والی حدیث  
 کہاں ہے؟ ابراہیم حربی نے کہا، حضرت معاذ کی حدیث پہلے  
 زمانے کی ہے۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

## تحقیق

### نماز کا اعادہ کرنے کے بیان میں:

نبی کریم ﷺ نے ایک نماز دو مرتبہ ادا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ابتدائی احادیث اسی ممانعت کی ذکر کی گئیں جو کہ تمام کی تمام قوی ہیں اور اس کے معارض دو روایات حضرت مجنؓ سے اور باقی سات روایات میں حضرت معاذ بن جبلؓ سے اس کی رخصت کا ذکر کیا گیا بظاہر تعارض ہونے کے باوجود فقہاء نے اس باب میں نسخ کے احتمال کی نفی کی ہے اور ہر دو طرح کی روایات کے درمیان تطبیق قائم فرمائی ہے۔

### اعادہ صلوٰۃ کی ممانعت کی حکمتیں:

امام بدرالدین عینیؒ اعادہ صلوٰۃ کی ممانعت کی درج ذیل حکمتیں بیان فرماتے ہیں:-

(۱) هذا محمول على ان يصلى الفرض مرتين بنية اس نہی کو محمول کیا جائے گا ایک ہی فرض نماز کے لئے دو مرتبہ الفرض فی کل منها فرض کی نیت کرنے سے

(۲) او هو محمول على صلوٰۃ العصر والصبح لان یا اس ممانعت کو فجر و عصر کی نماز کے بعد پھر سے نماز کی نیت سے کھڑے ہونے پر محمول کیا جائے گا کیونکہ ان دو نمازوں کے بعد نماز کی ادائیگی کی ممانعت ہے۔

(۳) ویكون سوال سليمان عن ابن عمر وجوابه اياه عند اور ہو سکتا ہے سلیمان بن یسار نے نماز فجر یا عصر کے وقت اعادہ صلوٰۃ کا سوال کیا ہو تو حضرت ابن عمرؓ نے اس وقت کی صلوٰۃ العصر والصبح (شرح سنن ابی داؤد، ج ۲، ص ۲۳۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت) مناسبت سے منع فرمایا ہو۔

اعادہ صلوٰۃ کے اثبات کی حکمت:

امام ابوسلیمان خطابیؒ اعادہ صلوٰۃ کے حکم کی حکمت بیان فرماتے ہیں:-

قلت هذه صلوٰۃ الايثار والاختيار دون ما كان لها  
سبب كالرجل يدرك الجماعة وهم يصلون فيصلي  
معهم ليدرك فضيلة الجماعة توفيقا بين الاخبار ورفعها  
للاختلاف بينهما

(معالم السنن، ج ۱، ص ۱۴۳، علمیتہ بیروت)

میں کہتا ہوں کہ یہ (اعادہ) صلوٰۃ ایثار و اختیار کیلئے ہے نہ کہ  
کسی سبب بندہ جماعت پالے تو اس سے نماز ادا کرے بلکہ  
اس کا (دوبارہ) جماعت سے ملنا فضیلت جماعت پانے کیلئے  
ہے اس سے ان روایات جن میں اعادہ صلوٰۃ کا حکم ہے اس کی  
موافقت بھی ہو جائے گی اور دونوں طرح کی روایات کے  
درمیان تعارض بھی ختم ہو جائے گا۔

## باب: ۳۹

بَابُ فِي مَا يَقُولُ الْإِمَامُ إِذَا  
رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

اس بات کے بیان میں کہ امام رکوع  
سے سر اٹھاتے ہوئے کیا کہے

271- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَحَامِلِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: نَا عُمَرُ بْنُ أَيُّوبَ الْمُوَصِّلِيُّ، قَالَ: نَا جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ لَا يَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب رکوع سے سر اٹھاتے تو فرماتے ”اللہم ربنا ولك الحمد“ اس سے زیادہ کچھ نہ پڑھتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی ج ۱ ص ۱۹۵، (۲) مصنف عبدالرزاق کتاب الصلوٰۃ باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع، (۳) مسند ابی داؤد طیالسی ج ۱ ص ۹۸

## الخلافاً فی ذلك

272- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: نَا أَبُو الْبُخْتَرِيِّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ شَاكِرٍ، قَالَ: أَنَا حُسَيْنٌ، عَنْ زَائِلَةَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبَّادٍ، عَنْ حَجَّاجٍ، أَوْ عَنْ أَبِي هِشَامٍ، عَنْ حَجَّاجٍ، شَكَّ مَنْصُورٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب سمع اللہ لمن حمہ فرماتے (یعنی رکوع سے سر اٹھاتے) تو فرماتے اللہم ربنا لك الحمد مل السموات ومل الارض ومل ما شئت من شی بعد اے اللہ ہمارے پروردگار سب تعریفیں تیرے ہی لیے ہیں۔ اس قدر تعریف کہ آسمان وزمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اور جو کچھ اس کے بعد تو چاہے اس سے بھر جائیں۔



إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ  
الْحَمْدُ مِلْءَ السَّمَوَاتِ وَمِلْءَ الْأَرْضِ وَمِلْءَ مَا شِئْتَ  
مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ» قَالَ مَنْصُورٌ، عَنْ عَوْنٍ عَنْ أَخِيهِ عُبَيْدِ  
اللَّهِ بِهَذَا الْحَدِيثِ

تخریج حدیث - (۱) مصنف عبدالرزاق کتاب الصلوٰۃ باب ما یقول اذا رفع راسه فی الركوع، (۲) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب ما یقول اذا رفع راسه من الركوع، (۳) مسند  
ابی عوانہ کتاب الصلوٰۃ باب ما بیان ما یقول المصلی اذا رفع راسه من الركوع، (۴) صحیح ابن خزیمہ کتاب الصلوٰۃ باب التحمید والدعاء، (۵) سنن کبریٰ کتاب الصلوٰۃ ج ۲ ص ۹۴

## الْخِلَافُ الثَّانِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا امام اس لئے مقرر کیا گیا  
ہے کہ تم اس کی اتباع کرو اور اس سے اختلاف نہ کرو۔ جب  
وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے اور  
سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم کہو سمع اللہ لمن  
حمدہ اللہم ربنا و لك الحمد اهل الثناء والمجد  
اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم تکبیر پڑھو اور اپنے سر کو  
اٹھاؤ اور جب سجدہ کرے اور تکبیر کہے تو تم بھی سجدہ کرو اور تکبیر کہو  
اور جب وہ نماز میں بیٹھ جائے تو تم بھی تکبیر کہو اور بیٹھ جاؤ۔

شیخ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ قول مبارک کے امام کی  
مثل تم بھی سمع اللہ لمن حمدہ کہو یہ حدیث غریب ہے اور زوائد  
میں سے ہے البتہ مشہور قول یہ ہے کہ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ  
کہے تو تم ربنا و لك الحمد کہو۔

273- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَيُّوبَ بْنِ حَبِيبٍ الرَّقِّيُّ، بِمَصْرَ  
قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السُّوسِيُّ، قَالَ: نَا حَجَّاجُ بْنُ  
نَصِيرٍ، قَالَ: نَا أَبُو أُمَيَّةَ بْنُ يَعْلَى الثَّقَفِيُّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ  
أَبِي سَعِيدٍ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّمَا" جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ  
فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا  
وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ  
حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ،  
وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَبِّرُوا وَارْفَعُوا رُءُ  
وُسُكُمْ، وَإِذَا سَجَدَ وَكَبَّرَ فَاسْجُدُوا وَكَبِّرُوا وَإِذَا صَلَّى  
جَالِسًا فَاجْلِسُوا وَكَبِّرُوا " قَالَ الشَّيْخُ: وَقَوْلُهُ فَقُولُوا:  
سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِثْلَ قَوْلِ الْإِمَامِ سَوَاءٌ فَحَرَفٌ  
غَرِيبٌ مِنَ الزَّوَائِدِ، وَالْمَشْهُورُ: إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ  
حَمِدَهُ فَقُولُوا: اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

تخریج حدیث - (۱) صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ باب اقلمۃ القذف فی تمام الصلوٰۃ، (۲) صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب اہتمام الماموم بالامام، (۳) موطا امام مالک کتاب الصلوٰۃ باب ما جاء فی  
التامین خلف الامام، (۴) سنن دارقطنی کتاب الصلوٰۃ باب ذکر قولہ علیہ السلام من کال لہ امام لقراء الامام لہ قراۃ، (۵) صحیح ابن حبان کتاب الصلوٰۃ باب ما یقول المرء عند رفع راسه من الركوع

## تحقیق

### امام جب رکوع سے سر اٹھائے تو کیا کہے؟

امام ابن شاہینؒ نے رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے نبی کریم ﷺ کے مسنون کلمات کا ذکر فرمایا۔ باب کی پہلی حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت جس میں اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کے بعد مزید کلام کی ادائیگی کی تردید فرمائی اور اگلی دو احادیث میں اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کے علاوہ مزید کلام کا ذکر بھی فرمایا اور ان کا عنوان بھی الگ الگ ہی قائم فرمایا۔ اس باب کی احادیث مبارکہ سے درج ذیل مسائل پر بحث کی جائے گی۔

- (۱) احادیث کے مابین تعارض کی حیثیت۔
- (۲) نبی کریم ﷺ سے رکوع سے اٹھتے ہوئے کون کون سے کلام مروی ہیں۔
- (۳) امام اور مقتدی کون کون سے کلمات ادا کریں گے۔

### تعارض احادیث کی حیثیت:

باب کی پہلی حدیث مبارکہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ تصریح تو موجود ہے کہ آپ ﷺ نے اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کے علاوہ کچھ نہ فرمایا اور دیگر دو احادیث میں مزید الفاظ کا ذکر ملتا ہے لیکن روایات کے الفاظ کی کمی و زیادتی تعارض کو مستلزم نہیں۔ آپ ﷺ نے مختلف اوقات مختلف کلمات ادا فرمائے جناب ابو ہریرہؓ نے جب آپ ﷺ سے وہ کلمات سنے تو اس وقت آپ ﷺ نے صرف اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ پر اکتفا فرمایا لیکن حضرت ابن عباس اور خود حضرت ابو ہریرہؓ کی اگلی حدیث ان الفاظ کے ساتھ مزید زائد الفاظ کو واضح کرتی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ احادیث کے درمیان تعارض نہیں دو مختلف اوقات کے مختلف معمولات ہیں۔ باب میں موجود ان کلمات کے علاوہ بھی آپ ﷺ سے مختلف طرح کے کلمات مروی ہیں۔

## بعد از رکوع مزید مسنون کلمات:

باب ہذا میں آپ ﷺ سے تین طرح کے کلمات مروی ہیں:-

- (۱) اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ
  - (۲) اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ مَلِ السَّمَوَاتِ وَمَلِ الْأَرْضِ وَمَلِ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ-
  - (۳) سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ-
- اے اللہ! ہمارے پروردگار! تمام تعریفیں تیرے لیے ہیں۔
- اے اللہ! ہمارے پروردگار! تیرے لیے ایسی تعریف ہے جس سے آسمان اور زمین بھر جائیں اور جس قدر تو چاہے وہ چیز تیری حمد سے معمور ہو جائے۔
- اللہ نے سن لیا اُسے جس نے اُس کی حمد کی۔ اے اللہ ہمارے رب! تیری تعریف ہے تو سزاوارِ حمد و بزرگی ہے۔

## مزید مسنون کلمات:

- (۱) اللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلِ السَّمَوَاتِ وَمَلِ الْأَرْضِ وَمَلِ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَعَنْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ-
  - (۲) اللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَلِ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ بَرْدِ قَلْبِي بِالْثَلْجِ وَالْبَرْدِ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ اللّٰهُمَّ طَهِّرْنِي مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثَّوْبَ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ-
- اے اللہ ہمارے پروردگار! تیری ایسی حمد ہے جس سے سارے آسمان و زمین اور جو تو ان کے بعد چاہے بھر جائیں کوئی روکنے والا نہیں جسے تو نوازے اور نہ کوئی عطا کرنے والا جسے تو محرومِ نعمت رکھے اور کسی دولت مند کو اُس کی دولت تیرے عذاب سے نہیں بچا سکتی۔
- اے اللہ ہمارے پروردگار! تیرے لیے حمد ہے ایسی جس سے آسمان اور زمین اور جو تو چاہے اُس حمد سے بھر جائے میرے دل کو برف اور اولوں اور ٹھنڈے پانی سے پاکی عطا فرما۔
- اے اللہ مجھے گناہوں سے اور خطاؤں سے ایسے پاک فرما دے جیسے سفید کپڑے کو میل سے پاک کیا جاتا ہے۔

(ابوداؤد، رقم ۸۳۹، ترمذی، رقم ۲۶۶، ابن ماجہ، رقم ۸۷۹)

## امام و مقتدی کے کلمات:

ابن شاہینؒ نے باب کی تیسری حدیث میں مقتدی کے لئے بھی سمع اللہ لمن حمدہ کے کلمات کا ذکر فرمایا جو کہ متفق احادیث کے خلاف ہے۔ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو مقتدی ربنا لک الحمد یاد دیگر مسنون کلمات ادا کریں گے یہی امام ابو حنیفہؒ، امام احمدؒ اور جمہور فقہاء کا مسلک ہے۔ البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک امام کی طرح مقتدی بھی دونوں کلمات کو ادا کریں گے۔ امام شافعیؒ کا استدلال حضرت عطاءؒ، ابن سیرینؒ کی روایات سے ہے۔ البتہ ابن حجرؒ نے اس قول کے متعلق فرمایا:-

اس باب میں کوئی صحیح حدیث مروی نہیں

لم یصح فی ذلك شیئی

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۴)

اور خود ابن شاہینؒ نے بھی باب کے آخر میں اس زیادت کی تصریح فرمادی۔

## باب: ۴۰

## بَابُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ نمازِ مغرب سے قبل دو (نفل) ادا

## کرنے کے بیان میں

274- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ الْقَاضِي، قَالَ: نَا أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ جُدْعَانَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: إِنْ «كَانَ الْمُؤَدِّنُ لِيُؤَدِّنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَرَى أَنَّهَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں جب دور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مؤذن اذان دیتا تھا تو لوگوں کو کثرت سے دیکھا گیا کہ وہ مغرب کی نماز سے قبل دو رکعتیں ادا کرتے۔

إِقَامَةٌ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يَقُومُ يُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی الرکعتین قبل المغرب، (۲) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب الحث علی الركوع بین الاذانین، (۳) صحیح بخاری، کتاب الاذان، باب کم بین الاذان والاقامة، (۴) مسند احمد، جلد ۳، ص ۲۸۰ (۵) سنن نسائی، کتاب الاذان، باب الصلوٰۃ والاذان والاقامة (۶) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصلوٰۃ، جلد ۳، ص ۲۸۰، (۷) صحیح ابن حبان، کتاب الصلوٰۃ، باب النوافل، (۸) صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، (۹) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، باب من کان یصلی رکعتین قبل المغرب (۱۰) مصنف عبد الرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین قبل المغرب (۱۱) مسند ابی عوینہ، جلد ۲، ص ۳۲، (۱۲) سنن کبریٰ، جلد ۲، ص ۴۷۵، کتاب الصلوٰۃ، (۱۳) سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ قبل المغرب

275- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُغَلِّسٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ شُجَاعٍ الْمُرُوزِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عُبَيْدَةَ الْحَدَّادُ، عَنِ الْمُعَلَّى بْنِ جَابِرٍ الْقِبْطِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَنَسٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ «إِذَا قَامَ الْمُؤَدِّنُ إِلَى أَذَانِ الْمَغْرِبِ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ قَامَ مَنْ شَاءَ فَصَلَّى حَتَّى تَقَامَ الصَّلَاةُ فَمَنْ شَاءَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ قَعَدَ وَذَلِكَ بِعَيْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب مؤذن مدینہ کی مسجد میں مغرب کی اذان دیتا تھا تو (صحابہ میں سے) جو چاہتا (جماعت سے قبل) نماز ادا کرتا۔ یہاں تک کہ جماعت کیلئے اقامت ہوتی پھر جو چاہتا دو رکعتیں ادا کر کے بیٹھ جاتا۔ یہی معمول مبارک رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بھی تھا۔

تخریج حدیث۔ المرجع السابق

276- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ، وَالْقَوَارِيرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَاصِمٍ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا خَالِدُ بْنُ يُونُسَ السَّمْتِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زَرٍّ: أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، وَأَبَى بَنَ كَعْبٍ «يُصَلِّيَانِ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ» لَفْظُ أَبِي عَوَانَةَ

حضرت عاصم ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت ادا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱)۔ مصنف عبدالرزاق، کتاب الصلوٰۃ، باب الرکعتین قبل المغرب (۲) سنن کبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب من جعل قبل صلاة المغرب رکعتین (۳) المحلی ابن حزم، جلد ۲، ص ۲۵۹ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصلوٰۃ، جلد ۲، ص ۱۳۶ (۵) مجمع الزوائد، جلد ۲، ص ۲۲۹

277- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ بْنُ زُغْبَلٍ التَّمَارِيُّ، بِالبَصْرَةِ قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، قَالَ: نَا الْجَارُودُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: رَأَيْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا أَذَنَ الْمُؤَذِّنُ لِلْمَغْرَبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِيَّ فَصَلُّوا رَكْعَتَيْنِ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب من كان يصلي ركعتين قبل المغرب

حضرت بھز بن حکیم اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی پاک علیہ السلام کے صحابہ کو دیکھا جب مؤذن نے اذان دی تو انہوں نے ستونوں کے پیچھے کھڑے ہو کر دو رکعت ادا کیں۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت عبداللہ بن زید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بے شک ہر اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت (نوافل) ہیں۔ سوائے نماز مغرب کے۔

278- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ غِيَاثٍ، قَالَ: نَا حَيَّانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيُّ، وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمِصْرِيُّ، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ غُلَيْبٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْغَفَّارِ بْنُ دَاوُدَ، قَالَ: نَا حَيَّانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ «عِنْدَ كُلِّ أَذَانَيْنِ رَكْعَتَيْنِ، مَا خَلَا صَلَاةَ الْمَغْرَبِ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب الحنف علی الركوع، بین الاذانین فی کل صلاة والركعتین قبل المغرب والاختلاف فیہ۔ (۲) سنن الکبریٰ، کتاب الصلوٰۃ، باب من جعل قبل صلاة المغرب رکعتین (۳) المحلی ابن حزم، جلد ۲، ص ۲۵۲

## تحقیق

نمازِ مغرب سے قبل دو رکعت نفل کی ادائیگی کے متعلق باب میں پانچ روایات بیان ہوئیں۔ ابتداء چار روایات میں دو نفل کی ادائیگی صحابہ کرام کے عمل سے ثابت ہے۔ ان روایات کو امام ابن شاہین کے علاوہ امام احمد نے مسند، امام بخاری و مسلم نے اپنی صحیحین، امام ابن حبان و ابن خزیمہ نے اپنی صحیحین، امام ابو داؤد، امام دارقطنی، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام بیہقی نے اپنی سنن، امام ابن ابی شیبہ، امام عبدالرزاق نے اپنی مصنف اور امام ابن حزم نے المحلی میں روایت کیا۔

یہ بات توجہ طلب ہے کہ یہ دو رکعت نفل کی ادائیگی کی جتنی روایات ہیں وہ سب صحابہ کرام کے افعال ہیں۔ نبی کریم علیہ السلام کا معمول نہیں البتہ باب کی آخری روایت جو امام ابن شاہین کے مطابق نسخ روایت ہے وہ نبی کریم علیہ السلام کا فرمان مبارک اور حدیث قولی ہے۔ اس روایت کو ابن شاہین کے علاوہ امام دارقطنی، امام بیہقی نے اپنی اپنی سنن میں اور امام ابوبکر احمد بن عمرو البزار نے اپنی مسند میں نقل فرمایا۔ اور یہ روایت نمازِ مغرب سے قبل ان دو رکعات والی روایات کے معارض ہے۔

## اس کتاب میں صحابہ کرام، تابعین اور فقہاء کے موافق

یہ بات طے ہے کہ نمازِ مغرب سے قبل نفل ادا کرنا سرکارِ دو عالم ﷺ کی سنت نہیں البتہ جس روایت میں آپ علیہ السلام کا دو رکعت ادا کرنے کا بیان ہے اس پر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ان دو رکعات کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا سرکارِ دو عالم ﷺ میرے پاس تشریف فرما تھے تو آپ نے مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت ادا فرمائی میں نے اس کی وجہ پوچھی تو آپ علیہ السلام نے فرمایا۔

نسیت الركعتين قبل العصر فصيلتها الان (مسند الشاميين)

نبی کریم علیہ السلام نے نہ تو ان رکعات کی ادائیگی کا حکم دیا نہ ہی آپ کی سنت تھی البتہ ممانعت کی روایت کے پیش نظر



اس باب میں صحابہ کرام ہوتا بعین و فقہاء کے مسالک درج ذیل ہیں۔

### دو نفل ادا نیگی پر صحابہ کا موقف

بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہ ان نوافل کو ادا کرتے اور اکثر کے ہاں یہ معمول نہ تھا۔

حضرت انس بن مالک، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابوالدرداء، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ہاں ان دو رکعات کا معمول تھا جبکہ حضرت سیدنا صدیق اکبر، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت مولا عائشہ، حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت ابومسعود انصاری، حضرت عمار بن یاسر، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہم کے ہاں مغرب سے قبل دو نفل ادا فرمانے کا معمول نہیں تھا۔

(تحفة الاحوذی، جلد ۱، ص ۴۰۹، عمدة القاری، جلد ۶)

امام ابن بطلال نے امام ابراہیم نخعی کا قول ذکر فرمایا۔

لم يصلهما ابوبكر وعمر او عثمان وهى بدعة و كان خيار الصحابة بالكوفة على و ابن مسعود و حذيفة و عمار و ابومسعود كلهم فما راى احدا منهم يصلى قبل المغرب

یہ دو رکعت ابوبکر و عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے نہیں پڑھیں۔ یہ بدعت ہیں اور حضرت مولا علی، ابن مسعود حذیفہ عمار اور ابومسعود جیسے خيار صحابہ جو کوفہ میں سکونت گزین تھے ان میں سے کسی کو بھی یہ دو رکعت ادا کرتے ہوئے نہ دیکھا گیا۔

(شرح ابن بطلال، جلد ۵، ص ۱۹۰)

امام عینی نے سعید بن مسیب کا قول بھی ذکر فرمایا کہ مہاجرین دو رکعت نہ پڑھا کرتے لیکن انصار پڑھتے تھے۔

### فقہاء اربعہ کا موقف

اس باب میں فقہاء کے درمیان ان دو رکعت کے مستحب ہونے میں اختلاف ہے۔ ائمہ اربعہ میں سے امام مالک بن انس اور امام اعظم ابو حنیفہ کے ہاں یہ دو رکعت مستحب نہیں۔ امام احمد بن حنبل کے ہاں مستحب ہیں جبکہ شوافع کے ہاں ان رکعات کی ادا نیگی کے متعلق دو قول ہیں ایک استحباب کا اور دوسرا عدم استحباب کا۔

(عمدة القاری، جلد ۶، ص ۳۰۰، شرح مسلم نووی، جلد ۱، ص ۲۵۱)

احناف و مالکیہ کے ہاں یہ دو رکعت مستحب نہیں بلکہ امام بدرالدین عینی ان کی کراہیہ کا قول بیان کرتے ہیں اور اس کی

وجہ بھی تحریر فرماتے ہیں۔

ذهب بعضهم الى كراهة، وبه قال مالك واكثر الفقهاء، بعض علماء اس کی کراہیت کی طرف گئے ہیں یہ قول امام مالک لان استحبابها يودی الى تاخير المغرب عن اول وقتہ اور اکثر فقہاء کا ہے کیونکہ ان دو رکعت کی ادائیگی سے نماز مغرب اپنے مستحب وقت سے قدرے تاخیر سے ادا ہوتی قلیلاً (شرح ابوداؤد، جلد ۳، ص ۴۸۳)

ہے۔

### احناف و مالکیہ کے ہاں ان دو رکعات کے عدم استحباب کے دلائل

- ۱۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت جو امام ابن شاہینؒ نے بیان فرمائی۔ البتہ ابن شاہینؒ نے اس روایت کی تصریح نہیں فرمائی کہ یہ ناسخ ہے یا نہیں۔ لیکن اس روایت کو متأخر ذکر فرما دیا اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ آپ کے ہاں یہ روایت سابقہ روایات کی ناسخ ہے اور خصوصاً صاحب کتاب کا عنوان ہی ناسخ و منسوخ روایات لانا ہے۔
- ۲۔ چونکہ یہ دو رکعت آپ علیہ السلام کا معمول نہیں تھا اور آپ علیہ السلام کے بعد اکابر اور فقیہہ صحابہ خصوصاً خلفاء راشدین اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کا ان دو رکعات کو معمول بھی نہ رکھنا ان کے عدم استحباب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نیکی میں حریص ہیں ان کا ان دو رکعات پر عامل نہ ہونا احناف کے ہاں حجت ہے۔
- ۳۔ امام مالک کا فتویٰ اور عمل اہل مدینہ کے معمولات پر ہوتا ہے یہ آپ کے اصول استنباط میں سے اہم اور اساسی اصول ہے۔ آپ کا ان دو رکعت کو ادا نہ فرمانا اور ان کے عدم استحباب کا فتویٰ یہ ظاہر کرتا ہے کہ اہل مدینہ کے ہاں یہ دو رکعت معمول نہ تھیں۔
- ۴۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے فقہ کی بنیاد اہل کوفہ کے فتاویٰ و قضایا ہیں۔ اور اہل کوفہ میں مولا علیؓ، ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا معمول آپ کے لیے استنادی حیثیت رکھتا ہے۔ لہذا امام صاحب کے ہاں چونکہ حضرت مولا علیؓ اور ابن مسعود کا عمل اس کے معارض ہے پس آپ بھی ان دو رکعات کے عدم استحباب کا قول رکھتے ہیں۔

## باب: ۴۱

## بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكُعْبَةِ

## کعبۃ اللہ شریف میں نماز پڑھنے کے

## بیان میں

279- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَاهِلِيُّ،  
قَالَ: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُرْجَانِيُّ، قَالَ: نَا  
مُوسَى بْنُ دَاوُدَ، قَالَ: نَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ  
ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «صَلَّى  
فِي الْكُعْبَةِ، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ قَدْرُ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ»

حضرت نافع ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کعبۃ اللہ شریف میں نماز  
ادا فرمائی آپ کے اور کعبہ کی اندرونی دیوار کے درمیان تین  
گز کا فاصلہ تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک کتاب الحج باب الصلوۃ فی البیت، (۲) صحیح بخاری کتاب الصلوۃ باب الصلوۃ بین السواری، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۶۱،  
(۴) الام ج ۱ ص ۶۸ (۵) معجم کبیر رقم الحدیث ۱۱۳۳۹، (۶) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۹۰

280- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا أَبُو خَيْثَمَةَ  
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: نَا وَكِيعُ بْنُ الْجَرَّاحِ، قَالَ: نَا  
السَّائِبُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ،  
قَالَ: سَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ رَبَاحٍ «أَيَّنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ دَخَلَ الْكُعْبَةَ قَالَ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ»

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے میں نے بلال بن  
رباح سے پوچھا نبی کریم علیہ الصلوۃ والسلام جب کعبۃ اللہ  
شریف میں داخل ہوئے تو کہاں نماز ادا فرمائی۔ آپ نے  
فرمایا: دوستوں کے درمیان۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی باب الصلوۃ النبی ﷺ فی الکعبۃ

281- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا ابْنُ زُنْجُوَيْهِ،  
قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ  
أَبِي مُلَيْكَةَ، وَغَيْرَهُ يُحَدِّثُونَ هَذَا الْحَدِيثَ، يَزِيدُ  
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ "أَقْبَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ عَلَى بَعِيرٍ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں رسول  
اللہ ﷺ فتح مکہ والے روز حضرت اسامہ بن زید کے ساتھ  
اونٹ پر تشریف لائے اور حضرت اسامہ آپ علیہ السلام کے  
پیچھے سوار تھے۔ ان کے ساتھ بلال و عثمان بن طلحہ تھے۔ جب  
خانہ کعبہ کے پاس تشریف لائے تو عثمان بن طلحہ کو بلانے کے

لِأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ وَأَسَامَةَ رَدُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ بِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ، فَلَمَّا جَاءَ الْبَيْتَ أَرْسَلَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ، فَجَاءَهُ بِمِفْتَاحِ الْبَيْتِ فَفَتَحَهُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَبِلَالٌ، فَمَكَثُوا فِي الْبَيْتِ طَوِيلًا وَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ، فَسَبَقَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَآخَرُ مَعَهُ، فَسَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بِلَالًا فَقَالَ: أَيُّنَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَأَرَاهُ حَيْثُ صَلَّى، وَلَمْ يَسْأَلْهُ: كَمْ صَلَّى؟ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا دَخَلَ الْكُعْبَةَ مَشَى قَبْلَ وَجْهِهِ وَجَعَلَ الْبَابَ خَلْفَ ظَهْرِهِ، ثُمَّ مَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ، ثُمَّ صَلَّى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِلَالٌ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ"

لیے کسی کو بھیجا۔ پس وہ بیت اللہ کی چابی لے آئے۔ اسے کھولا گیا۔ آپ علیہ السلام، حضرت اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ اور بلال رضی اللہ عنہم آپ علیہ السلام کے ساتھ داخل ہوئے۔ پھر خاصی دیر بیت اللہ شریف میں تشریف فرما رہے۔ اور دروازے کو ان کے لیے بند کر دیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن عمران سب سے آگے بیٹھے تھے۔ حضرت بلال بن رباح نے حضرت ابن عمر سے پوچھا: نبی کریم علیہ السلام نے کہاں نماز ادا فرمائی؟ پس انھیں بتایا جہاں نماز پڑھی اور (البتہ) یہ نہیں پوچھا کہ کتنی رکعات ادا فرمائیں، حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ جب کعبہ اللہ شریف میں داخل ہوئے سامنے کی رخ چلے اور بیت اللہ کے دروازے کو۔ پیٹھے پیچھے چھوڑا پھر چلے یہاں تک کہ ان کے اور کعبہ کی دیوار کے درمیان تین ذراع سے بھی کم فاصلہ رہ گیا۔ پھر اس جگہ نماز ادا فرمائیں جس جگہ کے متعلق حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ نے بتایا تھا کہ آپ علیہ السلام نے یہاں نماز ادا کی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۲ ص ۳۳، (۲) صحیح مسلم کتاب الحج باب استحباب دخول الکعبۃ للحاج، (۳) سنن ابی داؤد کتاب الحج باب الصلوۃ فی الکعبۃ، (۴) سنن ابن ماجہ باب دخول الکعبۃ، (۵) صحیح ابن حبان کتاب الصلوۃ باب الصلوۃ فی الکعبۃ، (۶) سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۲۷، (۷) جامع ترمذی ج ۲ ص ۱۸۰، (۸) سنن نسائی کتاب الحج باب موضع الصلوۃ، (۹) مصنف عبدالرزاق رقم ۹۰۷۱، (۱۰) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۹۰

282- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَنَا الْعَلَاءُ، أَنَّهُ كَانَ مَعَ أَبِيهِ فَلَقِيَهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، فَسَأَلَ أَبِي: كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ؟ قَالَ: «دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت العلَاء فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ہمراہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا تو ان سے میرے والد گرامی نے پوچھا کہ رسول کریم علیہ الصلوۃ والسلام نے خانہ کعبہ میں کس جگہ نماز ادا فرمائی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت اسامہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أُسَامَةَ وَبِلَالٍ، فَلَمَّا خَرَجَا سَأَلْتُهُمَا أَيْنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ صَلَّى عَلَى جِهَتِهِ»  
 اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ کعبۃ اللہ شریف میں داخل ہوئے تھے جب باہر تشریف لائے تو میں نے ان سے سوال کیا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہاں نماز ادا فرمائی تو ان دونوں نے (اشارے) سے جواب دیا اس طرف نماز ادا فرمائی۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

283- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَرَجَائِيُّ، قَالَ: نَا مُوسَى يَعْنِي: ابْنُ دَاوُدَ، قَالَ: نَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ بِلَالٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْكُعْبَةِ»  
 حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیت اللہ شریف میں نماز ادا فرمائی۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

284- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: نَا مُوسَى بْنُ دَاوُدَ، قَالَ: نَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «دَخَلَ الْكُعْبَةَ وَكَانَ يَدْعُو وَيَسْتَغْفِرُ، وَلَمْ يَرْكَعْ، وَلَمْ يَسْجُدْ»  
 حضرت ابن عباس فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کعبۃ اللہ شریف میں داخل ہوئے اور دعا و استغفار فرمائی نہ رکوع کیا اور نہ ہی سجدہ فرمایا۔

تخریج حدیث۔ سنن دارقطنی کتاب العیدین باب الصلوٰۃ النبی ﷺ فی الکعبۃ

285- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَے روایت ہے نبی کریم علیہ  
فَرُوحٌ، قَالَ: نَا هَمَّامٌ، قَالَ: نَا عَطَاءٌ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، : السلام کعبہ شریف میں داخل ہوئے اور اس میں چھ ستون  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «دَخَلَ الْكُعْبَةَ وَفِيهَا سِتَّةُ سَوَارِيٍّ، فَقَامَ عِنْدَ سَارِيَّةٍ يَدْعُو، وَلَمْ يُصَلِّ»  
فرمائی اور بس نماز ادا نہیں فرمائی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۴، (۲) صحیح مسلم کتاب الحج باب استحباب دخول الکعبۃ (۳) صحیح ابن حبان کتاب الصلوۃ باب الصلوۃ فی الکعبۃ

286- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: نَا حَزْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَے روایت ہے رسول اللہ  
الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: نَا مُوسَى، قَالَ: نَا هَمَّامٌ : عَلَیْہِ السَّلَام کعبہ اللہ شریف میں داخل ہوئے اس میں چھ ستون  
بْنُ يَحْيَى، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «دَخَلَ الْكُعْبَةَ وَفِيهَا سِتَّةُ  
سَوَارِيٍّ، فَقَامَ عِنْدَ كُلِّ سَارِيَّةٍ يَدْعُو، وَيُسَبِّحُ، وَيَكْبِّرُ، وَلَمْ يُصَلِّ»  
ہیں۔ پس ہر ستون کے پاس کھڑے ہو کر دعا مانگتے۔ تسبیح  
پڑھتے تکبیر کہتے اور (البتہ) آپ عَلَیْہِ السَّلَام نے نماز ادا نہیں  
فرمائی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۹، (۲) صحیح بخاری کتاب الصلوۃ

287- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ الْقَلْبُوسِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ،  
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كُوخَرْدِي كِه آقا کریم علیہ الصلوۃ والسلام نے خانہ کعبہ کے اندر نماز ادا نہیں فرمائی۔ (البتہ)  
بَاہِرِ شَرِیفِ لَا کَرِاسِ کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرمائی۔  
الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ. أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يُصَلِّ فِي الْبَيْتِ، صَلَّى قِبَلَ الْكُعْبَةِ لَنَا  
خَرَجَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۲۸

## تحقیق

نواحادیث مبارکہ پر مشتمل یہ باب حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایات کا مجموعہ ہے۔ کعبۃ اللہ شریف کے اندر نماز کی ادائیگی کے مسنون ہونے یا نہ ہونے کے متعلق دونوں طرح کی روایات ذکر کی گئیں۔ حضرت ابن عمر سے اس کے اثبات اور حضرت ابن عباسؓ سے عدم اثبات کی روایات مروی ہیں۔ اس باب میں بظاہر تعارض ہے لیکن نسخ کا احتمال نہیں۔ فقہاء نے متعارض روایات میں تطبیق دیتے ہوئے مختلف اقوال ذکر کئے ہیں۔

اس باب میں فقہاء کے مسالک درجہ ذیل ہیں:

### امام اعظم ابوحنیفہؒ کا مسلک:

احناف کے نزدیک کعبہ شریف کے اندر اور اس کی چھت پر ہر قسم کی نماز یعنی فرائض و نفل جائز ہیں۔ اگرچہ امام کی پشت مقتدی کی پشت کی جانب ہو یا امام کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ کے گرد ہوں البتہ مقتدی کی پشت امام کے چہرے کی جانب نہ ہو۔

### شوافع کا مسلک:

امام شافعیؒ کے نزدیک بیت اللہ شریف کے اندر فرائض و نوافل جائز ہیں۔ اگرچہ نمازی کسی بھی دیوار کے رخ ہو کر نماز ادا کرے البتہ اگر وہ باب کعبہ کی طرف رخ کرے اور دروازہ کھلا ہو تو نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ جہت قائم نہیں رہے گی۔

### امام مالکؒ کا مسلک:

مالکیہ کے نزدیک بیت اللہ شریف میں فرائض و وتر، فجر کی سنتیں، واجب الطوائف وغیرہ میں سے کوئی بھی نماز جائز نہیں البتہ نفلی نماز جائز ہے۔ جس نے بیت اللہ کے اندر فرض نماز ادا کی یا اس کی جانب پیٹھ کر کے کوئی بھی نماز ادا کی تو وہ واجب الاعادہ ہے جب تک اس نماز کا وقت باقی ہے جبکہ دوسری روایت کے مطابق بیت اللہ میں فرائض کی ادائیگی جائز ہے۔



حنابلہ کا مسلک:

حنابلہ کے نزدیک بیت اللہ کے اندر فرائض و واجبات کسی حال میں جائز نہیں۔

اہل ظواہر کا مسلک:

اہل ظواہر میں سے بعض کے ہاں بیت اللہ کے اندر نماز جائز جب کہ بعض کے ہاں کسی طرح کی نماز بھی جائز نہیں۔ کیونکہ بیت اللہ کے اندر پشت کسی نہ کسی دیوار کی جانب ہوگی جو درست نہیں۔

(بدائع الصنائع، الہدایہ، التہذیب ج ۱۵ ص ۳۱۸، المجموع ج ۳ ص ۱۹۶، المغنی ج ۱ ص ۵۱۶، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۲۱۲)

متعارض روایات میں تطبیق اور احناف و شوافع کے دلائل:

محدثین کرام نے ان متعارض روایات میں تطبیق دیتے ہوئے حضرت ابن عباس اور ابن عمرؓ کی احادیث کی درج ذیل توجیہات فرمائی ہیں۔

اول: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا واقعہ حجتہ الوداع کا ہے۔ جس میں انہوں نے کثیر کے سبب سرکارِ دو عالم ﷺ نے داخل کعبہ میں صرف دعا و استغفار پر اکتفا فرمایا۔ جبکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت فتح مکہ کے موقع کی ہے۔ جب کعبہ سے طویل جدائی کے بعد آقا ﷺ نے داخل کعبہ میں اللہ کے اظہارِ شکر کے لئے سجدہ ریزی فرمائی۔ لہذا یہ دونوں روایات دو مختلف مواقع کی ہیں جن میں آپ ﷺ کے دو مبارک عمل ذکر کئے گئے اس تطبیق سے تضاد رفع ہو جاتا ہے سو دونوں معمولی مسنون ہیں۔

دوئم: حضرت ابن عمرؓ کی روایت اثبات کی اور ابن عباسؓ کی روایت عدم ثبوت کی ہے اور لامحالہ اثبات، نفی پر مقدم ہوتا ہے اور آپ ﷺ سے اس کی نفی پر کوئی مرفوع روایت بھی ثابت نہیں۔ اور کسی شے کے اثبات کا حکم تب تک قائم رہتا ہے جب تک اس کی نفی پر کوئی دلیل بین موجود نہ ہو۔

(صحیح ابن حبان ج ۷ ص ۲۸۳، ۲۸۴)

سوئم: اگر نفل نماز بیت اللہ کے اندر جائز ہے تو فرائض و واجبات کے عدم جواز کی صورت کون سی ہے۔ کیونکہ صحت نماز کے لئے فرائض و واجبات اور نوافل کے درمیان جو شرائط پائی جاتی ہیں وہ ایک سی ہیں پس اگر نوافل درست ہیں تو فرائض کی ادائیگی میں بھی کوئی شرعی قباحت نہیں۔

## باب : ۴۲

## بَابُ فِي التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَةِ جَنَازَةِ كِي نَمَازِ مِی تَکبِیرَاتِ کِ بَیَانِ مِی

288- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْمُنْذِرِ الطَّرِيقِيُّ، قَالَ: نَا ابْنُ فَضِيلٍ، قَالَ: نَا أَيُّوبُ بْنُ نَعْمَانَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ حَمْزَةَ، قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَلَى جَنَازَةٍ، فَكَبَّرَ عَلَيْهَا خَمْسًا، ثُمَّ «صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، «فَكَبَّرَ خَمْسًا فَلَنْ أَدْعَهَا لِأَحَدٍ أَبَدًا»

حضرت سعید بن حمزہ روایت کرتے ہیں میں نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ ادا کی۔ انہوں نے پانچ تکبیریں پڑھیں پھر فرمایا کہ میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیچھے نماز جنازہ ادا کی پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی پانچ تکبیریں پڑھیں۔ پس ہم نے کبھی کسی کے لیے ایسے (نماز جنازہ) ادا نہ کی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ج ۲ ص ۴۹۶، (۲) سنن دارقطنی کتاب الجنائز ج ۲ ص ۷۳، (۳) مسند احمد ج ۴ ص ۳۶۷، (۴) صحیح مسلم کتاب الجنائز ج ۷ ص ۲۶، (۵) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز ج ۲ ص ۱۸۷، (۶) ترمذی کتاب الجنائز ج ۲ ص ۱۴۰، (۷) سنن نسائی کتاب الجنائز، (۸) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز، (۹) صحیح ابن حبان کتاب الجنائز، (۱۰) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۹۳، (۱۱) معجم کبیر ج ۵ ص ۱۶۸، (۱۲) سنن کبریٰ ج ۴ ص ۳۶

289- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: نَا جَعْفَرُ الْأَحْمَرُ، عَنْ يَحْيَى الْجَابِرِ، عَنْ عِيسَى، مَوْلَى حُذَيْفَةَ قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ حُذَيْفَةَ عَلَى جَنَازَةٍ، فَكَبَّرَ خَمْسًا، فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ: وَاللَّهِ «مَا وَهَمْتُ وَلَا نَسِيتُ؛ وَلَكِنْ كَبَّرْتُ كَمَا كَبَّرَ خَلِيلِي أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

عیسیٰ مولیٰ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں میں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ ادا کی۔ انہوں نے پانچ تکبیریں کہیں جب سلام پھیرا تو فرمایا کہ اللہ کی قسم نہ تو وہم ہوا اور نہ ہی میں بھولا ہوں میں نے تو ایسے ہی تکبیریں کہی ہیں جیسے میرے دوست ابوالقاسم اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ادا فرمائی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۵ ص ۴۰۶، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۹۶، (۳) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۹۳، (۴) سنن دارقطنی ج ۲ ص ۷۳، (۵) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۴

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حمزہ کی (نماز جنازہ) ادا فرمائی ان پر سات تکبیریں پڑھیں۔

290۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ، قَالَ: نَا سَلَمَةُ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ الزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامَ، قَالَ: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَمْزَةَ فَكَبَّرَ سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ» ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَفِظْتُ أَنَّهُ قَالَ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنِ الزُّبَيْرِ، وَلَكِنْ فِي كِتَابِي حَفِظُهُ

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۰۳، (۲) معجم کبیر ج ۳ ص ۱۴۳، ۱۴۲

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی کہ یا رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ میت پر نماز جنازہ ادا فرماتے ہیں اور میں گھر ہوتی ہوں مجھ پر تکبیرات کی تعداد پوشیدہ رہتی ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ ان کی کوئی تعداد نہیں جو تو سمجھ انہیں شمار کر اور تکبیر کہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی کہ ہم میت پر نماز کیسے پڑھیں؟ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ایمان والے سفارشی ہیں پس جس کیلئے سفارش کی جا رہی ہو اس کے سفارش میں کوشش کر۔

291۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ، عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ تُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ وَأَنَا فِي بَيْتِي يَخْفَى عَلَيَّ كَثِيرٌ مِنَ التَّكْبِيرِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا: «لَا عَدَدَ لَهَا مَا فَهِمْتَ مِنَ التَّكْبِيرِ فَكَبِّرِي» قَالَتْ: فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ، قَالَ: «الْمُؤْمِنُونَ شُفَعَاءُ فَلْيَجْتَهِدِ الشَّافِعُ لِمَنْ يَشْفَعُ لَهُ»

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

## الْجَمْعُ لِهَذِهِ الرُّوَايَاتِ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ

292- حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: نَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، قَالَ: نَا هَمَّامٌ، قَالَ: نَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: حَفِظْنَا التَّكْبِيرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَدْ كَبَّرَ أَرْبَعًا، وَكَبَّرَ خَمْسًا، وَكَبَّرَ سَبْعًا، فَمَا كَبَّرَ إِمَامُكُمْ فَكَبِّرُوا»

حضرت سعید بن جبیر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ہم نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نماز جنازہ کی تکبیرات (کی تعداد) یاد رکھی ہے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چار تکبیرات پانچ تکبیرات سات تکبیرات (تک) ادا فرمائی ہیں پس تمہارا امام جتنی تکبیریں کہے تم بھی کہو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۵

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

293- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا الْفَضْلُ بْنُ الصَّبَّاحِ، سَنَةَ سِتٍّ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ، وَكَانَ مِنْ خِيَارِ عِبَادِ اللَّهِ قَالَ: نَا أَبُو عُبَيْدَةَ الْحَدَّادُ قَالَ: نَا عُثْمَانُ بْنُ سَعْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ صَلَّتْ عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَكَبَّرَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا، وَقَالَتْ: هَذِهِ سُنَّةُ أَبِيكُمْ»

حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ بے شک فرشتوں نے آدم علیہ السلام کی نماز جنازہ ادا کی اور ان پر چار تکبیر پڑھیں اور فرشتوں کہا کہ یہ آپ کے والد کی سنت ہے جن صحابہ کی ایک جماعت نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے چار تکبیروں کی روایت کی ہے۔ ان میں سے حضرت عمر بن خطاب، حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن زید، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت زبیر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوسعید خدری، حضرت زید بن ارقم، حضرت عمرو بن عوف، حضرت یزید بن ثابت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

وَرَوَى جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا مِنْهُمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ، وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، وَزَيْدُ

بْنُ أَرْقَمٍ، وَعَمْرُو بْنُ عَوْفٍ، وَيَزِيدُ بْنُ ثَابِتٍ أَخُو زَيْدٍ  
بْنِ ثَابِتٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ وَرَوَى ابْنُ عُمَرَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَرَوَى أَنَسُ  
بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ عَلَى  
إِبْرَاهِيمَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ عُمَرَ  
قَالَا: آخِرُ مَا كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوۃ  
والسلام نے اپنے صاحبزادے حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ پر چار تکبیریں پڑھیں۔ اس طرح حضرت ابن عباس و  
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نماز جنازہ پر تکبیریں  
پڑھنے کے سلسلہ میں نبی کریم علیہ الصلوۃ والسلام کا آخری  
عمل یہ تھا کہ آپ علیہ الصلوۃ والسلام چار تکبیریں پڑھیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی کتاب الجنائز ج ۲ ص ۷۱، (۲) مستدرک ج ۳ ص ۵۹۱

294- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْأَدَمِيُّ،  
قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ الْوَلِيدِ الْفَحَّامُ، قَالَ: نَا خُنَيْسُ بْنُ بَكْرِ  
بْنِ خُنَيْسٍ، قَالَ: نَا الْفُرَاتُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْجَزَرِيُّ، عَنْ  
مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «آخِرُ مَا  
كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔  
فرماتے ہیں کہ نبی پاک علیہ السلام کا آخری معمول مبارک  
جنازہ کی نماز میں چار تکبیرات کا تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی کتاب الجنائز ج ۲ ص ۷۲، (۲) مستدرک ج ۱ ص ۳۸۶، (۳) سنن کبریٰ ج ۴ ص ۳۷

295- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الطُّوسِيُّ، قَالَ: نَا كَثِيرُ  
بْنُ شَهَابٍ الْقُرَوِينِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ، قَالَ:  
نَا زَافَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ  
مِهْرَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: «آخِرُ مَا كَبَّرَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا»  
قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي رُبِّتُ فِي التَّكْبِيرِ  
أَرْبَعًا هُوَ الْمُعْمَلُ عَلَيْهِ وَهُوَ آخِرُ مَا كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،  
وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا طُرُقُ حَدِيثِ النَّجَاشِيِّ وَالْبَابُ بِطَوِيلِهِ فِي  
كِتَابِ الْجَنَائِزِ وَالتَّكْبِيرِ أَرْبَعًا النَّاسِخُ لِغَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

حضرت ميمون بن مهران رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ علیہ السلام کا نماز جنازہ کی  
ادائیگی میں آخری معمول مبارک چار تکبیرات کا تھا۔ شیخ نے  
فرمایا: یہ احادیث مبارکہ جو میں نے چار تکبیر کے متعلق  
روایت کی ہیں یہ معمول بہ ہیں اور یہی آپ علیہ السلام کا  
آخری معمول مبارک تھا۔ اگرچہ حدیث نجاشی کے طریق  
کے سوا کوئی طریق نہ ہوتا۔ باب تفصیل کے ساتھ (میری  
کتاب) کتاب الجنائز میں ہے اور چار تکبیر والی روایت باقی  
تمام روایات کی ناخ ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) تلخیص الجبیر، ج ۲ ص ۱۲۸

## تحقیق

## جنازہ پر تکبیر کہنے کے بیان میں:

نماز جنازہ میں تکبیر کے عدد کے متعلق مختلف روایات نقل کی گئیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مختلف معمولات مروی ہیں لیکن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آخری عمل اس باب میں سابقہ تمام معمولات کا نسخ ہے۔ جنازہ پر تکبیرات کی تعداد کے متعلق اقوال ملاحظہ فرمائیں۔

پہلا قول: تین تکبیرات کا ہے۔ ان روایات کے راوی حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن زید، اور حضرت ابن عباس رضوان اللہ علیہم ہیں۔

دوسرا قول: چار تکبیرات کا ہے جس پر اجماع ہے اور یہ تمام اقوال کا نسخ ہے۔

تیسرا قول: پانچ تکبیرات کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ارقم، حذیفہ بن یمان، عیسیٰ مولیٰ حذیفہ اور حضرت معاذ بن جبل رضوان اللہ علیہم کے اصحاب کا قول ہے۔

چوتھا قول: چھ تکبیرات کا ہے۔ یہ قول حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے۔

پانچواں قول: سات تکبیرات کا ہے۔ یہ قول حضرت زبیر بن حبیش سے مروی ہے۔ ابن شاپہؒ نے حضرت زبیر بن العوام سے بھی سات تکبیرات والی روایت نقل فرمائی ہے۔

چھٹا قول: یہ ہے کہ امام جتنی تکبیریں کہے، مقتدی بھی اتباع کرے، چاہے وہ تعداد میں تین ہوں یا سات۔ یہ قول بھی حضرت ابن مسعود کا ہے۔

(الاعتبار فی ناسخ و المنسوخ فی الحدیث، ج ۱، ص ۴۶۱)

## روایات کے تعارض میں تطبیق:

باب کی حدیث نمبر ۲۹۲ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے الفاظ مبارک سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنازہ کی ادائیگی میں مختلف معمولات سرانجام دیئے۔ اور صحابہ کی مختلف روایات بھی اس کی شاہد ہیں۔ لیکن ابن شاہینؒ نے باب کے آخر میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آخری معمولات میں چار تکبیرات کا ذکر فرمایا اور خصوصاً حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی احادیث مبارکہ جن میں نہایت صراحت ہے، یہ ذکر ہے کہ جنازہ پر چار تکبیرات پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آخری معمول تھا۔ مقدمۃ الكتاب میں نسخ کی پہچان کے لئے یہ علامت بھی ذکر کی گئی تھی کہ صحابی اگر اس بات کی تصریح کر دے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آخری عمل تھا تو وہ عمل سابقہ تمام معمولات کا نسخ ہوتا ہے۔ اسی لئے امام نووی فرماتے ہیں:-

وهذا الحديث يعنى حديث زيد بن ارقم عند العلماء زيد بن ارقم والى رواية علماء کے نزدیک منسوخ ہے اور اس کی منسوخ دل الاجماع على نسخه۔

(شرح نووی، ج ۷، ص ۲۶)

امام ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں:-

التفق الفقهاء اهل الفتوى بالامسا على ان التكبير على الجنائز اربع لازيارة على ما جاء في الآثار المسندة من نقل الاحاد الثقات وما سوى ذلك عندهم شذوذ لا يلتفت اليه اليوم

ديار و امصار کے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہیں احادیث مسندہ صحیحہ میں اس سے زیادہ کی تعداد نہیں ہے البتہ اگر زیادہ تعداد بیان ہوئی تو وہ شاذ ہے جس کی طرف اب توجہ نہیں دی جائے گی۔

(الاستذکار، جلد ۳، ص ۳۰، دارالکتب العلمیہ)

چار تکبیرات پر صحابہ کرام کے اجماع کا حال بیان فرماتے ہوئے ابن حجرؒ و امام طحاویؒ نے یہ روایت حضرت سفیان ثوریؒ کے طریق سے نقل فرمائی:-

جمع عمر الناس فاستشارهم في التكبير على الجنابة فقال بعضهم كبر رسول الله ﷺ خمسا وقال بعضهم سبعا وقال بعضهم كبر اربعا قال مجمعون على اربع تكبيرات

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو جمع فرما کر جنازہ کی تکبیرات کے متعلق مشورہ کیا تو بعض نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پانچ تکبیرات کہیں، بعض نے کہا سات، بعض نے چار کہا تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں چار تکبیرات پر جمع فرمادیا۔

(فتح الباری، ج ۳، ص ۳۰۳، تلخیص الحیر، ج ۲، ص ۱۲۹)

(مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲، ص ۴۹۵، شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۲۸۸)



اس اجماع کے متعلق امام نووی فرماتے ہیں:-

وهذا دليل على انهم اجمعوا بعد زيد بن ارقم والاصح ان الاجماع بعد الخلاف يصح (شرح مسلم)

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تمام صحابہ زید بن ارقم کی روایت کے بعد چار تکبیرات پر جمع ہو گئے اور یہ صحیح ہے کہ یہ اجماع اس اختلاف کے بعد ہوا۔

### اس باب میں فقہاء اربعہ کا مسلک:

فقہاء اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہی پڑھی جائیں گی۔  
بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۳۳، المجموع ج ۵ ص ۱۸۹، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۲۲۸

### آپ ﷺ کا چار سے زائد تکبیرات پڑھنے کی علت اور روایات میں تطبیق:

اگرچہ آپ ﷺ نے نماز جنازہ میں ہمیشہ چار تکبیرات ہی پڑھیں لیکن جن روایات میں چار سے زائد تکبیرات کا ذکر ہے، امام محمد بن موسیٰ الحازمی اس کی حکمت بیان فرماتے ہیں:-

كان النبي ﷺ يفضل اهل بدر على غيرهم وكذا بنى هاشم فكان يكبر عليهم خمسا على من دونهم اربعا (الاعتبار في الناس والمنسوخ في الحديث ج ۱ ص ۲۶۳)

نبی کریم ﷺ نے اہل بدر کو باقیوں پر فضیلت دی اسی طرح بنی ہاشم کو بھی۔ آپ ﷺ ان پر پانچ تکبیر پڑھتے اور باقیوں پر چار۔

اس روایت سے جہاں احادیث کے درمیان تطبیق واضح ہوتی ہے وہاں خاندان مصطفیٰ ﷺ کے شرف و منزلت کا بھی پتا چلتا ہے۔ آپ ﷺ نے اپنے اہل بیت کو خاص شرف سے نوازا جو شرف عامۃ الناس کو میسر نہ آیا۔ یہ روایت ان لوگوں کے لئے مقام فکر ہے جو ”لا فضل لعربی علی عجمی“ کی روایت کا سہارا لے کر دودمان رسالت کے فضل و شرف کا لحاظ نہیں رکھتے۔ اگرچہ اسلام دین مساوات ہے لیکن برابری کا معیار قائم رکھنے والی ذات نے ہی اپنے خاندان کو یہ فضیلت دی کہ باقی چار تکبیروں سے اور اہل بیت پانچ تکبیرات سے نوازے گئے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اہل بیت کو ان کی حیات میں بھی خاص شرف سے نوازا اور ان کا یہ شرف بعد از حیات بھی قائم دائم رکھا۔ اس شرف کا ایک منظر حضرت حمزہؓ کے جنازے کے وقت ایک انفرادی حیثیت سے دیکھا گیا جب آپ ﷺ نے ہر شہید کا جنازہ ایک ہی مرتبہ لیکن حضرت حمزہؓ کا جنازہ ہر شہید کے ساتھ بھی پڑھایا۔ اس عزت و عظمت اہل بیت کو اہل محبت نے اس جہاں میں بھی دیکھا اور نا سمجھ بروز حشر دیکھ لیں گے۔



كتاب الجنائز

237

## باب : ۴۳

## بَابُ فِي الْغُسْلِ مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ

جس نے میت کو غسل دیا  
اُس کے غسل کے بیان میں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے میت کو نہلایا اسے چاہئے کہ وہ غسل کرے اور جس نے اسے اٹھایا وہ وضو کرے۔

296۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ، وَجَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: نَا زُهَيْرٌ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے میت کو نہلایا اسے چاہئے کہ وہ غسل کرے۔

297۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ حَمْدَانَ بْنِ يَحْيَى الْمُؤَصِّلِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ الْعَجَمِيُّ، وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا ابْنُ زُنْجُوَيْهِ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: نَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ»

298- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَرَبِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو يَحْيَى بْنُ أَبِي مَيْسَرَةَ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا هِشَامُ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ الْمَخْزُومِيَّ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ غَسَلَهُ الْغُسْلُ، وَمِنْ حَمَلِهِ الْوُضُوءُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا (میت) کے نہلانے سے (نہلانے والے پر) غسل ہے اور اس کے اٹھانے سے (اٹھانے والے پر) وضو ہے۔

299- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ الْمُقَوَّمِيُّ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ: نَا أَبُو بَحْرٍ الْبُكْرَاوِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيُغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَمَنْ تَبَعَ جَنَازَةً فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى تُوَضَّعَ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے میت کو غسل دیا اسے چاہیے کہ وہ غسل کرے اور جس نے اسے اٹھایا وہ وضو کرے اور جو جنازے کے پیچھے چلا وہ تب تک نہ بیٹھے جب تک جنازہ رکھ نہ دیا جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوف روایت ہے۔ جس نے میت کو غسل دیا اسے چاہیے کہ غسل کرے اور جس نے اسے اٹھایا وہ وضو کرے اور جو جنازہ کے پیچھے چلا وہ تب تک نہ بیٹھے جب تک میت کو رکھ نہ دیا جائے۔ اسی طرح مرقوفاً روایت کیا۔

300- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزَّيْبِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: نَا الْمُعْتَمِرُ، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدًا، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ «مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيُغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَمَنْ تَبَعَ جَنَازَةً فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى تُوَضَّعَ» هَكَذَا حَدَّثَنَا مَوْقُوفًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس پر وضو ہے جس نے میت کو اٹھایا اور غسل ہے اس پر جس نے اسے نہلایا۔

301۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا يُوْسُفُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: نَا حَجَّاجٌ، قَالَ: نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالَ: نَا أَبُو سَلَمَةَ، قَالَ: نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْوُضُوءُ عَلَى مَنْ حَمَلَهَا وَالْغُسْلُ عَلَى مَنْ غَسَلَهَا» وَهَذَا بَابٌ كَبِيرٌ، وَهُوَ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ بِطَوِيلِهِ، فَلَمْ أَحِبَّ إِعَادَتَهُ هَاهُنَا

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم میت کو نہلاؤ تو تم پر تمہاری میت نہلانے کی وجہ سے غسل فرض نہیں ہے۔ بے شک تمہاری میت نجس نہیں ہے۔ تمہیں کافی ہے کہ تم اپنے ہاتھوں کو دھولو۔

302۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ: نَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، قَالَ: نَا عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ إِذَا غَسَلْتُمُوهُ إِنَّ مَيِّتَكُمْ لَيْسَ بِنَجَسٍ فَحَسْبُكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ»



303۔ حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب الصَّاعَانِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو سَلَمَةَ، قَالَ: نَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، تم اپنی میت کو نہلاؤ تو اسے نہلانے کی وجہ سے تم پر غسل کرنا عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، ضروری نہیں ہے۔ قَالَ: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ، إِذَا غَسَلْتُمُوهُ إِنَّ مَيِّتَكُمْ لِمُؤْمِنٌ طَاهِرٌ لَيْسَ بِنَجَسٍ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ» هَكَذَا قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَوْقُوفًا

نوٹ: اس باب کی تحقیق و تخریج حدیث ۳۱ تا ۳۷ کے ضمن میں گزر چکی ہے یہ روایات مکرر بیان ہوئیں ہیں۔

## باب : ۴۴

## قبروں کی زیارت کرنے والی (عورتوں) کے بیان میں

## بَابُ فِي زَوَارَاتِ الْقُبُورِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قبروں کی زیارت کرنے والیوں پر لعنت فرمائی۔

304- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ، وَشَيْبَانُ بْنُ قُرُوخٍ، وَابْنُ أَبِي الشَّوَارِبِ، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَعَنَ اللَّهُ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۳، (۲) جامع ترمذی کتاب الجنائز باب ماجاء فی کراہیۃ زیارة القبور، (۳) سنن ابی ماجہ کتاب الجنائز باب ماجاء للنہی عن زیارة النساء القبور، (۴) صحیح ابن حبان رقم ۸۷۹، (۵) مسند طحاوی ج ۱ ص ۱۷۱، (۶) سنن کبریٰ ج ۳ ص ۷۸

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والیوں اور انہیں سجدہ گاہ بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔

305- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغَلِّسِ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ (ص 274:)، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَعَنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۹، ۲۸۷، ۳۲۲، ۳۳۷، (۲) سنن ابی داؤد باب زیارة النساء القبور، (۳) جامع ترمذی کتاب الصلوٰۃ باب التغلیظ فی اتخاذ السرج علی القبور، (۴) سنن نسائی کتاب الجنائز، (۵) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز، (۶) مسند طحاوی رقم ۲۷۳۳، (۷) مستدرک کتاب الجنائز

306- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حَمْزَةَ الْأَنْطَاكِيُّ،  
قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الصُّورِيُّ، قَالَ أَنَا الْفَرِيَابِيُّ،  
قَالَ: أَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَّانَ  
بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «لَعَنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۲، (۲) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز، (۴) الاعتبار کتاب الجنائز، (۵) سنن کبریٰ ج ۳ ص ۷۸

### الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

307- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا  
يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ الْحِمَّانِيُّ، قَالَ: نَا قَيْسُ يَعْنِي ابْنَ  
الرَّبِيعِ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ  
ثَلَاثٍ لَا أَبَالِي أَنْ تَأْتَوْهُنَّ، نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ  
فَزُورُوهَا فَقَدْ أُذِنَ لِمُحَمَّدٍ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّهِ

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول  
اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے تمہیں تین چیزوں سے منع کیا  
تھا..... کوئی حرج نہیں کہ تم وہاں جاؤ۔  
میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا پس ان کی  
زیارت کیا کرو۔ محمد رسول اللہ ﷺ کو اپنی والدہ محترمہ کی قبر کی  
زیارت کی اجازت دے دی گئی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۵ ص ۲۵۹، (۲) صحیح مسلم کتاب الجنائز، (۳) جامع ترمذی کتاب الجنائز، (۴) صحیح ابن حبان کتاب الجنائز، (۵) مسند طحاوی رقم  
۸۰۷، (۶) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳۹، (۷) مستدرک ج ۱ ص ۳۷۲

308- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ  
الْجَعْدِ، قَالَ: نَا مُعَرِّفُ بْنُ وَاصِلٍ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ  
دِثَارٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ  
فَزُورُوهَا، فَإِنَّ فِي زِيَارَتِهَا تَذْكَرَةً» قَالَ الشَّيْخُ وَالنَّهْیُ

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے روکا  
تھا پس تم ان کی زیارت کیا کرو بے شک ان کی زیارت  
(موت و آخرت کی) یاد دلاتی ہے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ قبروں  
کی زیارت کی ممانعت صحیح احادیث سے ثابت ہے اور بعد

عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَصَحِيحٌ وَالْحَدِيثُ فِي الْإِبَاحَةِ لَزِيَارَةِ الْقُبُورِ  
 فَصَحِيحٌ، وَهُوَ نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ، وَقَالَ فِي حَدِيثٍ: «فَزُورُوهَا  
 فَإِنَّ فِي زِيَارَتِهَا عِبْرَةً وَتَذَكُّرَةً» وَقَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ:  
 «فَزُورُوهَا، وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا»  
 میں زیارت قبور کی اباحت و جواز بھی صحیح احادیث سے ثابت  
 ہے جو کہ پہلے حکم کا ناسخ ہے۔ ایک دوسری حدیث میں فرمایا  
 کہ قبروں کی زیارت کیا کرو بے شک ان کی زیارت عبرت  
 اور (موت اور آخرت) کی یاد دلاتی ہے۔ ایک اور حدیث  
 میں فرمایا کہ ان کی زیارت کیا کرو اور ان کے متعلق بری بات  
 نہ کہو۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب فی زیارۃ القبور، (۲) الاعتبار ص ۲۳۶، (۳) سنن کبریٰ بیہقی کتاب الجنائز ج ۴ ص ۷۷، (۴) صحیح مسلم کتاب  
 الجنائز ج ۲ ص ۳۸۸، (۵) مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۰، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۶۱، (۶) سنن نسائی کتاب الجنائز باب زیارۃ القبور، (۷) مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۵۷۰،  
 (۸) المعجم الکبیر ج ۲ ص ۱۹

## تحقیق

عورتوں کا قبور کی زیارت کے بیان میں:

باب کی ابتدائی تین احادیث میں ایسی عورتوں پر لعنت کا ذکر ہے جو قبور کی زیارت کے لئے کثرت سے جاتی ہیں اور آخری دو روایات میں مطلق زیارت قبور کی رخصت اور سابقہ حکم کی منسوخیت کا اعلان ہے۔ ابتدائے اسلام میں اہل ایمان کو زیارت قبور سے منع کیا گیا کیوں کہ اصنام پرست قوم کا اعتقاد قبول اسلام سے قبل بے جان پتھروں پر تھا قبول اسلام کے بعد نبی کریم ﷺ نے ان کے سینوں میں رسوخ ایمان تک مطلقاً قبروں و مزارات پر جانے سے روک دیا تا کہ اہل ایمان کا اعتقاد صرف اور صرف اللہ واحد کی ذات پر قائم ہو سکے۔ جب ایمان کی کیفیات مضبوط ہو گئیں تب اس کی رخصت عنایت کر دی گئی۔

باب کی ابتدائی احادیث میں ممانعت کا ذکر صرف عورتوں کے حق میں کیا گیا جبکہ رخصت والی روایات عام ہیں اس

باب میں درج ذیل نکات کو زیر بحث لایا جائے گا:-

- (۱) ممانعت و اثبات کی روایات کا حکم
- (۲) اس باب میں فقہاء کے مسالک
- (۳) عورتوں کے لئے رخصت پر ائمہ کا اختلاف
- (۴) مقاصد زیارت قبور
- (۵) آداب زیارت قبور
- (۶) قبور صالحین اور علماء اسلام کا عمل

مانعت و رخصت کی روایات کا حکم:

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ابتداء زیارت قبور کی ممانعت فرمائی اور بعد میں اس ممانعت کو منسوخ فرمادیا۔ لہذا قبروں کی زیارت کا حکم ناسخ ہے اور ممانعت کا حکم منسوخ ہو چکا۔  
امام حاکم فرماتے ہیں:-

هذه الاحاديث المروية في النهي عن زيارة القبور منسوخة زیارت قبور کی ممانعت والی روایات منسوخ ہیں۔

(مستدرک، ج ۱، ص ۳۷۴، ۳۷۵)

(دار المعرفۃ، بیروت، لبنان)

اسی طرح امام نوویؒ نے ”شرح مسلم، ج ۷، ص ۴۶“، امام حاذمیؒ نے ”الاعتبار، ص ۲۴۸“، ابن حجرؒ نے ”فتح الباری، ج ۳، ص ۱۴۸“ اور ”تلخیص، ج ۲، ص ۱۴۵“ اور خود ابن شاہینؒ نے اس حکم کی منسوحیت کا قول ذکر فرمایا۔

اس باب میں فقہاء کرام کا مسلک:

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مردوں کیلئے قبور کی زیارت مباح ہے

(المغنی، ج ۲، ص ۵۶۴، شرح الرسالة، ج ۱، ص ۲۸۸، مغنی المحتاج، ج ۱، ص ۳۶۴، در مختار، ج ۱، ص ۸۴۳، شرح الکبیر، ج ۱، ص ۴۲۲، شرح الصغیر، ج ۱، ص ۵۶۳)

فقہاء اربعہ کے مطابق عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکممذہب شوافع اور عورتوں کے لئے زیارت کا حکم:

شوافع کے ہاں عورتوں کیلئے زیارت قبور کے ضمن میں درج ذیل اقوال پائے جاتے ہیں:-

(۱) عورتوں کا قبور پر جانا حرام ہے۔ اگر ان کا مقصد غم تازہ کرنا ہو، نوحہ کرنا ہو یا اپنی رسوم کے مطابق مردے کی خوبیاں بیان کرنا ہو۔

(۲) مکروہ تنزیہی ہے۔ اگرچہ ان کا مقصد نوحہ کرنا یا غم تازہ کرنا نہ ہو، پھر بھی زیارت کے لئے جانا مکروہ تنزیہی ہے۔

(۳) بلا کراہیت جائز ہے۔ صرف بوڑھی اور غیر مشتبہات عورتوں کے لئے۔

(۴) عورتیں جوان ہوں یا بوڑھی، سب کے لئے قبر پر حاضری سے احتیاط برتنی چاہیے۔

(۵) عورتوں کے لئے قبور کی زیارت جائز ہے۔ لیکن چند شرائط کے ساتھ۔  
(المہذب ج ۵ ص ۳۰۹، شرح مہذب نووی ج ۵ ص ۳۱۱، فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۸)

### مذہب حنابلہ اور عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم:

امام احمد بن حنبل سے اس باب میں دو قول مروی ہیں:-

- (۱) عورتوں کا زیارت قبور کے لئے جانا مکروہ ہے۔
- (۲) عورتوں کیلئے زیارت قبور مکروہ نہیں البتہ چند شرائط سے حاضری جائز ہے  
(المغنی، ج ۲، ص ۲۲۶)

### فقہاء مالکیہ اور عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم:

مالکیہ سے اس باب میں تین طرح کے اقوال مروی ہیں:-

- (۱) بوڑھی اور غیر مشہنات عورتوں کے لئے جائز ہے۔ لیکن جوان عورتوں کے لئے ممانعت ہے۔
- (۲) جو عورتیں حدود شرعیہ کے مطابق حاضری دیں ان کے لئے جائز ہے اور جوان باتوں کا خیال نہ رکھیں ان کے لئے ممانعت ہے۔
- (۳) عورتوں کی قبور پر حاضری مطلقاً ممنوع ہے۔  
(موہب الجلیل، ج ۲، ص ۲۳۷، حاشیہ، دسوقی، ج ۱، ص ۲۲۲)

### فقہاء احناف اور عورتوں کے لئے زیارت قبور کا حکم:

احناف کے نزدیک زیارت قبور کی رخصت میں مردوں کے ساتھ ساتھ عورتیں بھی شامل ہیں۔ کیونکہ زیارت قبور کے جو شرعی مقاصد سرکارِ دو عالم ﷺ نے بیان فرمائے وہ صرف مردوں ہی کے لئے نہیں، عورتوں کے لئے بھی ہیں۔ اس رخصت عامہ کے بعد خود عہد رسالت مآب ﷺ میں صحابہ کرام زیارت قبور کے لئے جایا کرتے اور کتب احادیث میں چند صحابیات کا جانا بھی ثابت ہے۔

امام مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے متعلق یہ روایت نقل فرمائی:-



عن عائشة سلام الله عليها قالت كيف اقول يا رسول الله قال قولي السلام على اهل الديار المومنين (صحیح مسلم، کتاب الجنائز)

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ آپ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں زیارت قبور کے وقت کیا کہا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا، کہا کرو تم پر سلام ہوا ہے دشمن کے گھر والو۔

سیدہ خاتون جنت سلام اللہ علیہا ہر جمعہ حضرت حمزہؓ کی قبر مبارک کی حاضری کے لئے تشریف لے جاتیں۔ (تلخیص الحمیر، ج ۲، ص ۱۳۵)

خود سرکارِ دو عالم ﷺ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کو زیارت قبور کے آداب سکھا رہے ہیں اور وہ بی طرف خاتون جنت سلام اللہ علیہا باوجود پردے کا صد ہا اہتمام کرنے کے باوجود شرف زیارت سے باز یا ہوتیں تھیں۔ غائب ہے یہ اہتمام بعد از رخصت ہی تھا ورنہ ممانعت کی صورت میں ایسا کب ممکن تھا۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے جاتیں۔ اس روایت کو نقل کرتے ہوئے امام حاکم نے مزید لکھا:-

انہا زارت قبراً فیہا عبدالرحمن فقیل لہا الیس قد نہی آپ نے اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر کی زیارت فرمائی تو آپ النبی ﷺ عن ذلك؟ قالت نعم کان نہی ثم امر سے کہا گیا کیا نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع نہیں فرمایا تھا؟ آپ نے جواب ارشاد فرمایا جی ہاں، سرکار ﷺ نے منع فرمایا تھا پھر اس کی رخصت عطا فرمادی (مستدرک علی الصحیحین - جلد ۱، ۳۷۵ رقم ۱۳۹۲)

یہ روایت صراحۃً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہ رخصت رجال و نساء دونوں کے لئے ہے اس طرح بخاری شریف کی روایت جو حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے:-

قال مر النبی ﷺ بامرأة تبکی عند قبر فقال اتقی اللہ آپ ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے، وہ قبر کے پاس وا صبری (صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب زیارة القبور)

بیٹھی رو رہی تھی تو آپ ﷺ نے اسے تقویٰ اور صبر کی تلقین فرمائی۔

اس حدیث کی شرح میں امام بدرالدین عینی المتوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:-

وفيه جواز زيارة القبور مطلقا سواء كان الزائر رجلا او امرأة  
اس روایت میں زیارت قبور کی مطلق اجازت ہے، زائر  
چاہے مرد ہو یا عورت

(عمدة القاری، ج ۶، ص ۳۸۸)

امام ابن عبد البر المتوفی ۴۶۳ھ فرماتے ہیں:-

الاباحة فی زیارة القبور اباحة عموم کما کان النہی  
عن زیارتہا نہی عموم ثم ورد النسخ فی الاباحة علی  
العموم فجائز للرجال والنساء  
زیارت قبور کی رخصت ایسی ہی عام ہے جیسی اس کی ممانعت  
عام تھی۔ پھر اس کی ممانعت منسوخ ہو گئی اور مردوں اور  
عورتوں کے لئے اس کی رخصت عامہ کا حکم آ گیا  
آپ ﷺ نے اس عورت کو قبر کے پاس روتے ہوئے دیکھ کر خوف خدا اور صبر کی تلقین فرمائی لیکن اسے زیارت قبور سے  
منع نہ فرمایا۔

فانہ ﷺ لم ینکر علی المرأة قعودھا عنہ القبر وتقریرہ حجة  
(تحفۃ الاغوی ج ۳ ص ۵۰۵ مطبوعہ دار الحدیث مصر)  
پس آپ ﷺ نے اس عورت کو قبر کے پاس بیٹھنے سے منع نہیں  
فرمایا اور آپ کا سکوت دین میں حجت ہے

امام شمس الدین ابوبکر محمد بن ابی سہل السرخسی المتوفی ۴۸۳ھ فرماتے ہیں:

والاصح عندنا ان الرخصة ثابتة فی حق الرجال والنساء  
جمعاً  
ہم احناف کے نزدیک اصح قول یہی ہے کہ زیارت قبور کی  
رخصت مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے ثابت ہے۔

امام طحاوی المتوفی ۱۲۳۱ھ فرماتے ہیں:-

وحاصله ان محل الرخص لهن اذا كانت زیارة علی وجه  
لیس فیہ فتنۃ والاصح ان الرخصة ثابتة للرجال والنساء  
(حاشیہ طحاوی، جلد ۱، ص ۴۱۲، المطبعة الکبری والاصیریہ، مصر، ۱۳۱۸ھ)  
خلاصہ کلام یہ ہے کہ اگر فتنہ کا اندیشہ نہ ہو تو یہ رخصت عورتوں  
کے لئے بھی ہے اور اصح قول کے مطابق زیارت قبور کی  
رخصت مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے ہے

امام زین العابدین شامی المتوفی ۱۲۵۲ھ فرماتے ہیں:-

اما علی الاصح من مذهبنا وهو قول الکرخی وغیرہ  
من ان الرخصة فی زیارة القبور للرجال والنساء جمعاً  
فلا اشکال  
ہمارے مذہب میں اصح قول یہ ہے کہ امام کرخی کا بھی یہی قول  
ہے کہ زیارت قبور کی رخصت مردوں اور عورتوں دونوں کو  
شامل ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں

(رد المحتار، ج ۲، ص ۲۴۲، دار الفکر، بیروت، ۱۴۲۱ھ)

امام زین الدین ابن نجیم الحنفی المتوفی ۹۷۰ھ فرماتے ہیں

وقيل تحرم على النساء والاصح ان الرخصة ثابتة لهما  
(بحر الرائق، ج ۲، ص ۲۱۰، دار المعرفۃ، بیروت)

اور ایک قول یہ کیا گیا کہ یہ تحریم عورتوں کے لئے باقی ہے اور  
اصح قول یہی ہے کہ زیارت قبور کی رخصت مردوں اور عورتوں

دونوں کو شامل ہے

ان تمام روایات و فتاویٰ کی روشنی میں متقدمین احناف عورتوں کی زیارت قبور کے لئے حاضری کو جائز قرار دیتے ہیں  
لیکن فی زمانہ حالات کے پیش نظر متاخرین ائمہ کرام عورتوں کے لئے زیارت قبور کے لئے چند شرائط کے ساتھ حاضری کو جائز  
کہتے ہیں، مطلقاً نہیں۔

(۱) قبور و مزارات کی حاضری کثرت سے نہ ہو، کبھی کبھار ہو کیونکہ حدیث میں کثرت سے زیارت کرنے والیوں پر لعنت کی  
گئی۔ اس طرح رخصت و ممانعت دونوں احکام پر عمل ہو جائے گا اور یہ دونوں طرح کی احادیث میں عمدہ تطبیق ہے البتہ  
بارگاہ اقدس علیہ السلام کی حاضری اس سے مستثناء ہے۔

(۲) حاضری کا مقصد یاد آخرت، دنیا سے بے رغبتی، عبرت و نصیحت اور خشیت الہی ہو اور جزع و خزع سے اجتناب کیا  
جائے اور اہل قبور کے لئے فاتحہ و دعا مقصد زیارت ہو۔

(۳) زیارت قبور و مزارات کے وقت اختلاط مرد و زن نہ ہو اور عورتیں باپردہ زیارت کے لئے حاضر ہوں۔

(۴) عامۃ الناس کی قبور پر عموماً اور صالحین کے مزارات پر خصوصاً مرد و زن ایک ساتھ حاضری سے اجتناب کریں تاکہ فتنہ کا  
اندیشہ نہ ہو۔

### زیارت قبور کے آداب:

عورتوں کی قبور کی زیارت کے متعلق بحث کے بعد اختصار سے آداب زیارت نقل کئے جا رہے ہیں کیونکہ عامۃ الناس  
ان آداب سے ناواقف ہیں:-

(۱) قبور کی حاضری کے لئے افضل دن بروز جمعہ ہے۔

(۲) میت کے پاؤں کی جانب سے آتے ہوئے اس کے دائیں جانب کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے پر ٹھہرا جائے۔

(۳) اہل قبر کو سلام کیا جائے جیسا کہ روایات میں وارد ہوا۔

(۴) اس کے لئے فاتحہ و دعا کی جائے۔

(۵) مزار کو ہاتھ لگانے اور بوسہ دینے سے اجتناب کیا جائے۔

(۶) طواف کرنا بالاتفاق ناجائز ہے۔

(۷) قبر کو سجدہ کرنا حرام ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۵۲۳، ۵۲۴)

(۸) صاحب مزار سے بلا واسطہ طلب حاجت شرک ہے اس سے اجتناب کیا جائے

(۹) قبرستان میں آگ جلانے سے پرہیز کیا جائے۔

(۱۰) تازہ پھول یا ہری شاخیں قبر پر رکھی جائیں جن کی تسبیح سے اہل قبر کو فائدہ ہو نہ کہ کاغذی پھول جو بے مقصد ہیں۔

(۱۱) قبر پر پاؤں رکھنا یا بیٹھنا ایسا ہے جیسے آگ پر بیٹھنا۔

(۱۲) قبرستان میں دنیاوی باتوں سے پرہیز کیا جائے۔

### زیارت قبور کے شرعی مقاصد:

رسالت مآب ﷺ نے اہل ایمان کو زیارت قبور کی اجازت عطا فرماتے ہوئے اس کے چند مقاصد بھی بیان فرمائے:

#### (۱) زیارت قبور اور موت کی یاد:

زیارت قبور موت کی یاد دلاتی ہے:-

عن انس قال قال رسول الله ﷺ نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الموت (مسند رک علیٰ یحسین، رقم ۱۳۸۸)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تمہیں زیارت قبور سے منع کیا تھا پس اب کر لیا کرو کیونکہ یہ موت کی یاد دلاتی ہے۔

#### (۲) زیارت قبور باعث نصیحت:

عن بريدة قال قال رسول الله ﷺ نهيتكم عن ثلاث وانا امرکم بهن نهيتکم عن زيارة القبور فزوروها فان فی زیارتها تذکرة (سنن ابی داؤد، رقم ۳۶۹۸)

حضرت بریدہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے تمہیں تین چیزوں سے روکا تھا اب ان کا حکم دیتا ہوں، میں نے تمہیں زیارت قبور سے منع کیا تھا اب کر لیا کرو پس ان کی زیارت میں تمہارے لئے نصیحت ہے۔

(۳) زیارت قبور اور تذکرہ آخرت:

زیارت قبور آخرت کی یاد دلاتی ہے:-

تحقیق میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے روکا تھا تحقیق مجھ محمد ﷺ کو اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت دی گئی پس تم بھی زیارت کیا کرو اس میں آخرت کی یاد ہے۔

قد نهيتكم عن زيارة القبور فقد اذن لمحمد في زيارة امه فزوروها فانها تذكرة الآخرة (متدرک علی الحسین، ج ۱ ص ۵۳)

(۴) زیارت قبور باعث خشیت الہی:

حضرت انس روایت کرتے ہیں سرکار ﷺ نے فرمایا میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے روکا تھا پس جو چاہتا ہے قبروں کی زیارت کرے کیونکہ یہ دلوں کو نرم کرتی ہے آنکھوں کو جاری کرتی ہے اور آخرت کی یاد دلاتی ہے

عن انس اني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فمَنْ شَاءَ انْ تَرُورَ قَبْرًا فَلْيَزِرْهُ فَاِنَّهُ يَرْقُ الْقَلْبَ دِيْدَ مَعَ الْعَيْنِ وَيَذْكُرُ الْآخِرَةَ (متدرک علی الحسین، رقم ۱۳۹۱)

(۵) زیارت قبور باعث عبرت:

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا پس اب کر لیا کرو اس میں (تمہارے لئے) عبرت ہے

عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي ﷺ نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيها عبرة (متدرک علی الحسین، رقم ۱۳۸۶)

(۶) زیارت قبور دنیا سے بے رغبتی کا ذریعہ:

ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں نے تمہیں زیارت قبور سے روکا تھا پس اب کر لیا کرو اس میں تمہارے لئے دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی یاد ہے

عن ابن مسعود قال قال النبي ﷺ كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذهب في الدنيا وتذكرك الآخرة (صحیح ابن حبان، رقم ۹۸۱، متدرک، رقم ۱۳۸۷)

## فقہاء و محدثین کا اولیاء کا ملین کی قبور سے اکتساب فیض:

شریعت اسلامیہ نے زیارت قبور کے جو مقاصد بیان کئے وہ عامتہ الناس کی قبور کے لئے ہیں۔ البتہ انبیاء کرام، شہداء و صالحین کی قبور برکات الہیہ کا مرکز ہوتی ہیں۔ ابن الحاج فرماتے ہیں:-

ان زیارة القبور الصالحین معبوبة لاجل التبرک مع  
الاعتبار فان برکة الصالحین جاریة بعد مماتهم کانت  
فی حیاتهم والدعا عند قبور الصالحین والتشفع بهم  
معمول به عند علمائنا المحققین من ائمة الدین  
(الدرخل، ج ۲، ص ۲۵۵)

صالحین کی قبور کی زیارت ان کی برکت کے سبب پسندیدہ  
ہے۔ کیونکہ صالحین کی برکت ان کی حیات کی طرح بعد از  
حیات بھی جاری رہتی ہے اور ان کی قبور کے پاس دعا کرنا اور  
ان کا وسیلہ چاہنا ہمارے علماء محققین و عماد الدین کا معمول رہا  
ہے۔

اسی لئے فقہاء و محدثین زیارت قبور صالحین کے لئے تشریف لے جاتے۔ ذیل میں جلیل القدر فقہاء و محدثین کا معمول  
پیش کیا جائے گا جو قبور صالحین کے لئے باقاعدہ سفر کرتے اور مزارات اولیاء و صلحاء سے اکتساب فیض فرماتے:-

(۱) امام شافعیؒ امام ابو حنیفہؒ کی قبر انور کی زیارت فرماتے ہوئے دو رکعت نفل ادا فرماتے اور اپنی حاجت پیش فرما کر قبر کی  
برکت سے دعا فرماتے۔

(تاریخ بغداد، ج ۱، ص ۱۲۳)

(۲) امام احمد بن حنبلؒ شیخ محمد الغریابی کی قبر انور کی زیارت کے لئے شام تشریف لے جاتے۔  
(المقصد الارشد، ج ۱، ص ۱۹۳)

(۳) امام مالکؒ تمام عمر سرکار دوعالمہؒ کی قبر انور کے پہلو میں بیٹھ کر تجلیات ربانی سے فیض یاب ہوتے رہے۔  
(الانقاء ابن عبدالبر)

(۴) امام اعظم ابو حنیفہؒ باقاعدگی سے امام باقرؒ کی قبر انور پر حاضری دیتے تھے  
ائمہ اربعہ کا معمول ملاحظہ کرنے کے بعد محدثین کا معمول ملاحظہ کریں:-

(۱) حافظ الحدیث سند المحدثین امام ابن ابی حاتم رازیؒ بیان فرماتے ہیں مجھے جب بھی کوئی مشکل پیش آتی تو میں امام علی  
بن موسیٰ رضاؒ کی قبر انور پر حاضری دیتا، میری مشکل دور ہو جاتی۔  
(کتاب الثقات، ابن ابی حاتم، رقم ۱۴۳۱)

(۲) امام جمال الدین ابن جوزیؒ جو جلیل القدر مفسر بھی ہیں محدث بھی۔ آپ شیخ ابراہیم بن اسحاق حربیؒ کی قبر کے متعلق فرماتے ہیں:-

وقبره ظاهر تبارك به الناس  
(صفوة الصفوة، ج ۲، ص ۲۶۶)

ان کی قبر فیوض و برکات کے لیے ظاہر ہے اور لوگ اس سے برکات حاصل کرتے ہیں۔

(۳) حافظ عبدالغنی مقدسیؒ، امام احمد بن حنبلؒ کی قبر انور پر حاضری دیتے۔  
(مقالات کوثری، ص ۳۸۱)

یہ سات مثالیں ان صد ہا واقعات میں سے اختصاراً ذکر کی گئیں جن میں قبور اولیاء سے حصول فیض کا ذکر کیا گیا ہے۔



## باب : ۴۵

عورتوں کا جنازہ کے پیچھے چلنے

کی ممانعت کے بیان میں

بَابُ فِي نَهْيِ النِّسَاءِ عَنْ

اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ

309۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا بَشْرُ بْنُ أَدَمَ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ، قَالَ: نَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَلْمَانَ، عَنْ دِينَارِ أَبِي عُمَرَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى نِسْوَةً جُلُوسًا، فَقَالَ: "مَا أَخْرَجَكُنَّ؟ قُلْنَ: نَنْتَظِرُ جَنَازَةً، فَقَالَ: "هَلْ تَحْمِلُنَّ فِيمَنْ يَحْمِلُ؟ قُلْنَ: لَا، قَالَ: "فَهَلْ تُغْسِلُنَّ فِيمَنْ يُغْسَلُ؟ قُلْنَ: لَا، قَالَ: "فَهَلْ تُدْلِينَ فِيمَنْ يُدْلَى؟ «قُلْنَ: لَا، قَالَ: «فَارْجِعْنَ مَازُورَاتٍ غَيْرَ مَا جُورَاتٍ»

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ روایت فرماتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ (جنازے) کی طرف نکلے تو عورتوں کو بیٹھا ہوا دیکھا۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا تمہیں کس چیز نے باہر نکالا ہے انہوں نے جواب دیا ہم جنازے کا انتظار کر رہی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا جس جنازے کو اٹھانا ہے تم جنازے کو اٹھاؤ گی ہم نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم جسے غسل دینا ہے غسل دو گی، کہا نہیں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا کیا جسے قبر میں اتارنا ہے تم قبر میں اتار دو گی، کہا نہیں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا گناہوں کے بوجھ اور بغیر اجر کے واپس لوٹ جاؤ۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن ماجہ کتاب الجنائز باب ماجاء فی اتباع النساء الجنائز۔ (۲) صحیح ابن حبان ج ۶ ص ۲۹۰ سنن کبریٰ کتاب الجنائز باب ماورد فی نہی النساء عن اتباع الجنائز

310۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ الْعُجْلِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَرَانَ، قَالَ: نَا الْحَارِثُ بْنُ زِيَادٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ ایک جنازہ پر نکلے تو عورتوں کو دیکھا ان سے نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا تم اسے اٹھاؤ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ، فَرَأَى نِسْوَةً، فَقَالَ: «أَتَحْمِلُنَّهُ؟» قُلْنَ: لَا، قَالَ: «أَفْتَدِفْنَهُ» قُلْنَ: لَا، قَالَ: «فَارْجِعْنَ مَازُورَاتٍ غَيْرَ مَاجُورَاتٍ»

گی انہوں نے جواب دیا نہیں۔ پھر فرمایا کیا اسے دفن کرو گی۔ انہوں نے کہا نہیں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا گناہوں کا بوجھ اٹھائے بغیر اجر کے واپس لوٹ جاؤ۔

تخریج حدیث (۱) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸، الطالب العالیہ ج ۱ ص ۲۰۳

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

311- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ بْنِ فَرْوَةَ الْبَلَدِيُّ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْمُوَصِّلِيُّ، قَالَ: نَا مَخْلَدُ بْنُ حُسَيْنٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ حَفْصَةَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: «نَهَيْنَا أَنْ نَتَّبِعَ الْجَنَائِزَ، وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا عَزْمًا»

حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ہمیں جنازوں کے پیچھے چلنے سے روکا گیا اور اس کی تاکید نہیں فرمائی۔

تخریج حدیث (۱) صحیح بخاری کتاب الحیض باب الطیب للمرأة عند غسلها من الحيض (۲) صحیح مسلم کتاب الجنائز باب نهى النساء عن اتباع الجنائز (۳) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز ج ۱ ص ۲۳۶ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۸۲ (۵) سنن کبریٰ ج ۲ ص ۷۷ (۶) المعجم الکبیر ج ۲ ص ۶۲ (۷) المستدرک ج ۲ ص ۲۱۲ (۸) المحلی ج ۵ ص ۱۶۰

312- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَصْرِ بْنِ بَجِيرٍ الْقَاضِي، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا ابْنُ أَبِي رَوَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أُمِّ الْهَدَيْلِ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ، قَالَتْ: «نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا»

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں ہمیں سولہ کریم ﷺ نے جنازوں کے ساتھ چلنے سے منع فرمایا اور اس کی تاکید نہیں فرمائی۔

شیخ نے فرمایا: میرے نزدیک اسی حدیث میں پہلی حدیث کے منسوخ کرنے کی کوئی دلیل نہیں پائی جارہی۔ پہلی روایت احتیاط کے پیش نظر فرمائی گئی۔

قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ لَهُ وَجْهُهُ عِنْدِي النَّسْخُ الْأَوَّلُ، وَالْأَوَّلُ فَعَلَى حَظَرِهِ، وَأَمَّا قَوْلُ أُمِّ عَطِيَّةَ: «نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ

اتَّبَاعِ الْجَنَائِزِ، وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا «رُخْصَةً أَنْ تَتَّبَعَ الْمَرْأَةُ الْمُصَابَةَ لِلْجَنَازَةِ، وَقَدْ رَوَى عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ: أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَضَرَتْ أَبَا سَلَمَةَ وَقَالَ يَزِيدُ أَيْضًا حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَازَةَ رَجُلٍ، فَلَمَّا وَضَعَتْ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا أَبْصَرَ امْرَأَةً، فَسَأَلَ عَنْهَا فَقِيلَ هِيَ أُخْتُ الْمَيِّتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَهَا: «ارْجِعِي» فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهَا حَتَّى تَوَارَتْ وَقَالَ أَيْضًا لَامْرَأَةٍ أُخْرَى: «ارْجِعِي» وَإِلَّا رَجَعْتُ وَأَحْسَنُ حَالَاتِ الْمَرْأَةِ مَعَ الْجَنَازَةِ أَنَّهَا لَا تُؤْجَرُ فِي حُضُورِهَا

اور اُم عطیہ کی دوسری روایت کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیں منع تو فرمایا البتہ تاکید نہیں فرمائی۔ اس میں عورتوں کو ساتھ چلنے کی رخصت کا بیان ہے۔ یزید بن حبیب سے روایت ہے کہ اُم سلمہ کہتی ہیں سرکارِ رسول اللہ ﷺ ایک شخص کے جنازے پر پہنچے جب اس کی نماز ادا کی جانے لگی تو ایک عورت کو دیکھا گیا اس کے متعلق پوچھا گیا کہ یہ کون ہے جواب ملا یا رسول اللہ ﷺ یہ اس کی بہن ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ واپس لوٹ جا۔ پس اس کے واپس جانے تک اس پر نماز نہ پڑھی گئی۔ ایک اور عورت کے بارے میں کہا کہ اسے یہ حکم دیا گیا کہ تُو واپس جا ورنہ میں چلا جاؤں گا۔ عورت کا جنازے کے معاملے میں سب سے بہترین طریقہ یہی ہے کہ وہ جنازے کے ساتھ حاضر نہ ہو۔

## تحقیق

عورتوں کا جنازہ کے ساتھ چلنے کی ممانعت کے متعلق یہ باب حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت انس بن مالک، حضرت ام سلمہ اور ام عطیہ رضوان اللہ علیہم السلام کی روایات پر مشتمل ہے۔ ان روایات کو جن دیگر محدثین نے نقل کیا، احادیث کی تخریج میں اس کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔ امام ابن شاہین نے اس باب میں نسخ کے متعلق صراحت سے ذکر فرمادیا کہ میرے نزدیک اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں۔ روایات کے درمیان تعارض یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو جنازے کے پیچھے آنے سے منع فرمایا۔ اور یہ روایت حضرت مولانا علی و حضرت انس کی ہے جبکہ حضرت ام عطیہ و ام سلمہ کی روایات کے مطابق یہ ممانعت تاکید نہیں تھی۔

## اس باب میں فقہاء کے مسالک:

امام احمد بن حنبل، امام اعظم، ابو حنیفہ اور شوافع کے نزدیک عورتوں کا جنازہ کی اتباع مکروہ تنزیہی ہے۔  
امام مالک کے اس باب میں دو قول ہیں:-

(۱) جوان عورتوں کا جنازہ کے ساتھ آنا مکروہ ہے بوڑھی عورتوں کا نہیں۔

(۲) اگر میت آنے والی عورتوں کا بیٹا یا شوہر ہو تو آنا جائز ہے ورنہ نہیں۔

اہل ظواہر کے ہاں عورتوں کا اتباع جنازہ مطلقاً جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۲۸۱ شرح مسلم نووی ج ۲ ص ۱۲ المجلد ج ۵ ص ۱۶۰)

جمہور کے نزدیک اس کراہیت کی وجہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی وہ روایات ہیں جن میں حاضری کی ممانعت کا بیان ہے اور یہ قولی روایات ہیں۔ حضرت ام سلمہ کی روایت میں آپ ﷺ کی اس تاکید کا بھی ذکر ہے کہ واپس چلی جاؤ ورنہ میں چلا جاؤں گا۔ یہ ممانعت صریح اور غیر مبہم ہے اس کے پیش نظر جمہور نے اس فعل کو مکروہ قرار دیا۔

## باب: ۴۶

## بَابُ فِي دَفْنِ اللَّيْلِ

## رات کو دفن کرنے کے بیان میں

313- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَعْقُوبَ الثَّقَفِيُّ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا اپنے مردوں کو رات کے وقت دفن عُمَرَانُ بْنُ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: نَا أَبِي، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «لَا تَدْفِنُوا مَوْتَاكُمْ بِاللَّيْلِ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار کتاب الجنائز باب الدفن باللیل، (۲) العلل المتناہیۃ ج ۱ ص ۹۰۹

314- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْأَدَمِيُّ، حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ میں سے ایک شخص فوت ہو گیا اسے رات کے وقت دفن کیا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی تو آپ علیہ السلام نے فرمایا اپنی میت کو سوائے تنگی (و مجبوری) کی حالت کے رات کے وقت دفن نہ کیا کرو۔

فَقَالَ: «لَا يَدْفَنُ أَحَدٌ كُمْ مَيِّتًا لَيْلًا إِلَّا أَنْ يُضْطَرَّ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۲۹۵، (۲) صحیح مسلم کتاب الجنائز باب تہیۃ المیت و تحمین کفنہ، (۳) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب فی الکفن، (۴) سنن نسائی کتاب الجنائز باب الساعات الی نہی عن اقبار الموتی فیہن، (۵) مصنف عبدالرزاق کتاب الجنائز ج ۳ ص ۵۲۰، (۶) مستدرک ج ۱ ص ۳۶۹، (۷) سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۲

315- حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص فوت ہوا اسے رات کو ہی دفن دیا گیا تو نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا اپنی میتوں کو سوائے مجبوری کے رات کے

اللَّهِ، قَالَ: مَاتَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَدَفَنَاهُ لَيْلًا، فَقَالَ: وَقْتُ دُفْنٍ نَهَى كَرُو.

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَدْفِنُوا مَوْتَاكُمْ

لَيْلًا إِلَّا أَنْ تَضْطَرُّوا إِلَى ذَلِكَ»

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

316 - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حَمْزَةَ الْأَنْطَاكِيُّ،

قَالَ: نَا عِمْرَانُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: نَا هَيْثَمٌ، يَعْنِي ابْنَ جَمِيلٍ،

قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ،

عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا

تَرْمِسُوا مَوْتَاكُمْ» ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الرَّمْسُ؟

قَالَ: «دَفْنُ اللَّيْلِ؛ فَإِنَّهُ يُتْرَكُ لَا يُنْظَرُ فِي أَمْرِهِ»

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

317 - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَحْمَدَ الْغَافِقِيُّ، بِمِصْرَ،

قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ دَاوُدَ الصَّدْفِيُّ، قَالَ: نَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ

السَّلَامِ الصَّدْفِيُّ، حَدَّثَنِي شَيْخٌ، مِنَ الْأَزْدِ قَالَ: شَهِدْنَا

جَنَازَةً لِعَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيِّ بَعْدَ الْعَصْرِ

فَجَعَلَ يَصِيحُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ

تَرَوِي فِي هَذَا شَيْئًا، فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي، عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «بَادِرُوا

بِمَوْتَاكُمْ مَلَائِكَةَ النَّهَارِ، فَإِنَّهُمْ أَرَأَفُ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ»

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی پاک ﷺ

نے فرمایا اپنی میتوں کو رمس نہ کرو۔

آپ علیہ السلام سے عرض کی گئی کہ رمس کیا ہے۔

آپ علیہ السلام نے فرمایا رات کو دفن کرنا کیونکہ انہیں چھوڑ دیا

جاتا ہے اور ان کے معاملے کی طرف نظر نہیں کی جاتی۔

خالد بن عبد السلام صوفی کہتے ہیں مجھے مقام ازد کے شیخ نے

روایت کی ہم عصر کے بعد الصمد بن علی کے غلام کے جنازے

میں حاضر تھے وہاں ایک آواز بلند کی گئی۔ ایک شخص نے کہا

اللہ ہمارے امیر کی اصلاح کرے اور ان چیزوں کے بارے

میں مجھ سے میرے والد نے دادا کے توسط سے روایت کی

ہے کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا اپنی میتوں کو دن کے

فرشتوں کے حوالے کرنے میں جلدی کرو کیونکہ وہ رات کے

فرشتوں کے مقابلے میں مہربان ہیں۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

318- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّرَّاجُ، حضرت عطا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت  
 قَالَ: نَا أَبُو هَاشِمٍ الرَّفَاعِيُّ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے ایک شخص کو رات کے  
 الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ عَرْفَةَ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ وقت دفن فرمایا اور اس کی قبر پہ چراغ روشن فرمایا اور اسے قبلہ  
 الْيَمَانِ، قَالَ: نَا الْمِنْهَالُ يَعْنِي ابْنَ خَلِيفَةَ، عَنِ الْحَجَّاجِ رخ کیا۔  
 يَعْنِي: ابْنِ أَرْطَاةَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «دَفَنَ رَجُلًا لَيْلًا وَأَسْرَجَ فِي قَبْرِهِ، وَأَخَذَهُ مِنْ قَبْلِ الْقِبْلَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی کتاب الجنائز باب ماجاء فی الدفن لیلًا، (۲) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز ج ۱ ص ۲۳۹، (۳) نصب الراية ج ۲ ص ۳۰۰

319- وَحَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُجَاشِعٍ الْجَبَلِيُّ، حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ ایک عورت دور نبوی  
 قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ الْوَرْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: علیہ السلام میں فوت ہوئی تو اسے رات کے وقت دفنایا گیا۔  
 نَا عَدِيُّ بْنُ الْفَضْلِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، أَنَّ «امْرَأَةً، تُوَفِّتُ عَلَى  
 عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدُفِنَتْ لَيْلًا»  
 قَالَ الشَّيْخُ: هَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى نَسْخِهِ لِلْأَوَّلِ؛  
 بِدَفْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا كَذَلِكَ  
 (۱) سنن نسائی کتاب الجنائز باب الصلوة علی الجنائز وباللیل

320- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے آپ نے فرمایا  
 سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا ابْنُ ہمیں سرکارِ دو عالم علیہ التحیہ والتثانی کی تدفین مبارکہ کا علم آدھی رات  
 إِسْحَاقَ، عَنِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ، عَنْ فَاطِمَةَ کو کدال کی آواز سے ہوا۔ اسی طرح حضرت ابو بکر صدیقؓ، سیدہ  
 ابْنَةُ مُحَمَّدٍ، امْرَأَتِهِ، عَنْ عُمَرَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ کائنات سیدہ فاطمہ الزہرہؓ، حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ



عَائِشَةُ، قَالَتْ: «مَا عَلِمْنَا بِدُفْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْنَا صَوْتَ الْمَسَاحِي مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ» وَكَذَلِكَ دُفِنَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْلًا، وَدُفِنَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلًا؛ دَفَنَهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدُفِنَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْلًا بَعْدَ الْعِشَاءِ بِبَقِيعِ الْغَرْقَدِ

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۶ ص ۲۴۲، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب ماجاء فی الدفن، (۳) شرح معانی الآثار کتاب الجنائز، (۴) مصنف عبدالرزاق کتاب الجنائز باب الدفن باللیل، (۵) طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۷۹

321۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غِيْلَانَ السُّوسِيُّ، قَالَ: نَا سَوَّارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ شَيْبَانَ، قَالَ: نَا خَالِدُ بْنُ سَمِيرٍ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْمَيِّتِ يُدْفَنُ لَيْلًا فَقَالَ: «مَا الدَّفْنُ بِاللَّيْلِ إِلَّا كَالدَّفْنِ بِالنَّهَارِ وَمَا أَحْسَبُ أَنِّي رَأَيْتُ مَيِّتًا دُفِنَ لَيْلًا»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب ماجاء فی الدفن باللیل

322۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدَدِيُّ، قَالَ: نَا الْفُضَيْلُ بْنُ الْحُسَيْنِ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: نَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، أَنَّ شَرِيحًا، دَفَنَ ابْنَهُ لَيْلًا قَالَ: قُلْتُ: لِمَ؟ قَالَ: كَرِهَ الشُّهُرَةَ

(۱) مصنف عبدالرزاق کتاب الجنائز باب الدفن باللیل، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب ماجاء فی الدفن باللیل

## تحقیق

میت کی رات کے اوقات میں تدفین کے متعلق متعارض روایات حضرت ابن عمر، جابر بن عبد اللہ، ابن عباس، سہل بن سعد، حضرت عائشہ اور حضرت انس رضوان اللہ علیہم سے نقل کی گئیں۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت اور روایات میں تطبیق:

اگرچہ ممانعت تدفین کی روایات قوی ہیں لیکن ائمہ کرام و محدثین عظام میں سے کسی سے بھی اس باب میں نسخ کا قول مروی نہیں۔ البتہ امام بدرالدین عینی فرماتے ہیں:-

يُمْكِنُ التَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذِهِ الْأَخْبَارِ بَأَن يَكُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
نَهَى عَنْ ذَلِكَ أَوْ لَا ثُمَّ رَخَّصَهُ  
ان روایات میں تطبیق ایسے ممکن ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پہلے  
اس کی ممانعت فرمائی پھر اس کی رخصت عطا فرمادی۔  
(شرح ابوداؤد، ج ۴، ص ۲۳۲، علمیہ بیروت)

### اس باب میں فقہاء کا مذہب:

ائمہ اربعہ کے ہاں میت کو رات کے وقت دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ شوکانی لکھتے ہیں:  
وقد اختلف العلماء في الدفن بالليل فكرهه الحسن  
البصري الا لضرورة وقال الجمهور من السلف اختلاف ہے۔ حسن بصری اسے سوائے ضرورت کے مکروہ  
والخلف لا يكره  
جائے ہیں البتہ جمہور کے ہاں اس میں کراہیت نہیں۔  
(نیل الاوطار، ج ۴، ص ۳۱، تحفۃ الاخوان، ج ۳، ص ۵۰۷)

جمہور کی دلیل حضرت ابوبکر، حضرت سیدہ زہرہ، حضرت مولا علی، حضرت عثمان غنی رضوان اللہ علیہم اور خود سرکارِ دو عالم

ﷺ کی تدفین مبارکہ کا رات کے وقت ہونا ہے۔ ان روایات کو ابن شاہین نے بھی ذکر فرمایا اور ان احادیث کی تخریج میں ان محدثین اور کتب احادیث کا ذکر کیا گیا جنہوں نے ان روایات کو اپنی اسناد کے ساتھ نقل فرمایا البتہ جن روایات میں ممانعت کا ذکر ہوا۔ محدثین کرام نے اس کی وجوہات بھی بیان فرمادیں:-

امام یحییٰ بن شرف نوویؒ فرماتے ہیں:-

انما نهى عن القبر نيلاً حتى يلي عليه لان الدفن نهاراً رات کے وقت جنازہ پڑھنے تک دفن کرنے سے منع فرمایا يحضره كثيرون من الناس ويصلون عليه ولا يحضره کیونکہ دن کے اوقات میں لوگوں کی کثیر تعداد حاضر ہو جاتی فی الليل الا افراد ہے اور وہ جنازہ پڑھتے ہیں بہ نسبت رات کے کیونکہ رات کو (شرح مسلم، ج ۷، ص ۱۱) چند ہی لوگ ہوتے ہیں۔

اس ممانعت کی دوسری وجہ ابن حجرؒ نے بیان فرمائی کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ آپ ﷺ نے اپنے ایک صحابی کا ذکر فرمایا جسے اچھے طریقے سے کفن نہیں دیا گیا تھا اور رات کو ہی دفن کر دیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:-

اذا ولي احدكم اخاه فليحسن كفنه جب تم میں سے کوئی اپنے مسلمان بھائی کو کفن دے تو اچھا کفن دے۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں:-

یہ ممانعت تحسین کفن کے لئے تھی۔

فدل على ان النهي لسبب تحسين الكفن (فتح الباری، ج ۳، ص ۲۰۷)

مذکورہ وجوہات سے پتہ چلا کہ یہ ممانعت عام نہ تھی کسی خاص سبب تھی۔ اگر یہ عام ہوتی تو خود آپ ﷺ اور خلفاء راشدین کے ساتھ ایسا معاملہ نہ کیا جاتا۔

## باب : ۴۷

## بَابُ فِي التَّعْجِيلِ بِدَفْنِ الْمَيِّتِ

323- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ مَعْبُدٍ الشَّعِيرِيُّ، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، قَالَ: نَا الْحَكَمُ بْنُ ظَهَيْرٍ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَاتَ غُدُوَةً، فَلَا يَقِيلَنَّ إِلَّا فِي قَبْرِهِ، وَمَنْ مَاتَ عَشِيَّةً فَلَا يَبِيتَنَّ إِلَّا فِي قَبْرِهِ»

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دن کے اوقات میں فوت ہو اس کا دن نہ گزارو مگر قبر میں اور جو شام کے اوقات میں فوت ہو اس کی رات نہ گزارو مگر قبر میں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز، (۲) کامل ابن عدی ج ۲ ص ۲۰۹

## الخلافاً في ذلك

324- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي الْحَارِثِ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عَلِيٍّ، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ: «تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ، وَدُفِنَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ» قَالَ الشَّيْخُ: وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي دَفْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَوْمٌ: حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ وَقَالَتْ

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم روایت کرتے ہیں رسول رحمت علیہ التحیۃ والثناء سوموار کے روز سورج طلوع ہوتے وقت اس دنیا سے رخصت ہوئے اور آپ علیہ السلام کو منگل کے دن اس وقت لحد مبارک میں اتارا گیا جس وقت سورج طلوع ہوتا ہے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ آپ علیہ السلام کی تدفین مبارک کے وقت میں اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا آپ علیہ السلام سورج نکلنے وقت لحد مبارک میں اتارے گئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ میں

عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: مَا عَلِمْنَا بِدَفْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْنَا صَوْتَ الْمَسَاحِي مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: صَلَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَهَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى نَسْخِ الْأَوَّلِ وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ عَلَى وَجْهِ الْكَرَاهَةِ لِلْمَيِّتِ وَالشَّفَقَةِ عَلَى أَهْلِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَوْ يَكُونُ عَلَى وَجْهِ النَّسْخِ

رسول کریم علیہ السلام کی تدفین مبارک کے وقت کو نہیں جانتی یہاں تکہ آدھی رات کو میں نے کدال کی آواز سنی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ فرماتے ہیں کہ آپ علیہ السلام پر تین دن تک درود سلام پڑھا جاتا رہا۔ یہ حدیث پہلی کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتی ہے اور اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلی روایت میں میت کے حق میں اسے ناپسند کیا ہو اور اس کے اہل خانہ کے لیے شفقت و مہربانی کے لیے ہو اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ یا یہ نسخ کے وجہ سے ہو۔ (یعنی روایت منسوخ ہو)

تخریج حدیث۔ (۱) دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۵۶

## تحقیق

دو احادیث پر مشتمل یہ باب میت کی تدفین میں تعجیل کے بیان میں ہے۔ ابن شاہینؒ کی سند کے ساتھ پہلی حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن امام ابو داؤدؒ نے اپنی سند کے ساتھ اسی مضمون کی ایک روایت سنن میں کتاب الجنائز باب تعجیل الجنائز میں ذکر فرمائی۔ ابن شاہینؒ نے دوسری حدیث کو پہلی کا نسخ قرار دیا ہے۔

البتہ امام بدر الدین عینیؒ سنن ابی داؤد کی شرح میں اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں:-

وفيه من الفقه استحباب تعجيل الميت في اخراجه وتجهيزه اس میں فقہی اعتبار سے مستحب یہ ہے کہ میت کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے۔ (شرح ابی داؤد، ج ۴، ص ۲۴۰)

اس باب میں بھی فقہاء و محدثین میں سے کسی کے نزدیک نسخ کا احتمال نہیں۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کی تدفین مبارکہ میں تاخیر کا سبب کثرت سے درود و سلام پڑھنے والوں کا آنا جانا تھا اور یہ آپ ﷺ کا خاصہ تھا جب کہ اس باب میں آپ ﷺ کے ارشادات تدفین میں تعجیل کے ہیں۔ ابن شاہین اور ابو داؤدؒ کے علاوہ امام محمدؒ، ابن جبارودؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام طبرانیؒ نے بھی میت کی تدفین میں تعجیل کی روایات نقل فرمائیں:-

عن ابی ہریرۃؓ قال رسول اللہ ﷺ اسرعوا بجنائزکم فانما هو خیر تقدمونه او شر تلقونه عن رقابکم فرمایا اپنے جنازوں کے معاملے میں جلدی کرو اگر وہ نیک ہے تو تم اسے اچھی جگہ پہنچا دو یا وہ برا ہے تو تم اپنی گردنوں سے جلد اتار دو۔ (موطا امام محمدؒ کتاب الجنائز، المنشی ابن جبارود، ج ۱، ص ۱۳۹، مسند احمد، ج ۶، ص ۲۷۹، المعجم الاوسط، ج ۲، ص ۳۳۹)

امام محمد بن حسن الشیبانیؒ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وبهذا نأخذ السرعة بها احب الينا من الابطاء وهو قول اسی روایت سے ہم جنازوں کے معاملے میں جلدی سے کام لینا، ابی حنیفہؒ دیر کرنے سے زیادہ بہتر سمجھتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ (موطا امام محمدؒ، کتاب الجنائز)

## باب: ۴۸

## فِي الْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ

## جنازہ سے آگے چلنے کے بیان میں

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں میں نے نبی کریم علیہ السلام حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جنازے کے آگے چلتے ہوئے دیکھا۔

325- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو يَاسِرٍ عَمَّارُ بْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيُّ، سَنَةَ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ قَالَ: نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۶ ص ۲۴۷، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز ج ۳ ص ۱۷۸، (۳) جامع ترمذی کتاب الجنائز ج ۲ ص ۱۳۷، (۴) سنن نسائی کتاب الجنائز ج ۴ ص ۵۶، (۵) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز، (۶) صحیح ابن حبان ج ۷ ص ۳۱۷، (۷) مسند ابوداؤد طیالسی رقم ۱۸۱۷، (۸) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۷۶، (۹) مسند حمیدی ج ۲ ص ۲۷۶، (۱۰) طحاوی ج ۱ ص ۴۷۹

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم، حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تمام حضرات جنازہ کے آگے چلتے تھے۔

326- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، وَإِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الرَّمْلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ سُفْيَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ «النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ كُلَّهُمْ كَانُوا يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک ص ۱۱۰، (۲) تمہید ج ۱۲ ص ۸۸



327- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: نَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ» وَكَذَلِكَ رَوَاهُ عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ وَشُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ وَمَعْمَرُ، وَأَصْحَابُ الزُّهْرِيِّ، فَقَالُوا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ وَذَكَرُوا عُثْمَانَ

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ، حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم جنازہ کے آگے چلتے تھے۔ اور اسی طرح عقیل بن خالد، شعیب بن ابی حمزہ، معمر اور زہری کے اصحاب حضرت زہری سے روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت سالم سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور یہ تمام حضرت روایت میں حضرت عثمان کا نام بھی ذکر کرتے ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۹ ص ۷۹، (۲) مسند شافعی ص ۳۶۰، (۳) تمہید ج ۲ ص ۸۶، (۴) جامع ترمذی ج ۲ ص ۱۳۶، (۵) سنن کبریٰ ج ۳ ص ۲۴

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

328- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاهِلِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ بَدِيلٍ، وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْمُحَارِبِيُّ، قَالَ: نَا مُطَرِّحُ أَبُو الْمُهَلَّبِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قُلْنَا لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "الْمَشْيُ أَمَامَ الْجَنَازَةِ أَفْضَلُ قَالَ: إِنَّ فَضْلَ الْمَاشِي خَلْفَهَا عَلَى الْمَاشِي أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى التَّطَوُّعِ، قُلْتُ: بِرَأْيِكَ تَقُولُ؟ قَالَ: بَلْ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ، وَلَا مَرَّتَيْنِ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَ مَرَارٍ" لَفْظُ عَلِيِّ بْنِ حَرْبٍ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے پوچھا کیا جنازہ سے آگے چلنا افضل ہے۔

انہوں نے جواب ارشاد فرمایا جنازہ سے پیچھے چلنے والی کی فضیلت جنازہ سے آگے چلنے والے پر ایسی ہے جیسی فرض کی فضیلت نفل پر ہے۔ میں نے کہا: آپ اپنی رائے سے فرماتے ہیں۔

انہوں نے فرمایا نہیں بلکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایک یا دو مرتبہ نہیں بلکہ سات مرتبہ سماعت کیا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۴۴، (۲) مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۴۴، (۳) کامل ابن عدی ج ۶ ص ۴۵۰، (۴) العلل المتباہیہ ج ۲ ص ۹۰۱، (۵) نصب الراية ج ۲ ص ۲۹۱

329- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَعْمَرٍ الشَّذَّادُ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الصَّاعَانِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو الْجَوَّابِ، قَالَ: نَا عَمَّارُ يَعْنِي ابْنَ رُزَيْقٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي الْحَارِثِ الْجَابِرِ، عَنْ أَبِي مَاجِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الْجَنَازَةُ مَتْبُوعَةٌ، وَلَيْسَتْ بِتَابِعَةٍ، وَلَيْسَ مَعَهَا مَنْ يَمْشِي أَمَامَهَا»

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جنازے کی اتباع کی جائے (یعنی اس کے پیچھے چلا جائے) نہ کہ اسے پیچھے رکھا جائے اور اس سے آگے چلنا والا ایسا ہی ہے گویہ وہ اس کے ساتھ نہیں چل رہا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۵ ص ۲۰۵، ۲۷۷، (۲) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز، (۳) جامع ترمذی کتاب الجنائز، (۴) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز، (۵) مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۴۲۶

330- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ السَّرَّاجُ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الصَّمَدِ، قَالَ: نَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ، قَالَ: نَا يَحْيَى، قَالَ: نَا ثَابِتُ بْنُ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيُّ، قَالَ: نَا رَجُلٌ، مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنَّ أَبَاهُ، حَدَّثَهُ أَنَّهُ، سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَتَّبِعُ الْجَنَازَةَ صَوْتُ، وَلَا نَارٌ، وَلَا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهَا»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنازے کے ساتھ نہ تو آواز کے ساتھ چلو اور نہ آگ لے کر چلو اور نہ اس کے آگے چلو

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز، (۲) العلل المتناہیۃ ج ۲ ص ۹۰۰

## الرُّخْصَةُ فِي ذَلِكَ

331- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُوحٍ الْجُنْدِيُّ سَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحُبَابِ الْحَمِيرِيُّ، قَالَ: نَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: نَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَخِيهِ، زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ

حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں میں نے آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے سنا سوار جنازہ سے پیچھے چلے اور پیدل چلنے والا جہاں چاہئے چلے اور بچے کی نماز جنازہ ادا کی جائے۔

الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الرَّاكِبُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي حَيْثُ شَاءَ مِنْهَا وَالطِّفْلُ يُصَلِّي عَلَيْهِ» وَهَذَا بَابٌ مُشْكِلٌ عَنِ الْقَطْعِ فِيهِ بِنَسْخِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ مَشَوْا أَمَامَ الْجَنَازَةِ، ثُمَّ تَرَكَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ الْحَدِيثَ بِالنَّهْيِ عَنِ الْمَشْيِ أَمَامَهَا قَدْ رُوِيَ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْإِسْنَادُ مِثْلَ الْأَوَّلِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهَا لِعَلَّةٍ، وَمَشَى خَلْفَهَا لِعَلَّةٍ، كَمَا كَانَ إِذَا صَلَّى سَلَّمَ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُومُ فَلَمَّا كَثَرَ النَّاسُ عَلَى يَمِينِهِ وَخَلَا الْيَسَارُ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ، وَعَنْ شِمَالِهِ، ثُمَّ جَاءَتِ الرُّخْصَةُ مِنْهُ بِأَنَّهُ قَالَ: «يَمْشِي مَعَهَا حَيْثُ شَاءَ» وَقَدْ جَاءَ فِي الْمَشْيِ خَلْفَهَا مِنَ الْفَضْلِ مَا لَمْ يَجْعَلْ فِي الْمَشْيِ أَمَامَهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اس باب میں نسخ کے متعلق تعین مشکل ہے۔ نبی ﷺ ابوبکر، عمر، عثمان رضی اللہ عنہم جنازے سے آگے بھی چلے پھر اس عمل کو ترک کر دیا اور یقیناً اس فعل کی ممانعت پر روایات موجود ہیں اگرچہ سنداً وہ پہلی روایات کے مثل نہیں۔ آپ ﷺ جنازے سے آگے کسی خاص سبب چلے اور جنازے سے پیچھے بھی کسی خاص سبب چلے جیسے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام جنازے کے دائیں جانب ہوئے تو لوگوں نے دائیں جانب کثرت کر لی پھر آپ ﷺ بائیں جانب ہو گئے پھر اس کی رخصت آ گئی اور فرمایا کہ جنازے کے ساتھ جس جانب چاہو چلو جب تک جنازے سے آگے چلنے کی کوئی خاص وجہ نہ ہو اس کے پیچھے چلنا افضل ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۷، (۲) جامع ترمذی کتاب الجنائز، (۳) سنن نسائی کتاب الجنائز، (۴) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز، (۵) مسند طحاوی ج ۱ ص ۷۰، (۶) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الصلوٰۃ، (۷) صحیح ابن حبان کتاب الجنائز، (۸) طحاوی کتاب الجنائز، (۹) مستدرک ج ۱ ص ۳۶۳، (۱۰) المعجم الکبیر رقم ۱۰۴۵

## تحقیق

- امام ابن شاہینؒ نے اس باب میں تین مختلف طرح کی احادیث نقل فرمائیں:-
- (۱) نبی کریم ﷺ حضرت ابوبکر و عمرؓ کے جنازہ سے آگے چلنے کا بیان۔
  - (۲) جنازے سے پیچھے چلنے میں فضیلت کے متعلق مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی روایت۔
  - (۳) جنازے کے ساتھ کسی خاص حجت میں چلنے کی نفی اور کسی بھی سمت چلنے کی رخصت کا بیان۔

### اس باب میں تعارض روایات کی حیثیت:

امام ابن شاہینؒ نے باب کے آخر میں تینوں طرح کی روایات پر تبصرہ فرماتے ہوئے جنازہ سے آگے چلنے والی روایات کو متروک اور ساتھ چلنے والے کے لئے کسی بھی رخ چلنے کی رخصت کا ذکر فرمادیا۔ اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں۔ فقہاء کے درمیان فضیلت کا اختلاف ہے۔ تینوں روایات درحقیقت مختلف اوقات کے معمولات ہیں جو آپ ﷺ سے وارد ہوئے۔

### اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

جنازہ کے ساتھ چلنے میں متعارض روایات کے پیش نظر چار قسم کے مذاہب پائے جاتے ہیں

### مذہب اول:

جنازہ کے ساتھ چلنے والے کو اختیار و رخصت ہے وہ جس طرف بھی ہو کر چلے، کسی خاص سمت چلنا فضیلت نہیں۔ یہ قول امام سفیان ثوریؒ کا ہے۔ ان کا استدلال حضرت انسؓ کی روایت سے ہے:

انما انتم مشیعون فامشوا بین یديها وخلفها وعن جو جنازے کے ساتھ چلے تو آگے یا پیچھے، دائیں یا بائیں

یمینھا و شمالھا

جس طرف چلنا چاہے۔

مذہب ثانی:

پیدل چلنے والے کیلئے جنازے سے آگے چلنا اور سوار کیلئے پیچھے چلنا افضل ہے۔ یہ مذہب امام احمد بن حنبل کا ہے۔ جن کی دلیل ترمذی و نسائی کی روایت ہے جسے حضرت مغیرہؓ نے بیان فرمایا۔

الراکب یسیر خلف الجنازة والماشی یمشی امامها سوار جنازے سے پیچھے اور پیدل آگے میت سے قریب قریب عنها او عن یمنها او یسارها (ترمذی، رقم ۱۰۳۱، نسائی ۱۹۳۲)

دائیں یا بائیں چلے۔

مذہب ثالث:

جنازے سے آگے چلنا افضل ہے۔ یہ مذہب امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔ ان کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی روایات سے ہے۔ جنہیں محدث ابن شاہین نے بھی نقل فرمایا۔

مذہب رابع:

جنازہ سے پیچھے چلنا افضل ہے۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ اور امام اوزاعیؒ کا ہے۔ (نصب الراية، ج ۲، ص ۲۹۰، ۲۹۳)

مذہب احناف پر دلائل:

احناف کے نزدیک پیدل چلنے والے یا سوار کے لئے جنازہ سے پیچھے رہنا افضل ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل روایات سے ہیں:-

(۱) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تتبع جنۃ ابی ہریرۃ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جنازے کیساتھ نہ تو آگے لیجائی جائے نہ شور کیا جائے اور نہ اس سے آگے چلا جائے۔

یہ آپ ﷺ کی قولی حدیث ہے۔ ابن شاہینؒ کے علاوہ امام ابو داؤدؒ نے اپنی سنن میں یہ روایت نقل فرمائی اور امام زرقانیؒ نے اس کے بعض شواہد کی وجہ سے اسے حسن قرار دیا۔

(شرح زرقانی ج ۲ ص ۵۷)

(۲) عن ابی امامة ان رسول الله ﷺ مشی خلف ابوامامہ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ اپنے بیٹے ابراہیم کے جنازہ ابنہ ابراہیم صامۃ سے پیچھے خاموشی سے چلے (متدرک علی صحیحین فی فضائل ماریہ)

آپ ﷺ کا اپنے صاحبزادے کے جنازہ کے پیچھے چلنا گویہ آپ ﷺ کے آخری معمولات میں سے تھا۔ اسی لئے امام عبدالرزاق حضرت طاؤس کے والد کے واسطہ سے مرسل روایت کرتے ہیں:-

(۳) ما مشی رسول الله ﷺ حتی مات الا خلف رسول کریم علیہ التحیۃ والثناء کا وصال مبارک تک جنازے سے پیچھے چلنے کا معمول تھا۔ الجنازۃ۔

احناف کی چوتھی دلیل مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت ہے:-

(۴) قال رسول الله ﷺ ان لكل امة قربانا وان قربان هذه الامة موتاها فاجعلوا موتاکم بین ایدیکم میری امت کی قربانی تمہاری میتیں ہیں پس اپنی میتوں کو مقدم رکھا کرو۔ (شرح سنن ابی داؤد یعنی، ج ۳، ص ۲۵۳)

یہ بھی آپ ﷺ کا قولی فرمان مبارک ہے اور جہاں تک حضرت ابوبکر و عمرؓ کا جنازہ سے مقدم ہونے کا ذکر ہے اس سے متعلق مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے سوال ہوا تو آپ نے جواب ارشاد فرمایا:

فقال ابو سعیدانی رایت ابابکرو عمر یمشعان امامها ابو سعید فرماتے ہیں میں نے ابوبکر و عمرؓ کو جنازے سے آگے فقال علی یغفر الله لهما لقد سمعا ذلك من رسول الله ﷺ چلتے دیکھا تو حضرت علیؓ نے فرمایا اللہ ان دونوں کی مغفرت ﷺ کما سمعته وانهما والله لخير هذه الامة ولكنهما فرمائے انہوں نے بھی نبی کریم ﷺ سے وہ کچھ سنا جو میں کرہا ان یجتمع الناس ویقتضوا فاحبا ان یسهلا علی نے سنا اور اللہ کی قسم وہ خیار امت ہیں لیکن وہ اس بات کو ناپسند فرماتے کہ اجتماع کثیر میں لوگ ان کے معاملے میں تکلف میں پڑیں پس وہ لوگوں کیلئے آسانی کو پسند فرماتے۔ (مصنف عبدالرزاق، ج ۲، ص ۲۷۹)

## بَاب : ۴۹

## بَابُ فِي الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

میت کو دیکھ کے کھڑے ہونے کے بیان میں

332۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ الْفَرَائِضِيُّ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ بْنِ مَنَاحٍ، عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ، أَنَّهُ "رَأَى جَنَازَةً، فَلَمَّا رَأَاهَا قَامَ قَالَ: رَأَيْتُ عُثْمَانَ فَعَلَ ذَلِكَ وَأَخْبَرَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ"

حضرت ابان بن عثمان سے روایت ہے انہوں نے ایک جنازہ کو دیکھا تو وہ کھڑے ہو گئے اور فرمایا میں نے حضرت عثمان کو اس طرح کرتے دیکھا اور انہوں نے (عثمان نے) خبر دی کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایسے ہی کرتے ہوئے دیکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۳، (۲) طحاوی کتاب الجنائز، (۳) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۷

333۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الشَّطَوِيُّ، قَالَ: نَا عُمَرُ بْنُ شَبَّهَ، قَالَ: نَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ، قَالَ: نَا شُعْبَةُ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عَامِرٍ، قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا»

حضرت عامر فرماتے ہیں میں حضرت سعید بن زید کے پاس تھا انہوں نے مجھے حدیث بیان کی رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے لئے کھڑے ہو گئے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۷

334۔ حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدُّورِيُّ، وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ، قَالَ: نَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ

حضرت نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے پاس ہے ایک جنازہ گزرا تو وہ کھڑے ہو گئے اور نبی کریم ﷺ کی ایک حدیث مبارکہ آپ کے اس عمل کے حوالہ سے پیش فرمائی۔ یہ حدیث غریب ہے



عُمَرَ، أَنَّهُ «مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ، وَحَدَّثَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَ مِثْلَهُ» وَهَذَا حَدِيثٌ بَيَانُ كَيْفِ هُوَ

غَرِيبٌ لَا أَعْلَمُ حَدَّثَ بِهِ عَنْ شُعْبَةَ إِلَّا الْأَسْوَدُ

تَخْرِجُ حَدِيثُ - (۱) صحیح مسلم کتاب الجنائز باب القیام للجنائز، (۲) مستدرک ج ۱ ص ۳۵۶، (۳) صحیح بخاری کتاب الجنائز

335- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَزِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ، وَلَهُ اللَّفْظُ قَالَ: نَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرِّي، قَالَ: نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ سَيْفٍ الْمَعَاظِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُبَلِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ رَجُلًا، سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: تَمُرُّ بِنَا جَنَازَةُ الْكَافِرِ أَنْقُومُ لَهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، «قُومُوا لَهَا، إِنَّكُمْ لَا تَقُومُونَ لَهَا، إِنَّمَا تَقُومُونَ إِعْظَامًا لِلَّذِي يَقْبِضُ النَّفْسَ»

(۱) مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۵، (۲) مسند ابی حنبل کتاب الجنائز، (۳) صحیح ابن حبان کتاب الجنائز، (۴) طحاوی کتاب الجنائز، (۵) مستدرک ج ۱ ص ۳۵۷

336- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ: نَا شُعْبَةُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ، وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِبَابِ الْقَادِسِيَّةِ، فَمَرَّتْ بِهِمَا جَنَازَةٌ فَقَامَا فَقِيلَ: إِنَّمَا هُوَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَقَالَا: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ، فَقَامَ فَقِيلَ: إِنَّمَا هِيَ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ، فَقَالَ: «أَلَيْسَتْ نَفْسًا»

تَخْرِجُ حَدِيثُ - (۱) صحیح بخاری کتاب الجنائز، (۲) صحیح مسلم کتاب الجنائز، (۳) سنن نسائی کتاب الجنائز باب الامر بالقیام للجنائز، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز (۵) طحاوی ج ۱ ص ۳۸۶

337- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا بُنْدَارُ، وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الثَّلَاجِ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْحَمِيرِيُّ، قَالَ: أَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، قَالَ: نَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ: نَا أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: «قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ حَتَّى جَاوَزَتْهُ» وَرَوَى حَدِيثَ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَاعَةٌ مَعَ هَؤُلَاءِ مِنْهُمْ يَزِيدُ بْنُ ثَابِتٍ أَخُو زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، وَعَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَهُوَ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ بِأَسْرِهِ

تَخْرِجُ حَدِيثُ - المراجع السابق

حضرت جابر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ ایک یہودی کا جنازہ (گزرنے کی وجہ سے) کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ وہ گزر گیا۔ رسول اللہ ﷺ سے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کی حدیث ایک جماعت نے نقل کی ہے جس میں یزید بن ثابت جو یزید بن ثابت کے بھائی ہیں ابو سعید خدری، عامر بن ربیعہ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم شامل ہیں اور وہ سب کتاب الجنائز میں ممکنہ حد تک موجود ہیں۔

338- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: نَا يُونُسُ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا حَجَّاجُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «مَا رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُ جَنَازَةً قَطُّ فَيَجْلِسَ حَتَّى تُوَضَعَ»

تَخْرِجُ حَدِيثُ - (۱) سنن کبریٰ کتاب الجنائز باب القیام للجنازة

حضرت ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں ہم نے نہیں دیکھا کہ جب جنازہ موجود ہو اور نبی کریم ﷺ بیٹھے ہوئے ہوں جب جنازہ کو رکھا جاتا آپ علیہ السلام تب تشریف رکھتے۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

339- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَزِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ الضَّرِيرُ، عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ، وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْمُنْذِرِ الطَّرِيقِيُّ، قَالَ: نَا ابْنُ فَضِيلٍ، قَالَ: نَا لَيْثٌ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَخْبَرَةَ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ نَتَظَرُّ جَنَازَةً، إِذْ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقُمْنَا؛ قَالَ: مَا يُقِيمُكُمْ؟ فَقَالَ رَجُلٌ وَاللَّهِ مَا نَدْرِي مَا نَصْنَعُ بِكُمْ يَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ قَالَ: وَمَا ذَلِكَ؟ قَالَ الرَّجُلُ: حَدَّثَنِي أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ " إِذَا أَبْصَرَ جَنَازَةً قَامَ، وَإِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا، وَقَالَ: «نَقُومُ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ» فَقَالَ: مَا فَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً، فَلَمَّا نَهَى انْتَهَى

حضرت سخرہ بن حمزہ روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے پاس ایک جنازہ کے انتظار میں بیٹھے تھے۔ جب ایک دوسرا جنازہ گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے۔ آپ کرم اللہ وجہہ الکریم نے پوچھا۔ تمہیں کس چیز نے کھڑا کیا؟ ایک شخص نے جواب دیا اللہ کی قسم! ہم نہیں جانتے کہ ہم تمہارے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ اے اصحاب الرسول ﷺ! حضرت علی نے فرمایا وہ کیا عمل ہے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ مجھے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کسی جنازہ کو دیکھتے تو کھڑے ہو جاتے چاہے وہ یہودی یا عیسائی کا ہی ہوتا اور فرمایا ہم اس کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اس کے ساتھ فرشتے ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ایسا عمل صرف ایک مرتبہ فرمایا ہے جب اس سے (آپ علیہ السلام) نے منع فرمایا تو اسے ترک کر دیا گیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۲ ص ۸۲، (۲) نسائی کتاب الجنائز، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز، (۴) شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸۹، (۵) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۷

340- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا وَهْبُ بْنُ بَيَّانٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِي مُعَمَّرٍ، قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَرَّتْ جَنَازَةٌ، فَقُمْنَا فَقَالَ لَنَا: مَا هَذَا؟ فَقُلْنَا: هَذَا أَمْرُ أَبِي مُوسَى قَالَ: إِنَّمَا «قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً، ثُمَّ لَمْ يُعَدِّ»

حضرت ابی معمر سے روایت ہے کہ ہم حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے پاس بیٹھے تھے ایک جنازہ گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے۔ آپ نے ہم سے فرمایا کہ یہ کیا ہے ہم نے جواب دیا کہ ہمیں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ایسا کرنے کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ صرف ایک مرتبہ کھڑے ہوئے پھر اس کے بعد ایسا نہیں فرمایا

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی کتاب الجنائز باب الرخصة فی ترک القیام، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب من کره القیام للجنائز

341- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا حضرت جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ایک  
الْحَسَنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ روز حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف فرما تھے ایک  
الْمُصَيِّصِيُّ، قَالَ: نَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيُّ، عَنْ جَنَازَهُ وہاں سے گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ وہ  
جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ كَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ سامنے آ گیا۔ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے  
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ يَوْمًا جَالِسًا فَمَرَّ عَلَيْهِ جَنَازَةٌ، فَقَامَ ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا یہودی کے جنازہ کو دیکھ کر کھڑا  
النَّاسُ حِينَ طَلَعَتِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ہونا اس وجہ سے تھا کہ آپ علیہ السلام اس کے راستے میں  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِنَّمَا «مَرَّ بِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ، وَكَانَ تشریف فرما تھے پس یہ بات آپ علیہ السلام کو پسند نہیں تھی کہ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا آپ علیہ السلام اپنے سر کو یہودی کے جنازے کیلئے بلند  
جَالِسٌ، «فَكَّرَ أَنْ يَعْلُو رَأْسَهُ جَنَازَةَ يَهُودِيٍّ فَقَامَ» فرمائیں پس آپ علیہ السلام کھڑے ہو گئے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۹، (۲) سنن نسائی ج ۴ ص ۴۷، (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز، (۴) سنن کبریٰ ج ۴ ص ۲۸

342- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُسْكَرٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ بْنُ هَمَّامٍ، قَالَ: نَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ عُمَرَ، عَنْ الْحُسَيْنِ، وَابْنِ عَبَّاسٍ أَوْ أَحَدِهِمَا قَالَ: «قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجْلِ جَنَازَةٍ مَرَّتْ بِهِ، فَقَالَ: «أَذَانِي رِيحُهَا»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد ج ۳ ص ۱۷۴، (۲) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸، (۳) طحاوی ج ۱ ص ۴۸۸

343- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ، قَالَ: نَا حَاتِمُ يَعْنِي: ابْنَ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: نَا أَبُو الْأَسْبَاطِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ،: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ فِي الْجَنَازَةِ، حَتَّى تَوْضَعَ

حضرت عبادہ بن الصامت سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ جنازے کے لحد میں اتارے جانے تک کھڑے رہتے (ایک مرتبہ) ایک یہودیوں کے پاوری کا گزر ہوا تو اس نے کہا کہ ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ آپ علیہ السلام نے حکم فرمایا کہ ان کی مخالفت کرتے ہوئے بیٹھ جاؤ۔ پس آپ علیہ السلام بیٹھ گئے۔ اس باب میں نبی کریم علیہ السلام کے جنازہ کے

فِي اللَّحْدِ، فَمَرَّ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ: هَكَذَا نَفَعَلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اجْلِسُوا خَالِفُوهُمْ فَجَلَسَ»

لیے قیام فرمانے کی روایات درجہ صحت کو پہنچی ہیں پھر اس قیام کی علت ذکر کی گئی کہ آپ علیہ السلام کا قیام فرمایا کسی سبب سے تھا۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا قول مبارک کہ

وَهَذَا بَابٌ قَدْ حَصَلَ فِيهِ الصَّحَّةُ بِقِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْجَنَازَةِ، ثُمَّ جَاءَتِ الْعِلَّةُ فِي قِيَامِهِ أَيُّشُ كَانَ وَجْهَهُ؟ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْحَدِيثَ فِي الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مَا فَعَلَ ذَلِكَ إِلَّا مَرَّةً، ثُمَّ نَهَى فَاثْتَهَى، وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّمَا قَامَ؛ لِأَنَّهَا كَانَتْ جَنَازَةً يَهُودِيٍّ وَكَانَ جَالِسًا عَلَى الطَّرِيقِ فَكَّرَهُ أَنْ تَعْلُوَ عَلَى رَأْسِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّمَا قَامَ تَأْذِيًا مِنْ رِيحِهَا وَقَالَ عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ: كَانَ يَقُومُ لِلْجَنَازَةِ، حَتَّى تُلْحَدَ فَقَالَ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ: هَكَذَا نَفَعَلُ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجُلُوسِ، وَقَالَ: «خَالِفُوهُمْ» فَلَمَّا جَاءَتْ هَذِهِ الرُّوَايَاتُ بِهِذِهِ الْأَخْبَارِ قَوِيَ أَنَّ الْقِيَامَ لِلْجَنَازَةِ مَنْسُوخٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

آپ علیہ السلام نے صرف ایک ہی مرتبہ یہ عمل فرمایا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جنازہ کے لیے قیام کی روایات منسوخ ہیں۔ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ یہودی کے جنازے کے لئے کھڑا ہونا اس وجہ سے تھا کہ آپ علیہ السلام اس کے راستے میں تشریف فرماتے تھے پھر اس امر کو ناپسند کیا ان کے جنازوں کیلئے سر اٹھایا جائے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول مبارک ہے کہ نبی کریم ﷺ اس کی بدبو کی وجہ سے کھڑے ہوئے تھے۔ حضرت عبادہ بن صامت فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام جنازے کیلئے اس وقت تک کھڑے رہتے تھے جب تک وہ لحد میں نہ اتارا جائے پھر جب یہودیوں کے پادری نے کہا کہ ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں تو نبی کریم ﷺ نے ان کی مخالفت میں بیٹھنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ پس یہ روایات جنازے کے قیام کی منسوخیت کیلئے آئی ہیں یہ روایات صحیح اور قوی ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب القیام للجنازة، (۲) جامع ترمذی کتاب الجنائز باب ما جاء فی القیام للجنازة، (۳) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز باب ما جاء فی القیام للجنازة، (۴) شرح معانی الآثار کتاب الجنائز باب الجنائز تمر بالقوم، (۵) سنن کبریٰ ج ۳ ص ۲۸

## تحقیق

امام ابن شاہینؒ نے جنازہ کے لئے قیام اور ترک قیام پر تقریباً گیارہ روایات نقل فرمائی ہیں۔ اس باب میں درج ذیل نقاط زیر بحث لائے جائیں گے:-

- (۱) جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہونے کے مقاصد کیا ہیں؟
- (۲) متعارض روایات میں تطبیق ممکن ہے یا نسخ کا احتمال ہے؟
- (۳) اس باب میں صحابہ کرام اور فقہاء اسلام کا موقف کیا ہے؟

جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہونے کے مقاصد:

کتب احادیث میں جنازہ کے لئے قیام کی درج ذیل وجوہات وارد ہوئی ہیں۔

- (۱) امام بدر الدین عینیؒ فرماتے ہیں:-

وانما امر تعظیماً للمیت فان ابن آدم مکرم محترم حیاً و میتاً ولا سیما فی هذه الحالة فانه آخر العهد به (شرح ابی داؤد، ج ۴، ص ۲۳۸، علمیہ بیروت)

کھڑے ہونیکا حکم مہبت کی تعظیم کی وجہ سے دیا گیا کیونکہ ابن آدم زندہ و مردہ دونوں حالتوں میں قابل عزت ہے اور اس حال میں تو اسکی تکریم اور بھی ضروری ہے کیونکہ یہ اسکے ساتھ آخری عہد ہے۔

- (۲) امام عینیؒ مزید فرماتے ہیں:-

یکون القیام لاجل الفزع من الموت وعظمة والجنازه تذکر ذلك فیستوی فیہ جنازه المسلم والکافر فافهم (شرح ابی داؤد، ج ۴، ص ۲۳۹)

جنازے کو دیکھ کر قیام کرنا موت کے خوف سے ہے اور اس کی عظمت کے سبب ہے اور جنازہ تو موت کی یاد دلاتا ہے پس برابر ہے جنازہ کسی مسلم کا ہو یا کافر کا۔

- (۳) تیسری وجہ آپ ﷺ کے قیام فرمانے کی یہودی کے جنازے کا گزرنا تھا اور آپ ﷺ راستے میں تشریف فرما تھے:-
- كان رسول الله ﷺ على طريقها جالسا فكره ان يعلو رسول الله ﷺ راستے میں تشریف فرما تھے پس آپ ﷺ نے ناپسند فرمایا کہ آپ اپنا سر کسی یہودی کے جنازے کے لئے اٹھائیں، آپ وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے۔
- (مسند احمد، ج ۳، ص ۱۶۹، نسائی، ج ۴، ص ۴۷)
- (۴) چوتھی وجہ (یقیناً کسی غیر مسلم کے) جنازہ کی بدبو کے پیش نظر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہاں سے اٹھنا اور تشریف لے جانا ہے۔

عن ابن عباس قام رسول الله ﷺ من اجل جنازة مرت حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ جنازے کو دیکھ کر اس لئے کھڑے ہو گئے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے اس کی بو سے اذیت ہوتی ہے۔

به فقال اذاني ريحها (مسند احمد، ج ۳، ص ۱۷۴)

### جنازہ کے لئے قیام کی حیثیت پر ائمہ کے اقوال:

ائمہ کرام کا اس باب میں نسخ کے وقوع اور عدم وقوع پر اختلاف پایا جاتا ہے۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی، امام ابو جعفر طحاوی اور امام قاضی عیاض مالکی کے نزدیک جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنا منسوخ ہو چکا ہے۔

(جامع ترمذی، ج ۲، ص ۱۵۲، شرح معانی الآثار، ج ۱، ص ۲۸۹)

جبکہ امام یحییٰ بن شرف نووی، امام ابن حزم کے نزدیک اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں۔ امام نووی فرماتے ہیں:-

ولا يصح دعوى النسخ في مثل هذا لان النسخ انما ان احادیث اور ان کی مثل روایات میں نسخ کا دعویٰ کرنا درست نہیں کیونکہ نسخ وہاں ہوتا ہے جہاں روایات میں تطبیق ممکن نہ ہو اور یہاں یہ ناممکن نہیں۔

(شرح مسلم، ج ۷، ص ۲۷)

امام ابن حزم فرماتے ہیں:-

ولا يجوز ان يكون ناسخا لان النسخ لا يكون الا ان روایات میں نسخ کا قول جائز نہیں کیونکہ نسخ تو مخالفت یا ممانعت کی رخصت میں ہوتا ہے۔

بنهي او بترك معه نهی (الحلی، ج ۵، ص ۱۵۳)

امام نووی اور امام ابن حزم کے مطابق قیام کا حکم ندب کے معنی میں ہے اور آپ ﷺ کا جنازہ کو دیکھ کر بیٹھنا بھی بیان



جواز کے لئے ہے لہذا یہاں دعویٰ نسخ درست نہیں۔ کیونکہ نسخ کا حکم تب لگایا جاتا ہے جب متعارض روایات میں جمع ممکن نہ ہو اور یہاں یہ تطبیق دی گئی ہے۔

### اس باب میں فقہاء و محدثین کرام کا موقف:

امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام مالک بن انسؒ، امام محمد بن ادریس شافعیؒ، امام قاضی ابو یوسفؒ اور جمہور فقہاء کا موقف جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنے کی منسوخیت کا ہے۔ ان کی دلیل حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی روایت اور امام حسن بن علی، حضرت علقمہ، حضرت اسود، نافع بن جبیر، سعید بن المسیب اور حضرت عروہ بن زبیر رضوان اللہ علیہم کے اقوال و فتاویٰ ہیں۔  
(الام ج ۱ ص ۲۷۹)

امام احمد بن حنبلؒ کے ہاں جنازہ کے لئے قیام کرنا عبادت کے زمرے میں نہیں آتا اور نہ بیٹھنے میں کوئی حرج ہے۔  
امام شافعیؒ اس باب میں تفصیلی رائے ارشاد فرماتے ہیں:-

فقد جا عن النبي ﷺ تركه بعد فعله والحجة في الآخر  
من امر رسول الله ﷺ ان كان الاول واجبا فالآخر من  
امره ناسخ وان كان استحبابا فالآخر هو الاستحباب  
وان كان مباحا لا باس بالقيام والعقود  
(الام ج ۱ ص ۲۸۴)

پس تحقیق نبی کریم ﷺ سے فعل کے بعد ترک بھی مروی ہے  
پس آپ ﷺ کا آخری عمل حجت ہے اگر پہلا عمل واجب  
تھا تو بعد والے نے اسے منسوخ کر دیا اور اگر پہلے والا  
مستحب تھا تو آخری معمول بھی مستحب ہے اور اگر پہلے والا  
عمل مباح تھا تو جنازے کو دیکھ کر کھڑے ہونے یا بیٹھنے میں  
کوئی قباحت نہیں۔

فی زمانہ جنازے کو دیکھ کر رک جانا اور کھڑا ہو جانا عامۃ الناس کا معمول ہے جس کا مقصد جنازے کے گزرنے کے لیے راستہ کشادہ کرنا، مسلمان میت کی تعظیم کرنا اور اس کے لیے سفر آخرت کی دعا کرنا ہے یقیناً ان میں سے ہر عمل منشاء اسلام کے مطابق ہے اور ہر عمل کرنے والے کی نیت اور عمل کے مطابق اس کے لیے اجر کا باعث ہے۔

## باب: ۵۰

بَابُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ  
فِي الْمَسْجِدِمسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی  
کے بیان میں

344۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ الْبُهْلُولِ، قَالَ: نَا  
أَبِي، قَالَ: نَا وَكِيعٌ، وَأَبُو نَعِيمٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، عَنْ  
صَالِحٍ، مَوْلَى التَّوَّامَةِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي  
الْمَسْجِدِ فَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ» قَالَ أَحْمَدُ: قَالَ أَبِي: وَهُوَ  
قَوْلُ مَالِكٍ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز باب ماجاء فی الصلوۃ علی الجنائز

345۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا  
عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي  
ذُئْبٍ، عَنْ صَالِحٍ، مَوْلَى التَّوَّامَةِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ:  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى عَلَى  
جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد کتاب الجنائز، (۲) سنن ابن ماجہ کتاب الجنائز (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب الصلوۃ علی الجنائز فی المسجد، (۴) مسند  
احمد ج ۲ ص ۴۴۴، (۵) طحاوی کتاب الجنائز

346- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
الْمَخْزُومِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقْرِئُ،  
قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ ابْنِ أَبِي  
ذَيْبٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ عَلَى جَنَازَةٍ  
فَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ»

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

347- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ  
يَحْيَى النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا  
مَعْمَرٌ، عَنِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ،  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:  
«مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق کتاب الجنائز باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد، (۲) سنن کبریٰ کتاب الجنائز باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد

348- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: قُرَاءَ عَلَى أَحْمَدَ  
بْنِ مُحَمَّدٍ الْبِرْتِيُّ قَالَ: نَا أَبُو مَعْمَرٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ  
الْوَارِثِ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ  
لَهُ»

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

349- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: نَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، قَالَ: نَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، عَنْ مُوسَى بْنِ يَعْقُوبَ الزَّمْعِيِّ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّ عِيسَى بْنَ مَعْمَرٍ، أَخْبَرَهُ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِثْلَ مَا جَهَلَ النَّاسُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ فِي الْمَسْجِدِ، وَاللَّهِ، «مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَهِيلِ ابْنِ بَيْضَاءَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ» قَالَ أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ الْبَهْلُولِ: قَالَ أَبِي: قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِلَيْهِ أَذْهَبُ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَقَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ مَا صَلَّى عَلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ قَالَ الْمُطَّلِبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: صَلَّى عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ تَجَاهَ الْمِنْبَرِ وَصَلَّى أَزْوَاجُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَقْبَرَةِ وَكَانَ رِبِيعَةُ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْمَسْجِدِ

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبِي عَنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ» فَقَالَ كَأَنَّهُ عِنْدَهُ لَيْسَ بِثَبَّتٍ أَوْ لَيْسَ

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے میں نے لوگوں کی مسجد میں نماز جنازہ کی عدم ادائیگی کی جہالت جیسی جہالت نہیں دیکھی۔ احمد بن اسحاق نے کہا کہ ابی نے یہ کیا ہے احمد بن حنبل نے کہا ہم اسی طرف گئے ہیں اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے سہیل بن بیضا کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔ عوہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا قول مبارک ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی۔ مطلب بن عبد اللہ کا قول ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نماز جنازہ مسجد نبوی میں مبر کے سامنے ادا کی گئی اور ازواج رسول ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی۔

حضرت عمر بن عبد العزیز میت پر نماز جنازہ مقبرے کے اندر ادا کرتے تھے حضرت ربیعہ بھی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرماتے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مسجد میں میت پر نماز ادا کی اس کے لیے کوئی جزا نہیں ہے۔

(ابن شاہین فرماتے ہیں) میرے نزدیک یہ حدیث ثابت نہیں یا صحیح نہیں ہے۔ اگر ابن ابی ذئب کی روایت صحیح ہے تو وہ منسوخ ہے سہیل بن بیضا کی روایت سے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی۔ اگرچہ حدیث ثابت بھی ہو جائے کہ نبی کریم علیہ السلام کے کسی صحابی کی نماز جنازہ مسجد میں ادا نہیں کی گئی۔

بِصَحِيحٍ فَإِنْ صَحَّ حَدِيثُ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ فَهُوَ مَنْسُوخٌ  
 بِحَدِيثِ سُهَيْلِ بْنِ بَيْضَاءَ وَالِدِ الدَّلِيلِ عَلَى ذَلِكَ الصَّلَاةُ  
 عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي الْمَسْجِدِ فَلَوْ ثَبَتَ الْحَدِيثُ مَا  
 صَلَّى أَحَدٌ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ

تَخْرِيجُ حَدِيثٍ - (١) مسند احمد ج ٦ ص ٤٩، (٢) صحيح مسلم كتاب الجنائز، (٣) جامع ترمذي كتاب الجنائز، (٤) سنن ابى داود كتاب الجنائز، (٥) سنن نسائي كتاب  
 الجنائز، (٦) سنن ابن ماجه كتاب الجنائز، (٧) صحيح ابن حبان كتاب الجنائز، (٨) مسند طيالسي رقم ٣١٨٩، (٩) مصنف ابن ابى شيبه كتاب الصلوة، (١٠) شرح معاني الآثار  
 ج ١ ص ٢٩٠، (١١) معجم الكبير ج ٦ ص ٢٠٩، (١٢) سنن كبرى كتاب الجنائز باب الصلوة على الجنائز في المسجد

## تحقیق

امام ابوالحفص ابن شاہینؒ نے نمازہ جنازہ کی مسجد میں ادائیگی کے متعلق متعارض روایات اپنی اسناد سے پیش فرمائیں۔ جن کی تعداد تقریباً آٹھ ہے۔ اور آخر میں مسجد میں نماز جنازہ کی رخصت کے متعلق یہ قول ذکر فرمادیا کہ یہ سابقہ روایات کی ناسخ ہیں۔ اس باب میں محدثین کرام و فقہاء نے مختلف مواقف تو اختیار فرمائے ہیں لیکن ممانعت والی روایات کے متعلق ابن شاہینؒ کے علاوہ کسی نے بھی نسخ کا قول نہیں فرمایا۔ البتہ رخصت کی روایات کو بعض فقہاء نے منسوخ قرار دیا ہے جس کا ذکر اپنے مقام پر کیا جائے گا۔ ممانعت صلوٰۃ فی المسجد کی روایات حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہیں۔ جنہیں امام ابوداؤدؒ، امام ابن ماجہؒ نے اپنی اپنی سنن میں، امام احمدؒ نے مسند میں، امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں، امام عبدالرزاقؒ اور امام ابوبکر ابن ابی شیبہؒ نے اپنی اپنی مصنف میں اور حافظ ابوبکر البیہقی نے سنن کبریٰ میں نقل فرمایا۔ ابواب اور جلد کا نشان تخریج سے ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

## اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

امام محمد بن ادریس شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی جائز ہے اس میں کسی قسم کی کراہیت نہیں۔ امام قاضی ابویوسفؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالک بن انسؒ کے ہاں مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا مکروہ ہے۔ اور احناف کے ہاں یہ کراہیت تنزیہی ہے، تحریمی نہیں۔

(عمدة القاری، ج ۷، ص ۲۰، التعلیق لمجد، ج ۱، ص ۳۲۷، فتح القدیر، ج ۲، ص ۹۱، فتاویٰ نابلسی، ص ۷۷۳)

احناف میں سے امام سرحسیؒ، سید طحاویؒ، علامہ محمود بابرؒ، علامہ العالم بن العلاء دہلویؒ کے نزدیک اگر جنازہ مسجد سے باہر ہو اور مقتدی اندر ہوں تو پھر نماز مکروہ نہیں، جبکہ امام ابن ہمامؒ، امام شامیؒ، ابن نجیمؒ وغیرہ نے مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کو

مطلق مکروہ کہا ہے چاہے میت مسجد سے باہر ہی ہو۔

(المبسوط، ج ۲، ص ۶۸، حاشیہ طحاوی باب الجنائز، عنایت، ج ۲، ص ۹۰، فتاویٰ تاتارخانیہ، ج ۲، ص ۱۷۹)

چونکہ اس باب میں نسخ کا احتمال جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک واقع نہیں لہذا امام احمد اور امام شافعیؒ نے رخصت والی روایات سے استدلال فرمایا۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:-

(۱) حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت جسے امام ابن شاہین نے بھی نقل فرمایا:-

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے جنازہ کو مسجد میں لایا گیا تو صحابہ نے مسجد میں ادا کرنے سے انکار فرمایا۔ اس پر حضرت عائشہؓ نے ارشاد فرمایا کہ لوگ کتنی جلد بھول جاتے ہیں نبی کریم ﷺ نے سہیل بن بیضاء کا جنازہ مسجد میں ادا فرمایا تھا۔

(۲) امام ابو بکر بیہقی اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کا جنازہ مسجد میں ادا کیا گیا۔ اس روایت کو ابن شاہینؒ نے بھی نقل فرمایا۔

### دلائل مذکورہ کا جواب:

امام ابو جعفر الطحاویؒ اور امام قدوریؒ حدیث عائشہ صدیقہؓ کا جواب دیتے ہیں:-

انہ لما اختلفت الاخبار فی ذلك راينا هل يوجد هناك  
آخر الامرین؟ فراینا ان الناس انکروا علی عائشہ حین  
امرت لادخال جنازة سعد فی المسجد فدل ذلك علی  
انہ صار مریضاً منسوخاً

جب روایات میں تعارض واقع ہوا تو تلاش کریں گے کہ اسکے  
علاوہ بھی کوئی معمول ہوا پس ہم نے دیکھا کہ صحابہ نے حضرت  
عائشہؓ کو حضرت سعد کا جنازہ مسجد میں لانے سے منع فرمایا  
جب انہوں نے جنازہ مسجد میں لایا حکم دیا پس یہ اس بات کی  
دلیل ہے کہ (مسجد میں نماز جنازہ) منسوخ ہو چکا ہے۔

(شرح معانی الآثار، کتاب الجنائز، التجرید، ج ۳، ص ۱۱۰۵)

امام عبد الباقی زرقانیؒ المتوفی ۱۱۲۲ھ فرماتے ہیں:-

لان المنکرین علی عائشہؓ کانوا صحابة و رد بانہا لما  
انکرت علیہم سلموا لها فدل علی انہا حفظت  
مانسوه

کیونکہ حضرت عائشہؓ کے سامنے انکار کرنے والے صحابہ کرام  
تھے پس جب انہوں نے نماز جنازہ کی مسجد میں ادا کیگی سے  
انکار کیا تو حضرت عائشہؓ کو اس سنت مبارکہ کا علم ہو گیا جو  
انہیں معلوم نہ تھی۔

(شرح زرقانی علی موطا، ج ۲، ص ۸۶، دار الحدیث مصر)



امام قدوریؒ اس کا مزید جواب ارشاد فرماتے ہیں:-

ولانه يجوز ان يكون صلى عليه لعذر من مطر او غيره  
ويجوز ان تكون الجنازة وصنعت خارج المسجد  
وصلى عليه في المسجد فظنت عائشة ان الناس  
انكروا عليها فعل الصلوة  
(التجريد، ج ۳، ص ۱۱۰۶)

آپ ﷺ نے حضرت سعد کا جنازہ بارش کے عذر کے سبب یا  
کسی اور مجبوری کی بناء پر مسجد میں ادا فرمایا پس آپ نے میت  
مسجد سے باہر رکھی ہوگی اور خود مسجد میں تشریف فرما ہو کر جنازہ  
پڑھا ہوگا تو حضرت عائشہؓ کو یہ گمان ہوا کہ لوگ مسجد میں  
مطلقاً نماز جنازہ کا انکار کر رہے ہیں

علامہ عبدالحی لکھنوی نے شوافع و حنابلہ کی دلیل ثانی کا جواب دیتے ہوئے امام قاسم قطلوبغاؒ کا قول نقل فرمایا کہ چونکہ  
سرکارِ دو عالم ﷺ کی روایات مسجد میں جنازہ کی ادائیگی کی ممانعت پر ہیں لہذا حضرت ابو بکر و عمرؓ کے نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کیا  
جانا عذر پر معمول کیا جائے گا اور وہ عذر فتنہ کا خوف تھا جس سبب صحابہ نے ایسا کیا۔  
(التعلیق المجد، ج ۱، ص ۳۲۷)

## احناف و مالکیہ کے دلائل:

احناف و مالکیہ کے نزدیک نماز جنازہ مسجد میں ادا کرنا مکروہ ہے۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

(۱) رخصت کی جتنی روایات ہیں وہ صحابہ کے افعال ہیں جبکہ ممانعت پر سرکارِ دو عالم ﷺ کی قولی حدیث موجود ہے اور  
بہر حال قولی حدیث رائج ہوتی ہے۔

(۲) ممانعت کی روایات کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں اور متاخر الاسلام صحابی ہیں۔

(۳) نبی کریم ﷺ نے حضرت نجاشیؓ کے انتقال کی خبر سن کر مسجد سے باہر تشریف فرما ہو کر ان کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ اگر نماز  
جنازہ مسجد میں درست ہوتی تو آپ ﷺ کا مسجد سے خروج نہ ہوتا۔ درحالیکہ میت بھی آپ ﷺ کے درمیان موجود  
نہیں تھی۔ (متفق علیہ کتاب الجنائز، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۰۷)

(۴) اس کراہیت کی اصل وجہ میت کے وجود میں نجاست کا شائبہ پایا جانا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:-

جنبوا مساجدکم صبیانکم و مجانینکم (الحديث)  
اپنی مسجدوں کو بچوں اور پاگلوں کی نجاست سے دور رکھو  
(سنن ابن ماجہ، رقم الحدیث ۷۵۰۰)

کیونکہ بچوں اور پاگلوں کے وجود پر نجاست لگے ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اور یہی علت میت کے لئے بھی ہے۔ جس سبب اس کا دخول مکروہ قرار دیا گیا اور مکروہ تنزیہی کا مطلب خلاف اولیٰ ہے جو حلال سے زیادہ قریب ہوتی ہے۔ نسبت مکروہ تحریمی کے کیونکہ وہ حرام سے قریب تر ہے جیسا کہ صاحب التوضیح نے فرمایا پس درجہ بالا دلائل کی روشنی میں احناف و مالکیہ کے نزدیک مسجد کی نسبت جنازہ گاہ یا کھلے میدان کے اندر نماز جنازہ ادا کی جائے تاکہ مسجد میں میت کی جانب سے کسی قسم کی نجاست کا خطرہ لاحق نہ ہو سکے۔ البتہ اگر میت کے معاملے میں اس بات کی تسلی ہو یا کوئی شرعی مجبوری پیش آ جائے تو نماز جنازہ مسجد میں بھی ادا کی جاسکتی ہے کیونکہ احناف کے ہاں یہ نماز بغیر عذر کے خلاف اولیٰ ہے اور اگر عذر پیش آ جائے تو درست ہے۔

### مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کی شرعی رخصت:

چونکہ احناف کے نزدیک بغیر عذر مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا مکروہ تنزیہی ہے لیکن اگر درج ذیل میں سے کوئی عذر پیش آ جائے تو یہ جائز ہوگی۔ امام شامی فرماتے ہیں:-

انما تکرہ فی المسجد بلا عذر فان کان فلا ومن الاعذار المطر کما فی الخانیة والاعتکاف کما فی المبسوط کذا فی الحلیة وغیرھا والظاهر ان المراد اعتکاف الولی ونحوہ ممن له حق التقدم (رد المحتار، ج ۶، ص ۳۴۲)

مسجد میں نماز جنازہ تو بغیر عذر کے مکروہ ہے پس اگر عذر ہے تو مکروہ نہیں اور ان اعذار میں سے ایک عذر بارش ہے جیسا کہ فتاویٰ خانہ میں ہے اور (ایک عذر) اعتکاف ہے جیسا کہ مبسوط اور حلیہ میں ہے اور اعتکاف سے مراد اگر ولی متعکف ہے جس کا حق مقدم ہے۔

اسی طرح میت کی جانب سے نجاست کا شائبہ نہ ہو تو نماز مکروہ نہیں:-

ونقل فی الدراية عن ابی یوسف رواية انه لا تکرہ صلاة الجنائزة فی المسجد اذا لم یخف خروج شئی یلوث المسجد فعلى هذا اذا من ذلك لم یکرہ على مسائر الوجوه (حلیہ النکلی شرح منیہ المصلی)

دراية میں قاضی ابو یوسف کے متعلق روایت ہے کہ اگر میت کی جانب سے تلویث مسجد کا خدشہ نہیں تو مسجد میں نماز جنازہ مکروہ نہیں اور اسی طرح اگر میت ہر قسم کی نجاست سے پاک ہے تو اس میں کراہیت نہیں (کہ جنازہ مسجد میں ادا ہو)

عبارات مذکورہ سے یہ واضح ہوا کہ بارش اور ولی معتکف کی صورت میں مسجد کے اندر نماز جنازہ کی ادائیگی مطلقاً جائز ہے ان اعذار کے پیش نظر اصلاً کراہیت باقی نہیں البتہ احناف میں امام قاضی ابو یوسف نجاست کا شائبہ نہ ہونے کے سبب بغیر عذر کے بھی مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔

ونقل فی الدراية عن ابی یوسف انه لا تکره صلاة الجنائزه فی المسجد اذا لم یخف خروج شیء یلوث المسجد وهو یوید ما قبله

درایۃ میں امام ابو یوسف سے نقل کیا گیا کہ اگر تلویث مسجد کا خطرہ نہ ہو تو مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں اور یہ قول ہمارے پہلے قول کی تائید کرتا ہے۔

(المحیط البرہانی، جلد ۲، ص ۳۶۶، دار احیاء التراث، العربی، بیروت)

(حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح، جلد ۱، ص ۵۹۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

واللہ اعلم بالصواب

## باب : ۵۱

بَابُ فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ

عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ

ان لوگوں کے بیان میں جن پر نبی کریم ﷺ نے نماز جنازہ ادا نہ فرمائی

350۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، وَالْخَلِيلُ بْنُ عَمْرٍو، قَالَ عَلِيٌّ، أَنَا شَرِيكُ، وَقَالَ الْخَلِيلُ: حَدَّثَنِي شَرِيكُ، عَنْ سِمَاكِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، أَنَّ «رَجُلًا، قَتَلَ نَفْسَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ»

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک شخص نے خودکشی کر لی نبی کریم ﷺ نے اس کی نماز جنازہ ادا نہ فرمائی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، جلد ۵، ص ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۱۰۲، ۱۰۷ (۲) جامع ترمذی، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی قتل النفس (۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب فی الصلوة علی اہل القبۃ (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الجنائز، جلد ۷، ص ۳۶۱ (۵) مسند الطیالسی، رقم ۷۷۹ (۶) المعجم الکبیر، جلد ۲، ص ۲۳۰

351۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: نَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، أَنَّ «رَجُلًا، كَانَتْ بِهِ جِرَاحَةٌ، فَأَذَاهُ جِرَاحُهُ فَدَبَّ إِلَى قَرْنٍ فَأَخَذَ مِنْهَا مِشْقَصًا، فَقَتَلَ نَفْسَهُ، فذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ» وَرَوَاهُ زُهَيْرٌ، وَعَلِيُّ بْنُ صَالِحٍ،

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے ایک شخص کو (میدان جنگ میں) زخم پہنچا، اسے اس زخم سے شدید تکلیف ہوئی وہ ایک سینگ کی طرف بڑھا اور اس کا ٹوٹا ہوا حصہ لیا اور اپنے آپ کو قتل کر دیا جب اس بات کا ذکر رسول کریم ﷺ سے ہوا تو آپ نے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھائی۔

عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب الجنائز، باب الصلوة علی ولد الزنا والمرحوم (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز، جلد ۴، ص ۲۳۱ (۳) المعجم الکبیر، جلد ۲، ص ۲۳۱ (۴) المستدرک، کتاب الجنائز، جلد ۱، ص ۳۶۲ (۵) جامع ترمذی، جلد ۲، ص ۱۶۱

## عِلَّةُ أُخْرَى فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ

352- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْوُرْكَانِيُّ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " إِذَا دُعِيَ إِلَى جَنَازَةٍ سَأَلَ عَنْهَا فَإِنْ أُتِيَ عَلَيْهَا خَيْرًا صَلَّى عَلَيْهَا، وَإِنْ أُتِيَ عَلَيْهَا غَيْرُ ذَلِكَ، قَالَ: «شَأْنُكُمْ وَإِيَّاهَا» وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهَا "

حضرت قتادہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی مکرم علیہ التحیۃ والثناء کو جب کسی میت پر نماز جنازہ کی ادائیگی کیلئے درخواست کی جاتی تو آپ علیہ السلام اس کے متعلق پہلے دریافت فرماتے۔ اگر اس کی تعریف کی جاتی تو نماز ادا فرماتے اور اگر اس کے لیے کلمات تحسین نہ کیے جائے تو تمہارا اور اس کا معاملہ ہے اور نماز ادا نہ فرماتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، جلد ۵، ص ۲۹۹ (۲) سنن نسائی، کتاب الجنائز، باب الصلوۃ علی من علیہ دین (۳) صحیح ابن حبان، کتاب الصلوۃ، جلد ۷، ص ۳۲۸ (۴) المستدرک جلد ۱، ص ۳۶۴

## عِلَّةُ أُخْرَى فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ

353- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَعْقُوبَ الثَّقَفِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عَمَّارٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّلْتِ، قَالَ: نَا أَبُو كُدَيْنَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةٍ، فَقَالَ: «عَلَيْهِ دَيْنٌ؟» «فَإِنْ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «تَرَكَ وَفَاءً؟» «فَإِنْ قَالُوا: نَعَمْ صَلَّى عَلَيْهِ، وَإِنْ قَالُوا: لَا لَمْ يَتْرُكْ وَفَاءً»، قَالَ: صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ "

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جب نبی کریم علیہ السلام کے سامنے جنازہ لایا جاتا یا آپ علیہ السلام میت پر (نماز جنازہ کی ادائیگی کیلئے) تشریف لے جاتے تو فرماتے کیا اس پر قرض ہے؟ اگر کہا جاتا کہ جی ہاں تو آپ علیہ السلام فرماتے کہ اس نے مال وراثت میں چھوڑا ہے اگر کہا جاتا کہ جی ہاں! تو آپ علیہ السلام اس کی نماز جنازہ ادا فرماتے اور اگر یہ کہا جاتا کہ وراثت میں مال نہیں چھوڑا تو فرماتے کہ اپنے صاحب پر خود نماز ادا کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، جلد ۲، ص ۳۵۶ (۲) صحیح بخاری، کتاب الفرائض، کتاب الاجارہ، باب الدین (۳) صحیح مسلم، کتاب الفرائض، باب من ترک مالا شتہ (۴) جامع ترمذی، باب ماجاء فی الدیون (۵) سنن نسائی، کتاب الجنائز، باب الصلوۃ علی من علیہ دین (۶) سنن ابی داؤد، جلد ۳، ص ۳۷

## عِلَّةُ أُخْرَى فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

354- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنُ السُّكَيْنِ الْبَلَدِيُّ، حضرت عبداللہ بن جراد روایت کرتے ہیں قریش کے  
 قَالَ: نَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ الْحَرَّانِيُّ، قَالَ: نَا يَعْلَى بْنُ اکابرین میں سے ایک شخص فوت ہو گیا جسے وہ سعادت مند  
 الْأَشَدَّقِ، قَالَ: نَا عَمِّي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَرَادٍ، قَالَ مَاتَ تصور کرتے تھے۔ (صحابہ کرام) نبی مکرم علیہ السلام کا انتظار  
 رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ أَكْبَرِهِمْ وَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُ سَعِيدٌ فرما رہے یا پھر آپ علیہ السلام کی بارگاہ میں عرض کی گئی۔ (یا  
 فَانْتَظَرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ رسول اللہ ﷺ) کیا آپ فلاں شخص کے جنازہ پہ نماز ادا  
 فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تُصَلِّي عَلَى جَنَازَةِ فُلَانٍ؟ قَالَ: فرمائیں گے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اپنے صاحب پہ  
 «صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ» قَالَ: فَاتُّوا صَاحِبَتَهُ، فَقَالُوا: مَا (تم خود ہی) نماز پڑھ لو۔ ابن جراء فرماتے ہیں کہ ہم لوگ  
 كَانَ يَقُولُ زَوْجُكَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةِ الْعَتَمَةِ قَالَتْ اس کی زوجہ کے پاس آئے اور اس سے پوچھا کہ تمہارا شوہر  
 كَانَ يَقُولُ: فَرَاغْنَا إِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نماز عشاء کے بعد جب واپس لوٹا تھا تو کیا کہتا تھا اس عورت  
 صَادِقًا لِمَا حَدَّثَنَا نے کہا کہ وہ کہتا کہ اگر نبی (ﷺ) سچے ہیں تو دیکھیں ان کے  
 بارے میں ہم کیا کہتے ہیں۔

## عِلَّةُ أُخْرَى فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

355- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے جب  
 الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو مَسْعُودٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عبداللہ بن ابی فوٹ ہوا تو اس کا بیٹا جان کائنات صلی اللہ علیہ  
 أَسَامَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور آپ علیہ السلام سے عرض کی کہ  
 قَالَ: لَمَّا تَوَقَّيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ آپ علیہ السلام اپنی قمیص مبارک اسے عطا کریں تاکہ وہ اپنے  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ قَمِيصَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ فَيَكْفِيَهُ، باپ کو اس سے کفن دے سکے اور نماز جنازہ کی ادائیگی کیلئے بھی  
 ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ درخواست کی۔ نبی کریم علیہ السلام اس کی نماز جنازہ پڑھنے  
 وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَأَخَذَ عُمَرُ بِثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ کیلئے کھڑے ہوئے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَتُصَلِّي عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ قَالَ إِنَّمَا خَيْرَنِي، قَالَ: (اسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ) (التوبة 80): وَسَازِيدُهُ عَلَى السَّبْعِينَ، قَالَ: إِنَّهُ مُنَافِقٌ، فَصَلَّى عَلَيْهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا) (التوبة 84):

نے آپ علیہ السلام کی قمیض مبارک پکڑی اور عرض کی آپ علیہ السلام اس کی نماز ادا فرما رہے ہیں حالانکہ رب العزت نے آپ کو اس کی نماز جنازہ ادا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا مجھے اختیار دیا گیا ہے اور فرمایا۔ استغفرلہم اولا تستغفرلہم۔ اور میں ستر سے زیادہ مرتبہ کروں گا۔ حضرت عمر نے عرض کی۔ بے شک یہ منافق ہے۔ آپ علیہ السلام نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمادی۔ ولا تصل علی احد

منہم مات ابدًا

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، جلد ۶، ص ۳۱۱ (۲) صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب الکفن فی القمیس الذی یکف اولا یکف (۳) صحیح مسلم، فی صفات المنافقین واحکامهم (۴) جامع ترمذی، کتاب التفسیر، باب سورة التوبة (۵) سنن نسائی، کتاب الجنائز، باب القمیس فی الکفن (۶) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب فی الصلاة علی اہل القبلة (۷) صحیح ابن حبان، کتاب الجنائز، فصل فی زیارة القبور (۸) المعجم الکبیر، تم ۵۱ (۹) الاعتبار، ص ۲۳۸ (۱۰) دلائل النبوة، جلد ۵، ص ۲۸۷ (۱۱) تفسیر ابن کثیر، جلد ۴، ص ۲۱۷

## عِلَّةُ أُخْرَى فِيمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

356۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا الْفُضَيْلُ بْنُ الْحُسَيْنِ، قَالَ: نَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، قَالَ: نَا نَفَرٌ، مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يُصَلِّ عَلَى مَا عَزِ بْنِ مَالِكٍ، وَلَمْ يَنْهَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ» وَرَوَى عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «صَلَّى عَلَى الْمَرْجُومَةِ الَّتِي أَقْرَتْ»

حضرت ابو بزرہ الاسلمیؓ سے روایت ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ماغر بن مالک کی نماز جنازہ ادا نہیں فرمائی اور نہ ہی ان پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے ایک (ایسی) عورت کی نماز ادا فرمائی جسے اس کے اپنے اقرار پر جرم کیا گیا تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی من قتلته الحدود (۲) السنن الکبری، کتاب الجنائز، باب الصلاة علی من قتلته الحدود



## الخلافاً فی امر هذه الاحادیث

357- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ شَيْبَةَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَدْرِو بْنِ حَنَانٍ، قَالَ: ثَنَا بَقِيَّةٌ، قَالَ: نَا أَبُو إِسْحَاقَ الْقَنْسَرِيُّ، قَالَ: نَا فُرَاتُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلْوَانَ، عَنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَصْلَ الدِّينِ الصَّلَاةُ خَلْفَ كُلِّ بُرٍّ وَفَاجِرٍ وَالْجِهَادُ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ، وَلَكَ أَجْرُكَ وَالصَّلَاةُ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ» وَهَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ الْعَمَلُ وَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي ذُكِرَ فِيهَا امْتِنَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى هَؤُلَاءِ لَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمْ وَإِنَّمَا هُوَ تَغْلِيظٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُرَى الْأَحْيَاءَ عِظَمَ الْجَنَائَاتِ وَالِدَّلِيلُ عَلَى مَا قُلْنَاهُ: قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ» فَلَوْ لَمْ يُجَزِ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ لَمَّا أَمَرَهُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ مَا عَزَّ أَيْضًا لَمْ يَنْهَ النَّاسَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: لَا يُصَلِّي الْإِمَامُ عَلَى قَاتِلِ نَفْسِهِ، وَلَا عَلَى غَالٍ، وَيُصَلِّي النَّاسُ عَلَيْهِ وَكَذَا قَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ: الْمَقْتُولُ فِي الْقَوْدِ يُصَلِّي عَلَيْهِ أَهْلُهُ غَيْرَ أَنَّ الْإِمَامَ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دین کی اصل یہ ہے کہ نماز ہر نیک اور فاسق کے پیچھے ادا کر لی جائے اور جہاد ہر مقرر شدہ امیر کی قیادت میں کیا جائے اور اہل قبلہ میں سے جو فوت ہو جائے اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ اور تیرے لیے تیرا اجر ہے۔ یہ حدیث منکر ہے اور اس پر ہمارا عمل نہیں ہے۔ یہ احادیث جن میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ان لوگوں کی نماز جنازہ کی ادائیگی سے رک جانا ہے یہ اس لیے نہ تھا کہ ان پر نماز جنازہ ادا کرنا جائز نہیں یہ تو صرف اس لیے تھا تا کہ آپ ﷺ کی سختی کی وجہ سے ان گناہوں کی شدت (اور انجام) کا زندہ لوگوں کو پتا چل جائے اور اس پر دلیل نبی کریم ﷺ کا قول جو ہم نے ذکر کیا اپنے صاحب پر نماز پڑھ لو۔ پس اگر نماز جائز نہ ہوتی تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام انہیں نماز ادا کرنے کا حکم کیوں ارشاد فرماتے؟ اور حضرت ماعز والی روایت بھی (جس میں لوگوں کو ان پر نماز ادا فرمانے سے نہیں روکا۔ امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا امام خود کشی کرنے والے اور غالی (مال غنیمت چھپانے والے) کی نماز نہ پڑھے اور لوگ ان پر نماز ادا کر لیں۔ اسی طرح امام مالک بن انسؒ فرماتے ہیں (ایسا) مقتول جسے قصاص میں قتل کیا گیا ہو اس پر اس کے گھر والے نماز ادا کریں امام اس پر نماز نہ پڑھے۔ ابو مسعود احمد بن فراتؒ

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ، قَالَ: قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَاتِ: «الْإِمَامُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ» يَعْنِي: الْقَاتِلُ نَفْسَهُ وَأَمَّا سَائِرُ النَّاسِ فَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ وَلَمْ أَرِ أَحَدًا مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ امْتَنَعَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى أَهْلِ الْحُدُودِ كَذَلِكَ" حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ الْفَرَّائِضِيُّ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: نَا جَرِيرٌ، عَنْ مُغِيرَةَ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ،: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: يَعْنِي «يُصَلِّي عَلَى مَنْ قَتَلَهُ الْحُدُودُ وَعَلَى مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ وَعَلَى مَنْ مَاتَ غَرَقًا فِي الْبَحْرِ» حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ قَالَ: نَا هُشَيْمٌ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي زَائِدَةَ قَالَ: لَمَّا مَاتَ الْمُنْدِرُ بْنُ الْأَجْدَعِ، وَكَانَ قُطِعَتْ يَدُهُ وَرِجْلُهُ فِي قَطْعِ الطَّرِيقِ فَمَاتَ فِي السَّجْنِ فَسُئِلَ الشَّعْبِيُّ أَيُّصَلِّي - يَعْنِي: عَلَيْهِ؟ فَقَالَ إِلَى مَنْ تَدْعُوهُ إِلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى" حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، قَالَ: نَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: «مَا عَلِمْتُ الْحَسَنَ وَمُحَمَّدًا كَانَا يَكْرَهُانِ الصَّلَاةَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ»

فرماتے ہیں امام خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ نہ پڑھائے اور باقی لوگ اس پر نماز پڑھ لیں اور میں نے متقدمین میں سے کسی کو بھی حدود شرعی کے نفاذ کی وجہ سے فوت ہونے والے شخص کی نماز جنازہ سے منع کرتے نہیں دیکھا۔ اسی طرح حماد ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ جو حدود شرعی کے نفاذ سے فوت ہوا اور جس نے خودکشی کی اور جو ڈوب کر فوت ہوا ان کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔ حضرت عمر بن ابی زائدہ سے روایت ہے جب منذر بن الاجدع فوت ہوا اور اس کے ہاتھ اور پاؤں ڈاکہ زنی کی وجہ سے کاٹ دیئے گئے اور وہ قید خانے میں ہی فوت ہوا تو شعبی سے سوال کیا گیا کہ کیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ انہوں نے کہا: وہ کس چیز کی دعوت دیتے تھے یہویت اور نصرانیت کی۔ حضرت یونس بن عبید فرماتے ہیں میں حسن اور محمد کے بارے میں نہیں جانتا کہ وہ اصل صلاۃ یعنی (مسلمانوں) میں سے کسی پر نماز جنازہ پڑھنا مکروہ سمجھتے ہوں۔ امام شعبی سے روایت ہے کہ جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے شراحہ کو رجم کیا تو ان سے کہا گیا کہ اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا جیسا تم اپنے گھر کی میتوں کے ساتھ کرتے ہو۔

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ، قَالَ: نَا أَبُو مَسْعُودٍ الْأَصْفَهَانِيُّ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: لَمَّا رَجِمَ عَلِيُّ

امام زہری فرماتے ہیں ولد زنا کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی اور خودکشی کرنے والے کے سوا تمام مسلمان میت کی نماز

شَرَا حَةً قِيلَ: كَيْفَ نَصْنَعُ بِهَا؟ قَالَ: «كَمَا تَصْنَعُونَ بِمَوْتَاكُمْ الَّذِينَ فِي بُيُوتِكُمْ»

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ، قَالَ: نَا الْوَلِيدُ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: «يُصَلِّي عَلَى وَلَدِ الزَّانَا وَعَلَى كُلِّ مَيِّتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ»

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ، قَالَ: نَا أَبُو مَسْعُودٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: قُلْتُ: الرَّجُلُ يَقْتُلُ نَفْسَهُ وَالْمَرْأَةُ تَقْتُلُ نَفْسَهَا أَيُّصَلَّى عَلَيْهِمَا؟ قَالَ: نَعَمْ

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ، قَالَ: نَا أَبُو مَسْعُودٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: أَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ الْمَسْعُودِيِّ، عَنِ الْقَاسِمِ، أَنَّ رَجُلًا، قَتَلَ نَفْسَهُ فَسُئِلَ ابْنُ مَسْعُودٍ: أَيُّصَلَّى عَلَيْهِ؟ قَالَ: «نَعَمْ لَوْ عَقَلَ لَمْ يَقْتُلْ نَفْسَهُ» قَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ: «وَلَا تَتْرُكُ الصَّلَاةَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقُبْلَةِ، حَسَابُهُمْ عَلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ سُنَّةٌ» قَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ: وَيُصَلَّى عَلَى قَاتِلِ نَفْسِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَلَا تَتْرُكُ الصَّلَاةَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقُبْلَةِ بَرًّا كَانَ

امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی نماز جنازہ ترک نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ نماز جنازہ سنت ہے ان کا حساب ان کے رب پر ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی اور اس کی وراثت تقسیم ہوگی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی بھی نماز جنازہ ترک نہیں کی جائے گی چاہے وہ نیک ہو یا فاجر ہو۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی نماز جنازہ چھوڑی نہیں جائے گی۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اہل قبلہ میں سے کسی کی نماز جنازہ ترک نہیں کی جائے گی اگرچہ وہ کوئی بھی عمل کرے۔

عبید اللہ بن حسن نے کہا کہ جس نے اپنا گلا گھونٹ کر خودکشی کی اس کی بھی نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

أَوْ فَاجِرًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: «لَا تُتْرَكِ الصَّلَاةُ عَلَى أَحَدٍ» امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امام الوقت خود کشتی  
مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ»، وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: «لَا تُتْرَكِ الصَّلَاةُ» کرنے والے اور غالی آدمی کی نماز جنازہ ادا نہ کر۔ البتہ باقی  
عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ»، قَالَ، لوگ اس پر نماز پڑھ لیں۔ امام اسحاق نے فرمایا ہر ایک پر نماز  
عَبِيدُ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ «فِيمَنْ خَنَقَ نَفْسَهُ يُصَلَّى عَلَيْهِ» پڑھ لی جائے گی۔

وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: «لَا يُصَلَّى الْإِمَامُ عَلَى قَاتِلِ  
نَفْسِهِ، وَلَا عَلَى غَالٍ، وَيُصَلَّى النَّاسُ عَلَيْهِ»، وَقَالَ  
إِسْحَاقُ: «يُصَلَّى عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ» وَاللَّهُ أَعْلَمُ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة من تجوز الصلوة معه والصلوة علیہ (۲) حلیۃ الاولیاء، جلد ۴، ص ۲۳۶ (۳) العلل المتناہیۃ، جلد ۱، ص ۴۱۸



# كِتَابُ الصَّيَامِ





## باب: ۵۲

## ذِكْرُ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ عَاشُورَاءَ كَے دِن كَے رُوزہ كَے بَيَان مِیں

358۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے قریش نا عِيسَى بْنُ حَمَّادٍ زُغَبَةُ، قَالَ: أَنَا اللَّيْثُ يَعْنِي ابْنُ زمانہ جاہلیت میں دس محرم الحرام کو روزہ رکھتے تھے اور نبی کریم ﷺ سَعْدٍ، عَنْ هِشَامٍ يَعْنِي ابْنَ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عائشہ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ «يَوْمُ عَاشُورَاءَ» یَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ حَتَّى إِذَا فَرَضَ رَمَضَانَ كَانَ هُوَ الْفَرِيضَةُ وَتَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ» روزہ رکھتے تھے جب آپ کی مدینہ منورہ تشریف آوری ہوئی تب بھی آپ علیہ السلام اس دن کا روزہ رکھتے اور (ہمیں) روزہ رکھنے کا حکم فرماتے یہاں تک کہ رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشورا کا روزہ چھوڑ دیا گیا پس جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک، کتاب الصیام، باب صیام یوم عاشوراء، (۲) صحیح بخاری، کتاب الصیام، باب صیام یوم عاشوراء، (۳) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء، (۴) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، جلد ۲، ص ۳۰۲، (۵) جامع ترمذی، کتاب الصیام، جلد ۲، ص ۵۶، (۶) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصیام، جلد ۲، ص ۲۸۹، (۷) مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۲، ص ۳۱۱، (۸) مسند حمیدی، جلد ۱، ص ۱۰۲، (۹) صحیح ابن خزیمہ، جلد ۳، ص ۲۸۳، (۱۰) سنن دارمی، کتاب الصیام، جلد ۲، ص ۲۳، (۱۱) الاعتبار، ص ۲۵۵، (۱۲) السنن الکبریٰ، جلد ۲، ص ۲۸۸، (۱۳) سنن ابن ماجہ، ابواب الصیام، جلد ۱، ص ۲۷، (۱۴) شرح معانی الآثار، کتاب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء

359۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا كَامِلُ بْنُ طَلْحَةَ، قَالَ: نَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ»، وَكَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَصُومُونَهُ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانُ، تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ» حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ عاشورا کے دن کا روزہ رکھتے تھے اور اہل جاہلیہ بھی اس دن کا روزہ رکھتے جب رمضان (کے روزے) فرض ہوئے تو عاشورا کے روزے کو ترک کر دیا گیا پس جو چاہے رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

360- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَشَّرٍ بِوَاسِطٍ، قَالَ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نا تَمِيمُ بْنُ الْمُتَصِّرِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: أَنَا ابْنُ عُمَرَ، أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ، كَانُوا يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفْتَرَضَ رَمَضَانُ، فَلَمَّا افْتُرِضَ رَمَضَانُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ «عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ»

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ عاشوراء کے دن کا روزہ رکھتے تھے اور خود نبی کریم علیہ السلام اور باقی مسلمان بھی رمضان کی فرضیت سے قبل عاشوراء کا روزہ رکھتے۔ جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بے شک عاشوراء اللہ کے دنوں میں سے ایک دن ہے جو چاہے اس میں روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۹، ص ۱۳۱، (۲) صحیح بخاری، کتاب النفیر، باب یالیہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام، (۳) صحیح مسلم، باب صوم عاشوراء، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، جلد ۲، ص ۳۱۱، (۵) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب صیام یوم عاشوراء، (۶) صحیح ابن خزیمہ جلد ۳، ص ۲۸۴

361- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّرْسِيُّ بِالْعَسْكَرِ، قَالَ: نا بُنْدَارٌ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَسْعُودٍ الزَّيْبَرِيُّ، بِمِصْرَ قَالَ: نا بَكَّارُ بْنُ قُتَيْبَةَ، قَالَ: نا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، قَالَ: نا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَأْمُرُنَا بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ، وَيَحُثُّنَا عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ، فَلَمَّا افْتُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا بِهِ، وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ، وَلَمْ يَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ»

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ ہمیں عاشوراء کے دن کا روزہ رکھنے کا حکم فرماتے، اس کی ترغیب دیتے اور اس پر محافظت کی وصیت فرماتے۔ جب رمضان (کے روزے) فرض کیے گئے تو آپ علیہ السلام نے نہ تو ہمیں اس کے رکھنے کا حکم دیا نہ رکھنے سے منع فرمایا اور نہ ہی اس پر محافظت کی وصیت فرمائی۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری کتاب النفیر، (۲) صحیح مسلم باب صوم عاشوراء، (۳) مسند احمد جلد ۹، ص ۱۳۱، (۴) سنن ابی داؤد کتاب الصیام، (۵) صحیح ابن خزیمہ جلد ۳، ص ۲۸۴، (۶) صحیح ابن حبان جلد ۸، ص ۳۸۶

362- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا كَامِلُ بْنُ طَلْحَةَ، قَالَ: نَا الْمُبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ، قَالَ: قَالَ الْحَسَنُ: «صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَرِيضَةٌ» وَمَعْنَى هَذَا عِنْدِي - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مِنْ قَوْلِ الْحَسَنِ كَانَ صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَرِيضَةً

تخریج حدیث:- مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصوم، باب ما قالوا فی یوم عاشوراء

رمضان کے روزے سے باقی تمام

روزوں کے نسخ کا بیان

ذِكْرُ نَسْخِ كُلِّ صَوْمٍ

بِشَهْرِ رَمَضَانَ

363- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ، وَمَا كَتَبْتُهُ إِلَّا عَنْهُ قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ مَسْرُوقٍ الْكِنْدِيُّ قَالَ: نَا الْمُسَيْبُ بْنُ شَرِيكٍ، عَنْ عُبَيْدِ الْمُكْتَبِ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَسَخَ رَمَضَانَ كُلَّ صَوْمٍ»

364- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا أَبُو عُبَيْدِ اللَّهِ الْمَخْزُومِيُّ، قَالَ: قَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: «نَسَخَ شَهْرَ رَمَضَانَ كُلَّ صَوْمٍ»

حضرت سفیان بن علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رمضان کے مہینے نے (گذشتہ) تمام روزوں کو منسوخ کر دیا۔

## تحقیق

حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت جابر بن سمرہؓ اور حضرت حسن بصریؒ سے عاشوراء کے روزہ کی فرضیت کی روایات مروی ہیں جن کی تعداد پانچ ہے اور حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت سفیان بن عیینہؒ سے اس کی منسوخیت کی دو احادیث نقل کی گئیں، باب کی تشریح میں درج ذیل نقاط پر بحث کی جائے گی۔

- (۱) عاشوراء سے مراد کون سا دن ہے
- (۲) عاشوراء کی وجہ تسمیہ
- (۳) فرضیت صیام سے قبل صوم عاشوراء کی حیثیت پر فقہاء کا اختلاف
- (۴) صوم عاشوراء کی فضیلت

عاشوراء سے مراد دن کونسا ہے:

اس سے متعلق چند روایات مروی ہیں:

- (۱) اس سے مراد نو محرم الحرام ہے، یہ قول حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے
  - (۲) اس سے مراد گیارہ محرم الحرام ہے، یہ قول امام ابواللیث سمرقندیؒ اور امام محبت طبریؒ کا ہے۔
  - (۳) یوم عاشوراء سے مراد دس محرم الحرام ہے، یہ قول جمہور صحابہ، تابعین فقہاء و محدثین اور نحاة کا ہے۔
- (شرح زرقانی جلد ۲، ص ۲۳۴، دار الحدیث، مصر عمدة القاری جلد ۹، ص ۲۲۰، مکتبہ توصیفیہ مصر)

عاشوراء کی وجہ تسمیہ:

امام بدرالدین عینیؒ نے اس کی دو وجوہات لکھیں۔

اول: فقيل لانه عاشرا محرّم وهذا ظاهر

دوئم: اس روز اللہ رب العزت نے دس انبیاء کرام کو اپنی نوازشات و کرامات عطا فرمائیں، موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے مقابل فتح عطا فرمائی اور آپ کیلئے سمندر کو دو لخت کیا گیا اور فرعون کو غرق کر دیا گیا، نوح علیہ السلام اسی روز اپنی کشتی کے ذریعہ جودی پہاڑ پر ٹھہرے، یونس علیہ السلام اسی دن مچھلی کے پیٹ سے باہر تشریف فرما ہوئے، اس دن آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی۔ یوسف علیہ السلام اس روز کنویں سے باہر نکالے گئے، عیسیٰ علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے اور اسی روز آسمان پر اٹھائے گئے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ یوم عاشوراء کو قبول ہوئی، یعقوب علیہ السلام کی بصارت اسی روز کرتہ یوسفی کے سبب واپس آئی اور اسی عظمت والے دن نبی کریم علیہ السلام کے تصدق آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہ معاف فرمادیئے گئے۔ (عمدة القاری جلد ۹، ص ۲۲۲، مکتبہ توفیقیہ مصر)

### فرضیت صیام سے قبل صوم عاشوراء کی تشریعی حیثیت پر فقہاء کا اختلاف:

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ عاشوراء کا روزہ مسنون ہے واجب نہیں، البتہ فرضیت صیام سے قبل اس کی تشریعی حیثیت کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے اس باب میں تین اقوال نقل کئے گئے۔

اول: ابتداء ہی سے عاشوراء کا روزہ مسنون رہا ہے اور امت پر کبھی واجب نہیں ہوا البتہ فرضیت صیام سے قبل اس کی تاکید ضرورت تھی مگر بعد میں تاکید باقی نہ رہی، یہ قول امام شافعی کا ہے۔

دوئم: فرضیت صیام سے قبل عاشوراء کا روزہ فرض تھا، یہ قول احناف کا ہے، امام محمدؒ نے موطا میں اس کا ذکر فرمایا۔

صیام یوم عاشوراء کان واجب قبل ان یفرض رمضان عاشوراء کا روزہ فرضیت صیام سے قبل واجب تھا پھر رمضان ثم نسخہ شہر رمضان مفو تطوع من شاصامہ ومن نے اسے منسوخ کر دیا پس وہ مستحب ہے جو چاہے اسے رکھے اور جو نہ چاہے وہ نہ رکھے یہ امام ابوحنفیہ اور مابقی کے شالم بصمہ وهو قول ابی حنفیہ والعامۃ قلینا (موطا امام محمد جلد ۱، ص ۲۱۸)

علماء کا قول ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا دوسرا قول یہی ہے۔

سوئم: قاضی عیاض فرماتے ہیں بعض اسلاف کے ہاں عاشوراء کا روزہ فرض تھا اور اس کی فرضیت منسوخ نہیں ہوئی اب بھی باقی ہے۔ (عمدة القاری جلد ۹، ص ۲۲۲)

فرضیت صیام سے قبل کی تشریعی حیثیت میں اگرچہ اختلاف پایا جاتا ہے لیکن دو ہجری میں رمضان کے روزے فرض

ہونے کے بعد اس کے عدم وجوب پر اجماع امت ہے، امام عینی فرماتے ہیں۔

وحصل الاجماع على انه ليس بفرض انما هو اور اس بات پر اجماع ہو گیا کہ یہ مستحب ہے فرض نہیں۔

مستحب

(عمدة القاری جلد ۹، ص ۲۲۲)

احناف کے ہاں عاشوراء کے روزے کی فرضیت اور اس کی منسوخیت کی دلیل وہ روایات ہیں جو حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہیں جنہیں امام ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ امام مالک کے موطا امام دارقطنی نے اپنی سنن، ابن عدی نے کامل میں نقل فرمائیں اس کے علاوہ حدیث نمبر 358 کی تخریج میں حضرت عائشہؓ کی روایت کے مصادر دیکھے جاسکتے ہیں۔

### صوم عاشوراء کی فضیلت:

عن ابی قتادہ ان رسول اللہ ﷺ سئل عن صیام یوم عاشوراء فقال یکفر السنة الماضية (صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب استحباب صیام ثلاثہ ایام من کل شہر)

حضرت قتادہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ سے عاشوراء کے روزے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ علیہ السلام نے فرمایا یہ سابقہ سال کے گناہوں کو معاف کر دیتا ہے۔

عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لیس لیوم فضل علی یوم فی الصیام الا شہر رمضان ویوم عاشوراء (مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۱۸۹)

حضرت ابن عباس سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنوں میں سے کوئی دن روزے کی فضیلت میں رمضان اور عاشوراء کے دن کے برابر نہیں۔

عن ابی ہریرہ قال، قال رسول اللہ ﷺ یوم عاشوراء تصومہ الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فصوموه انتم (مصنف ابن ابی شیبہ بحوالہ عمدة القاری جلد ۹، ص ۲۲۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے سرکار علیہ السلام نے فرمایا عاشوراء کے دن انبیاء روزے رکھتے ہیں تم بھی رکھو۔

## باب : ۵۳

جمعہ کے دن کو روزے کیلئے خاص  
کرنے کے بیان میں

بَابُ فِي صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ  
مُنْفَرِدًا

365۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ، قَالَ: نَا هَارُونُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: نَا عُبَيْسَةُ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم ﷺ نے جمعہ کے دن کا (منفرد) روزہ رکھنے سے منع فرمایا سوائے اس سے کہ اس سے پہلے یا بعد میں روزہ رکھا جائے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الصوم، (۲) صحیح مسلم کتاب الصیام، (۳) جامع ترمذی، کتاب الصوم، (۴) سنن ابی داؤد، کتاب الصوم، (۵) سنن ابن ماجہ، ابواب الصیام

366۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هَارُونَ الْأَنْبَارِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادٍ، قَالَ: قُلْتُ لِحَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ:

حضرت محمد بن عباد سے روایت ہے کہ مجھ سے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعۃ المبارک کے دن کا روزہ (منفرد) رکھنے سے منع فرمایا اور کہا کہ اس گھر کے رب کی قسم۔

إِى وَرَبِّ هَذَا الْبَيْتِ

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الصیام، باب صیام یوم الجمعة منفرداً، (۲) سنن دارمی، کتاب الصوم، (۳) سنن الکبری، جلد ۲، ص ۳۰۱، (۴) صحیح مسلم، کتاب الصیام، (۵) مصنف عبد الرزاق، کتاب الصیام، باب صیام صوم الجمعة



367- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ بَقِيسَارِيَّةً، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: نَا عَبَّادُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْصَّ لَيْلَةَ جُمُعَةٍ بِقِيَامٍ أَوْ يَوْمَ جُمُعَةٍ بِصِيَامٍ»

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے اکیلا شب جمعہ کے قیام یا صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا۔

تخریج حدیث۔ کمال ابن عدی جلد ۳، ص ۳۳۵

368- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى يَعْنِي الصُّوفِيَّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَازِمٍ، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ، قَالَ: نَا قَيْسٌ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «قَلَّمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ جُمُعَةٍ»

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت کم رسول اللہ ﷺ کو (اکیلا) جمعہ کے دن کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی، کتاب الصیام

369- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَازِمٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ، قَالُوا: أَنَا يَحْيَى، قَالَ: نَا قَيْسٌ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «قَلَّمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت کم رسول اللہ ﷺ کو (اکیلا) جمعہ کے دن کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن الکبری جلد ۲، ص ۳۰۲، (۲) الترغیب والترہیب جلد ۲، ص ۲۳۹

370- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا جَعْفَرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُرَيْرِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو حَمَادٍ الْحَنْفِيُّ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مُنْفَرِدًا»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعۃ المبارک کے دن کا روزہ (منفرد) رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الصیام، باب صوم یوم الجمعة، (۲) صحیح مسلم کتاب الصیام، باب کراہۃ افراد یوم الجمعة بصوم، (۳) سنن ابن ماجہ ابواب الصیام، (۴) المعجم الاوسط جلد ۱، ص ۵۷

371- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنُ مُوسَى بْنِ بُلْبُلٍ السَّمْسَارُ، وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عِيسَى الْعَسْكَرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، قَالَ: نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، إِلَّا يَوْمَ قَبْلَهُ أَوْ يَوْمَ بَعْدَهُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں رسول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے جمعۃ المبارک کا (منفرد) روزہ رکھنے سے منع فرمایا سوائے اس سے کہ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھا جائے۔

تخریج حدیث۔ نفس المرجع

372- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا أَبُو حَمَادٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، مَوْقُوفًا قَالَ: «لَا تَصُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ تَصُومَ قَبْلَهُ يَوْمًا أَوْ بَعْدَهُ يَوْمًا»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ روزہ نہ رکھو (اکیلا) جمعہ کے دن کا مگر اس سے پہلے ایک دن روزہ رکھو یا بعد میں۔

تخریج حدیث۔ نفس المرجع

373- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ  
الْوَكَيْعِيُّ، وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: نَا سَلَمُ  
بْنُ جُنَادَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، قَالَ: نَا الْأَعْمَشُ،  
عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ  
إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب کراہیۃ صوم یوم الجمعة، (۲) جامع ترمذی، کتاب الصیام، باب ماجاء فی کراہیۃ صیام یوم الجمعة منفرداً، (۳) سنن ابن  
ماجہ ابواب الصیام، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، باب من رخص فی صوم یوم الجمعة، (۵) صحیح ابن خزیمہ جلد ۳، ص ۳۱۵، (۶) صحیح ابن حبان جلد ۸، ص ۳۷۸،  
(۷) مسند احمد جلد ۲، ص ۴۹۵

374- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ  
الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ النَّرْسِيُّ، قَالَ: نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ  
ثَابِتٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ، كَانَ  
يَقُومُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَيَصُومُ يَوْمَهَا، فَقَالَ لَهُ سَلْمَانُ: لَا  
تَقُمْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَلَا تَصُمْ يَوْمَهَا فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «يَا عُوَيْرُ، سَلْمَانُ أَفْقَهُ  
مِنْكَ» لَا تَخْصُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ، وَلَا يَوْمَهَا بِصِيَامٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت  
کہ رسول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے فرمایا تم میں سے کوئی  
جمعة المبارک کے دن کا (منفرد) روزہ نہ رکھے مگر اس سے  
پہلے ایک دن کا روزہ رکھے یا بعد کا۔

ان سے حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ (اکیلا)  
شب جمعہ کو قیام نہ کیا کرو اور جمعہ المبارک کا (منفرد) روزہ نہ  
رکھا کرو (کیونکہ) نبی کریم ﷺ کو اس بات کی خبر دی گئی۔  
آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اے عویر، سلمان (رضی  
اللہ عنہ) آپ سے زیادہ فقیہ ہیں (لہذا) قیام کیلئے شب  
جمعہ کو ہی مختص نہ کیا کرو اور نہ روزے کیلئے اس کا دن (یعنی  
اکیلا جمعہ المبارک)۔

تخریج حدیث۔ الترغیب والترہیب جلد ۲، ص ۳۸

375- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَخْرَمِيُّ، قَالَ: نَا شَاذَانُ، قَالَ: نَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ، «لَا تَخُصَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ وَلَا تَخُصَّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ دُبْرَ اللَّيَالِي»

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابو درداء جمعہ کے دن کو روزے کے لئے مخصوص نہ کیا کرو اور نہ ہی اسے پہلی رات (شب جمعہ) قیام کے لئے مختص کیا کرو۔

376- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَوَّرِ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَعْمَدُوا صِيَامَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ، وَلَا تَحَرُّوا قِيَامَ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ»

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے فرمایا کہ جمعۃ المبارک کے دن کو باقی دنوں میں سے روزے کے لئے خاص نہ کرو اور شب جمعہ کو قیام کیلئے۔

تخریج حدیث۔ المعجم الکبیر جلد ۶، ص ۲۶۸، (۲) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۲۰۰

377- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: نَا مَعْمَرٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، قَالَ: كَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يُحْيِي لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ، وَيَصُومُ يَوْمَهَا، فَاتَاهُ سَلْمَانُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخَى بَيْنَهُمَا فَنَامَ عِنْدَهُ، فَأَرَادَ أَبُو الدَّرْدَاءِ أَنْ يَقُومَ لَيْلَتَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ سَلْمَانُ فَلَمْ يَدْعُهُ فَنَامَ وَأَفْطَرَ، فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن سیرینؒ سے روایت ہے آپ نے فرمایا حضرت ابو درداءؒ جمعہ کی رات کو بیداری فرماتے اور جمعہ کے دن کا روزہ رکھتے حضرت سلمان ان کے پاس تشریف لائے۔ نبی کریم ﷺ نے ان کے درمیان رشتہ مواخات قائم فرمایا تھا۔ سلمان ان کے ہاں سو گئے۔ حضرت ابو درداء نے اس رات قیام کا ارادہ فرمایا۔ حضرت سلمان ان کے ساتھ کھڑے ہوئے لیکن بیداری نہ فرمائی اور سو گئے اور اگلے دن کا روزہ بھی نہ رکھا۔ حضرت ابو درداء آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس معاملے کی خبر دی۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عُوَيْمِرُ، سَلَمَانُ أَعْلَمُ مِنْكَ» لَا تُحْيِي  
آپ ﷺ نے فرمایا: اے عویمیر، سلمان تم سے زیادہ جانتا ہے،  
تم جمعہ کی رات نہ تو جاگا کرو اور نہ ہی اس دن کا روزہ رکھا کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصیام، باب صیام یوم الجمعۃ، (۲) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۲۰۰

الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

378 - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا  
عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: نَا مَيْمُونُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: نَا لَيْثٌ،  
عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ،: أَنَّهُ «لَمْ يَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْطَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَطُّ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند بزار جلد ۱، ص ۴۰۹، (۲) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۲۰۰

379۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنِ عُتْبَةَ الْكِنْدِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرِ الْمُرَادِيِّ، قَالَ: نَا مَسْعَدَةُ بْنُ الْيَسَعِ، عَنْ رَقَبَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَمَا رَأَيْتُهُ يَفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»

تخریج حدیث۔ مراجع سابقہ

380۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ  
بْنِ الْحَكَمِ الْمَرْوَزِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
الْفَرْيَانِيُّ، قَالَ: نَا مَسْعَدَةُ بْنُ الْيَسَعِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِيهِ،  
عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يَكَادُ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»

تخریج حدیث۔ مراجع سابقہ

381- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ نَا أَحْمَدُ بْنُ حَارِثٍ، قَالَ: نَا عُبَيْدُ اللَّهِ، قَالَ: نَا شَيْبَانُ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵، ص ۳۲۹، (۲) جامع ترمذی، کتاب الصیام، باب ما جاء فی صوم یوم الجمعة، (۳) سنن ابن ماجہ، ابواب الصیام، باب فی صیام یوم الجمعة، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، باب من رخص فی صوم یوم الجمعة

382- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ صَدَقَةَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ يَعْْنِي التَّغْلِبِيَّ، قَالَ: نَا رُوَيْمٌ، قَالَ: نَا لَيْثٌ، عَنْ عِيسَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ إِيَّاسَ بْنِ بُكَيْرٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَشْجَعٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ صَامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَشْرَةَ أَيَّامٍ مِنَ الْآخِرَةِ غَدًا» وَالْحَدِيثُ الْأَوَّلُ خَرَجَ عَلَى رَجُلِهِ النَّهْيِ، عَنْ التَّفَرُّدِ بِصِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مُنْفَرِدًا فَإِذَا انْصَافَ إِلَيْهِ يَوْمٌ قَبْلَهُ أَوْ يَوْمٌ بَعْدَهُ، خَرَجَ عَنِ النَّهْيِ، وَلَا يَكُونُ طَرِيقُهُ طَرِيقُ الْمَنْسُوحِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الَّتِي جَاءَتْ فِي فَضْلِ صَوْمِهِ فَطَرِيقُهُ فِيهِ اضْطِرَابٌ، وَلَا يُرْفَعُ فَضْلُ صَوْمِهِ، وَأَمَّا صَوْمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَمَا أَمَرَ لِغَيْرِهِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ لَهُ دُونَ غَيْرِهِ كَمَا كَانَ يَأْمُرُ بِالْإِفْطَارِ فِي النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى آخِرِهِ، وَيَصُومُ هُوَ شَعْبَانَ كُلَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن کا روزہ رکھا اللہ رب العزت اسے آخرت کے دس دنوں کے برابر اجر عطا فرمائے گا۔ پہلی حدیث میں کسی خاص سبب اس روزے کی ممانعت ہے اور وہ یہ کہ اس دن سے قبل اور بعد روزہ نہ رکھا گیا ہو اگر جمعہ سے ایک دن پہلے یا بعد روزہ رکھا جائے تو اس صورت میں ممانعت نہیں اس باب میں منسوخیت کے قول کا دخل نہیں۔ واللہ اعلم البتہ اس دن کے روزے کے متعلق روایت میں اضطراب ہے اور ان کی فضیلت مرفوعاً بیان نہیں ہوئی۔ اور (رہی بات) نبی کریم ﷺ کے روزے کی تو یہ ممکن ہے کہ وہ روزہ ایسا ہی ہو جیسا آپ ﷺ نے دوسروں کو بھی حکم دیا اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ صرف آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے خاص ہو دوسروں کے لینے نہ ہو جیسا کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کو تو نصف شعبان کے بعد روزہ ترک کرنے کا حکم فرماتے تھے جبکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام خود پورا شعبان روزہ رکھتے۔ واللہ اعلم۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ جلد ۴، ص ۳۰۲، (۲) الترغیب والترہیب جلد ۲، ص ۲۳۹

## تحقیق

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو درداءؓ سے مروی باب کی ابتدائی تیرہ احادیث جمعہ کے دن کو نفلی روزے کیلئے مخصوص کرنے کی ممانعت کے بیان میں ہیں، امام ابن شاہین کے علاوہ جن محدثین نے یہ روایات نقل فرمائیں احادیث کی تخریج سے ان کے مصادر جانے جاسکتے ہیں۔

نبی کریم علیہ السلام سے اس ممانعت کی رخصت قوی اور فعلی روایات بھی پیش کی گئی جن کے مراجع بھی تخریج میں موجود ہیں امام ابن شاہین کا رخصت کی روایات متاخر نقل کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ علیہ السلام نے جمعہ کے روزے کی رخصت عطا فرمائی اور پھر اس کی فضیلت بھی بیان فرمائی جیسا کہ حدیث ۳۸۲ سے ظاہر ہے البتہ اس باب میں ممانعت اور رخصت کے متعلق علماء نے نسخ کے قول کو ترجیح نہیں دی اور خود ابن شاہین رحمہ اللہ بھی روایات کے درمیان منسوخیت کے قائل ہیں، ممانعت اور پھر رخصت چند وجوہات کے سبب تھی جس کا ذکر تفصیلاً کیا جائے گا۔ ذیل میں فقہاء کے مذاہب ملاحظہ فرمائیں۔

## اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے ہاں صرف جمعہ کے دن کو نفلی روزے کیلئے مخصوص کر لینا مکروہ ہے ان کا استدلال باب کی ابتدائی روایات سے ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام مالک بن انسؒ کے نزدیک یہ روزہ بلا کراہیت جائز ہے اور ان ائمہ کا استدلال باب کی متاخر روایات سے ہے۔

ابن حزم کے مذہب میں صرف جمعہ کا روزہ حلال نہیں حتیٰ کہ اگر کسی نے اس دن کے روزے کی نذر مانی تو یہ نذر بھی باطل ہے۔

البتہ اس بات پر تمام ائمہ کا اجماع ہے کہ اگر جمعہ سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی ملا کر روزہ رکھا جائے تو یہ جائز ہے۔



(فتح الباری جلد ۴، ص ۲۳۴، المغنی جلد ۳، ص ۱۰۵، المحلی جلد ۷، ص ۲۰)

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے ہاں اس دن کے روزہ میں مطلق کراہیت نہیں کیونکہ ابتداء آپ علیہ السلام نے اس کی ممانعت جن وجوہات کی بناء پر فرمائی وہ درجہ ذیل ہیں امام نوویؒ اور امام عینیؒ نے وہ وجوہات بیان فرمائیں۔

(۱) کیونکہ یہ دن کثرت عبادت، دعا، استغفار، خطبہ جمعہ کیلئے تیاری اس کے انتظار، اس کے سماع وغیرہ کا دن ہے لہذا ترک صیام سے تقویت حاصل کی جائے اور ان مناسک کی تیاری کیلئے نشاط حاصل ہو سکے تاکہ کسی قسم کی غفلت و کاہلی کا مظاہرہ نہ ہو۔

(۲) یہ دن مومنین کی عید کا دن ہے اور عید کے دن روزہ درست نہیں، سرکارِ دو عالم علیہ السلام نے فرمایا  
يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم  
صيامكم الا ان تصوموا قبله او بعده  
(متدرک، جلد ۱، ص ۶۰۳)

(۳) اس کی تعظیم میں مبالغہ کے خوف سے ممانعت کی گئی جیسا کہ پوری ہفتہ کے دن کے متعلق فتنہ میں بتلا ہوئے۔

(۴) اس روزہ سے متعلق اعتقاد کا خوف ہونے کے سبب کہ یہ واجب ہے اس کی ممانعت وارد ہوئی۔

(۵) اس بات کا خوف کہ کہیں یہ امت پر واجب نہ کر دیا جائے۔ آپ علیہ السلام نے اس کی ممانعت فرمائی۔  
(عمدة القاری جلد ۷، ص ۲۰۶، ۲۰۵، شرح مسلم نووی)

چونکہ اس روزہ کی ممانعت وجوہات بالا کے پیش نظر ہوئی لیکن پھر آپ علیہ السلام نے اس ممانعت کے مقابل اس کی فضیلت بھی پیش فرمادی تاکہ لوگ اس عمل کو بالکل ترک نہ فرمادیں اسی لئے اصناف مالکیہ کے ہاں اس کی کراہیت اب باقی نہیں۔

احناف اس روزہ کی عدم کراہیت پر درجہ ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔

(۱) عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يصوم من  
كل شهر ثلاثة ايام، قلما كان يفطر يوم الجمعة  
السلام ہر ماہ ایام بیض کے تین روزے رکھتے اور بہت کم ایسا  
ہوتا کہ آپ علیہ السلام جمعہ کا روزہ ترک فرماتے۔  
(جامع ترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء في صوم يوم الجمعة، مسند احمد جلد ۵، ص ۳۲۹)

(۲) عن عبد الله ابن عمر قال ما رایت رسول الله ﷺ ابن عمر روایت کرتے ہیں میں نے آپ علیہ السلام کو کبھی بھی مفطرا یوم جمعہ قط جمعہ کا روزہ ترک کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، باب من رخص فی صوم یوم الجمعة)

(۳) عن ابی ہریرۃ من صام الجمعة کتب له عشرة ايام حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جس نے جمعہ کے دن کا روزہ رکھا اس کیلئے آخرت کے دس دنوں کے برابر اجر لکھ دیا من ايام الآخرة لا يشاكلن ايام الدنيا (تحفة الاخوان، جلد ۷، ص ۴۷۳) گیا اور ان آخرت کے دنوں کی دنیا کے دنوں سے کوئی مناسبت نہیں۔

احناف کے فتویٰ پر پیش کردہ چوتھی حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے جو اس باب کی حدیث نمبر 382 ہے۔ ابن شاہین کے علاوہ امام بیہقی اور حافظ منذری نے بھی اسے نقل کیا، تخریج ملاحظہ فرمائیں۔

## باب : ۵۴

روزے دار کا حالت جنابت میں صبح  
کرنے کے بیان میں

## بَابُ الصَّائِمِ يُصْبِحُ جُنْبًا

حضرت عبداللہ بن عمرو القاری فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کعبہ کے رب کی قسم میں جمعہ کے روزہ سے منع نہیں کرتا نبی کریم علیہ السلام نے اس روزہ سے منع فرمایا ہے اور کعبہ کے رب کی قسم میں نہیں کہتا کہ جس نے حالت جنابت میں صبح کی اس کا روزہ نہیں ہوگا یہ تو نبی کریم علیہ السلام کا فرمان ہے۔

383- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ الْمَكِّيُّ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَعْفَرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو الْقَارِي، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: لَا وَرَبِّ هَذَا الْبَيْتِ، «مَا أَنَا نَهَيْتُ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَكِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ، لَا وَرَبِّ الْكَعْبَةِ مَا أَنَا قُلْتُ مَنْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ جُنْبًا فَلَا يَصُمْ، وَلَكِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۳۲۸، (۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الصیام باب ما جاء فی الرجل یصبح جنبا و یؤید الصیام، (۳) مسند حمیدی، جلد ۲، ص ۴۲۳، (۴) صحیح ابن خزیر جلد ۳، ص ۳۱۴، (۵) صحیح ابن حبان جلد ۸، ص ۳۷۴، (۶) شرح معانی الآثار، کتاب الصیام

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے جس نے اس حال میں صبح کی کہ وہ جنبی تھا تو اس کا روزہ نہیں۔

384- حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ السَّجِسْتَانِيُّ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَلِيٍّ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: نَا هُشَيْمٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَدْرَكَهُ الصُّبْحُ وَهُوَ جُنْبٌ فَلَا يَصُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب صحۃ صوم من طلع علیہ الفجر و ہو جب

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

385- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، وَجَدِّي، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، قَالَ: نَا عُبَيْدَةُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يُصْبِحُ جُنْبًا فِي رَمَضَانَ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَتِمُّ صَوْمَهُ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا روایت کرتی ہیں رسول اللہ ﷺ رمضان المبارک میں حالت جنابت میں صبح فرماتے پھر غسل فرماتے اور روزہ مکمل فرما لیتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک جلد ۱، ص ۲۹۰، (۲) مسند احمد جلد ۳، ص ۲۳۲، (۳) صحیح بخاری کتاب الصیام، باب الصائم یصبح جنبا، (۴) صحیح مسلم کتاب الصیام، (۵) سنن ابی داؤد کتاب الصیام، (۶) جامع ترمذی، کتاب الصیام، (۷) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، (۸) سنن دارمی، کتاب الصیام جلد ۲، ص ۱۳، (۹) شرح معانی الآثار کتاب الصیام جلد ۲، ص ۱۰۵

386- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ الْبُهْلُولِ، أَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «يُصْبِحُ جُنْبًا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ، وَيَتِمُّ صَوْمَهُ وَفِي كِتَابِي ثُمَّ يُصَلِّي وَيَتِمُّ صَوْمَهُ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے آقا کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ماہ رمضان میں حالت جنابت میں ہی صبح فرما لیتے پھر غسل فرماتے اور روزہ مکمل کرتے اور میری دوسری کتاب میں الفاظ یہ ہیں کہ پھر نماز ادا فرماتے اور روزہ مکمل فرما لیتے۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

387- حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ خَلْفٍ الْقُرَشِيُّ بِمِصْرَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهْبٍ، قَالَ حَدَّثَنِي عَمِّي، قَالَ: نَا بَكْرُ بْنُ مُضَرٍّ، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ عَائِشَةَ، حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصْبِحُ جُنْبًا مِنْ نِسَائِهِ، ثُمَّ يَتِمُّ صَوْمَهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ

حضرت عبداللہ ابن ابی سلمہ فرماتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ اپنی ازواج سے جنبی ہوتے ہوئے صبح فرماتے پھر اس دن کا روزہ مکمل فرما لیتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح ابن حبان، کتاب الصیام، باب اباحتہ صوم الرءاء اذا اصابہ وجب

## تحقیق

جس شخص نے حالت جنابت میں صبح کر لی اس حال میں کہ فجر طلوع ہو گئی اس کے روزے کے متعلق اس باب میں پانچ متعارض روایات پیش کی گئیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے دو روایات جن میں ایسے شخص کے متعلق روزہ دار نہ ہونے کا بیان ہوا جبکہ حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ام سلمہؓ سے اس فعل کی رخصت اور جنبی کیلئے روزے کا حکم باقی ہونے کی روایات مروی ہیں۔ محدثین و فقہاء کے ہاں ان متعارض روایات کے متعلق حکم ملاحظہ کرنے سے قبل یہ جان لیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ دونوں روایات مرسل ہیں جو آپ نے حضرت فضل بن عباس اور اسامہ بن زید سے مرسل روایت فرمائی ہیں البتہ حضرت ام سلمہ و حضرت عائشہ سلام اللہ علیہما کی روایات معمول نبوی کا بیان ہے۔

## اس باب میں فقہاء کے مذاہب:

- حافظ ابو بکر محمد بن موسیٰ حازمیؒ فرماتے ہیں اس باب میں اہل اسلام کے تین قول ہیں:
- اول: بعض علماء کے نزدیک جنابت کی حالت میں فجر طلوع ہو جانے پر روزہ باقی نہیں رہتا، ان کا استدلال باب کی ابتدائی احادیث سے ہے اور یہی مسلک حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔
- دوئم: دوسرے قول کے مطابق اگر جنبی کو اپنی جنابت کا پتا تھا اس کے باوجود وہ سو گیا اور اسی حال میں صبح ہو گئی تو اس کا روزہ نہیں ہوگا اور اگر جنابت کا علم ہی نہ ہوا تو وہ روزے سے ہوگا۔ یہ قول طاؤسؒ اور عروہ بن زبیرؒ کا ہے۔
- سوئم: یہ قول جمہور اہل اسلام کا ہے جن میں صحابہ اور تابعین شامل ہیں اور بعد کے فقہاء بھی کہ جنبی غسل کے بغیر صبح کر سکتا ہے، حالت جنابت سے غسل کئے بنا روزہ درست ہے چاہے اسے اپنی جنابت کا علم ہو یا نہ ہو۔ یہ قول حضرت مولا علیؓ، ابن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ، ابوذر غفاریؓ، ابودرداءؓ، ابن عباسؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت ام سلمہؓ، ابن عمرؓ اور فقہاء میں سے امام اعظمؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، سفیان ثوریؒ کا ہے۔

(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۱ ص ۴۸۹، دار ابن حزم)

چوتھا قول اس متعلق امام ابراہیم النخعیؒ کا ہے کہ اگر روزہ رمضان کا ہے تو جنبی قضاء کرے گا لیکن اگر نفلی ہے تو وہ اسی روزہ کو مکمل کرے قضاء کی حاجت نہیں۔

(معالم السنن، جلد ۲، ص ۹۹)

### روایات متعارضہ کی فنی حیثیت:

اس بات پر صحابہ کرام و ائمہ ثلاثہ کا اتفاق ہے کہ جنبی کا روزہ فاسد نہیں ہوتا البتہ متعارض روایات کی حیثیت میں اختلاف ہے فقہاء و محدثین کے اس باب میں درج ذیل اقوال ہیں۔

اول: خبر ابو ہریرہ منسوخ ہے۔

یہ قول امام ابوسلیمان احمد بن محمد الخطابی البستیؒ، امام الحافظ ابن حجر عسقلانیؒ، الشافعیؒ اور امام ابن خزیمہؒ کا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں۔

الخبر منسوخ لان الله تعالى عنه ابتداء فرض الصيام  
كان منع في ليل الصوم من الاكل والشرب والجماع،  
بعد النوم، قال ميتل ان يكون خبر الفضل كان حنيئذ  
ثم اباح الله ذلك كله الى طلوع الفجر، فكان للمجامع  
ان يستمر الى طلوعه فيلزم ان يقع اغتساله بعد طلوع  
الفجر فعل على ان حديث عائشه ناسخ حديث الفضل  
(فتح الباری جلد ۱، ص ۲۸، معالم السنن، جلد ۲، ص ۹۹، صحیح ابن خزیمہ جلد ۳، ص ۲۵۰)

حضرت ابو ہریرہ کی خبر منسوخ ہے کیونکہ اللہ رب العزت نے ابتداء جب روزے فرض فرمائے تو رات کو سونے کے بعد کھانے پینے اور جماع سے منع فرمایا تھا۔ پس فضل بن عباس کی روایت میں یہ احتمال ہے کہ یہ اس وقت کی روایت ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی رخصت عطا فرمادی، طلوع فجر تک پس جب جماع کرنے والا طلوع فجر تک جماع میں مستمر رہے تو یہ لازم آئے گا کہ وہ فجر کے بعد غسل کرے، پس حدیث عائشہ فضل بن عباس کی روایت کی ناسخ ہے۔

### احادیث امہات المومنین راجع ہیں:

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس باب میں نسخ کی بجائے ترجیح کا قول فرمایا ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کا قول مرسل ہے جو احادیث امہات المومنین کے معارض نہیں بن سکتا لہذا یہاں حضرت ابو ہریرہؓ کے قول کی بجائے حضرت عائشہؓ اور حضرت ام سلمہؓ سلام اللہ علیہا کے ارشادات کو ترجیح ہوگی۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

قال الشافعی رحمہ اللہ فاخذنا بحديث عائشة وام سلمة زوجی النبی ﷺ دون ماروی ابوهریره عن اجل عن رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام منها انهما زوجتاه، وزوجتاه اعلم بعذا من رجل انما یصرفه سماعا او خبراً

پس ہم نبی کریم علیہ السلام کی ازواج حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کی روایات حضرت ابوہریرہ کی روایات کے مقابل لیں گے جو انہوں نے کسی اور شخص کے واسطے سے نبی کریم علیہ السلام سے بیان فرمائیں کیونکہ وہ دونوں آپ علیہ السلام کی ازواج ہیں اور ازواج اس شخص کی نسبت زیادہ جانتی ہیں جو کسی اور سے سنے یا خبر لے۔

(اختلاف الحدیث ص ۱۲۲، علمیہ بیروت ۲۰۰۸، الا اعتبار جلد ۱، ص ۵۰۲)

### متعارض احادیث میں تطبیق:

علماء کے ایک گروہ نے دونوں احادیث میں تطبیق دی ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

و جمع بعضهم بین الحدیثین بان الامر فی حدیث ابی هریره امر ارشاد الی الافضل فان الافضل ان یغتسل قبل الفجر فلو خالف جاز ویحمل حدیث عائشہ علی بیان الجواز

اور بعض علماء کے دونوں روایات میں تطبیق دی ہے کہ حضرت ابوہریرہ کی روایت میں جو حکم ہے وہ افضل کی طرف ارشاد ہے، پس افضل یہ ہے کہ فجر سے قبل غسل کر لیا جائے اور اگر ایسا نہ بھی ہو تو یہ بھی جائز ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت بیان جواز کیلئے ہے۔

(فتح الباری جلد ۴، ص ۱۳۸)

حضرت ابوہریرہؓ کے متعلق بعض محدثین نے یہ بھی بیان فرمایا کہ جب آپ کو اس فعل کی منسوخیت کی روایت پہنچی تو آپ نے رجوع فرمالیا۔ امام حازمی فرماتے ہیں:

وقد روی عن سعید بن المسیب انه قال رجع ابوهریره عن فتیاه من اصبح جنبا انه لا یصوم

حضرت سعید بن المسیبؓ سے روایت ہے جناب ابوہریرہؓ نے اپنے اس قول کہ جنبی جب صبح کرے تو اس کا روزہ نہیں

(الاختبار فی الناس والمنسوخ فی الحدیث جلد ۱، ص ۵۰۲، صحیح مسلم کتاب الصوم، باب صوم من طلع علیہ الفجر وہو جب)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جنبی شخص اگر غسل کیے بغیر روزہ رکھ لے تو جائز ہے اور روزہ ہو جاتا ہے لیکن افضل اور بہترین طریقہ یہی ہے کہ وہ سحری سے قبل غسل کر لے۔



## باب : ۵۵

## بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ الصَّوْمِ يَوْمَ السَّبْتِ مُنْفَرِدًا

### ہفتہ کے دن کے روزے کی ممانعت کے بیان میں

388۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى بْنُ أَبِي حَيَّةٍ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ، قَالَ: نَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: نَا ثَوْرٌ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ، وَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عَوْدَ عَنَبٍ أَوْ لِحَاءَ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضَغْهُ»

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ہفتہ کے دن سوائے فرض روزے کے کوئی روزہ نہ رکھو اور اگر تم میں سے کوئی انگور کی ٹہنی یا درخت کی چھال کے سوا کچھ نہ پائے تو اسے ہی چبا لے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۶، ص ۳۰۸، (۲) جامع ترمذی، کتاب الصیام باب ماجاء فی صوم یوم السبت، (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب النہی ان یخص یوم السبت بصیام، (۴) صحیح ابن خزیمہ کتاب الصیام جلد ۳، ص ۳۱۰، (۵) سنن الکبریٰ جلد ۴، ص ۳۰۲، (۶) شرح معانی الآثار، کتاب الصیام، باب صوم یوم السبت، (۷) مستدرک جلد ۱، ص ۴۳۵، (۸) صحیح ابن حبان، کتاب الصیام جلد ۸، ص ۳۷۹، (۹) حلیۃ الاولیاء جلد ۵، ص ۲۱۸

## تحقیق

## خلاصۃ الباب

روزہ شعائر اسلامیہ میں سے ہے لیکن اگر اس کی مشابہت یہود و نصاریٰ کے کسی منسک سے ہو تو عندا الشرعیہ یہ عمل بھی قابل تحسین نہیں ہفتے کے دن روزے کی ممانعت ان کے اس دن کی تعظیم کی نیت کے پیش نظر ہے اگر نیت میں اخلاص اور للہیت ہو تو کوئی حرج نہیں۔

## باب: ۵۶

بَابُ فِي مَعْنَى يَوْمِ السَّبْتِ،  
وَلَيْسَ بِضِدِّهِہفتہ کے دن (روزہ) کے معنی اور اس کا  
معارض نہ ہونے کے بیان میں

حضرت ابن کریب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے انہیں حضرت ام  
سلمہ اور حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہما کے پاس بھیجا تا کہ  
ان سے پوچھیں کہ رسول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کون سے  
دنوں کا روزہ رکھنا پسند فرماتے تھے۔

انہوں نے فرمایا رسول کریم ﷺ نے وصال فرمانے تک  
کثرت کے ساتھ ہفتے اور اتوار کے دن روزہ رکھتے تھے اور  
فرماتے کہ یہ دونوں دن یہود و نصاریٰ کی عید کے دن ہیں۔  
یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں ہے کیونکہ وہ حدیث  
صرف ہفتہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت بیان کرتی ہے اور  
اس حدیث میں اتوار کے دن کا بھی ساتھ ذکر ہے۔

389۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ:  
حَدَّثَنَا أَبُو تَقِيٍّ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْيَزْنِيُّ، قَالَ: نَا  
بَقِيَّةٌ، قَالَ نَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ  
عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ كُرَيْبٍ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، بَعَثَ إِلَى أُمِّ  
سَلَمَةَ وَإِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَسْأَلُهُمَا، مَا كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ أَنْ يَصُومَ مِنَ  
الْأَيَّامِ، قَالَتَا: مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّى كَانَ " أَكْثَرُ مَا يَصُومُ يَوْمُ السَّبْتِ وَالْآحَدِ،  
وَيَقُولُ: «هُمَا عِيدُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى» وَلَيْسَ هَذَا  
الْحَدِيثُ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ الْحَدِيثُ نَهَى عَنْ  
صَوْمِ يَوْمِ السَّبْتِ مُفْرَدًا، وَهَذَا مَقْرُونٌ بِالْآحَدِ

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۶، ص ۳۲۳، (۲) صحیح ابن خزیمہ کتاب الصیام جلد ۳، ص ۳۱۸، (۳) صحیح ابن حبان کتاب الصیام جلد ۸، ص ۳۸۱، (۴) المعجم الکبیر جلد  
۳، ص ۶۱۶، (۵) مستدرک علی الصحیحین جلد ۱، ص ۴۳۶، (۶) سنن الکبریٰ جلد ۴، ص ۳۰۳

## تحقیق

حضرت عبداللہ بن بسرؓ کی حدیث سے ہفتہ کے دن کے روزے کی ممانعت کا بیان وارد ہوا اور اس کے بعد امام ابن شاہینؒ نے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے ہفتہ اور اتوار کے دن کے روزے کا معمول نبوی ﷺ بیان فرمایا۔ امام ابن شاہینؒ نے باب معنی یوم السبت ولس بصدہ میں ہفتہ کے روزے والی حدیث کے متعلق یہ ارشاد فرمایا کہ یہ حدیث ہفتہ اور اتوار کے روزے کے معمول نبوی علیہ السلام کی روایت کے خلاف نہیں ہے کیونکہ سابقہ باب میں تو صرف ہفتہ کے دن کو روزے کیلئے مخصوص کرنے کی ممانعت آئی ہے جبکہ اس روایت میں اتوار کا دن بھی ساتھ شامل ہے۔

اس باب میں ان دونوں ابواب کی احادیث پر بحث کی جائے گی اور درج ذیل نقاط زیر بحث ہوں گے۔

(۱) ہفتہ کے دن کے روزہ کا شرعی حکم

(۲) ہفتہ اور اتوار کے روزے کی روایت پر محدثین و فقہاء کے اقوال

### یوم السبت کے روزہ کے شرعی حکم میں ائمہ کے اقوال:

حضرت عبداللہ بن بسرؓ کی روایت جس میں ہفتہ کے روزہ کی ممانعت کا بیان ہوا۔ اسے امام احمد نے مسند، امام ابوداؤد نے سنن، امام ترمذی نے جامع، امام حاکم نے مستدرک، امام ابن خزیمہ نے صحیح، امام بیہقی نے سنن اور امام ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں نقل فرمایا البتہ اس روایت کے متعلق ائمہ نے مختلف اقوال بیان کئے ہیں۔

(۱) امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں اس روایت کو منسوخ قرار دیا۔

(سنن ابی داؤد کتاب الصیام، جلد ۲، ص ۳۲۰)

(۲) امام مالکؒ اس روایت کے متعلق کذب کا قول فرماتے ہیں۔

(تحفۃ الاحوذی، جلد ۳، ص ۱۶۸)

(۳) امام نسائی کے ہاں یہ روایت مضطرب ہیں۔

(تلخیص الحیبر، جلد ۲، ص ۲۱۶)

(۴) امام طیبیؒ فرماتے ہیں کہ اگر صرف ہفتہ کا روزہ رکھا جائے تو یہ مکروہ ہے جیسے صرف جمعہ کے دن کے متعلق روایت ہے اور

جمہور کے نزدیک یہ کراہیت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی اور یہ کراہیت وجوب سے مشابہت کے پیش نظر ہے۔ (شرح مشکوٰۃ)

(۵) ملا علی قاریؒ کے مطابق یہ ممانعت مکروہ تحریمی پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اس میں شدت اہتمام ہے جیسا کہ یہود کے ہاں ہوتا تھا لیکن اگر ایسا نہ بھی ہو تو مشابہت یہود کے سبب مکروہ تنزیہی ہے۔

(۶) امام حاکمؒ نے اس حدیث کو نقل فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا، صحیح علی شرط البخاری ولم ینجر جاہ

اور امام ذہبیؒ نے آپ کی موافقت کی ہے۔ (متدرک جلد ۱، ص ۴۳۵)

(۷) ابن السکن نے اس حدیث کی تصحیح فرمائی۔ (تلخیص الحیبر، جلد ۲، ص ۲۱۶)

اس حدیث کے متعلق امام ابو جعفر طحاویؒ کی فیصلہ کن رائے:

وقت طور عندنا واللہ اعلم ان کان ثابت ان یکون اور ہمارے نزدیک یہ بات بھی ممکن ہے اور اللہ رب العزت انماہی عن صومہ لثلا یعظم بذلك فمسک عن الطعام بہتر جانتا ہے کہ اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو تو اس دن روزہ موالشراب والجماع فیہ کما تفعل الیہود فاما من رکھنے کی ممانعت اس لئے ہوگی کہ اس دن کی تعظیم کی غرض صامہ لالا رادته تعظیمہ ولا لمانترید الیہود بترکھا سے کھانے پینے اور جماع سے رُکا جائے جیسے یہود کرتے ہیں پس اگر کوئی اس دن روزہ رکھے لیکن اس کی نیت تعظیم کی نہ ہو نہ یہود کی طرح اس دن کام کا ترک مقصود ہو تو یہ روزہ مکروہ نہیں۔

یوم السبت و احد کے روزہ کا بیان:

ہفتہ کے دن کے انفرادی روزے کے متعلق ائمہ کی آراء پیش کر دینے کے بعد امام ابن شاہین رحمہ اللہ کی نقل کردہ دوسری روایت کے متعلق فقہاء و محدثین کے اقوال ملاحظہ فرمائیں۔ قاضی شوکانیؒ ان دونوں روایات میں منسوحیت کی بجائے تطبیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں اور یہی بات امام ابن شاہینؒ نے باب کے اختتام پر کہی۔

وقد جمع صاحب البدر المنير بين هذه الاحاديث فقال، النهي متوجه الى الافرداء الصوم باعتبار انضمام ما قبله او بعده اليه، ويؤيد هذا ما تقدم من اذنه لمن صام الجمعة ان يصوم السبت بعدها والجمع مهما امكن رولى من النسخ  
(نيل الاوطار جلد ۴، ص ۶۱۷، دار الحديث مصر)

صاحب البدر المنير نے ان دونوں روایات کو تطبیق دی ہے وہ فرماتے ہیں ممانعت صرف ہفتہ کے دن کے روزے کی ہے اور اگر اس سے ما قبل یا ما بعد بھی روزہ رکھ لیا جائے تو نہیں ہے اس کی تائید جمعہ کے روزے کے ساتھ ہفتہ کا روزہ رکھنے کی اجازت میں ذکر ہوئی کہ جو جمعہ کا روزہ رکھے وہ ہفتہ کا بھی ساتھ رکھے، پس نسخ کے قول کی بجائے اس طرح تطبیق دینا ممکن نہیں۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس جس وقت وفد بھیجا گیا تا کہ ان دونوں کے روزے کے متعلق پوچھا جائے کہ معمول نبوی علیہ السلام کیا تھا تو آپ نے ارشاد فرمایا:

ان رسول اللہ ﷺ اکثر ما كان يصوم من الايام يوم السبت ويوم الاحد كان يقول انهما يوم عيد المشركين وانا اريد ان اخالفهم  
(متدک علی المحسنین، کتاب الصوم، تلخیص الجبیر جلد ۲، ص ۲۱۶)

رسول اللہ ﷺ کثرت سے ہفتہ اور اتوار کے دن کا روزہ رکھتے اور فرمایا کرتے: یہ دونوں مشرکین کی عید کے دن ہیں اور میں ان کی مخالفت (میں روزہ رکھتا) ہوں۔

## باب : ۵۷

## بَابُ فِي الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ روزہ دار کیلئے کچھنے لگوانے کے بیان میں

390- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ كَامِلُ بْنُ طُلَحَةَ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "ثَلَاثٌ لَا قَسَى - احْتِلَامٌ أَوْ كَچھنے لگوانا يُفْطِرُنَ الصَّائِمَ: الْقَيْءُ، وَالْحُلْمُ وَالْحِجَامَةُ"

تخریج حدیث - (۱) جامع ترمذی، کتاب الصیام جلد ۲، ص ۴۴، (۲) صحیح ابن خزیمہ، کتاب الصیام جلد ۳، ص ۲۳۳، (۳) سنن کبری، کتاب الصیام، باب الصائم یحجم ولا یبطل صومہ

391- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ حُمَيْدٍ بْنِ الْمُجَدَّرِ، قَالَ: نَا أَبُو مُصْعَبٍ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الزُّهْرِيُّ، قَالَ: أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَطَاءِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "ثَلَاثٌ لَا يُفْطِرُنَ الصَّائِمَ: الْإِحْتِلَامُ، وَالْقَيْءُ، وَالْحِجَامَةُ"

تخریج حدیث - (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب الحجامۃ للصائم، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، باب من رخص للصائم ان یحجم، (۳) مسند ابی داؤد، جلد ۱ ص ۴۲۷

392- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْبَجَلِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى أَبُو الْمُثَنَّى، عَنْ ثَابِتِ بْنِ النَّبَاسِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: أَوَّلُ مَا كُرِهَتْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا سب سے پہلے جو روزہ دار کے لیے کچھنے لگانے کو ناپسند کیا گیا جب رسول کریم ﷺ حضرت جعفر بن ابی طالب کے پاس سے گزرے تو وہ روزے کی حالت میں کچھنے لگوا رہے تھے آپ علیہ السلام



الْحِجَامَةُ لِلصَّائِمِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَرَّ بِجَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْطَرَ هَذَانِ» ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ قَالَ: وَكَانَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ"

نے فرمایا ان دونوں نے اپنے روزے کو توڑ دیا پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام روزے کی حالت میں سچھنے لگوانے کی اجازت عطا فرمادی۔

ثابت بنانی فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ حالت روزہ میں سچھنے لگوا لیا کرتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الصیام، باب القبلة للصائم، (۲) السنن الکبریٰ جلد ۴، ص ۲۶۸، (۳) الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث ص ۲۶۸

393۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، قَالَ: نَا شَرِيكٌ، عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: مَرَّ بِنَا أَبُو طَيْبَةَ فِي رَمَضَانَ فَقُلْنَا لَهُ: مِنْ أَيْنَ جِئْتَ؟ قَالَ: «حَجَمْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ابو طیبہ رمضان کے مہینے میں ہمارے پاس سے گزرے میں نے ان سے پوچھا کہاں سے تشریف لارہے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سچھنے لگا کر آ رہا ہوں۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند ابی یعلیٰ جلد ۷، ص ۲۲۷، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام جلد ۲، ص ۳۰۹، (۳) المعجم الکبیر جلد ۲۲، ص ۳۸۲

394۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ دَاوُدَ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَرَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ»

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے روزے دار کو سچھنے لگوانے کی اجازت عطا فرمادی تھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی کتاب الصیام باب الرخصة فی ذلک، (۲) سنن نسائی جلد ۲، ص ۶۵، (۳) سنن دارقطنی کتاب الصیام، باب القبلة للصائم بلفظ، (۴) سنن کبریٰ جلد ۴، ص ۲۶۴، کتاب الصیام، (۵) صحیح ابن خزیمہ کتاب الصیام جلد ۳، ص ۲۳۱

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

395- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الزَّبِّيُّ عَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ رَوَيْتَ عَنْ نَبِيِّ كَرِيمٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُفِّرَ مَا تَنَسَّاهُ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنْعَانِيِّ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ، عَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب فی الصائم تکتم، (۳) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصیام، باب الجامعة للصائم، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام، باب من ذکرہ ان یتیم الصائم، (۵) السنن الکبریٰ جلد ۴، ص ۲۶۵

396- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: نَا عُمَرُ بْنُ شَبَّةَ، قَالَ: نَا أَبُو حُدَيْفَةَ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ نَحَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنْعَانِيِّ، عَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ وَهُوَ يَحْتَجِمُ صَبِيحَةَ ثَمَانٍ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۲۷۷، (۲) مصنف عبدالرزاق، کتاب الصیام، جلد ۴، ص ۲۰۴، (۳) صحیح ابن حبان جلد ۸، ص ۳۰۴، (۴) الام، جلد ۲، ص ۲۵۵، (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الصیام، باب الصائم تکتم، (۶) شرح السنۃ رقم ۱۷۰۹، (۷) الاعتبار ص ۲۶۴، سنن کبریٰ جلد ۴، ص ۲۶۸

397- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ غَالِبٍ، قَالَ: نَا أَبُو حُدَيْفَةَ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ

حضرت شداد بن اوس روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اٹھارہ رمضان المبارک کو حضرت معقل بن یسار کے پاس سے گزرے تو وہ صبیحہ کو پچھنے لگا رہے تھے آپ علیہ السلام نے فرمایا پچھنے لگانے اور لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ گیا۔

عَاصِمِ بْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ، يَسَارُكَ يَسَارٍ وَهُوَ يَحْتَجِمُ لَثَمَانَ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»  
 عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ وَهُوَ يَحْتَجِمُ لَثَمَانَ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»  
 عَنِ الشَّاذِلِيِّ، قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ وَهُوَ يَحْتَجِمُ لَثَمَانَ عَشْرَةَ مِنْ رَمَضَانَ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»

تخریج حدیث - (۱) مصنف عبدالرزاق جلد ۴، ص ۲۰۹، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام جلد ۲، ص ۳۰۶، (۳) المستدرک، کتاب الصیام جلد ۱، ص ۴۲۹، (۴) جامع ترمذی، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الحجامة للصائم، (۵) سنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، (۶) الاعتبار ص ۲۶۴

398- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمَ بْنَ مُوسَى الْمُؤَدَّبِ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمَّارٍ الْمَخْرَمِيُّ، وَالْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُقَيْلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدَانُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ: " نَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّقِّيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَشِيرٍ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ» وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، فَأَوْقَفَهُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں رسول کریم ﷺ نے فرمایا کچھنے لگانے والے اور کچھنے لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ گیا۔  
 ابراہیم بن طمھان نے بھی اعمش کے واسطے سے یہ روایت نقل کی اور ابو ہریرہ کی روایت پر موافقت کی ہے۔

تخریج حدیث - (۱) سنن ابن ماجہ، ابواب الصیام، باب ماجاء فی الحجامة للصائم، (۲) مجمع الزوائد، جلد ۳، ص ۱۶۹، (۳) سنن کبری جلد ۴، ص ۲۶۶، (۴) الاعتبار ص ۲۶۲

399- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقِّيُّ وَهُوَ ابْنُ زُرَّارَةَ، قَالَ: نَا دَاوُدُ بْنُ الزُّبُرْقَانِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ الْخَصِيبِ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ،

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں رسول کریم ﷺ نے فرمایا کچھنے لگانے والے اور کچھنے لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ گیا۔  
 یہ حدیث رسول کریم علیہ السلام سے مذکورہ راویوں کے علاوہ ایک جماعت نے روایت کی ہے جس میں حضرت علی حضرت

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ» وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَاعَةٌ غَيْرُ هَؤُلَاءِ مِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ، وَثَرْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ، وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ، وَأَبُو رَافِعٍ، وَسَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ وَعَائِشَةُ وَهَذَا بَابٌ شَدِيدُ الْإِخْتِلَافِ فَقَالَ قَوْمٌ: إِنَّمَا كُرِهَتْ الْحِجَامَةُ لِلصَّائِمِ مَخَافَةَ الضَّعْفِ، وَقَالَ آخَرُونَ: مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا وَهُمَا يَغْتَابَانِ، فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ»

ابوزید الانصاری حضرت ثوبان (آپ علیہ السلام کے غلام) معقل بن یسار ابوموسیٰ اشعری اور ابو رافع سرہ بن جندب ابوسعید خدری اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم ہیں۔

اس باب میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے ایک جماعت نے کچھنے لگوانے کو جسمانی کمزوری کے سبب مکروہ کہا ہے۔

اور دوسری جماعت نے کہا ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کچھنے لگانے اور کچھنے لگوانے والے کے پاس سے گزرے تو وہ دونوں (کسی کی) غیبت کر رہے تھے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کچھنے لگانے اور کچھنے لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب انصیام جلد ۲، ص ۶۳، (۲) نصب الرایۃ جلد ۲، ص ۴۷۷

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

400- حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ الْمِصْرِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ فَيْرُوزَ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْبَرَاءِ بْنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، لَقِيْتُهُ بِدِمَاطَ سَنَةِ سِتٍّ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ قَالَ: أَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجَّامٍ يَحْجِمُ رَجُلًا بَيْنَ يَدَيْهِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ: «أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ مِنَ الْغِيْبَةِ لَا مِنَ الْحِجَامَةِ» وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي ذَكَرَاهُ، إِنَّمَا نَهَى عَنِ الْحِجَامَةِ فِي الصَّوْمِ مَخَافَةَ الضَّعْفِ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ حجام کے پاس سے گزرے تو وہ رمضان کے مہینے میں اپنے پاس ایک شخص کو کچھنے لگا رہا تھا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا غیبت کی وجہ سے کچھنے لگانے اور لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ گیا نہ کہ کچھنے لگوانے کی وجہ سے اور رہی وہ حدیث جس میں روزہ ٹوٹنے کا ذکر ہے تو یہ محض روزے کی حالت میں کمزوری کے خوف سے کچھنے لگوانے کی ممانعت کے لیے ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن کبریٰ جلد ۴، ص ۲۸۶، (۲) شرح معانی الآثار جلد ۱، ص ۳۳۹

401- حَدَّثَنَا أَبُو حَلِيمَةَ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ  
الصَّائِغُ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ نَصْرِ التُّرْمِذِيُّ،  
قَالَ: نَا كَثِيرُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: نَا أَبُو يُونُسَ، قَالَ: نَا ابْنُ  
أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مِقْسَمٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اَحْتَجَمَ فَعُشِيَ عَلَيْهِ فَنَهَى  
أَنْ يَحْتَجَمَ الصَّائِمُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴، ص ۵۳، (۲) شرح معانی الآثار جلد ۱، ص ۳۵۱، (۳) طبقات ابن سعد جلد ۱، ص ۱۳۳، (۴) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۱۶۹، ۱۷۰، (۵) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الحجامة للصائم، (۶) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الصیام باب من رخص للصائم فی الحجامة، (۷) صحیح مسلم کتاب الحج، باب جواز الحجامة للمحرم، (۸) جامع ترمذی، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الحجامة للصائم، (۹) صحیح بخاری، کتاب الصیام، باب الحجامة للصائم، (۱۰) مصنف عبدالرزاق کتاب الصیام، باب الحجامة للصائم

## وَأَمَّا حَدِيثُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ کی روایت

402- فَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ، قَالَ: نَا  
مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ السَّقَطِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو حَفْصٍ الصَّفَّارُ،  
قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَارِثِ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ  
أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ، كَرَّمَ  
اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ: «نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنْ أَحْتَجِمَ وَأَنَا صَائِمٌ» وَقَدْ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ  
الصَّحَابَةِ، وَالتَّابِعِينَ إِنَّمَا وَقَعَ النَّهْيُ عَنِ الْحِجَامَةِ  
لِلصَّائِمِ مَخَافَةَ الضَّعْفِ مِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ،

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے رسول اللہ  
ﷺ نے مجھے روزے کی حالت میں پچھنے لگوانے سے منع  
فرمایا۔ صحابہ کی ایک جماعت کے نزدیک اس کی ممانعت کی  
وجہ کمزوری کا خوف ہے ان صحابہ میں حضرت علی ابن ابی  
طالب، انس بن مالک، ابن عباس، ابوسعید خدری، تابعین  
میں سے ابوعبدالرحمن السلمی، سعید بن مسیب، عکرمہ، مجاہد،  
ابراہیم، سعید بن جبیر، ابوجعفر، شعبی، ابوالعالیہ، ابوالشمال  
ہیں۔

وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ  
وَمِنْ التَّابِعِينَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ  
الْمُسَيَّبِ، وَعِكْرِمَةُ، وَمُجَاهِدٌ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَسَعِيدُ بْنُ  
جُبَيْرٍ، وَأَبُو جَعْفَرٍ وَالشَّعْبِيُّ وَأَبُو الْعَالِيَةِ رَأَوْا وَإِلَ،

Marfat.com

## تحقیق

تیرہ روایات پر مشتمل یہ باب تین حصوں میں منقسم ہے۔ پہلے حصے کی روایات حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہیں جن میں کچھ لگوانے پر روزہ نہ ٹوٹنے کی دو قول اور تین روایات ذکر ہیں۔ دوسرے حصے میں مجہوم کیلئے روزہ ٹوٹنے کی پانچ روایات حضرت شداد بن اوسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت سعد بن مالک بن ابی وقاصؓ سے مروی ہیں اور تیسرے حصے میں تین روایات حضرت ابن عباسؓ اور مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے نقل کی گئیں جن میں حالت روزہ میں کچھ لگوانے کی ممانعت کی علت بھی ذکر کی گئی۔ امام ابن شاہینؒ نے اس باب میں سیر حاصل گفتگو فرمائی جس پر مزید تحقیق کی چنداں ضرورت نہیں، البتہ ان متعارض روایات کے متعلق فقہاء کے مسالک ملاحظہ فرمائیں۔

### متعارض روایات کی فنی حیثیت:

امام احمد بن حنبلؒ اور امام اسحاق بن راہویہؒ کے نزدیک کچھ لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی قضاء لازم ہے، البتہ کفارہ نہیں، یہی قول امام اوزاعیؒ کا بھی ہے، البتہ امام عطاء کے نزدیک مجہوم کیلئے قضا کے ساتھ کفارہ بھی ہے۔

(معالم السنن جلد ۲، الاعتبار جلد ۱، ص ۵۱۱)

امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام مالک بن انسؒ، امام محمد بن ادریس شافعیؒ، امام سفیان ثوریؒ، امام ابراہیم نخعیؒ وغیرہ کے ہاں جن احادیث میں کچھ لگوانے والے کیلئے روزہ ٹوٹنے کا بیان ہے وہ تمام روایات منسوخ ہیں۔

صحابہ کرام میں سے یہ قول حضرت امام حسین بن علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت زید بن ارقمؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت ام سلمہؓ کا ہے۔

(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۱، ص ۵۱۳)

امام ابوبکر الحازمیؒ صحابہ و فقہاء کے مسالک تحریر فرمانے کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی روایت کے متعلق فرماتے ہیں۔



فحدیث ابن عباس ناسخ و افطر الحاجم والمحجوم  
منسوخ و انسداد الحدیث جمیعاً مثبتہ و حدیث ابن عباس امثلها اسناد  
روایت منسوخ ہے اور متعارض روایات کی اسناد ثابت یعنی صحیح  
ہیں اور حدیث ابن عباس ان اسناد کی ایک مثال ہے۔

پھر آپ آخر میں اس رخصت پر صراحتاً دلالت کرنے والی روایت پیش فرماتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدریؓ قال رخص رسول اللہ ﷺ فی  
القبلة للصائم و رخص فی الجماعۃ  
روزیہ دار کیلئے بوسہ دینے اور پچھنے لگوانے کی رخصت عطا فرما  
دی۔  
(الا اعتبار جلد ۱ ص ۵۱۳)

یہ روایت امام حازمیؒ کے علاوہ امام دارقطنیؒ نے بھی اپنی سنن میں نقل فرمائی اور آخر میں اس روایت کے متعلق فرمایا  
”کلہم ثقات“ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ (سنن دارقطنی، کتاب الصیام، باب القبلة للصائم)  
کسی صحابی کا رخص رسول اللہ ﷺ کے الفاظ کے ساتھ کسی کام یا حکم کے ترک کا ذکر کرنا اس کی منسوخیت کی دلیل ہوتی  
ہے جیسا کہ مقدمۃ الكتاب میں اس کی تفصیل گزر چکی۔

## باب : ۵۸

## شَهْرًا عِيدٍ لَا يَنْقُصَانِ

## عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول رحمت علیہ السلام نے ارشاد فرمایا دو مہینے (بحیثیت اجر و ثواب) ناقص نہیں ہوتے۔ رمضان اور ذوالحجہ۔

403۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ الْأَيْلِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: نَا بَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّبِيعِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا الْأَشْعَثُ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا زِيَادُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ الْقُشَيْرِيُّ، قَالَ: نَا بَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، قَالَ: نَا خَالِدُ الْحَدَّاءُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ: شَهْرُ رَمَضَانَ، وَشَهْرُ ذُو الْحِجَّةِ" لَفْظُ الْحَضْرَمِيِّ

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الصیام، باب ما جاء فی شهر عید لا ینقصان

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عید کے مہینے (بحیثیت اجر و ثواب) ناقص نہیں ہوتے رمضان اور ذوالحجہ

404۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، وَبَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، وَالْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالُوا: نَا خَالِدٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ : رَمَضَانُ ، وَذُو الْحِجَّةِ »

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب بیان معنی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام شہرا عید لا ینقصان، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، (۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب ماجاء فی شہری العید، (۴) صحیح البخاری، کتاب الصیام، باب شہرا عید لا ینقصان، (۵) صحیح ابن حبان کتاب الصیام، باب رولۃ الحلال، (۶) شرح السنۃ رقم ۱۷۱، (۷) سنن کبری جلد ۴، ص ۲۵۰

405۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ : نَا أَبُو، قَالَ : نَا مَحْبُوبُ بْنُ الْحَسَنِ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ شَهْرُ رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ »

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عید کے مہینے (بحیثیت اجر و ثواب) ناقص نہیں ہوتے رمضان اور ذوالحجہ

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

406۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الرَّوَّاسِ بِالبَصْرَةِ، قَالَ : نَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ : نَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ خَالِدٌ : أَحْسَبُهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « شَهْرَانِ شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانُ ، وَذُو الْحِجَّةِ »

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عید کے دو مہینے رمضان و ذوالحجہ (بحیثیت اجر و ثواب) ناقص نہیں ہوتے۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

407۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ، قَالَ : نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَوَّرِ، قَالَ : نَا غُنْدَرُ، عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ : سَمِعْتُ خَالِدًا الْحَدَّاءَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عِيدٌ : رَمَضَانُ ، وَذُو الْحِجَّةِ »

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عید کے دو مہینوں رمضان و ذوالحجہ میں سے کوئی مہینہ (بحیثیت اجر و ثواب) ناقص نہیں۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

408۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، قَالَ: نَا عِيسَى بْنُ دِينَارٍ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ، وَعُثْمَانُ بْنُ عَمِيرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ دِينَارٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُصْطَلِقِ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «مَا صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ أَكْثَرَ مِمَّا صُمْنَا مَعَهُ ثَلَاثِينَ»

تخرج حديث - (۱) سنن أبي داود، كتاب الصيام، باب الشهر يكون تسعا وعشرين، (۲) جامع ترمذی، كتاب الصيام، باب ما جاء في الشهر يكون تسعا وعشرين، (۳) سنن دارقطني كتاب الصيام، باب القبلة للصائم، (۴) سنن ابن ماجه ابواب الصيام، باب ما جاء في الشهر تسع وعشرون

409۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَبُو تَقِيٍّ  
هَشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ هِمْ نَ رَسُولِ كَرِيمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي مَعِيَّتٍ مِّسْ بِنَسْبَتِ تَمِيسْ  
مِسُورِ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ دَنُوسِ كَهِ اَنْتَمِيسْ دَنُوسِ كَهِ رُوزِ كَهِ كَثْرَتِ سَهِ رَكْهِ اَسْ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «مَا صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ أَكْثَرَ مِمَّا صُمْنَا ثَلَاثِينَ»  
حَدِيثِ كَا مَعْنَى يَهْ كَهِ كَهِ عِيدِ كَهِ دُونُوسِ مَهِينِ نَا قَصْ نَهِيسْ هُوتِ  
رَمَضَانَ اُورِ ذَوَالْحِجَّةِ اَصْلِ مَعْنَى اللَّهِ هِي جَانَتَا هِي۔ نَا قَصْ هُونِ  
سَهِ مَرَادِ يَهْ كَهِ اَكْرِ رَمَضَانَ اَنْتَمِيسْ دَنُوسِ كَا هُوتُ ذَوَالْحِجَّةِ تَمِيسْ كَا  
هُوْكَ اُورِ اَكْرِ رَمَضَانَ تَمِيسْ كَا هُوتُ ذَوَالْحِجَّةِ اَنْتَمِيسْ رُوزِ كَا۔ يَهْ اَرْشَادِ كَهِ  
هُمِ نَ رَسُولِ رَحْمَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي مَعِيَّتِ مِّسْ تَمِيسْ كِي بِنَسْبَتِ  
اَنْتَمِيسْ دَنُوسِ كَهِ رُوزِ كَهِ كَثْرَتِ سَهِ رَكْهِ صَحِيحْ هِي۔ اِنْ  
رُوزَايَاتِ كَا مَعْنَى وَهِي هِي جُو پَهْلِي رُوزَايَاتِ مِيسْ بَيَانِ هُوَا اُورِ اِنْ  
رُوزَايَاتِ مِيسْ سَهِ اَيْكِ بَهِ دُوسَرِ كُو مَنسُوخِ نَهِيسْ كَرْتِي۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی کتاب الصیام، باب القبلة للصائم، (۲) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۴۵۳، رقم الحدیث ۴۰۸، (۳) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۱۴۸

## تحقیق

امام ابن شاہینؒ نے اس باب میں نسخ کے قول کی تردید فرمائی ہے البتہ ان احادیث سے کیا مراد ہے اس کے متعلق انہوں نے لاعلمی کا اظہار فرمایا۔ ائمہ کرام کے اقوال کی روشنی میں اس حدیث کے معانی بیان فرمائیں۔

اول: امام اسحاق بن راہویہؒ سے منقول ہے کہ وہ دونوں ماہ اگرچہ انتیس دن کے ہوں یا تیس کے لیکن فضیلت میں کمی واقع نہیں ہوگی جو فضیلت تیس دن والے مہینے کو ہے وہی انتیس والے کو بھی حاصل ہے یہی قول امام ابو جعفر طحاویؒ کا بھی ہے کہ ان میں سے ایک مہینہ روزے اور دوسرا حج کا ہے اور دونوں کے کامل احکامات موجود ہیں لہذا ان میں سے کوئی انتیس ہو یا تیس کا وہ ناقص نہیں اور یہی قول ارنج عند الاکثر ہے۔

دوئم: دوسرا قول یہ ہے کہ دونوں مہینے ایک ساتھ ناقص نہیں ہوتے اگر ایک انتیس کا ہو تو دوسرا تیس کا ہوگا اور اس کے برعکس۔

سوئم: یہ قول امام خطابیؒ کا ہے آپ فرماتے ہیں، ذوالحجہ کا ثواب واجر رمضان سے کم نہیں ہوگا کیونکہ اس کے پہلے عشرے کی بے حد فضیلت ہے۔

چہارم: ابن حبانؒ فرماتے ہیں اگر اس کی وجہ سے رویت ہلال نہ ہو تو مہینے میں نقص ہمارے سبب ہوا لیکن حقیقتاً یہ نقص واقع نہ ہوگا اس کا اجر و ثواب پورا عطا ہوگا۔

(عمدة القاری جلد ۹، ص ۴۳، معالم السنن جلد ۲، ص ۶۲، صحیح ابن حبان جلد ۸، ص ۲۳۲ شرح معانی الآثار، کتاب الصیام)

كِتَابُ الْبَيْعِ





## باب : ۵۹

## الْمُتْعَةُ وَالْأَمْرُ بِهَا قَبْلَ النَّسْخِ لَهَا

### متاع اور منسوخیت سے قبل اس کی رخصت کے بیان میں

حضرت سبرہ بن معبد سے روایت ہے ہم نے نبی کریم علیہ السلام کی معیت میں تھے۔ میں اور میرے چچا زاد ایک عورت کے پاس سے گزرے اسے میری جوانی اور میرے ساتھی کی چادر پسند آ گئی اس نے کہا کہ چادر تو چادر جیسی ہی ہے میں نے اس نے نکاح کر لیا اور اس کے ساتھ رات گزاری پھر میں صبح مسجد میں حاضر ہوا تو سرکارِ دو عالم ﷺ حجرے اور دروازے کے درمیان لوگوں کو خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے ارشاد فرما رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا:

اے لوگوں۔ میں نے تمہیں متعہ کی اجازت دی تھی پس تم میں سے جس کے پاس ان عورتوں میں سے کوئی ہے تو اس سے الگ ہو جائے اور جو کچھ تم نے انہیں دیا ہے اس میں سے کوئی چیز نہ لے بے شک اللہ تعالیٰ نے اس کو قیامت تک حرام فرما دیا ہے۔

410۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنُ السُّكَيْنِ الْبَلَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زُرَيْقٍ الرَّسَعِنِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ الصَّنَعَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ يَعْنِي الثَّوْرِيَّ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبِدٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَمَرَرْتُ أَنَا وَابْنُ عَمٍّ لِي بِامْرَأَةٍ فَأَعْجَبَهَا شَبَابِي، وَأَعْجَبَهَا بُرْدَةٌ صَاحِبِي فَقَالَتْ: بُرْدٌ كَبُرْدٍ، فَتَزَوَّجْتُهَا فَبِتُ مَعَهَا لَيْلَةً، ثُمَّ أَصْبَحْتُ غَادِيًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْبَابِ وَالْحِجْرِ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَيَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي « كُنْتُ أَذْنْتُ لَكُمْ فِي الْمُتْعَةِ، فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُفَارِقْهَا، وَلَا تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ

حَرَّمَهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »

تخریج حدیث۔ (۱) مسند ابویعلیٰ موصلی جلد ۲، ص ۵۹، (۲) مسند حمیدی ص ۶۴۷، (۳) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۰۹، ۱۱۰

411- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الزَّبِّيُّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَبْرَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنَعَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَبْرَةَ، حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِعُسْفَانَ قَالَ: «اسْتَمْتِعُوا بِهَذِهِ النِّسَاءِ» قَالَ: فَجِئْتُ أَنَا وَابْنُ عَمِّ لِي بِرُدَيْنِ إِلَى امْرَأَةٍ فَانْظَرْتُ، فَإِذَا بُرْدُ ابْنِ عَمِّي خَيْرٌ مِنْ بُرْدِي، وَأَنَا أَشَبُّ مِنْهُ، فَقَالَتْ: بُرْدُ كَبُرْدٍ، فَلَمَّا اسْتَمْتَعْتُ مِنْهَا عَلَى ذَلِكَ الْبُرْدِ وَذَكَرَ أَجَلًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «إِنِّي كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ بِهَذِهِ الْمُتْعَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ اسْتَمْتَعَ مِنْ امْرَأَةٍ، فَلَا يَرْجِعْ إِلَيْهَا، وَإِنْ كَانَ بَقِيَ مِنْ أَجَلِهِ شَيْءٌ، فَلَا يَأْخُذْ مِنْهَا مِمَّا أَعْطَاهَا شَيْئًا» فَإِنْ كَانَ بَقِيَ مِنْ أَجَلِهِ شَيْءٌ فَلَا يَأْخُذْ مِنْهَا مِمَّا أَعْطَاهَا شَيْئًا.

حضرت ربیع بن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ہم نے نبی کریم علیہ السلام کی معیت میں حج ادا کیا جب ہم مقام عسفان پر پہنچے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ ان عورتوں سے متعہ کرلو حضرت سبرہ فرماتے ہیں کہ پھر میں اور میرا چچا زاد ایک عورت کی طرف آئے ہمارے پاس دو چادریں تھیں اس نے ہمیں دیکھا میرے چچا زاد کی چادر میری چادر سے زیادہ اچھی تھی اور میں اس سے زیادہ جوان تھا اس نے کہا چادر تو چادر جیسی ہے پھر جب میں نے اس چادر کے بدلے اس سے متعہ کیا۔ یہاں تک کہ جب یوم ترویجہ آیا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا میں نے تمہیں اس متعہ کی اجازت دی تھی اور اب اللہ رب العزت نے اس کو قیامت تک حرام فرما دیا ہے پس جس نے جن عورتوں سے متعہ کیا ہے وہ ان کے پاس نہ جائے اور جس نے کوئی چیز (اس متعہ کے بدلے) دی ہے اس سے نہ لے۔

412- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَابِرٍ الْحَافِظُ بِالرَّمْلَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ زُبَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَاذَوِيهِ الصَّنَعَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ رَبَاحِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ ابْنِ

حضرت ربیع بن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حجۃ الوداع کے موقع پر یوم ترویجہ سے قبل ارشاد فرمایا جس کو یہ پسند ہو کہ وہ نکاح کے طریقے سے ایک معینہ مدت کیلئے متعہ کرے تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

جُرَيْجٌ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ  
الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ: «مَنْ  
أَحَبَّ أَنْ يَسْتَمْتَعَ عَلَى حُجَّةِ النِّكَاحِ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ  
فَلْيَفْعَلْ» قَالَ: فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَصَاحِبٌ لِي، عَلَيْنَا بُرْدَتَانِ  
وَكُنْتُ أَنَا أَشَبُّ مِنْ صَاحِبِي، وَبُرْدُ صَاحِبِي خَيْرٌ مِنْ  
بُرْدِي، فَقُلْنَا لِمَرْأَةٍ: هَلْ لَكَ فِي الْإِسْتِمْتَاعِ إِنْ  
أَحْبَبْتَنِي، أَنَا أُعْطِيكَ بُرْدِي، وَإِنْ أَحْبَبْتَ صَاحِبِي  
يُعْطِيكَ بُرْدَتَهُ؟ فَقَالَتْ: ثَوْبٌ بِثَوْبٍ، فَكَفَّحْتُهَا بِتِلْكَ  
الْبُرْدَةِ وَاشْتَرَطْتُ عَشْرًا، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي كُنْتُ أَحْلَلْتُ لَكُمْ  
الْمُتْعَةَ فَمَنْ كَانَ نَكَحَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ بَاطِلٌ، وَإِنِّي قَدْ  
حَرَّمْتُهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب المتعة، (۲) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۰۸

413۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
هَلَالُ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيَّاشٍ  
السُّلَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُبَلَةَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ  
الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ، قَالَ: خَرَجْتُ حَاجًّا،  
فَخَرَجْتُ أَمْشِي أَنَا وَصَاحِبٌ لِي، وَعَلَيَّ سَحْقُ بُرْدٍ لِي  
وَعَلَى صَاحِبِي بُرْدٌ أَجْوَدُ مِنْ بُرْدِي وَأَنَا أَشَبُّ مِنْهُ  
فَلَقِينَا امْرَأَةً، فَأَعْجَبَنِي حُسْنُهَا، أَوْ قَالَ: جَمَالُهَا فَقُلْنَا

حضرت ربیع بن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں میں حج  
کیلئے نکلا میں اور میرا ساتھی پیدل جا رہے تھے میرے پاس  
ایک بوسیدہ چادر تھی اور میرے ساتھی کی چادر میری چادر سے  
عمدہ تھی میں اس سے زیادہ جوان تھا ہم ایک عورت سے ملے  
مجھے اس کی خوبصورتی نے تعجب میں ڈال دیا (راوی کہتا ہے  
جمال کا ذکر کیا) ہم نے اس سے کہا۔ کیا تم ہم دونوں میں سے  
کسی سے اس کی چادر کے عوض نکاح کرو گی۔ میں نے کہا کہ اللہ  
کی قسم۔ کوئی حرج نہیں ہم میں سے جو تم (پسند کرو) میں نے کہا

لَهَا: هَلْ لَكَ أَنْ تَزَوَّجِي أَحَدَنَا بِأَحَدِ هَذَيْنِ الْبُرْدَيْنِ؟ هَم میں سے کون! اس نے جواب دیا چادر چادر جیسی ہے اور قَالَ: وَاللَّهِ مَا أَبَالِي أَيْنَا، قُلْتُ: فَأَيْنَا قَالَتْ: بُرْدٌ كَبُرُّدٍ تہماری جوانی میرے لئے مناسب ہے۔ نبی کریم علیہ السلام وَأَنْتَ أَعْجَبُ إِلَيَّ تَعْنِي الشَّابَّ فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ اس شام کو یا صبح کے وقت کھڑے ہوئے اور اپنی پیٹھ مبارک عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تِلْكَ الْعَشِيَّةِ، أَوْ مِنَ الْغَدِ، فَأَسْنَدَ ظَهْرَهُ سے کعبہ کو ٹیک لگائی اور متعہ کے بارے میں ذکر فرمایا جو ذکر إِلَى الْكَعْبَةِ، ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ شَأْنِ الْمُتَعَةِ مَا ذَكَرَ، ثُمَّ قَالَ: فرمایا پھر فرمایا خبردار یہ آج کے دن سے لے کر قیامت تک «أَلَا إِنَّهَا حَرَامٌ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ كَانَ أُعْطِيَ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ» حرام ہے اور جس نے کسی (عورت کو) کوئی چیز (بدلے متعہ کے) دی ہے وہ اس سے نہ لے۔

414- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَغَيْنٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْجَزَرِيُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي عُبَلَةَ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ، وَقَالَ: «أَلَا إِنَّهَا حَرَامٌ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ كَانَ أُعْطِيَ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم کتاب النکاح، باب نکاح المحنة، (۲) صحیح ابن حبان کتاب النکاح، باب نکاح المحنة، (۳) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۱، (۴) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب النکاح، باب نکاح المحنة

415- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ حَمَّادٍ بْنُ الْحَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا نُوحُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ عُثْمَانَ الْبُتِّيِّ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُتَعَةِ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ» حضرت سبرہ رحمہ اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے فتح مکہ کے موقع پر نکاح متعہ سے منع فرمادیا۔

416- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّمَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُمْرَتِهِ، فَشَكُونَا إِلَيْهِ الْعُزْبَةَ، فَقَالَ: «اسْتَمْتِعُوا مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ» ثُمَّ أَصْبَحْتُ غَادِيًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ بِإِزَاءِ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، مُسْنِدٌ ظَهْرُهُ إِلَى الْكُعْبَةِ يَقُولُ: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ بِالِاسْتِمْتَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ إِلَّا وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْئًا فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهَا، وَلَا تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا»

حضرت سبرہ الجھنی روایت کرتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کے ساتھ تھے۔ ہم نے اپنی ازواج کی دوری کا ذکر کیا۔ تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ان عورتوں سے متعہ کرلو۔

حضرت سبرہ فرماتے ہیں کہ پھر ہم صبح کو بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے تو آپ علیہ السلام رکن اور مقام کے مقابل کعبہ شریف کے ساتھ ٹیک لگا کر کھڑے ہوئے اور فرمایا اے لوگو! بے شک میں نے تمہیں ان عورتوں سے متعہ کرنے کی رخصت دی تھی۔ خبردار بے شک اللہ رب العزت نے اسے قیامت تک حرام فرمادیا ہے پس تم میں سے جس کے پاس کوئی عورت ہو وہ اسے آزاد کر دے اور اسے دی ہوئی کوئی چیز اس سے نہ لے۔

حضرت سبرہ بن معبد روایت کرتے ہیں ہمیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فتح مکہ کی موقع پر عورتوں سے متعہ کی اجازت عطا فرمائی۔ میں اور میرا ساتھی جو بنی سلیم میں سے تھا نکلے یہاں تک ہم نے بنی غاضرہ کی ایک لونڈی پائی گویہ کہ وہ لمبی خوبصورت گردن والی کنواری تھی پس ہم اس سے مخاطب ہوئے اور اسے متعہ کی پیش کش کی اور اپنی چادریں اسے پیش کیں حضرت سبرہ فرماتے ہیں کہ اس نے دیکھا میں اپنے

417- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ، وَاللَّفْظُ، لِعَبْدِ الْجَبَّارِ قَالَ: حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ سَبْرَةَ، قَالَ: «أَمَرْنَا نَبِيَّنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْتِمَتِ مِنَ النِّسَاءِ عَامَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ قَالَ: فَخَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبُ لِي مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ حَتَّى وَجَدْنَا جَارِيَةً مِنْ بَنِي

غَاضِرَةً، كَأَنَّهَا بَكْرَةٌ عِطَاءٌ فَخَطَبْنَاهَا إِلَى نَفْسِهَا  
وَعَرَضْنَا عَلَيْهَا بُرْدَيْنَا فَجَعَلَتْ تَنْظُرُ فَتَرَانِي أَشَبَّ  
وَأَجْمَلَ مِنْ صَاحِبِي، وَتَرَى بُرْدَةَ صَاحِبِي أَجَدَّ  
وَأَحْسَنَ مِنْ بُرْدَتِي، فَوَامَرْتُ نَفْسَهَا سَاعَةً، ثُمَّ  
اخْتَارْتُنِي عَلَى صَاحِبِي فَكُنَّ مَعَنَا ثَلَاثًا، ثُمَّ أَمَرْنَا رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفِرَاقِهِنَّ»

ساتھی سے جوان اور خوبصورت ہوں اور میرے ساتھی کی  
چادر میری چادر سے زیادہ نئی اور عمدہ ہے پس اس نے کچھ دیر  
سوچا پھر مجھے میرے ساتھی کے مقابلے میں اختیار کر لیا پس وہ  
پوشیدہ طور ہمارے ساتھ تین دن رہی۔ اور میں اس کے ساتھ  
تین دن رہا۔ پھر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیں الگ  
ہو جانے کا حکم فرمادیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۱، (۲) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب النکاح، باب کاح المعة، (۳) صحیح مسلم کتاب النکاح، باب نکاح المعة، (۴) مسند امام احمد  
جلد ۳، ص ۴۰۴، (۵) سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب فی نکاح المعة، (۶) سنن نسائی، کتاب النکاح، باب تحریم المعة، (۷) سنن ابن ماجہ، ابواب النکاح، باب النہی  
عن نکاح المعة، (۸) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب النکاح، باب فی نکاح المعة وتحریمها (۹) صحیح ابن حبان، کتاب النکاح، باب نکاح المعة، (۱۰) سنن دارمی، کتاب  
النکاح، باب النہی عن معة النساء، (۱۱) سنن سعید بن منصور جلد ۱، ص ۲۱۸

418۔ حَدَّثَنَا أَبِي، رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ  
مُحَمَّدٍ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خُنَيْسُ بْنُ بَكْرِ بْنِ  
خُنَيْسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: إِنَّمَا «أُحِلَّتْ لَنَا أَصْحَابُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتْعَةُ النِّسَاءِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ،  
ثُمَّ نَهَى عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ہم اصحاب رسول  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے متعہ تین دن کیلئے حلال کیا گیا پھر  
آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے منع فرمادیا۔

تخریج حدیث۔ السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب النکاح، باب نکاح المعة

419۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ جَعْفَرٍ  
الْعُسْكَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الدُّوْلَابِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ صُهَيْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ:  
«أُحِلَّتْ مُتْعَةُ النِّسَاءِ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي غَزْوَةٍ، شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُزُوبَةَ، ثُمَّ نَسَخْتُهَا آيَةُ النِّكَاحِ  
وَالطَّلَاقِ وَالْمِيرَاثِ»

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک  
غزوہ کے موقع پر جب ہم نے آپ علیہ السلام سے اپنی  
ازواج کی دوری کا شکوہ کیا تو آپ علیہ السلام نے تین دن  
کیلئے صحابہ کرام کو متعہ کی رخصت دے دی پھر اسے آپ نے  
آیت نکاح طلاق اور میراث سے منسوخ کر دیا گیا۔

420۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُؤَصِّلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّامِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ يَعْنِي ابْنَ هَيَّاجٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّهُ قَالَ: إِنَّمَا «رُخِّصَ فِي الْمُتْعَةِ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي غَزْوَةٍ لَهُمْ، شَكُّوا إِلَيْهِ فِيهَا الْعُزُوبِيَّةَ، ثُمَّ نَسَخْتُهَا آيَةَ النِّكَاحِ، وَالطَّلَاقِ، وَالْمِيرَاثِ»

حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں ایک غزوہ کے موقع پر تین دن کیلئے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو متعہ کی رخصت دی گئی جب انہوں نے اپنی زواج سے دوری کا شکوہ کیا پھر اسے آپ نے آیت نکاح طلاق اور میراث سے منسوخ کر دیا گیا۔

421۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُلُوبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبَّادٍ الدَّبَرِيُّ بِصَنْعَاءَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ حَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، رَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُمَا قَالَا: كُنَّا فِي غَزْوَةٍ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «اسْتَمْتِعُوا»

حضرت جابر بن عبداللہ اور سلمۃ بن الاکوع نبی کریم علیہ السلام کے صحابہ میں ہیں دونوں روایت فرماتے ہیں ہم (کسی) غزوہ میں تھے نبی کریم علیہ السلام ہمارے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا۔ متعہ کرلو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ، (۲) صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب نہی رسول اللہ ﷺ عن نکاح المتعہ آخر، (۳) صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ، (۴) شرح معانی الآثار، باب نکاح المتعہ



422- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ يُونُسَ الْيَمَامِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ زَيْدٍ الْعُقَيْلِيُّ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ مِنَ النِّسَاءِ، ثُمَّ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي، فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ مُتْعَةَ النِّسَاءِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُفَارِقْهُ، وَلَا تَأْخُذُوا بِمِمَّا آتَتْكُمْ مِنْهُنَّ شَيْئًا» قَالَ: فَفَارَقْنَاهُنَّ، وَلَمْ نَأْخُذْ بِمِمَّا أُعْطَيْنَاهُنَّ شَيْئًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم (ایک موقع پر) آپ علیہ السلام کے ساتھ مکہ میں تھے تو ہم نے عورتوں سے متعہ کیا پھر ہمیں رسول کریم ﷺ نے فرمایا بے شک جبریل میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے خبر دی ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے عورتوں سے متعہ کو حرام فرمادیا ہے پس جس کے پاس ان (عورتوں) میں سے کوئی ہو تو وہ ان سے الگ ہو جائے اور انہیں دی ہوئی کوئی بھی چیز ان سے واپس نہ لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم ان عورتوں سے الگ ہو گئے اور جو چیزیں ہم نے انہیں (بطور مہر متعہ) دی تھیں ان سے واپس نہ لیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب النکاح

423- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُصْعَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى التَّمَّارُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا أَبُو مَرْوَانَ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ صَعِدَ عُمَرُ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَ النَّاسَ؛ فَقَالَ: «مَا بَالُ رِجَالٍ يَنْكِحُونَ الْمُتْعَةَ بَعْدَ نَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا، وَاللَّهِ لَا أَجِدُ أَحَدًا يَنْكِحُ بِهِ إِلَّا قَدْ فَتَنَهُ بِالْحِجَارَةِ» وَقَدْ رَوَى حَدِيثُ نَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُتْعَةِ بَعْدَ مَا كَانَ رَخَّصَ فِيهَا، وَنَهَى أَنْ يُؤْخَذَ مِنْهُنَّ

حضرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ منبر پر تشریف لے گئے اور لوگوں کو خطبہ ارشاد فرمایا۔ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منع فرمانے کے باوجود بھی نکاح متعہ کرتے ہیں۔ اللہ کی قسم میں نے اگر کسی کو بھی (نکاح) متعہ کرتا پایا تو میں اس پہ پتھر برساؤں گا۔ آپ علیہ السلام کی رخصت عطا فرمانے کے بعد متعہ کے باب میں ممانعت کی احادیث روایت کی گئی ہیں اور اس نکاح متعہ کے مہر کے طور پر دی جانے والی اشیاء کے واپس لینے پر بھی نہیں وارد ہے اسے حضرت عمر بن الخطاب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت سبرہ بن معبد

الجبني حضرت عبداللہ بن عمر حضرت ابو ہریرہ، حضرت کعب بن مالک، حضرت انس بن مالک، حضرت زید بن خالد الجبني اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے روایت کیا ہے۔ میں نے اس باب میں کثرت سے احادیث ذکر کی ہیں۔ اور کتاب المناہی کے اندر اس کی تحقیق انتہا تک ہے بس میں یہاں اس کا اعادہ کرنا پسند نہیں کرتا۔

شَيْءٌ أُعْطِيْنَهُنَّ عَلَى ذَلِكَ، رَوَاهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَسَبْرَةُ بْنُ مَعْبِدٍ الْجُهَنِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَكَعْبُ بْنُ مَالِكٍ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ، وَيَزِيدُ بْنُ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ، وَأَبْنُ مَسْعُودٍ وَقَدْ ذَكَرْتُ مِنْ هَذَا الْبَابِ أَحَادِيثَ يَسِيرَةً، وَهُوَ مُسْتَقْصَى فِي كِتَابِ

الْمَنَاهِي فَلَمْ أَحِبَّ إِعَادَتَهُ هَهُنَا

تخریج حدیث۔۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب النکاح، باب نکاح المحنة، (۲) سنن ابن ماجہ، ابواب نکاح المحنة، (۳) نیل الاوطار جلد ۵، ص ۱۱۸

424۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْهَاشِمِيُّ، قَالَ: نَا مُصْعَبُ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: نَا أَبُو طَاهِرٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ نَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَا: نَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَالِكٌ، وَيُونُسُ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَأَبْنُ السَّمْعَانَ، وَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: نَا أَبُو إِبْرَاهِيمَ الْمُزَنِيُّ، قَالَ: قَالَ الشَّافِعِيُّ، رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَا مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ، وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ» وَرَوَاهُ الثَّوْرِيُّ،

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم شفیع معظم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غزوہ خیبر کے روز عورتوں سے متعہ کرنے اور پالتوں گدھوں کے گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ امام سفیان ثوری اور یحییٰ بن سعید الانصاری نے مالک سے روایت کیا ہے۔

وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ، عَنْ مَالِكٍ

تَخْرِجُ حَدِيثٍ - (۱) موطا امام مالک، کتاب الطلاق، باب المتعة، (۲) صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ خیبر و کتاب الدیاح و الصيد، (۳) صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعة، (۴) جامع ترمذی، کتاب الاطعمه، باب ماجاء فی لحوم الحمر الابلیه، (۵) سنن نسائی، کتاب النکاح، باب تحريم المتعة، (۶) سنن ابن ماجه، الباب النکاح، باب انھی عن نکاح المتعة، (۷) کتاب الام، جلد ۲، ص ۲۲۲، (۸) مسند امام شافعی، ص ۱۶۲

425- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمَّادٍ بْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ انہوں نے حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: نا مُعْتَمِرٌ يَعْنِي حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے جو کہ اطمینان سے ابْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَالْحَسَنِ، (نکاح) متعہ کا فتویٰ دیا کرتے تھے فرمایا کہ بے شک رسول ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّ عَلِيًّا وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے غزوہ خیبر کے دن (نکاح) متعہ بِنِ يَعْقُوبَ الْقَاضِي قَالَ: نا مُحَمَّدُ بْنُ حَجَّاجٍ قَالَ: نا اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الْحَسَنِ وَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا مُحَمَّدِ ابْنِ الْحَفِيفَةِ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَّهُ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ يُفْتِي فِي الْمُتَعَةِ: مَهْلًا؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَى عَنْهَا يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ

تَخْرِجُ حَدِيثٍ - (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب المتعة، (۲) صحیح بخاری، باب انھی عن نکاح المتعة، (۳) صحیح مسلم کتاب النکاح، باب نکاح المتعة، (۴) سنن نسائی، کتاب النکاح، باب تحريم المتعة، (۵) المعجم الاوسط، جلد ۳، ص ۲۱۷، (۶) السنن الکبریٰ بیہقی جلد ۷ ص ۲۰۱

426- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَصْرِ الْأَنْطَاكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ، وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ» وَرَوَاهُ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے آپ علیہ السلام نے غزوہ خیبر کے دن نکاح متعہ اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرما دیا۔ ایسے معمر یحییٰ بن سعید، اسامہ بن زید، یونس بن یزید، عثمان الوقاصی، اسماعیل بن امیہ، عبدالعزیز بن ابی سلمہ، شعیب بن خالد الزہری رحمۃ اللہ علیہم نے روایت کیا ہے اور یہ کتاب المناہی میں طوالت سے موجود ہے۔

مَعْمَرٌ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَيُونُسُ بْنُ  
 زَيْدٍ، وَعُثْمَانُ الْوَقَاصِيُّ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، وَعَبْدُ  
 الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، وَشُعَيْبُ بْنُ خَالِدٍ، وَهِيَ فِي  
 كِتَابِ الْمَنَاهِي بِطُولِهَا

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲، ص ۳۲، (۲) صحیح بخاری، باب النہی عن المتعہ، (۳) صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ، (۴) جامع ترمذی،  
 کتاب النکاح، باب ما جاء فی نکاح المتعہ، (۵) سنن نسائی، کتاب النکاح، باب تحریم المتعہ، (۶) مسند ابوداؤد الطیالسی جلد ۱، ص ۳۰۹، (۷) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب  
 النکاح باب نکاح المتعہ، (۸) سنن داری، جلد ۳، ص ۱۴۰، (۹) الاعتبار، ص ۳۳۵، (۱۰) السنن الکبریٰ بیہقی جلد ۷، ص ۲۰۱، (۱۱) مسند حمیدی جلد ۱، ص ۲۲

427۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ  
 مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ الْيَمَامِيُّ، قَالَ: نَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ:  
 نَا الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ،  
 يَقُولُ: نَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يَنْهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ، وَيَقُولُ: «هِيَ  
 حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

428۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ  
 مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ الْيَمَامِيُّ، قَالَ: نَا عُبَادَةُ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبِي  
 ثَابِتٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ، قَاضِي الْيَمَامَةِ قَالَ:  
 سَأَلْتُ الْحَسَنَ بْنَ زَيْدٍ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي  
 طَالِبٍ عَنِ الْمُتْعَةِ، فَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ الْحَسَنَ  
 بْنَ عَلِيٍّ، يَقُولُ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهُ سَمِعَ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يَنْهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ  
 وَيَقُولُ: «هِيَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں حضرت مولا  
 علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے نبی کریم علیہ السلام کو عورتوں سے  
 متعہ کرنے سے منع فرماتے سنا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 ارشاد فرما رہے تھے کہ یہ قیامت تک حرام ہے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں حضرت مولا  
 علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے نبی کریم علیہ السلام کو عورتوں سے  
 متعہ کرنے سے منع فرماتے سنا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 ارشاد فرما رہے تھے کہ یہ قیامت تک حرام ہے۔

429۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ ثَوَابَةِ الْحَضْرَمِيُّ  
بِحُمْصَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ، قَالَ: نَا عُثْمَانُ بْنُ  
سَعِيدٍ، قَالَ: نَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَيُّوبَ، عَنْ  
عَمِّهِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ، عَنِ الْمُتْعَةِ، وَقَالَ: «إِنَّمَا كَانَتْ لِمَنْ لَمْ يَجِدْ،  
فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ النِّكَاحَ، وَالطَّلَاقَ، وَالْمِيرَاثَ  
بَيْنَ الزَّوْجِ وَالْمَرْأَةِ نَسَخَتْ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المهر، (۲) الاعتبار، (۳) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۲۶۵

430۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ  
عَلِيٍّ بْنِ مِهْرَانَ، قَالَ: نَا مَكِّيٌّ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ،  
عَنْ أَيُّوبَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۵ ص ۲۵۵، (۲) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۲۶۵

431۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا أَبُو  
عُبَيْدِ اللَّهِ الْمَخْزُومِيُّ، وَعَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ الْعَطَّارُ،  
وَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ  
الْأَنْمَاطِيُّ، وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: نَا بِشْرُ  
بْنِ مَطَرٍ، قَالُوا: نَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ  
سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
«نَهَى عَنِ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم کتاب النکاح، باب نکاح المتعة، (۲) سنن سعید بن منصور، باب ما جاء في المتعة، (۳) مسند حمیدی جلد ۲ ص ۳۷۴، (۴) سنن داری،  
کتاب النکاح، باب نکاح المتعة

432۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ الْمُرُوزِيُّ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ يَمَانٍ، قَالَ: نَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ «نَهَى يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ» وَرَوَاهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، وَابْنُ إِسْحَاقَ، وَبَحْرُ بْنُ كُنَيْزٍ السَّقَّاءُ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْحُصَيْنِ وَشُعَيْبُ بْنُ خَالِدٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، باب النکاح، باب نکاح المتعہ، (۲) سنن ابی داؤد کتاب النکاح، باب فی نکاح المتعہ، (۳) مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب المتعہ، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز، باب نکاح المتعہ وحرمتها، (۵) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۱۲، (۶) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ

433۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ، أَخُو كُرْخُوَيْهِ قَالَ: نَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، يُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ الْمُتْعَةِ يَوْمَ الْفَتْحِ»

تخریج حدیث۔ (۱) العلل الکبریٰ ترمذی ص ۱۶۲، (۲) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۱۲

434۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا نُوحُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ»

435۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا نُوحٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هَلَالٍ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ سَبْرَةَ، أَوْ سَبْرَةَ الْجُهَنِيَّ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ عَامَ الْفَتْحِ»

حضرت سبرۃ الجھنی رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال نکاح متعہ سے منع فرمادیا۔

436۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ شَاهِينَ، قَالَ: نَا مَسْعُودُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ، قَالَ نَا الْمُعَلَّى بْنُ عِمْرَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ، عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ، عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ»

حضرت ابن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دن متعہ سے منع فرمادیا تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۱

437۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ خَلَّادٍ، بِالْعَسْكَرِ قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الدُّوْلَابِيِّ، قَالَ: نَا عَبَّادُ بْنُ صُهَيْبٍ، قَالَ: نَا أَبُو حَنِيفَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ غَزْوَةِ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، وَعَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ، وَمَا كُنَّا مُسَافِحِينَ»

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے موقع پر پالتو گدھوں کے گوشت اور عورتوں سے متعہ کرنے سے منع فرمایا اور ہم بغیر نکاح کے عورتوں کے ساتھ رہنے والے نہ تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ بیہقی کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ



438۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَزِيْقٍ الثَّقَفِيُّ بِحِمَصَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُوِيهِ الْعَسْكَرِيُّ بِالْبَصْرَةِ قَالَا: نَا عِيْسَى بْنُ غِيْلَانَ، قَالَ: نَا الرَّبِيعُ بْنُ رَوْحٍ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عِيَّاشٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ «نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ الْفَتْحِ»

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فتح مکہ کے دن پر عورتوں سے متعہ کرنے سے منع فرمادیا۔

439۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: نَا أَبِي إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ الطَّبَّاعِ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ، وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْبَانِئِيَّةِ»

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں سے متعہ کرنے سے اور پالتوں گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا۔

تخریج حدیث۔۔ تلخیص الجبیر جلد ۳، ص ۱۷۷

440۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجِّ، قَالَ: نَا أَبُو يَحْيَى الرَّازِيُّ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ يَحْيَى، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ»

حضرت کعب بن مالک اپنے والد سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے خیبر کے دن نکاح متعہ اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

تخریج حدیث۔۔ مجمع الزوائد جلد ۴، ص ۲۶۶

441- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عِيسَى، قَالَ: حضرت کعب بن مالک روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے نکاح متعہ اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔  
فُضِّلَ، قَالَ: نَا مَنْصُورُ بْنُ دِينَارٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، أَنَّ كَعْبًا، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ»

442- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَبُو الْأَزْهَرِ أَحْمَدُ بْنُ الْأَزْهَرِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُؤَمَّلُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «حَرَّمَ أَوْ هَدَمَ الْمُتْعَةَ النَّكَاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالْعِدَّةُ وَالْمِيرَاثُ»

تخریج حدیث - (۱) مسند ابی یعلیٰ موصلی جلد ۱۱، ص ۵۰۳، (۲) صحیح ابن حبان، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ، (۳) شرح معانی الآثار جلد ۳، ص ۲۶، (۴) سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المہر، (۵) السنن الکبریٰ، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ، (۶) مصنف عبدالرزاق، باب النکاح، کتاب المتعہ

443- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ عَطَا سَے روایت ہے آپ نے کہا میں نے جس شخص سے سب اللؤلؤی، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبَّادٍ، قَالَ: أَنَا سَے پہلے متعہ کے متعلق سنا وہ صفوان بن یعلیٰ ہے۔ مجھے یعلیٰ عَبْدُ الرَّزَّاقِ بْنُ هَمَّامٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: نے خبر دی کہ معاویہ نے طائف میں ایک عورت سے متعہ اَوَّلُ مَنْ سَمِعْتُ مِنْهُ الْمُتْعَةَ صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى، أَخْبَرَنِي کیا۔ میں نے اس بات سے انکار کیا۔ اور ابن عباس کے عَنْ يَعْلَى: أَنَّ مُعَاوِيَةَ، اسْتَمْتَعَ بِامْرَأَةٍ بِالطَّائِفِ پاس حاضر ہوا۔ ہم میں سے بعض لوگوں نے اُن سے اس فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِ، فَدَخَلْنَا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرَ لَهُ بات کا ذکر کیا۔ انہوں نے جواب دیا ایسا ہی ہے۔ میرے بَعْضُنَا فَقَالَ لَهُ: نَعَمْ فَلَمْ يَقْرَأْ فِي نَفْسِي حَتَّى قَدِمَ جَابِرٌ دل نے اس بات کو قبول نہ کیا۔ یہاں تک کہ میں حضرت جابر

بُنْ عَبْدِ اللَّهِ فَجِئْنَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَسَأَلَهُ الْقَوْمُ عَنْ أَشْيَاءَ، ثُمَّ ذَكَرُوا لَهُ الْمُتْعَةَ، فَقَالَ نَعَمْ، "اسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ خِلَافَةِ عُمَرَ اسْتَمْتَعَ عُمَرُ بْنُ الْحُرَيْثِ بِامْرَأَةٍ سَمَاهَا جَابِرٌ، فَنَسِيتُ اسْمَهَا فَحَمَلَتِ الْمَرْأَةُ فَبَلَغَ ذَلِكَ عُمَرُ، فَدَعَاهَا فَسَأَلَهَا قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: مَنْ أَشْهَدَ قَالَ عَطَاءٌ لَا أَذْرِي، قَالَتْ أُمِّي وَأُمُّهَا أَوْ أَخَاهَا وَأُمُّهَا قَالَ: فَهَلَّا غَيْرُهُمَا، قَالَ عَطَاءٌ وَسَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: يَرْحَمُ اللَّهُ عُمَرَ مَا كَانَتِ الْمُتْعَةُ إِلَّا رَحْمَةً رَحِمَ اللَّهُ بِهَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْلَا أَنَّهُ نَهَى عَنْهَا مَا احْتِاجَ إِلَى الزَّنا إِلَّا شَقِيٌّ، قَالَ عَطَاءٌ فَهِيَ الَّتِي فِي سُورَةِ النَّسَاءِ (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) (النساء 24) إِلَى كَذَا وَكَذَا مِنَ الْأَجْلِ عَلَى كَذَا وَكَذَا"

کے ہاں آیا۔ تو لوگ اُن سے کچھ مسائل پوچھ رہے تھے۔ پھر اُن سے بھی متعہ کے متعلق پوچھا گیا۔ تو اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں ایسا ہوتا تھا۔ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ، ابوبکر و عمر کے دور میں متعہ کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ جناب عمر کی خلافت کا آخری زمانہ تھا تو عمرو بن الحارث نے ایک عورت سے متعہ کیا۔ جابر نے اُس کا نام بتایا لیکن میں اُس کا نام بھول گیا۔ وہ عورت حاملہ ہو گئی۔ تو عمرؓ اس بات کا علم ہو گیا۔ آپ نے اُسے بلایا اور اُس سے اس معاملے کے متعلق پوچھا۔ اُس نے اقرار کیا۔ آپ نے پوچھا۔ اُس کا گواہ کون ہے؟ عطا نے کہا میں نہیں جانتا۔ اس عورت نے جواب دیا۔ میری ماں اور اُس کی ماں یا اُس کا بھائی اور اُس کی ماں۔ عمرؓ نے پوچھا اس کے علاوہ بھی کوئی گواہ ہے؟ عطا نے کہا۔ میں نے ابن عباسؓ کو فرماتے ہوئے سنا اللہ عمرؓ پر رحم فرمائے۔ متعہ تو رحمت تھی اللہ کی طرف سے اگر عمرؓ اُس سے منع نہ کرتے تو کوئی بد بخت ہی متعہ کرتا۔ عطا نے کہا۔ متعہ سورۃ النساء کی اس آیت "فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً" سے ثابت ہے۔ جس میں مدت مقررہ تک کا ذکر ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم، کتاب النکاح، (۲) مصنف عبد الرزاق، کتاب النکاح،

444۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَابِرٍ، بِالرَّمْلَةِ قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ، قَالَ: نَا عَمْرٍو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: نَا صَدَقَةُ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ۔ هَكَذَا

حضرت جابر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ ایسی عورتیں نکلیں جن کی ساتھ ہم نے متعہ کیا تھا جب ہم مقام ثنیہ الركاب پر پہنچے تو ہم نے نبی کریم علیہ

قَالَ ابْنُ عُمَرَ - عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ عِيسَى، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ وَارَةَ، قَالَ أَنَا أَبُو حَفْصٍ عُمَرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: نَا صَدَقَةُ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ، هَكَذَا قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: "خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءُ اللَّاتِي اسْتَمْتَعْنَا بِهِنَّ حَتَّى آتَيْنَا ثَنِيَّةَ الرِّكَابِ، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَؤُلَاءِ النِّسَاءُ اللَّاتِي اسْتَمْتَعْنَا بِهِنَّ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هُنَّ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» قَالَ: فَوَدَّعْنَا عِنْدَ ذَلِكَ، قَالَ: فَسُمِّيَتْ تِلْكَ الثَّنِيَّةُ ثَنِيَّةَ الْوَدَاعِ، وَمَا كَانَتْ تُسَمَّى قَبْلَ ذَلِكَ إِلَّا ثَنِيَّةَ الرِّكَابِ"

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر، (۲) مجمع الزوائد جلد ۴، ص ۲۶۴، (۳) الاعتبار ص ۳۳۵، (۴) السنن الکبریٰ جلد ۷ ص ۲۰۴

445- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبَّادٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: "فَمَا اسْتَمْتَعْتُ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاتَوْهُنَّ" عطا سے روایت ہے انہوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو فرماتے سنا۔ آپ نے قرآن مجید کی آیت مبارکہ کی قراءت ان الفاظ کے ساتھ کی۔ "فَمَا اسْتَمْتَعْتُ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاتَوْهُنَّ" عطا نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: "إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى" کی قراءت حضرت ابی بن کعب کی ہے۔

اُجُورَهُنَّ) وَقَالَ: وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي حَرْفِ أَبِي (إِلَى أَجْلِ مُسَمِّي) " قَالَ عَطَاءٌ، أَخْبَرَنِي شَيْبٌ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: " لَقَدْ كَانَ أَحَدُنَا يَسْتَمْتَعُ عَلَى الْقَدَحِ سُورِقًا قَالَ: فَقَالَ ابْنُ صَفْوَانَ: هَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ يُفْتِي بِالزَّنا، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنِّي لَا أُفْتِي بِالزَّنا أَفَنَسِيَ ابْنُ صَفْوَانَ أَمْرَ أَرَاكَةَ؟ فَوَاللَّهِ إِنَّ ابْنَهَا لَمَنْ ذَلِكَ أَفْزَنًا هُوَ؟ قَالَ: وَاسْتَمْتَعَ بِهَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي جُمَحٍ "

عطانے کہا کہ مجھے شیب نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ہم میں سے کچھ لوگ مٹھی بھر گندم کے عوض متعہ کر لیا کرتے۔ انہوں نے کہا کہ ابن صفوان یہ کہتے ہیں یہ ابن عباس زنا کا فتویٰ دیتے ہی (یعنی متعہ کو جائز کہہ کر) ابن عباس نے جواب دیا۔ ”بے شک میں زنا کا فتویٰ نہیں دیتا۔“ کیا ابن صفوان، امراراکہ (عورت) کو بھول گئے۔ اللہ کی قسم ان کا لڑکا کسی کے بطن سے ہے۔ کیا وہ زنا سے ہے؟ اس عورت سے قبیلہ بنی جمح کے شخص نے متعہ کیا۔

تخریج حدیث۔۔ مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب المسعة

446۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ اللَّؤْلُؤِيُّ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَمْ يَدْعُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَمْرَ أَرَاكَةَ قَدْ خَرَجْتُ حُبْلَى فَسَأَلَهَا عُمَرُ عَنْ حَمْلِهَا، فَقَالَتْ اسْتَمْتَعَ مِنِّي سَلَمَةُ بْنُ أُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ فَلَمَّا أَنْكَرَ صَفْوَانٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ بَعْضَ مَا يَقُولُ فِي ذَلِكَ قَالَ، فَسَلُّ عَمَّكَ هَلِ اسْتَمْتَعَ؟»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے امیر المومنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے امراراکہ نامی عورت کو پوچھ گچھ کیے بنانہ چھوڑا وہ جب آپ کے سامنے نکلی تو اس حال میں تھی کہ اس کا حمل ظاہر ہو چکا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اُس سے اس حمل کے متعلق پوچھا تو اس نے جواب دیا۔ مجھ سے سلمۃ بن امیہ بن خلف نے متعہ کیا ہے۔ اس بات کو سن کر صفوان نے ابن عباس کو جھٹلا دیا کہ آپ درست نہیں فرما رہے۔ آپ نے فرمایا۔ ”پوچھ اپنے چچا سے کیا اس نے متعہ کیا ہے یا نہیں؟“

447۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ بْنُ الْحَكَمِ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں ہم اصحاب رسول علیہ السلام متعہ کرتے رہے جب تک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عمرو بن حریث کے معاملے

عَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ: «اسْتَمْتَعْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَهَانَا عَنْهُ عُمَرُ فِي شَأْنِ عُمَرُو بْنِ

حُرَيْثٍ قَالَ: وَقَالَ جَابِرٌ: إِذَا انْقَضَى الْأَجَلُ فَبَدَا لَهُمَا

أَنْ يَتَعَاوَدَا فَيُمَهِّرَ مَهْرًا آخَرَ، قَالَ: وَسَأَلَهُ بَعْضُنَا: كَمْ

تَعْتَدُّ؟ قَالَ: حَيْضَةً وَاحِدَةً»

لیں۔ فرماتے ہیں ان سے ہم میں سے بعض نے اس کی

عدت کے متعلق پوچھا کہ کتنی ہے۔

انہوں نے جواب ارشاد فرمایا کہ ایک حیض۔

448۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ بْنِ الْحَكَمِ، قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ:

أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرًا

يَقُولُ: «كُنَّا نَسْتَمْتَعُ بِالْقُبْضَةِ مِنَ التَّمْرِ، وَالدَّقِيقِ الْآيَّامَ

عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبَى بَكْرٍ

حَتَّى نَهَى عُمَرُ النَّاسَ فِي شَأْنِ عُمَرُو بْنِ الْحُرَيْثِ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم کتاب النکاح، باب نکاح المحصنة، (۲) مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب نکاح المحصنة

449۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ

إِبْرَاهِيمَ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ

الْمُغِيرَةِ، بِإِفْرِيقِيَّةَ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ عَمَّارٍ، عَنْ أَبِي

نَصْرِ الْكُوفِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ، عَنْ أَبِيهِ،

عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّجَالَ يَوْمًا فَقُلْتُ، وَمَتَى

خُرُوجُهُ؟ قَالَ: «إِذَا شِئِدَ الْبُنْيَانُ وَتَجَبَّرَتِ النِّسَاءُ»

گے۔ میں نے عرض کی جب یہ کام ہوگا تو اس کا ظہور کب ہوگا۔

قُلْتُ: فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَمَتَى خُرُوجُهُ؟ قَالَ: «إِذَا كَذَبَ  
التُّجَّارُ، وَفَجَرَ النَّاسُ» قُلْتُ: فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَمَتَى  
خُرُوجُهُ؟ قَالَ: «إِذَا اسْتَحَلَّتْ أُمَّتِي الْخَمْرَ بِالنَّبِيذِ،  
وَالزَّنَا بِالنِّكَاحِ فَهُنَالِكَ خُرُوجُ الدَّجَالِ»

450۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنُ السُّكَيْنِ، قَالَ: نَا  
إِسْحَاقُ بْنُ زُرَيْقٍ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: نَا  
سُفْيَانُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: مَا  
كَانَتْ الْمُتَعَةُ إِلَّا ثَلَاثَ أَيَّامٍ حَتَّى حَرَّمَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
وَرَسُولُهُ

تخریج حدیث۔ مصنف عبدالرزاق، کتاب النکاح، باب نکاح المحنة

451۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ  
زُرَيْقٍ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ  
إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: سُئِلَ  
عَنْهَا، فَقَالَ: «هُوَ السَّفَاحُ، هُوَ السَّفَاحُ»

حدیث نمبر 451:- مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲، ص ۵۵۱

452۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ،  
قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: سُئِلَ  
الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْمُتَعَةِ، فَقَالَ: (إِلَّا عَلَى  
أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) (المؤمنون 6) حَتَّى

(الْعَادُونَ) (المؤمنون 7):

تخریج حدیث۔ (۹) صحیح ابن حبان، کتاب النکاح، باب نکاح المحنة، (۱۰) شرح معانی الآثار جلد ۴، ص ۲۰۴، (۱۱) السنن الکبریٰ بیہقی، کتاب النکاح، باب نکاح المحنة



## تحقیق

امام الجلیل والشہیر ابو حفص ابن شاہین رحمۃ اللہ نے تقریباً تریالیس روایات و آثار پر مشتمل اس باب میں ان تمام روایات، شواہد و آثار کا احاطہ فرمایا جو متعہ کے جواز میں اور پھر اس کی منسوخیت میں پیش کی جاتی ہیں۔ باب کے منہج سے ہٹ کر ان تمام روایات کو نسخ و منسوخ کی حد بندی کی بجائے ایک ساتھ تحریر کر دیا گیا ہے اور نسخ روایات اس کثرت سے نقل کی گئی کہ یقیناً کسی اور باب میں اس انداز سے روایات موجود نہیں۔ یہ روایات نکاح کے باب میں مکمل ضابطہ حیات پیش کرنے کے ساتھ ساتھ نہایت احسن ضابطہ اخلاق بھی پیش فرما رہی ہیں۔ نکاح کے باب میں ان روایات پر تحقیق سے قبل عصر جاہلیت کی رسوم نکاح پر مختصر تبصرہ ہدیہ قارئین ہے تاکہ اس باب میں اسلام کا امتیاز اور انفرادیت روشن ہو سکے اور متعہ کی حقیقت واضح ہونے میں شبہ نہ رہے۔

### قبل از اسلام نکاح کی قبیح صورتیں:-

محدثین اور اہل سیر نے عہد جاہلیت کے وہ نکاح ذکر فرمائے جن سے معاشرے میں عورت کی مظلومیت اور محرومی کی تصویر آشکار ہے وہ نکاح درجہ ذیل تھے۔

#### نکاح شغار:-

اپنی بہن یا بیٹی کا نکاح دوسرے سے اس شرط پر کرنا کہ وہ اپنی بہن یا بیٹی دے گا اور اس نکاح میں طرفین کے ذمہ ان عورتوں کا مہر لازم نہ ہوگا۔ یعنی مردان عورتوں سے فائدہ حاصل کریں مگر یہ عورتیں اپنے حق مہر سے محروم کر دی جائیں۔

#### نکاح الرہط والبغایا:-

یہ اس اجتماعی نکاح کو کہا جاتا جس میں ایک عورت کے ساتھ دس یا دس سے زیادہ مرد بیک وقت نکاح کرتے اور

مباشرت کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اولاد کو یا تو عورت کسی خاص مرد کی طرف منسوب کر دیتی یا پھر کوئی مرد خود ہی اس کی نسبت اپنی طرف کر لیتا یقیناً اس انداز نکاح سے شیطان بھی شرماتا ہوگا۔

### نکاح الاستبضاع:-

یہ نکاح پر غیر رسمی نکاح کی وہ صورت تھی جس میں کوئی شخص اپنی بیوی کو کسی خوبصورت مرد کے پاس اس لئے بھیجتا کہ اس کی نسل میں خوبصورت بچہ پیدا ہو۔ حمل ظاہر ہوتے ہی وہ عورت پہلے شوہر کی طرف لوٹ آتی۔

### نکاح الحذن:-

عہد جاہلیت میں نکاح کی یہ صورت آج بھی مغرب کے تہذیب یافتہ معاشرے میں رائج ہے جس میں مرد کسی عورت کو بغیر رسم نکاح کے گھر لے آتا پھر ازواجی تعلقات قائم ہوتے اور پھر اگر یہ تعلق قائم نہ رکھنا مقصود ہوتا تو یہ تعلق باہمی رضا مندی سے ختم ہو جاتا۔ اولاد باپ کی بجائے ماں کی طرف منسوب ہوتی۔

نکاح کی ان قبیح صورتوں کا ذکر کرنے کے بعد سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔

فلما بعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية كله جب سرکارِ دو عالم ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا گیا تو الانكاح الناس اليوم  
(بخاری کتاب النکاح جلد ۴، ص ۱۰۵)  
زمانہ جاہلیت کے تمام نکاحوں کو ختم فرما دیا سوائے اس نکاح کہ جو آج قائم ہے۔

### نکاح متعہ:-

نکاح کی یہ صورت باقی نکاحوں سے کچھ مختلف تھی صرف بعد الوطنی اور سفر میں جذبات شہوات کی تسکین کی خاطر متعین ایام کے لئے کسی عورت سے مختصر مہر پر نکاح کر لیا جاتا اور ایام مخصوصہ گزرنے پر وہ نکاح خود بخود ختم ہو جاتا طلاق و عدت، میراث اور اولاد کے نسب کا مطلقاً کوئی دخل نہ تھا۔

مذکورہ رسومات قبیحہ میں عورت کو جس طرح بہائم کی طرح استعمال کیا جاتا یقیناً تاریخ کی مکروہ ترین حقیقت تھی اس کی حیثیت محض شہوات کی تکمیل کے لئے ایک مجبور، بے بس اور لاچار لونڈی کی تھی۔ اور پھر دوسری طرف ان نکاحوں کی صورت میں پیدا ہونے والی اولاد کا معاشرتی مقام کیا تھا ان کی اخلاقی، جسمانی اور روحانی تربیت کا جنازہ جس طرح نکلتا ہوگا تاریخ اس سیاہ

حقیقت کو بیان کرنے سے بھی عاجز رہی۔ ان ظلمتوں کا سلسلہ نہ جانے کب سے قائم ہوا اور اس نے انسانیت کی تاریخ میں عورت جیسی محسنہ ہستی پر اپنی جہالت اور بہیمیت کا کلک چڑھائے رکھا لیکن بالآخر وہ صبح روشن ہو گئی جس نے ان ظلمتوں کو انوار الہیہ سے منور کر ڈالا فاران کی چوٹی سے وہ ماہ تمام جلوہ گر ہوا اور عورت کو اس کی چھینی ہوئی متاع بے بہا لوٹا دی۔ ان باطل نظریات کو تا صبح قیامت دفن کر دیا اور نکاح کی وہ عفت مآب اور عصمت آخرین عبادت عطا فرمائی کے عورت اپنی قسمت پر رشک کرنے لگی۔ محسن انسانیت رحمت اللعالمین سید الانام حضور ﷺ نے نکاح کی مذکورہ تمام صورتوں کو آیات بنیات میں نازل ہونے والے دائمی ابدی قوانین نکاح کے بعد حرام قرار دے دیا اور متعہ بھی ان باطل و حرام نکاحوں کے ساتھ ہمیشہ کے لئے حرام کر دیا گیا۔ اسلام نے زمانہ جاہلیت میں رائج مختلف افعال کو حکمت کے تحت یا تو نہایت احتیاط کے ساتھ تاخیر سے حرام ٹھہرایا جیسا کہ سود کو آمد اسلام کے تقریباً سترہ سال بعد حرام کیا گیا یا پھر مثل شراب ان کی حرمت میں تدریجی مراحل کا رفرما رہے اسی طرح متعہ کی حرمت کے باب میں انداز مختلف رہا۔ امام محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

لیس فی الاسلام شئی احل ثم حرم ثم احل ثم حرم اسلام میں متعہ کے سواء کوئی ایسی چیز نہیں جسے حلال ٹھہرایا گیا الا المتعۃ

(الاحکام لابن دقین العید جلد ۴، ص ۱۹۳)

(معالم السنن جلد ۳، ص ۱۰۹)

### متعہ کی شرعی حیثیت پر اصحاب الرسول ﷺ اور ائمہ کا فتویٰ:-

رسول اللہ ﷺ کے جمیع صحابہ ائمہ و فقہاء مجتہدین احناف، مالکیہ، شوافع، حنابلہ، متقدمین و متاخرین کا اس بات پر اتفاق واجماع ہے کہ متعہ حرام ہے اور اس کی حرمت ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے۔

ائمہ متقدمین میں سے امام ابو سلیمان الخطابی فرماتے ہیں۔

تحریم نکاح المتعۃ کا لاجماع بین المسلمین و قد کان ذلك مباحفی صدر الاسلام فلم یبق الیوم فیہ خلاف بین الأئمة الا شیا ذهب الیه بعض الروافض۔

متعہ کی حرمت تمام اہل اسلام کے ہاں اجماع کی طرح ہے یہ اوائل اسلام میں مباح تھا لیکن آج اس کی حرمت پر اہل اسلام کے ہاں کسی میں بھی اختلاف نہیں سوائے روافض کے ایک گروہ کے۔

(معالم السنن جلد ۲، جز ۳، ص ۱۶۳)

امام یحییٰ بن شرف نووی فرماتے ہیں۔

ووقع الاجماع بعد ذلك على تحريمها من جميع متعہ کی حرمت پر سوائے روافض کے تمام اُمت کا اجماع العلماء الا الروافض ہے۔

(شرح مسلم جلد ۷، ص ۱۸۰)

البتہ اس کے جواز پر ایک مخصوص گروہ کی جانب سے دلائل پیش کئے جاتے ہیں اور اس باب میں حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت عبداللہ بن مسعود اور بالخصوص حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو متعہ کی حلت و جواز کا قائل ثابت کیا جاتا ہے۔

### مجوزین متعہ کے دلائل:-

دلیل اوّل:- سورۃ النسا کی آیت مبارکہ ۲۴ میں ارشاد ہوا۔

فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فريضة جو تم نکاح کے ذریعے فائدہ اٹھاؤ تو انہیں مہر بطور فرض ادا کرو۔

آیت مبارکہ میں استمتاع سے مراد متعہ ہے کیونکہ تمتع کا لفظی معنی فائدہ حاصل کرنا ہے جب اس لفظ کی نسبت عورتوں کی طرف ہوگی تو معنی یہ ہوگا کہ جب تم عورتوں سے فائدہ حاصل کر لو تو انہیں ان کی اجرت دے دو اور یہ اسی حالت میں ممکن ہے کہ یہ متعہ کی صورت ہو کیونکہ نکاح میں جماع کے بعد مہر واجب نہیں کیا گیا بلکہ متعہ کے بعد مہر واجب ہوا اس پر دلیل اس آیت مبارکہ کی ایک دوسری قرأت ہے جو حضرت ابی بن کعب، ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى فاتوهن اجورهن جو تم ان سے ایک وقت مقررہ تک فائدہ اٹھاؤ تو انہیں ان کے مہر ادا کرو۔

الی اجل مسمى کی قرأت اس حکم پر دلالت کرتی ہے کہ جب تم متعہ کر لو تو انہیں وقت معینہ مخصوصہ کے لئے متعہ کرنے کے عوض اجرت دے دو۔ فضل بن الحسن الطبرسی لکھتے ہیں:-

وقد روى عن جماعة من الصحابة منهم ابى بن كعب و عبد الله بن عباس و عبد الله بن مسعود انهم قرأوا فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى فاتوهن اجورهن و فی ذلك تصريح بان المراد به عقد المتعة

(مجمع البیان فی تفسیر القرآن جلد ۲، ص ۴۲ مطبوعہ احیاء الکتب الاسلامیہ ایران مراد نکاح متعہ ہے۔

رقم ۱۳۸۸ء)

دلیل دوم:-

قال الحكم قال علي بن ابي طالب لولا ان عمر نهى  
عن المتعة ما زنى الاشقى  
عمر بن الخطاب نے کہا کہ مولا علی نے ارشاد فرمایا اگر عمر بن خطاب متعہ  
سے منع نہ فرماتے تو کوئی بد بخت ہی زنا کرتا۔  
(مجمع البیان جلد ۲، ص ۴۲)

گویا روایت بالا سے ثابت ہوا کہ متعہ کی حرمت شرعی نہیں خلیفہ کی ذاتی تھی اس پر مزید واضح کرنے کے لئے طبری نے  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا وہ قول نقل کیا جس میں حرمت متعہ کی نسبت ذاتی ہے شرعی نہیں، لکھتے ہیں۔

عن عمر بن الخطاب انه قال متعتان كانتا على عهد  
رسول الله ﷺ حلالا وانا أنهى عنهما  
عمر بن خطاب سے کہا دو متعے عہد رسالت میں حلال تھے میں  
ان سے منع کرتا ہوں۔  
(مجمع البیان جلد ۲، ص ۴۲)

دلیل سوم:-

مجوزین متعہ کی جانب سے تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر عقد متعہ منسوخ ہے تو نسخ خبر تو اتر سے ہو گا یا اخبار احاد سے اب اگر  
یہ نسخ تو اتر سے تھا تو اخبار متواترہ تو اس قدر معروف ہوتی ہیں کہ حضرت مولا علی، ابن عباس، عمران بن حصین رضی اللہ عنہم ایسے  
جلیل القدر اصحاب کا ان سے لاعلم رہنا محال ہے پھر اگر یہ نسخ خبر واحد سے ہے تو خبر احاد سے متعہ کا نسخ درست نہیں کیونکہ متعہ کی  
اباحت وحلت تو تو اتر سے ثابت ہے۔

پس منسوخیت متعہ کے لئے روایت بھی درجہ تو اتر کی لائی جائے۔

(اللباب فی علوم الکتاب جلد ۶، ص ۳۱۲ دار الکتب العلمیۃ بیروت)

اباحت متعہ کے دلائل پر ائمہ کی تحقیق:

محققین و ناقدین اسلام نے دلائل اباحت پر بے لاگ تبصرے اور مفصل علمی تحقیقات پیش فرمائیں جن کی روشنی میں  
ان دلائل کا احاطہ کیا جائے گا۔

## دلیل اول:

آیت فما استمتعتم به من هن سے استدلال کا جواب  
سورۃ النساء کی مکمل آیت جس سے اشتہاد و استدلال کیا گیا یہ ہے۔

والمحصنت من النساء الا ما ملکت ایمانکم کتب اللہ علیکم و احل لکم ما وراہ ذلکم ان تتبعوا باموالکم محصنین غیر مسفحین فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فريضة ولا جناح علیکم فیما تراضیمن به من بعد الفريضة ان اللہ کان علیما حکیما۔  
(النساء آیہ ۲۴)

اور دوسروں کی منکوحہ عورتیں حرم کی گئیں ہیں سوائے ان باندیوں کے جن کے مالک تمہارے ہاتھ بنے اللہ نے تم پر فرض ٹھہرا دیا ہے اور ان کے ماسوا عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں یہ کہ تم انہیں مہروں کے ذریعے نکاح میں لینے والے ہونے کہ شہوت رانی کرنے والے پھر ان سے جو تم نکاح کے ذریعے فائدہ اٹھاؤ تو انہیں مہر بطور فرض ادا کرو البتہ مہر مقرر کرنے کے بعد تمہاری باہمی رضامندی سے کچھ طے کر لینے میں گناہ نہیں بے شک اللہ علم والا اور حکمت والا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں استمتاع سے مراد متعہ مروجہ لیا گیا کیونکہ متعہ کے بعد مہر واجب ہے جبکہ نکاح کے بعد مہر واجب نہیں تاخیر بھی جائز ہے پس آیت سے استدلال اول پر جواب یہ ہے کہ آیت قرآنی میں لفظ استمتاع کا معنی سیاق کلام اور نظم قرآنی کو مد نظر رکھتے ہوئے کیا جائے گا اور یہاں استمتعتم سے متعہ مروجہ مراد لینا سیاق کلام کے ساتھ ساتھ نظم قرآنی کے بھی خلاف ہے۔  
امام ابو بکر حصص الحنفیؒ فرماتے ہیں۔

آیت کا مضمون تین وجوہ سے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ لفظ استمتعتم سے مراد نکاح ہے نہ کہ متعہ مروجہ۔

## وجہ اول:

”فما استمتعتم“ کا عطف ”واحل لکم ما وراہ ذلکم“ کے اندر بیان کردہ اباحت نکاح پر ہے اور یہ لامحالہ محرمات کے ماسواء دوسری عورتوں سے نکاح کی اباحت ہے کیونکہ تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ استمتعتم سے مراد نکاح ہے پس ضروری ہے کہ استمتاع کے ذکر کو اس عورت کے حکم کا بیان قرار دیا جائے جن کے ساتھ نکاح کی بنیاد پر ازواجی تعلق ہو چکا ہے یعنی اس کا حکم یہ ہے کہ اب وہ پورے مہر کی حقدار ہوگی۔

(احکام القرآن تفسیر آیت مذکورہ)

آیت مبارکہ میں ذکر ہے کہ تم عورتوں سے ان کا مہر ادا کر کے فائدہ اٹھاؤ اس طرح کہ تم انہیں محسن بناؤ نہ کہ انہیں سفاک کرو (یعنی ان سے بے حیائی نہ کرو)

وجہ ثانی:-

امام جصاصؒ فرماتے ہیں۔ قول باری تعالیٰ محسنین ہے اور احسان کی صفت صرف نکاح صحیح کی بناء پر پیدا ہوتی ہے اس لئے متعہ کی بناء پر ہمبستری کرنے والا محسن نہیں بنتا اور نہ احسان کا اسم ایسے شخص پر صادق آتا ہے (جو متعہ کرے) پس یہ ثابت ہوا کہ لفظ استتعم سے مراد نکاح ہے نہ کہ متعہ۔  
(احکام القرآن نفس المرجع)

احسان کا معنی قلعہ ہے یعنی عورت مرد کے نطفے کی حفاظت کے لئے قلعہ بن جائے تو اسے محسنہ کہا جاتا ہے اور نکاح شریعہ صحیحہ ہی سے ہمبستری کی صورت میں زوجین محسنین ہوں گے اور اس کے بعد وہ مرتکبین زنا ہوئے تو رجم کے حقدار ٹھہریں گے لیکن متعہ کے بعد اگر کوئی شخص زنا کا مرتکب ہوتا بھی ہے تو اسے سزا کے طور پر رجم نہیں کہا جاتا کیونکہ وہ محسن نہیں لہذا آیت کا مطلوب و مقصود متعہ سے پورا نہیں ہوتا پس یہ نکاح نہیں اگر یہ نکاح ہوتا تو زوجین کو محسن بنا لیتے۔ آیت میں استتعم سے مراد ایسا فائدہ ہے جو محسن بنادے نہ کہ وہ فائدہ جو محض زوال شہوات کا باعث ہو۔ استتعم درجہ احسان کو لازم کرتا ہے اور یہ نعمت نکاح سے پیدا ہوتی ہے نہ کہ متعہ سے۔

وجہ ثالث:-

امام ابو بکر جصاصؒ مزید فرماتے ہیں۔ قول باری تعالیٰ میں غیر مسافحین ہے، یعنی آیت میں زنا کو سفاک کا نام دیا گیا ہے کیونکہ نکاح کے احکام اس سے مشقی ہوتے ہیں یعنی (زنا سے) نسب ثابت نہیں ہوتا، عدت واجب نہیں ہوتی علیحدگی کی صورت میں بقاء فراش نہیں ہوتا۔ کیونکہ متعہ میں یہ تمام باتیں پائی جاتی ہیں وہ زنا کے معنوں میں قرار دیا جائے گا۔  
(احکام القرآن نفس المرجع)

آیت مبارکہ میں غیر مسافحین فرما کر لفظ استتعم کی دوسری خوبی و شرط یہ بیان کی گئی کہ یہ فائدہ محض قضاء شہوات و تسکین قلوب نہ ہو جبکہ یہی مقصد متعہ کا ہے زوال شہوت و تسکین قلب حاصل ہو سکے پس وہ استتعم کا مصداق کیونکر ہو سکتا ہے اور پھر اس میں بھی مقصد نکاح یعنی طلب اولاد، قانون نکاح، ثبوت نسب اور واجبات نکاح یعنی عدت لازم نہیں پس غیر مسافحین متعہ مرتبہ پر صادق آتا ہے اور محسنین نکاح صحیحہ پر۔



## آیت مبارکہ پر قراءت صحابہ سے استدلال کا جواب :-

اسی قراءت کا ماخذ امام ابو جعفر جریر الطبریؒ کی شہرہ آفاق تفسیر جامع البیان عن تاول ای القرآن ہے۔ اگرچہ طبریؒ نے ان صحابہ کی قرأت کو نقل فرمایا لیکن آپ کا منہج یہی ہے کہ آپ تفسیر پر جمیع روایات و آثار کے ساتھ ساتھ قرأت بھی نقل فرمانے کی ممکنہ سعی فرماتے ہیں لیکن توجہ طلب امر یہ ہے کہ مجوزین متعہ نے ماخذ مذکورہ سے قراءت تو نقل کی لیکن طبریؒ کا اس پر تبصرہ ہضم نہ کر سکے آپ فرماتے ہیں۔

واما ماروی ابی بن کعب و ابن عباس من قراتهما فی استمتع به منهن الی اجل مسمی، فقرا بخلاف ماجاء مصحف کی قرأت کے خلاف ہیں لہذا کسی کے لئے یہ جائز ت بہ صحائف و غیر جائز لاحد ان يلحق فی کتاب نہیں کہ وہ کتاب اللہ میں قطعی و یقینی خبر و روایت کے سواء کوئی اللہ تعالیٰ شیعالم یات به الخبر القاطع بات شامل کرتے۔

(جامع البیان عن تاول ای القرآن جلد ثالث میں ۲۳۳۸ مطبوعہ دار السلام مصر ۲۰۰۹)

فما استمتع کے ساتھ الی اجل مسمی کی قرأت کی طبریؒ نے ناجائز قرار کیوں دیا اس کی درجہ ذیل وجوہ ہیں۔  
قرآن مجید کے الفاظ کی کیفیت نطق، لغت، اعراب، حذف، اثبات، تحریک، اسکان، فصل، وصل، تخفیف، تشدید کی ادائیگی کے طریقہ کار کو قرأت کہا جاتا ہے جو امت تک جناب امام الانبیاء علیہ السلام کے زمانہ نور سے ہم تک دو طریقوں سے پہنچا ہے۔

## ۱۔ قرأت متواترہ ۲۔ قرأت شاذہ

امام سرحسیؒ کی جامع تعریف یقیناً اس مضمون کو سمجھنے میں معاون ہوگی۔

اعلم بان الكتاب هو القرآن المنزل علی رسول الله جان رکھو قرآن کریم وہ کتاب ہے جو رسول اللہ ﷺ پر نازل ﷺ المکتوب فی دفات المصاحف المنقول الینا علی کی گئی جلدوں کے درمیان مصاحف میں لکھی ہوئی ہے۔  
الاحرف السبعة المشهورة نقلاً متواتراً لان مادون مشہور سات حروف کے مطابق تواتر کے ذریعے نقل ہو کر ہم المتواتر لا يبلغ درجه العیان ولا تثبت بمثله القرآن تک پہنچی ہے۔ اس لئے جو تواتر کے علاوہ ہے وہ قطعیت اور مطلقاً۔ وهذا قالت الامة لوصلی الكلمات تفرد بها ابن عین یقین کے درجے کو نہیں پہنچتا اور ایسی چیز سے قرآن کا مسعود لم تجز صلاته لانه لم يوجد فيه النقل المتواتر ثبوت ناممکن ہے۔ اسی وجہ سے امت اس بات پر متفق ہے کہ وباب القرآن باب یقین و احاطة فلا تثبت بدون النقل المتواتر کونہ قرانا۔

(اصول السرخسی جلد ۱ ص ۲۷۹-۲۸۰)

پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس میں نقل تواتر موجود نہیں اور جو متواتر نہیں اسے قرآن نہیں کہا جاسکتا۔

قراءات متواترہ اس قرأت کو کہا جاتا ہے جسے روایت کرنے والے اسی قدر کثیر ہوں کہ ان کا جھوٹ پر اتفاق عادیاً محال ہو اور یہ تعداد ابتداء سے انتہاء تک تمام طبقات میں پائی جائے۔  
(المجدل مقررین ص ۱۰)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ، ابی بن کعبؓ اور ابن مسعودؓ کی یہ قرأت درجہ تواتر میں داخل نہیں بلکہ قرأت الشاذہ میں شمار کی جاتی ہے کیونکہ اس کا نقل ہم نے تواتر سے نہیں یہ قرأت مقبولہ کے زمرے سے نکل کر غیر مقبولہ میں شمار ہوتی ہے کیونکہ قرأت مقبولہ کی مقررہ شرائط اس قرأت میں موجود نہیں۔

### قرأت کی شرائط:

امام برہان الدین زرکشیؒ، امام جلال الدین سیوطیؒ اور امام جزریؒ نے قراءات مقبولہ کی تین شرائط نقل فرمائیں۔

۱۔ کل قراءة وافقت العربية ولو بوجه  
ہر وہ قراءۃ جو لغت عربی کی کسی وجہ کے ساتھ موافق ہو۔

۲۔ ووافقت احد المصاحف العثمانية ولو احتمالا  
مصاحف عثمانیہ میں سے کسی ایک کے مطابق ہو۔

۳۔ وصح سندھا  
اس کی سند صحیح ہو۔

امام جزریؒ نے ان شرائط کو نظماً یوں تحریر فرمایا۔

فكل ما وافق وجه نحوى      و كان للرسم احتمالا لحوى

وصح اسنادا هو القرآن      وهذه الثلاثة الاركان

وحيثما يختل ركن أثبت      شذوذه لو انه فى السبعة

ترجمہ: ہر وہ قراءۃ جو کسی نحوی وجہ کے مطابق ہو رسم مصحف اس کا متحمل ہو اور وہ سند کے لحاظ سے صحیح ہو تو وہ قرآن ہے اور قراءات کو پرکھنے کے لئے ہی تین ارکان ہیں جس قراءۃ میں کو ایک رکن مفقود ہوگا تو وہ شاذ ہوگی اگرچہ وہ قراءات سب سے ہی ہو۔  
(النشر فی قراءات العشر ص: ۳۷)

ان حضرات صحابہ کرام سے منقول قرأت مصحف عثمانی میں سے کسی مصحف کے مطابق نہیں۔ اور شاذ کے درجہ میں داخل ہونے کے سبب قابل احتجاج و استدلال نہیں تعجب ہے اس امر پہ کہ مجوزین متعہ منسوخیت متعہ پر تو روایت درجہ تواتر کی طلب کرنے پر مصر ہیں اور اثبات متعہ پر متواتر قراءات کے مطابق شاذ قراءۃ سے حجت پکڑتے ہیں۔

يُخَدَعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ۔

### قراءات شاذہ سے استدلال و اشتہاد کی شرعی حیثیت :-

اس باب میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ قراءات شاذہ قرآن نہیں جیسا کہ امام شہاب الدین قسطلانی رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں۔ اجمع الاصولیوں وغیرہم علی ان الشاذ ليس لقرآن اہل اصول کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قراءات شاذہ قرآن لعدم الصدق لفظ القرآن علیہ او شرطہ و هو المتواتر۔ نہیں اس پر لفظ قرآن صادق نہ آنے کے سبب یا اس شرط کے سبب کہ وہ متواتر نہیں۔ (لطائف الاشارات ص ۷۲)

اس کے باوجود ائمہ نے شاذ قراءات سے استنباط اور اشتہاد کے لئے مطلقاً عدم جواز کا قول نہیں فرمایا اور اگر یہی دلیل پیش کی جائے کہ قراءۃ شاذ بھی ہو تو قابل احتجاج ہے پھر بھی الی اجل مسمیٰ کی قراءۃ جواز متعہ کے حق میں معاون ثابت نہ ہوگی کیونکہ قراءۃ شاذہ سے استنباط کے لئے ائمہ نے چند شرائط بیان فرمائیں جن کا حاصل یہ ہے۔

### قراءۃ شاذہ کی قبولیت کے لئے شرائط :-

- ۱۔ قراءۃ شاذہ کے معارض کوئی قوی تر دلیل موجود نہ ہو۔
- ۲۔ اگر اس قراءۃ کے معارض و مقابل کوئی صحیح حدیث یا قیاس صحیح آجائے تو اس قراءۃ پر عمل ساقط ہو جائے گا۔
- ۳۔ اگر قراءۃ شاذہ کو بحیثیت قرآن پڑھا گیا ہو تو اسے خبر واحد کی حیثیت دی جائے گی لیکن اگر اسے بطور تفسیر ذکر کیا گیا تو یہ خبر واحد نہیں بن سکتی۔
- ۴۔ قراءۃ بیان فرمانے والا راوی اگر اس قراءۃ کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے سماع کی صراحت کرتا ہے تو اسے خبر واحد کی حیثیت حاصل ہوگی ورنہ بطور تفسیر ہی ذکر کی جائے گی۔
- ۵۔ قراءۃ شاذہ کسی صحیح حدیث سے منسوخ ثابت نہ ہو۔

(البحر المحیط فی اصول الفقہ جلد ۱ ص ۷۷۷۔ المستصفیٰ جلد ۱ ص ۱۹۴)

ان شرائط کے تناظر میں ”الی اجل مسمى“ کی شاذ قراءۃ اپنی حجت کے اثبات کے لئے نہایت کمزور حیثیت کی حامل ہے۔  
اولاً تو متواتر روایات اس کے معارض و مقابل ہیں اور نہ صرف معارض ہیں بلکہ انہوں نے اس ثابت شدہ حکم کو منسوخ بھی کیا ہے۔  
پس یہ قراءت اثبات و احلال متعہ کی نحیف ترین دلیل ہے جو متواتر قوی دلیل کے مطابق مردود ہے۔

قل ها توابرہانکم ان کنتم صدقین

### جواز متعہ کی دلیل ثانی کا تحقیقی جائزہ:

حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی طرف منسوب یہ قول

لولا ان عمر رضی اللہ عنہ نہی عن المتعۃ مازنی اگر عمر متعہ سے نہ روکتے تو کوئی بد بخت ہی زنا کرتا۔  
الاشقی

یہ قول مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی ذات مبارکہ پر نہایت بھاری بہتان ہے۔ بنیادی طور پر یہ قول جس سند سے مروی ہے اسے امام ابو جعفر جریر الطبری رحمہ اللہ نے جامع البیان میں ذکر فرمایا اور طبری کی مذکورہ تفسیر اس قول کے اولین مراجع میں سے ایک ہے ابن عطیہ اور ابو حیان نے بھی یہ قول اپنی تفاسیر میں نقل فرمایا اگر اس بہتان و افتراء کی تحقیق کی جائے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس گناہ عظیم کے اثبات کے لئے جس طرح نام نہاد مجبان مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے آپ کی عظمت مآب ہستی کو سہارا بنایا اور آپ کو اس فعل حرام کا داعی ٹھہرا یقیناً اس جرم کی پھٹکار ان کے چہروں سے عیاں ہے۔ زنا، وہ بھی عبادت کے درجے میں اور ستم بالائے ستم کہ اس کا اثبات چادر تطہیر کے تلے آنے والے نفس طاہر و مطہر سے (الامان والحفیظ)، یہ روایت کتب تفاسیر و احادیث میں جس بھی سند سے آئی سند میں ترتیب یہ ہے۔

قال الحکم و قال علیؑ لولا ان عمر نہی عن المتعۃ حکم نے کہا حضرت علیؑ نے فرمایا اگر عمر متعہ کو حرام نہ کرتے تو  
مازنی الاشقی کوئی بد بخت ہی متعہ کرتا

(جامع البیان جلد ۳، ص ۲۲۳، دار السلام - مصر)

حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے جو شخص ہر سند میں روایت لے رہا ہے اس کا تعارف یہ ہے۔

مکمل نام: الحکم بن عتیبہ الکندی سن پیدائش: ۴۵ ہجری

یہ راوی الحکم حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے براہ راست بیان کر رہا ہے جبکہ مولانا علی رضی اللہ عنہ کی شہادت ۲۱ رمضان المبارک چالیس ہجری میں ہوئی۔ حکم بن عتیبہ شہادت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے پانچ سال بعد پیدا ہوا اس نے آپ

سے یہ روایت کب اور کہاں سنی اس کے متعلق مجوزین متعہ ہی تصریح کریں۔ وہ مقام عالم ارواح تھا یا عالم برزخ، حیات ظاہری میں نہ تو اس کی ملاقات جناب امیر المومنینؑ سے ہوئی اور نہ یہ الفاظ شنع آپ کی زبان نور سے صادر ہوئے جب حکم کا لقاء آپ سے ثابت نہیں تو یہ روایت اثبات متعہ کے لئے مردود ٹھہری کیونکہ صحت روایت کے لئے اتصال لازم ہے۔

حافظ ابن صلاحؒ فرماتے ہیں:

هو الحديث المسند الذي يتصل اسناده بنقل العدل الضابط الى منتهاه ولا يكون شاذولا معلاً (مقدمہ بن صلاح نوع اول)  
ایسی روایت صحیح کہلائی جائے گی جس کی سند متصل ہو ایک عادل وضابط سے انتہاء سند تک عادل وضابط سے نقل ہو نہ وہ روایت شاذ ہو اور نہ ہی معلل۔

مذکورہ روایت میں حکم بن عتیہ اور مولا علی کے درمیان سند میں انقطاع ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اور یہ انقطاع اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اثبات متعہ کے لئے یہ روایت گھڑی گئی اور نسبت بھی اس ہستی کی جانب ہوئی جو انبیاء کے بعد قاسم ولایت ہیں اور تاقیامت اولیاء کاملین کے لئے مرجع کامل اور امت کے گناہوں کی تطہیر کے لئے مصدر و ماخذ ہے آپ کی جانب اس فعل حرام کی نسبت موجب لعنت ہے۔

### قول عمر رضی اللہ عنہ انا انھی (المتعہ) کی تحقیق:-

جناب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے اس قول سے یہ استدلال کیا گیا کہ عہد رسالت و عہد صدیقی میں تو متعہ جائز و مروج تھا آپ نے اگر اس کی ممانعت فرمائی جس سے ثابت ہے کہ متعہ کی حرمت شرعی نہیں ذاتی ہے۔ رئیس المفسرین امام فخر الدین محمد بن عمر الرازی البکری المتوفی ۶۰۴ھ اس استدلال کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ذكر هذا الكلام في مجمع الصحابة وما انكر عليه احد، فالحال ههنا لا يخلو اما ان يقال: انهم كانوا عالمين بحرمة المتعة فسكتوا او كانوا عالمين بانها مباحة ولكنهم سكتوا على سبيل المداينة او ما عرفوا اباحتها ولا حرمتها، فسكتوا لكونهم متوففين في ذلك والاول هو المطلوب والثاني يوجب تكفير عمرو تكفير الصحابة لان من علم ان النبي ﷺ حكم باباحة

حضرت عمر نے یہ بات صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کے مجمع میں بیان فرمائی آپ کا یہ قول یہاں تین حال سے خالی نہیں اولاً یہ کہ تمام صحابہ متعہ کی حرمت سے واقف تھے پس اس لئے وہ خاموش رہے یا یہ کہ وہ جانتے تھے کہ متعہ مباح ہے لیکن وہ مداہنہ خاموش رہے یا وہ اس کی حلت و حرمت کے متعلق کچھ نہیں جانتے تھے پس وہ اس حکم کے نتیجے تک پہنچنا چاہتے تھے پہلی صورت کا واقع ہونا ہمارا مطلوب و مقصود ہے اور دوسری

المتعة ثم قال انها محرمة محظورة من غير نسخ لها  
فهو كافر بالله ومن صدقه عليه مع علمه بكونه منخطئا  
كافرا كان كافرا ايضا وهذا يقتضى تكفير الامة و هو  
على ضد قوله تعالى كنتم خير امة

(تفسير الفاتح الغيب جلد خامس جز ۱۰ ص ۴۲ دار الكتب العلمية بيروت)

صورت میں حضرت عمر اور تمام صحابہ پر (العیاذ باللہ) کفر لازم  
آتا ہے کیونکہ جو شخص یہ جانتا ہو کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام  
نے متعہ کو مباح رکھا ہو پھر اس کی منسوخیت کے بغیر اسے حرام  
ٹھہرائے تو وہ احکام الہی کا منکر ہے اور کافر ہے اور جس نے  
کسی کافر کی تصدیق کی وہ بھی کافر ہے یہ بات پوری امت  
کے لئے تکفیر کو لازم کرتی ہے اور ایسا ہونا اللہ تعالیٰ کے ارشاد  
مبارک کنتم خیر امة کے منافی ہے۔

طبری کی اس دلیل کا جواب دیتے دیتے ہوئے امام رازیؒ مزید فرماتے ہیں۔

والقسم الثالث وهو انهم ما كانوا عالمين بكون المتعة  
مباحة او محظورة فلهذا سكتوا فهذا ايضا باطل لان  
المتعة بتقدير كونها مباحة تكون كالنكاح و احتياج  
الناس الى معرفة الحال في كل واحد منهما عام في  
حق الكل و مثل هذا يمنع ان يبقى مخضيا بل يجب ان  
يشتهر العلم به فكما ان الكل كانوا عارفين بان النكاح  
مباح وان اباحته غير منسوخة و جب ان يكون الحال  
في المتعة كذلك ولما بطل هذا القسمان ثبت ان  
الصحابة انما سكتوا عن الانكار على عمر رضي الله  
عنه لانهم كانوا عالمين بان المتعة صارت منسوخة في  
الاسلام۔

(تفسير الفاتح الغيب نفس المرجع)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حرمت متعہ کی نسبت اپنی جانب کرنا دین میں ترمیم کے لئے نہ تھا وگرنہ اس حلت کو حرمت سے

تبدیل کرنے پر جناب عمر رضی اللہ عنہ پر العیاذ باللہ تکفیر لازم آتی ہے وہاں جلیل القدر سابقین الاولین، عشرہ مبشرہ، مہاجرین و  
انصار جمع اصحاب رسول اللہ ﷺ پر سکوت کے سبب اور عمر رضی اللہ عنہ کی تصدیق و کفر لازم آتا ہے۔ رضی اللہ عنہم و رضو عنہ کی قرآنی

شہادت علیکم بنستی وسنت الخلفاء الراشدین المہدیین کی سند اور اصحابی کنجوم باہم التقدیہم اہتمہم کا اعزاز پانے والے اختیار امت صرف خواہش نفسانی کی تکمیل کے لئے دین سے ہاتھ دھو بیٹھے کس قدر ستا سودا کیا ان پاسان خیر المرسلین نے واللہ باللہ تاللہ ایسا ہونا باطل ہے۔ امام الاولین والاخرین ﷺ نے فرمایا تھا۔

لا تجمع اللہ امتی علی الضلالة ابدًا  
(متدرک، جلد ۱، ص ۱۶۱)

عمر بن خطاب رضی اللہ کا یہ قول منسوخیت کے لئے نہ تھا بلکہ ابلاغ منسوخیت کے لئے تھا۔

### جواز متعہ کی دلیل ثالث پر تبصرہ و تحقیق :-

مجوزین عقد متعہ کا یہ کہنا ہے کہ اگر متعہ منسوخ ہو گیا تو اس کی منسوخیت کی خبر اگر متواتر تھی تو جلیل القدر صحابہ کرام تک کیسے نہ پہنچی اور اگر یہ نسخ تو اتر سے نہیں خبر واحد سے ہے تو اخبار احاد سے نسخ جائز نہیں۔

خبر کو تو اتر کا درجہ عند الاصولین ایک طبقہ سے دوسرے طبقہ کی طرف منتقل ہوتے ہوئے راویوں کی کثرت کے سبب دیا جاتا ہے اب جبکہ روایت متعہ ایک ہی طبقہ (صحابہ) میں ابتداءً سب تک نہ پہنچی بعد میں پہنچ گئی تو اسے اسی طبقہ میں وہ کثرت حاصل ہو چکی تھی جو مطلوب تھی پس یہ کہنا کہ اس خبر منسوخ کو درجہ تواتر حاصل نہ ہوا یا قطعاً خلاف اصل ہے البتہ ارشادات و احکام جو بارگاہ خیر الانام ﷺ سے جاری ہوتے یک بارگی ہی اطراف و اکنار کے صحابہ تک نہ پہنچے جس کی وجہ ابلاغ کے ان ذرائع کا فقدان تھا جو عہد جدید میں میسر ہیں یہی وجہ ہے کہ بہت سی روایات عہد رسالت مآب ﷺ کے بعد صحابہ کے علم میں آئیں حتیٰ کہ طویل صحبت پانے والے اصحاب الرسول، سابقین الاولین بھی ان روایات سے نا آشنا رہے اس کی چند مثالیں ہدیہ قارئین ہیں۔

۱۔ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جن کی صحبت و رفاقت تمام اصحاب الرسول سے بڑھ کر تھی اپنے عہد خلافت تک دادی کی میراث کے متعلق حدیث رسول ﷺ سے بے خبر رہے اور جب دادی کی میراث کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا نہ تو کتاب اللہ میں اور نہ ہی حدیث رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام میں تیرا حصہ مقرر ہے تب مغیرہ بن شعبہؓ اور محمد بن مسلمہؓ نے اٹھ کر گواہی دی کہ آپ ﷺ نے دادی کو میراث سے چھٹا حصہ دیا اس پر جناب صدیق اکبرؓ نے فیصلہ اس حدیث کے مطابق فرمادیا۔

۲۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ علم نہ تھا کہ بیوی شوہر کی دیت وراثت میں لے سکتی ہے ان کا خیال تھا کہ دیت صرف عاقلہ کا حق ہے جناب ضحاک رضی اللہ عنہ نے روایت سنائی کہ آپ ﷺ نے اشیم ضبابی کی بیوی کو وراثت میں شوہر کی دیت سے حصہ دیا تھا۔

۳۔ حضرت عمر کو دیت ہی کے ضمن میں مجوسیوں کا حکم بھی معلوم نہیں تھا حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے فرمان



نبوی سنا کہ ان کے ساتھ اہل کتاب والا طریقہ اختیار کرو۔

۴۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انگوٹھے کی دیت پندرہ اونٹ، شہادت کی انگلی کی دس اونٹ، درمیانی انگلی کی دس اونٹ اس کے ساتھ والی کی نو اونٹ اور چھوٹی انگلی کی چھ اونٹ مقرر کی تھی لیکن جب انہیں عمرو بن حزم کے خاندان سے ایک تحریر ملی جس میں ہر انگلی کی دیت دس اونٹ مقرر تھی تو انہوں نے قانون ہی یہی مقرر فرما دیا۔

۵۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے علم میں یہ حدیث نہیں تھی کہ شوہر کے انتقال پر بیوہ عدت کہاں گزارے گی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہمشیرہ فرلحہ بنت مالک رضی اللہ عنہا نے حدیث سنائی کہ عورت اپنے اسی گھر میں عدت گزارے گی جو اس کے شوہر کا تھا۔

۶۔ جس عورت نے بلا مہر اپنا آپ شوہر کے سپرد کیا ہو تو شوہر کے انتقال پر اسے مہر ملے گا کہ نہیں۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ نہیں جانتے تھے۔ ایک ماہ تک ابن مسعود سے یہ پوچھا جاتا رہا تو آپ نے اپنے اجتہاد سے بتایا کہ اسے مہر مثل کے مطابق میراث سے مہر ملے گا اتفاق سے معقل بن یسار اٹھے اور فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہی فیصلہ فرمایا تھا اس پر عبداللہ بن مسعود اتنے خوش ہوئے کہ اسلام لانے کے بعد اتنی خوشی کبھی نہیں ملی۔

۷۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہاں اگر جنابت کی حالت میں صبح ہو جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا تھا جب یہ بات سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا تک پہنچی تو انہوں نے جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ روایت سنائی کہ آپ ﷺ صبح تک جنبی رہ جاتے تھے اور روزے سے ہوتے اور یہ جنابت احتلام کی وجہ سے نہیں تھی۔

۸۔ حضرت علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ تھا کہ حاملہ بیوہ کی عدت وضع حمل یا عدت وفات میں سے جو طویل ہوگی وہ گزارنا پڑے گی لیکن جب سبیحہ اسلمیہ کی روایت جس میں انہیں بیس دن بعد بچہ پیدا ہوا تو آپ علیہ السلام نے انہیں نکاح کی اجازت عطا فرمائی پہنچی تو رجوع فرمایا۔

۹۔ حضرت عبداللہ بن عمرو حیض، نفاس یا جنابت کے غسل کے لئے عورتوں کو بال کھولنے کا فتویٰ دیتے لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے روایت بتائی کہ میں نے سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ سے بال کھولنے کے متعلق پوچھا تو آپ علیہ السلام نے فرمایا نہیں تم تین مرتبہ سر پر پانی ڈال لو پھر بدن پر پانی ڈال کر پاک ہو جاؤ۔

۱۰۔ زید بن ثابت یہ فتویٰ دیتے کہ عورت طواف و داع سے پہلے واپس نہیں ہو سکتی جب ابن عباس رضی اللہ عنہ نے قول رسول اللہ ﷺ پیش کیا کہ حائضہ عورت اس حکم سے مستثنیٰ ہے تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع کر لیا۔

(بخاری محققہ جلد ۴، ص ۶۸، مسلم رقم ۳۳۱، ۱۱۰۹، الرسالة امام شافعی ص ۴۴۱، نسائی)

تلك عشرة كاملة

یہ دس مثالیں ان صحابہ کرام کی ہیں جنہیں صحبت و رفاقت میں سے حظ وافر عطا ہوا اس کے باوجود روایات اسباب مختلفہ کے سبب ان تک نہ پہنچ سکیں اور جب پہنچی تو قول سابقہ سے مراجعت فرمائی پس متعہ کے باب میں بھی روایات کے عدم ابلاغ سے مجوزین نے سمجھا کہ وہ جواز متعہ کا فتویٰ دیتے ہیں جب عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مجمع عام میں اس کی منسوحیت کا اعلان کیا تو صحابہ کے سکوت نے قرار کے ساتھ ساتھ اس روایت کو احاد کے درجے سے نکال کر تواتر کے درجہ میں داخل فرما دیا اور اسی تواتر نے متعہ کی منسوحیت کو برقرار رکھا۔

### حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور متعہ:-

مجوزین متعہ کے ہاں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما متعہ کے قائل تھے اور آپ کی ذات مبارکہ سے اس فعل شیع کے لئے جواز کی راہ ہر دور میں نکالی گئی جبکہ یہ بات تاریخی حقائق کے خلاف ہے کیونکہ جب تک متعہ کی حرمت کا حکم نہیں آیا آپ اسے مباح ہی جانتے جیسے دیگر اصحاب کا معمول تھا۔

عن عمارہ سالت ابن عباس عن المتعة أسفاح ام ہی  
نکاح قال لا سفاح ولا نکاح، قلت فما ہی قال متعة  
كما قال الله تعالى، قلت ألهاءة قال نعم حیضة قلت  
هل تیوارثان قال لا۔

اس کی عدت ہے انہوں نے کہا ایک حیض میں نے پوچھا اس کی وراثت ہے انہوں نے کہا نہیں۔

پھر جب آپ کو علم ہوا کہ لوگ آپ کے دیئے ہوئے فتویٰ کے مطابق متعہ کرتے ہیں تو آپ غضب ناک ہوئے اور فرمایا۔

قاتلهم الله ما افیت با باحتها علی الاطلاق لکنی قلت  
انها تحل للمضطر كما تحل الميتة والدم ولحم  
الخنزیر له۔

اللہ انہیں ہلاک کرے میں نے مطلقاً تو اس کی اباحت کا فتویٰ نہیں دیا میں نے تو حالت مجبوری (سفر و بعد الوطنی کے سبب) اسے حلال ٹھہرایا جیسا کہ حالت اضطرار میں مردار خون اور خنزیر کا گوشت مباح ہے۔

پھر جب آپ تک اس کی منسوحیت کی روایت پہنچی تو اپنے سابقہ قول سے رجوع فرماتے ہوئے فرمایا۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قوله تعالیٰ "فما استمتعتم به منهن" قال صارت هذه الایة منسوخة بقوله تعالیٰ حرمت علیکم امهتکم و بناتکم تلالی الی قوله محصنین غیر مسفحین فترکت المتعة وری ایضا انه قال عند موته اللهم انی اتوب الیک من قولی فی المتعة والصرف۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آیت مبارکہ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ کے بارے میں فرمایا یہ آیت قرآن مجید کی آیت مبارکہ حرمت علیکم امهتکم و بناتکم تلالی الی بقوله محصنین غیر مسفحین فترکت المتعة وری ایضا آپ نے اپنے وصال سے قبل دعا فرمائی۔ اے اللہ میں تجھ سے اپنے قول متعہ اور بیچ صرف کے متعلق توبہ کرتا ہوں۔

(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۲، ص ۶۳۵)

### قرآن اور فلسفہ نکاح:-

قبل از اسلام بالخصوص عہد جاہلیت کے رائج نکاح اس قوم کی فرسودہ فکری و قیاسیت اور شہوت پرستی کا مظہر تھے ختم المرسلین ﷺ نے جس شریعت کو تاصحیح محشر نافذ و قائم فرمانا تھا اس میں ان ایسے تصورات و منکرات کی قطعاً کوئی گنجائش نہ تھی اس حکمت افروز دین نے عقائد باطلہ کی جگہ الہ واحد کی وحدانیت، احدیت کا ابدی عقیدہ پیش فرمایا۔ عبادات باطلہ کے بدل صلوة کی نہایت جامع و احسن عبادت پیش فرمائی۔ یہود کے سودی نظام کے عوض زکوٰۃ کا مضبوط معاشی تصور نافذ فرمایا۔ دین ابراہیمی میں تحریف کردہ حج کی مشرکانہ رسومات کی جگہ مناسک حج کا ایک روح پرور اور کیف آفرین نظم عطا فرمایا۔ حکومت و اقتدار کی ہوس میں قتل و قاتلے کی جگہ جہاد فی سبیل اللہ کا ایک مربوط نظام مقرر فرمایا۔ اپنے حقوق کے بعد والدین، اعزاء و اقرباء، ہمسائے اور غیر مسلم کے حقوق کا ایک فقید المثال ضابطہ مرتب فرمایا۔ حصول رزق کے لئے حرام ذرائع کو رد فرما کر حلال ذرائع آمد کا جاندار معاشی تصور عطا فرمایا۔ تب یہ کیسے ممکن تھا کہ معاشرے کی ایک بنیادی اکائی یعنی میاں بیوی سے بنے خاندان کو ان ضوابط کا پابند نہ کیا جاتا جو اس خاندان سے ایک کنبے اور قبیلے اور پھر ایک معاشرے کی صورت ابھرتا تھا۔ اس خاندان کی ابتداء جس عفت مآب عبادت سے ہوتی ہے اسے عبادت کی جگہ شہوات کی تکمیل کا ذریعہ بنانا اسلام کے لافانی نظام کی کمر پر تلوار سے کاری ضرب لگانے کے مترادف ہے۔ آئندہ سطور میں قرآن مجید کے لائے اس نظام نکاح کو ان ضوابط کی روشنی میں پرکھنے کی کوشش کی جائے گی جو ضوابط اس عبادت کو اسلام کا حسن اور وجہ امتیاز بناتے ہیں۔

حکمتِ اولی حصول احسان :-

سورۃ النساء میں محارم کا بیان تفصیل سے ہوا کہ جن عورتوں سے نکاح عند الشریعہ حرام ٹھہرا گیا پھر جب حلال عورتوں کا بیان شروع فرمایا تو ان عورتوں کی پہلی خوبی بیان فرماتے ہوئے نکاح کا مقصد اولین بھی بیان فرما دیا۔

وَاحِلْ لَكُمْ مَاوَرَاءَ ذَلِكَ اِنْ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ اِنْ كُنْتُمْ عَوْرَتِيْنَ تَهَارِے لَنْ حَلَالِ هِيْنَ يَهْ كَهْ تَمْ اَنْهِيْنَ  
مہروں کے ذریعے قید نکاح میں لینے والے ہوں نہ کہ شہوت  
رانی کرنے والے۔  
(النساء ۲۴)

آیت بینہ میں نکاح کا اولین مقصد حصول احسان ہے یعنی ایسی عورت جو مرد کے لئے محصنہ ہو اور مرد اس عورت کے سبب محسن بن جائے۔ حصن قلعہ کو کہا جاتا ہے محصنہ سے مراد وہ بستیاں ہیں جو قلعوں کی طرح محفوظ و محکم بنائی گئی ہوں اور جب یہ لفظ عورت کے حق میں استعمال ہو تو امام راغب فرماتے ہیں۔ اگر یہ فاعل استعمال ہو تو معنی ہوگا کہ وہ اپنی حفاظت کرنے والی ہے۔ (اپنی پاک دامنی کی حفاظت) اور اگر بصیغہ مفعول استعمال ہو تو دوسروں کی جانب سے حفاظت کرنے والی ہوں۔ عورت جب مرد کے نطفہ کی محافظ بن جائے تو وہ محصنہ کہلاتی ہے گویا وہ مرد کے نطفہ کے لئے قلعہ بن گئی ہے۔  
(المفردات فی غریب القرآن)

الغرض اس احسان کا مفہوم یہ ہوگا کہ عورت نکاح کے سبب اپنی عفت و عصمت کی محافظ ہو اور دوسروں کے حق میں اپنی عزت کی حفاظت کے لئے قلعہ بن جائے اور اپنے شوہر کے سوا ہر ایک سے اپنے وجود کو محفوظ و مامون رکھے وگرنہ وہ اسلام کے نظام نکاح کے تحت محصنہ نہ ہوگی۔

دوسری طرف وہ مرد کے لئے اس حیثیت سے محصنہ ہوگی کہ اس کے نطفہ کی محافظ ہے اور اس نطفہ کے لئے قلعہ ہے۔ اس نعمت احسان نے مرد و عورت کو ایک دوسرے کا محافظ بنایا لیکن اگر یہ دونوں یا ان میں سے ایک اس احسان کو پامال کرتا ہے تو رجم کی سزا کا مستحق ہوگا۔

متعہ اور احسان :-

مجوزین متعہ کے ہاں یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ متعہ کے سبب انسان محسن نہیں بنتا۔  
بایویہ قتی لکھتے ہیں۔

لا یرحم الفائب عن اہلہ ..... ولا صاحب متعہ نکاح متعہ کرنے والا اگر زنا کرے تو اسے رجم نہیں کیا جائے گا۔ (الاستبصار)

کتاب مجید کے بیان کردہ مقاصد نکاح میں سے مقصد اولین احسان کی صفت کا حصول ہے اور یہ صرف نکاح مسنونہ کی صورت میں حاصل ہوتی ہے نہ کہ مروجہ متعہ میں۔ صرف نکاح مسنونہ ہی محسنین اور غیر مسافحین کی شرط پوری کرتا ہے جبکہ متعہ نہ صرف ثبوت احسان سے خالی ہے۔ اس پر مستزاد غیر مسافحین کی شرط بھی پوری نہیں کرتا اور غیر مسافحین ان ہی عورتوں کے لئے ہے جو اپنی عزتوں کی محافظ ہوں اور بے حیائی میں مبتلا نہ ہوں متعہ کی صورت میں ان عورتوں کی عزتیں جا بجا پامال ہوتی ہیں اور ظلم یہ ہے کہ اسے عبادت سمجھا جاتا ہے۔

### حکمت ثانیہ تعیین مقام المرأة:-

عہد جاہلیت کے فرسودہ اور شہوت پرست معاشرے نے عورتوں کو اپنی ہوس کا شکار کر رکھا تھا۔ کتاب ہدایت نے حوا کی بیٹی کو ان تمام مظالم سے نجات دیتے ہوئے ایک محکم قانون وضع فرمادیا۔

فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ وثلاث و رباع جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کرلو دو دو سے اور تین تین سے اور خواہ چار چار سے۔ (النساء ۳۴)

ایک حد مقرر فرمادی کہ چار سے زائد تم عورتیں اپنے حرم میں نہیں لا سکتے یہ قانون عورتوں کے حقوق پر تسلط کے خاتمے کے لئے وضع ہوا کہ چار سے زائد تم ان کے حقوق کی ادائیگی میں کمزور ہو جاؤ گے اور یہ ان کے مقام اور ان کے وقار کے منافی ہے حتیٰ کہ اگر دو کے درمیان بھی عدل قائم نہ رکھنے کا ڈر ہو تو فرمایا۔

فان خفتن لاتعدلوا فواحدة فان تمہیں عدل قائم نہ رکھ سکنے کا اندیشہ ہو تو پھر ایک ہی سے نکاح کرو۔ (النساء ۳۴)

### قرآن مجید کی حکمت ثانیہ اور متعہ:-

جس ابدی پیغام نے عدم مساوات کے خوف کے سبب دوسری شادی سے منع فرمایا اس میں ایک ہزار عورتوں سے بھی متعہ کا قول یقیناً مضحکہ خیز ہے۔ مجوزین متعہ کے ہاں مرد کتنی عورتوں سے متعہ کر سکتا ہے ملاحظہ فرمائیں۔

عقد متعہ اگر ستر عورتوں سے بھی کیا جائے تو درست ہے حتیٰ کہ یہ تعداد اگر ہزار کو بھی پہنچ جائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ (ملخص از کتب الاربعہ)

گویہ عورت کا اپنا کوئی معاشرتی مقام نہیں وہ صرف مرد کی ہوس کو پورا کرنے کے لئے تخلیق ہوئی۔ (العیاذ باللہ)

### حکمت ثالثہ افزائش و تربیت اولاد:-

قرآن حکیم کے مقرر کردہ اس ضابطہ نکاح کا مقصد محض جذبات شہوت کی تسکین نہیں افزائش اور تربیت اولاد ہے تاکہ ایک خوبصورت اور مہذب معاشرہ تخلیق ہو سکے۔ شارع اسلام نے اسی خاطر ماں کی گود کو اولین تربیت گاہ قرار دیا اور فرمایا۔

اطلب العلم من المهد الى الحد  
ماں کی گود سے قبر تک علم حاصل کرو

عبادات کا عادی بنانے کے لئے مشفق اور سہل ترین دین نے والدین ہی کو حکم دیا کہ اگر بچہ دس سال کو پہنچ کر بھی نماز کا

عادی نہ ہو تو اسے مارو۔

مروا صبيانكم بالصلوة اذا بلغ سبعا واضربوهم عليها  
اپنے بچوں کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کی عمر کو پہنچ جائیں اور اگر دس سال کو بھی پہنچ کر نماز نہ پڑھیں تو انہیں

اذا بلغوا عشر

(سنن دارقطنی جلد ۲، ص ۲۳۰)

مارو۔

### متعہ اور تصور افزائش و تربیت:-

عقد متعہ سے پیدا شدہ اولاد ایک تحقیق کے مطابق یا تو ماردی جاتی ہے یا پھر یتیم خانوں کی نذر ہوتی ہے جہاں وہ نہ تو والدین کی تربیت کا شمر پاسکتے ہیں اور نہ ہی ان کی ذہنی تربیت اس منہج پر ممکن ہوتی ہے۔ ایران میں ایک تحقیق کے مطابق کل آبادی کا 10 فیصد اس عارضی نکاح یعنی متعہ سے پیدا ہونے والی اولاد کا ہے جو امریکہ میں زنا سے پیدا شدہ بچوں کے تناسب سے بھی زیادہ ہے معاشرے ان ایسے بچوں کے ہاتھوں ترقی اور تہذیب کا بام عروج حاصل کر سکیں گے یا ان افراد کے بوجھ سے ایک مہذب و اعلیٰ صفات کے حامل معاشرے کا وجود قائم رہ سکے گا؟

### قرآن اور قانون نسب:-

کتاب اللہ میں جس نکاح کا ذکر محسنین اور غیر مسافحین کے ساتھ ہوا اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اولاد کے لئے نسب کا ثبوت بھی طے فرما دیا لیکن اگر کسی عورت نے طہر میں ایک سے زائد مردوں سے متعہ کیا اس کے نتیجے میں پیدا شدہ اولاد کا نسب کس کے نام ہوگا؟

نظام زواج سے منسوخیت متعہ:-

شراب کی حرمت تین مراحل میں ہوئی سو آمد اسلام کے تقریباً سترہ سال بعد حرام ہوا جو ابھی مثل شراب تاخیر سے ہی حرام ٹھہرا پس ایسے ہی قواعد نکاح کے مکمل نزول تک یہ دو مرتبہ مباح ہوا اور پھر ہمیشہ کے لئے حرام کر دیا گیا۔ حدیث مبارکہ ہے۔  
 حرم اور هدم المتعة: النكاح والطلاق والعدة المراث متعہ نکاح طلاق عدہ میراث کے احکام کے نزول سے حرام  
 (سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المهر، قال الحافظ المنذرى: اسنادہ حسن) ہو گیا۔

تعداد ازواج اور متعہ:-

قوانین وضوابط نکاح میں حکم اول چار تک ازواج سے نکاح کی رخصت کا ہے۔

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلاث و ربع اس کے برعکس عقد متعہ میں عورتوں کی تعداد متعین نہیں۔  
 (النساء ۳۴)

يعقوب الكليني لکھتے ہیں:

تزوج منهن الفافاً  
 (فروع کافی کتاب النکاح)  
 عقد متعہ ایک ہزار عورتوں سے بھی ہو سکتا ہے۔

عقد نکاح اور گواہ کی شہادت:-

ضوابط نکاح میں سے نہایت اہم ضابطہ گواہوں کی موجودگی ہے جو کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں۔ شارع علیہ السلام کا ارشاد ہے۔

لانكاح الا بولي و شاهدي عدل و ما كان من نكاح نكاح ولي اور دو عادل گواہوں کے بغیر درست نہیں اور جو نکاح علی غیر ذلك فهو باطل  
 (صحیح ابن حبان رقم جلد ۶، ص ۱۵۲)  
 ایسے ہوگا وہ باطل ہو ہے۔

جبکہ متعہ میں اس کی ضرورت محض طلب اولاد کے وقت ہی ہوگی عام صورت میں نہیں بابویہ قہی لکھتے ہیں۔



انما جعل الشهود في ترويج التبة من اجل الولد ولولا  
ذلك لم يكن به باس

(الاستبصار باب في جواز العقد)

گواہوں کی موجودگی اس بات کا اعلان ہے کہ شریعت کے مطابق یہ عقد ہوا رسول رحمت علیہ السلام نے اعلان ہی کی  
غرض سے دف کی اجازت عطا فرمائی لیکن متعہ میں تو یہ عقد خفیہ ہے۔  
طوسی بیان کرتے ہیں۔

عقد متعہ میں نہ تو کوئی گواہ کی ضرورت ہے اور نہ اعلان کی۔

ولیس فی المتعۃ اشہاد ولا اعلان

(تہذیب الاحکام باب فی تفصیل احکام النکاح)

### نظام طلاق اور متعہ :-

کتاب وسنت میں نکاح کے جملہ اصول بیان فرمانے کے بعد طلاق کا بھی منظم اور جامع طریقہ وضع فرما دیا گیا۔  
یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتھن  
اے نبی جب آپ لوگ عورتوں کو طلاق دیں تو انہیں ان کی  
عدت کے حساب سے طلاق دیں۔ (الطلاق ۱)

عدت کو ملحوظ رکھتے ہوئے طلاق دی جائے حالت حیض یا ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں مباشرت ہوئی ہو گناہ ہے۔  
پھر طلاق دیتے ہو مسنون طریق یہی ہے کہ ہر طہر میں ایک طلاق دی جائے۔ یہ سب اصول شریعہ طلاق کے باب میں مقرر شدہ  
ہیں مگر عقد متعہ یکسر ان آیات و روایات کے منافی ہے کیونکہ متعہ میں ایام معینہ کے اختتام پر خود ہی طلاق ہو جاتی ہے وہ ایام چاہے  
طہر کے ہوں یا حیض کے لفظ طلاق تک کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

ابو جعفر یعقوب الکلینی لکھتے ہیں۔

جب مقررہ ایام گزر جائیں تو ان کا گزر جانا ہی طلاق کو لازم  
کرتا ہے۔

فاذا مضت تلك الايام كان طلاقها من شرطها

(فروع کافی کتاب النکاح، باب شروط المتعہ)

### عدت طلاق اور عقد متعہ :-

طلاق کے نتیجہ میں اسلام عورت پر عدت کو لازم کرتا ہے جس کے کئی ایک مقاصد ہیں۔ ایام عدت میں عورت کا نفقہ و

سکنہ مرد کے ذمہ ہے۔ ایام عدت کا اصل مقصد رحم میں اولاد کی موجودگی کا علم ہے تاکہ نسب ثابت ہو سکے اسی خاطر عورت ان ایام میں کسی سے نکاح نہیں کر سکتی۔

ان مقررہ قوانین کے برعکس متعہ میں عدت و میراث کا تصور کیا ہے الکلبینی لکھتے ہیں۔

ولاعدة لها عليك

عقد متعہ میں تیرے لئے عدت نہیں ہے

ولاترث وانما هي مستاجرة

عقد متعہ میں وراثت نہیں کیونکہ یہ اجرت پر لی گئی عورت

(فروع کافی کتاب النکاح)

ہے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ نکاح طلاق عدت و میراث کے معینہ مقرر قوانین کے مد مقابل متعہ کی استنادی و شرعی حیثیت واضح ہے اسلام قطعاً ایسے عقد کی اجازت نہیں دیتا جو مقاصد نکاح کے خلاف ہوں اور نکاح کا اولین مقصد ہی زوجین کے مابین اس رشتہ کو قائم کرنا ہے جس میں ثبات و قرار ہو۔ یہی وجہ ہے کہ باوجود نزاع، وخصامت کے زوجین کے درمیان تفریق کو ناپسند فرمایا گیا۔ متعہ عارضی ملاپ کا نام ہے جس کے بعد جدائی ہے لیکن زوجین کے درمیان اس انداز سے عقد عند الشریعہ مردود ہے۔

طلاق البغض الحلال ہے:-

پروردگارِ عالم نے اس عقد نکاح میں ثبات و قرار برقرار رکھنے کی خاطر عورتوں کے ساتھ تادیب کا رویہ اپنانے کا حکم یوں ارشاد فرمایا۔

واللتی تخافون نشوزهن فعضوهن والهجر وهن فی اور ایسی عورتیں جن کی نافرمانی کا تمہیں اندیشہ ہو تو انہیں اچھی المضاجع واضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا علیهن طرح سمجھاؤ اور خواب گاہوں میں انہیں الگ چھوڑو اور انہیں حسب ضرورت مارو سوا گروہ تمہاری اطاعت میں آجائیں تو سبیلا۔

(النساء، ۳۴)

کوئی اور راہ نہ ڈھونڈو۔

پھر اگر اس مصالحتی کوشش میں کامیابی نہ ہو تو مصالحت کا حکم یوں فرمایا:

وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حکما من اهلہ و اور اگر تمہیں ان دونوں کے درمیان علیحدگی کا اندیشہ ہو تو ایک حکما من اهلها ان یرید اصلاحا یوفی اللہ بینہما۔ منصف مرد والوں کی طرف سے اور ایک منصف عورت

(النساء، ۳۵)

والوں کی طرف سے مقرر کر لو اگر وہ دونوں اصلاح کے طالب

ہوں۔

اگر اس تادیب سے بھی ان کی زندگی میں تبدیلی کا نشان نظر آنے کی امید نہ ہو تو انہیں پھر بھی ہمیشہ کے لئے فارغ کرنے کا حکم نہیں طلاق رجعی دی جائے تاکہ وہ سدھر کر پھر اپنے خاوند کے پاس لوٹ آئیں۔

وبعولتھن احق بردهن (البقرہ ۲۲۸)  
اور ان کے شوہر زیادہ حقدار ہیں کہ اس مدت میں وہ انہیں بذریعہ رجوع واپس لے لیں۔

لیکن اگر امید کا یہ چراغ بھی بجھ جائے تو بھی انہیں احسن طریقے سے رخصت کا حکم دیا گیا مگر یہ فعل طلاق پھر بھی کسی قدر ناپسند کیا گیا آثار الرسول ﷺ ملاحظہ ہوں۔

ان ابغض الحلال الى الله الطلاق (سنن ابی داؤد، باب فی کرہیۃ الطلاق)

مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سرکارِ دو عالم ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔

تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يتهز منه العرش (جامع صغیر، جلد ۴، ص ۶، دار الفکر بیروت)  
نکاح کرو اور طلاقیں نہ دو کیونکہ طلاق سے عرش الہی کانپ اٹھتا ہے۔

جب باوجود صد ہا مصاحبتی کوششوں و سعی جمیلہ کے نوبت طلاق تک ہی پہنچ جائے اور طلاق دے دی جائے تو عرش الہی لرز جائے تب اس عقد پر غیض و غضب الہی کا کیا منظر ہوگا جب مرد اور عورت عقد ہی تسکین شہوت کے لئے قائم کریں اور چند لمحوں بعد یہ عقد بغیر کسی وجہ کے خود ختم ہو جائے۔

آزاد عورتوں سے نکاح کی قدرت نہ ہونے پر باندیوں سے نکاح کی رخصت :-

اگر آزاد عورت سے مہر و نفقہ اور سکنہ کی طاقت نہ ہو تو باندیوں سے نکاح کی رخصت دی گئی کیونکہ آزاد عورتوں کے حقوق چونکہ باندیوں کے مقابل مختلف ہیں۔ پس اگر کوئی ان کے حقوق کی ادائیگی کی طاقت نہ رکھے تو اسے آزاد عورتوں کی بجائے باندیوں سے نکاح کا حکم ہے تاکہ آزاد عورت کے حقوق کسی صورت تلف نہ ہوں۔ ارشاد ہوا:

ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحضت اور تم میں سے جو اتنی کشائش نہ رکھتا ہو کہ آزاد مومن عورتوں المومنات فمن مملکت ایمانکم من فیتکم المومنات۔ سے نکاح کر سکے تو ان مومن باندیوں سے نکاح کرے جو تمہاری ملک میں ہوں۔ (النساء، ۲۵)

صورت مذکورہ میں آزاد عورتوں سے قدرت نکاح نہ ہونے کے سبب مومن باندیوں سے ان کے آقاؤں کی اجازت

کے ساتھ ان کی اجرت اور حق مہر کی ادائیگی کے بعد نکاح کیا جاسکتا ہے۔ اسلام نے عورتوں کی عصمت و ناموس کی حفاظت کا اہتمام یہاں بھی قائم رکھا کہ اگرچہ آزاد عورتوں کے مقابل لونڈیوں کا مہر کم ہی سہی مقرر تو ہے اور اس کے آقا کی اجازت بھی ان کے اس مقام کی دلیل ہے کہ وہ ایک مقدس وجود رکھتی ہے جسے بغیر اولیاء کی اجازت کے حلال نہیں سمجھ جاسکتا۔

اس کے مقابل متعہ میں عورت کسی کی پابند نہیں وہ اپنی عزت و ناموس جسے چاہے پیش کر دے اور مہر کتب الاربعہ کے مطابق چاہے مٹھی بھر گندم ہی کیوں نہ ہو۔ کتاب اللہ نے باندیوں کے ساتھ بھی نکاح کی صورت میں یہ اصول وضع فرمادیئے کہ وہ محسنات ہوں فحاشی پھیلانے والی نہ ہوں یہاں نکاح کی صرف دو صورتیں ہی بیان ہوئیں۔ اب اگر اسلام میں متعہ یا عاریت الفرج کی رخصت ہوتی تو مومن مردوں کو آزاد عورتوں سے نکاح کے وقت مہر، نفقہ و سکنت کا حکم اور باندیوں، لونڈیوں سے نکاح کے وقت اولیاء کی اجازت اور اجرت و حق مہر کی پابندیوں سے کیوں گزرنا پڑتا وہ ان تمام پابندیوں اور شرعی قوانین کو بالائے طاق رکھتے ہوئے نہایت سہل راستہ اختیار کرتے اور متعہ کر کے اپنے جذبات کی تسکین حاصل کرتے مگر اللہ رب العزت نے ہر مومن مسلمان کو ان قوانین کا پابند اس لئے فرمایا کہ عورت چاہے آزاد ہو یا غلام معاشرے میں عفت و عظمت کا ایک مقام رکھتی ہے جو مقام اسے آج سے قبل کبھی عطا نہیں ہوا وہ اگر اب بھی ہوس کا شکار رہے تو اسلام کی امتیازیت و انفرادیت کیا ہے اور العیاذ باللہ یہ دین بھی ان ہی بہیمانہ رویوں کا امین ٹھہرا جو ازمنہ جاہلیت میں عورتوں کے حق میں رائج تھے۔

### نکاح کی استطاعت نہ ہونے پر شرعی حکم:

اب اگر دو قسم کی عورتوں سے مقررہ قوانین کے تحت نکاح کی قدرت نہ ہو تو کتاب و سنت نے نکاح کا کوئی تیسرا راستہ متعین نہیں فرمایا بلکہ نہایت واضح و بین حکم ان الفاظ کے ساتھ ارشاد فرمایا۔

وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ  
اور اپنی عفت کی حفاظت کریں وہ لوگ جو سامان نکاح نہیں پاتے یہاں تک کہ اللہ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے۔

(النور، ۳۳)

مجوزین متعہ کے ہاں بھی آزاد و غلام عورتوں سے نکاح کی قدرت نہ ہونے پر اس آیت کے تحت کیا حکم ارشاد ہوا۔ تفسیر ملاحظہ فرمائیں۔

شیخ ابو علی الفضل بن الحسن الطبرسی لکھتے ہیں:

هذا امر من الله تعالى لمن لا يجد السبيل الى ان يتزوج بان لا يجد المهر النفقة ان يتعفف ولا يدخل في الفاحشة و يصبر حتى يوسع الله عليه من رزقه (مجمع البيان في تفسير القرآن جلد ۲، ص ۱۷۸)

یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو نکاح کے ذریعے عفت محفوظ رکھنے کی خاطر مہر اور نفقہ نہ پاسکے اور وہ فحاشی کی طرف مائل نہ ہو اور صبر کرے یہاں تک کہ اللہ ان کے لئے اپنے رزق سے وسعت دے دے۔

(احیاء الکتب الاسلامیہ قم ایران ۱۳۸۸ء)

اسی طرح ملا محسن فیضی لکھتے ہیں۔

المشهور فی تفسیرھا لیجھدوا فی قمع الشهوة و طلب العفة بالریاضة تسکین شهوتهم (تفسیر صافی تحت آیت النور ۳۳)

اس آیت کی معروف تفسیر یہی ہے کہ اپنی شہوت کو دبانے اور عفت کے حصول کے لئے شہوت سے تسکین کے لئے ریاضت و عبادت کرے۔

اب اگر آزاد مومن عورتوں اور مومن باندیوں کے ساتھ نکاح کی کوئی تیسری صورت ہو تو وہ بالیقین قرآن میں بیان ہوتی اور مجوزین متعہ اسے ضرور بیان کرتے لیکن آیت مذکورہ کی تفسیر میں ان دو اقسام نکاح کی عدم استطاعت پر صبر کرنے، ریاضت کے ذریعہ شہوات کو دبانے اور حصول استطاعت کے لئے اللہ کی بارگاہ سے وسعت ملنے کا انتظار کرنے کا بیان اس بات کا بین ثبوت ہے کہ اسلام میں متعہ کی کوئی گنجائش نہیں۔

آپ ﷺ کا ارشاد مبارک اس حکم کے غیر مبہم ہونے پر دلیل قاطع ہے۔

یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة فلیتزوج فانه اغض للبطور و احسن للفرج و من لم یستطع فعلیه بالصوم فانه لم و جاء (متفق علیہ، کتاب النکاح)

اے نوجوانو تم میں سے جو نکاح کی استطاعت رکھتا ہو تو وہ نکاح کرے کیونکہ یہ نگاہوں کو جھکاتا ہے اور شرمگاہ کو محفوظ رکھتا ہے اور جو اس کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے رکھے روزے اس کے لئے باعث عفت ہوں گے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب النکاح)

امام خطابی بیان بقاء کا معنی بیان فرماتے ہیں۔

باء نکاح سے کنایتاً بولا جاتا ہے۔

الباءة کنایة عن النکاح

(معالم السنن، جلد ۲، جز ۳، ص ۱۵۳)

(دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حدیث مبارکہ نے بھی عدم استطاعت پر بذریعہ ریاضت و صوم قمع شہوت کا حکم واضح فرمادیا۔

### نکاح مسنونہ اور متعہ مروجہ میں وجوہ تفریق:-

کتاب اللہ میں جس نکاح کا مکمل ضابطہ نازل ہوا اور جس نکاح مسنونہ کو آنحضرت ﷺ نے جاری فرمایا وہ قطعاً اس متعہ مروجہ سے مختلف ہے اس اختلاف کا خلاصہ توجہ طلب ہے۔

۱۔ نکاح مسنونہ میں عورتوں کی تعداد متعین کر دی گئی جو کہ چار ہے۔

فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً و ثَلَاثَ رِبَاعٍ جو عورتیں تمہیں پسند ہوں اُن سے نکاح کرلو۔ دودو سے اور تین تین سے اور خواہ چار چار سے۔ (النساء، ۳)

اور اگر عادل قائم نہ رکھنے کا خوف ہو تو ایک پر اکتفا کیا جائے۔ جبکہ متعہ و میاں میں مرد ایک وقت میں ہزار عورتوں سے بھی متعہ کر سکتا ہے۔

تزوج منهن الفاً (فروع کافی کتاب النکاح)

۲۔ نکاح مسنونہ کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت، موجودگی ضروری ہے ورنہ نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

لَا نِكَاحَ إِلَّا بُولَى وَ شَاهِدَى عَدْلٍ وَ مَا كَانَ مِنْ نِكَاحٍ نِكَاحٌ وَلَى أَوْ دَوَّاهُ هُوَ كَ الْبَغِيرِ هُوَ تَا أَوْ إِنْ كَانِ الْبَغِيرُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بَاطِلٌ (صحیح ابن حبان جلد ۶ ص ۱۵۲)

متعہ مروجہ میں گواہوں کی چنداں ضرورت نہیں نکاح ان کے بغیر بھی درست ہے۔ (الاستبصار باب فی جواز العقد)

۳۔ نکاح مسنونہ کی صورت میں عورت کا نفقہ و سکنہ مرد کے ذمہ لازم ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ زَرْقَهُنَّ وَ كَسْوَتَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ عقد متعہ میں عورت کا نان و نفقہ اور سکنہ مرد کے ذمہ ہیں۔ (البقرة، ۲۳۳)

شیخ کاشانی نے منہج الصادقین میں لکھا:

نکاح متعہ از اکل و شرب و مسکن و کسوت لازم نکاح متعہ میں مرد کے ذمہ نہ عورت کے لیے کھانے پینے کی  
نہاںد برشد و ہر در عقد دوام اینہا لازم باشد ذمہ داری ہے نہ ہی رہائش کی یہ ذمہ داری دائمی نکاح میں  
(منہج الصادقین، جلد ۲، ص ۴۹۶) ہوتی ہے۔

۴۔ نکاح منسوخہ مرد و زن کو محسن بنا دیتا ہے اور اس احسان کے سبب زنا ہو جانے کے بعد وہ سنگسار کے مستحق ہوتے ہیں  
جیسا کہ حضرت ماعز اور غامدیہ کو شادی شدہ ہو کر بھی زنا کرنے پر رجم کیا گیا لیکن عقد متعہ کرنے کے باوجود بھی مرد و  
زن محسن نہیں ہوتے اور نہ اس عقد کے بعد زنا کے ارتکاب سے وہ مستحق رجم ہوں گے۔ جیسا کہ صاحب الاستبصار  
بابو یہ قتی نے درج کیا۔

ولا یرجم..... صاحب متعہ  
عقد متعہ کرنے والا زانی رجم نہیں کیا جائے گا۔  
(الاستبصار، جلد ۲، ص ۲۰۶)

۵۔ نکاح منسوخہ کی صورت میں عورت اپنے خاوند کے ترکے میں سے اولاد ہونے کی صورت میں آٹھویں اور اولاد نہ  
ہونے کی صورت میں چوتھائی مال کی وارث ہوتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ولهن الربع مما ترکتم ان لم یکن لکم ولد فان کان لکم ولد فلهن الثمن مما ترکتم من بعد وصیة توصون  
لیہ تمہاری کوئی اولاد نہ ہو پھر اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو پھر ان کے  
لیہ تمہاری وصیت جو تم کر گئے ہو چکا لینے یا قرضہ کی ادائیگی  
بہا او دین  
(النساء، آیہ ۱۲)

اسی طرح نکاح منسوخہ کی صورت میں مرد بھی اپنے زوجہ کے ترکے کا وارث بنتا ہے۔

ولکم نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد فان کان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن من بعد وصیة یوصین  
لیہ تمہارے لیے نصف ہے اس کا جو تمہاری بیویوں نے چھوڑا  
ہوا اگر ان کی اولاد نہ ہو۔ ہاں اگر ان کی اولاد موجود ہو تو پھر  
تمہارے لیے ان کے ترکے سے چوتھائی ہے بعد وصیت کے  
پوا کر لینے کے۔  
(النساء، آیہ ۱۳)

عقد متعہ ان قوانین وراثت سے کلیتہً مبرا ہے اس میں نہ تو عورت ترکہ کی وارث ہوتی ہے نہ مرد اس کا وارث ہوتا  
ہے۔ لیکن عقد متعہ کی صورت میں مرد و عورت ایک دوسرے کے وارث نہیں بن سکتے۔

بابو یہ قتی لکھتے ہیں:



نہ تو مرد عورت کے ترکے کا وارث ہوگا اور نہ ہی عورت مرد کے ترکے کی وارث ہوگی۔

لا یرثہ ولا تورثو وانہا مستاجرہ  
(الاستبصار، ص ۸۰)

۶۔ نکاح مسنونہ ہونے پر خلوت صحیحہ کے بعد طلاق یا شوہر کی وفات پر عورت کے ذمہ عدت گزارنا فرض ہے۔ طلاق کی صورت میں فرمایا۔

والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلاثۃ قروء۔  
(البقرہ، ۲۲۸)

اور طلاق دی گئی عورتیں اپنے آپ کو تین حیض تک روکے رکھیں۔

وفات کی صورت میں ارشاد ہوا۔

والذین یتوفون منکم و یذرون ازواجاً یتربصن اور تم میں سے جو فوت ہو جائیں اور بیویاں چھوڑیں تو انھیں  
بانفسھن اربعۃ اشھر و عشرۃ  
(البقرہ، آیت ۲۳۴)

چار ماہ دس دن تک اپنے آپ کو روک کر رکھنا چاہیے۔

### متعہ اور حلالہ میں مناسبت

حلالہ یہ ہے کہ کسی مطلقہ عورت سے طلاق کی شرط پر نکاح کرنا تاکہ اس عورت کو پہلے شوہر کے لیے حلال بنایا جائے۔  
تزوج المرأة المطلقة ثلاثاً، بقصد الطلاق او شروطه مطلقہ ثلاثہ کے ساتھ اس شرط پر نکاح کرنا کہ اسے طلاق دی  
لتحل ہی لزوجھا الاول  
(تحفۃ الاحوذی، جلد ۷، ص ۲۶۴)

جائے گی تاکہ اسے پہلے شوہر کے لیے حلال کیا جائے۔

متعہ اور حلالہ میں مناسبت یہ ہے کہ جو مقاصد نکاح قرآن و سنت نے عائلی زندگی کو مضبوط کرنے کے لیے فراہم کیے وہ  
نہ تو عقد متعہ میں ہیں اور نہ حلالہ میں اور ان مقاصد عظیمہ میں سے ایک عظیم مقصد میاں و بیوی کے باہم رشتہ کو دوام و قرار بخشنا ہے  
اور ہر اس فعل سے اجتناب ہے جو ان کے درمیان تفریق پیدا کرنے کا سبب ہو۔ جبکہ اس مقصد کو نہ تو عقد متعہ پورا کرتا ہے نہ حلالہ  
یہی وجہ ہے کہ حلالہ کی غرض سے کیے جانے والے نکاح میں دو گواہوں کی موجودگی حق مہر کے تعین اور مجلس کے ہوتے ہوئے نکاح  
کرنے والے مرد پر بھی سرکارِ دو عالم ﷺ نے لعنت فرمائی۔

## حلالہ موجب لعنت ہے

رسول اللہ ﷺ نے حلالہ کرنے والے اور جس کے لیے حلالہ کیا جا رہا ہے اُن پر لعنت فرمائی ہے۔

لعن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له  
☆..... جامع ترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء في المحلل والمحلل له  
☆..... سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب فی المحلل  
☆..... سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب المحلل والمحلل له  
☆..... سنن دارمی، کتاب النکاح، باب فی انھی عن التحلیل

نکاح کے باب میں اسلام کے متعین نظام کے تحت دو گواہوں کی موجودگی میں تمام شرائط کے ساتھ نکاح کی مجلس میں ایک عقد منعقد ہو لیکن اس کا مقصد بھی ایک عارض نکاح کا قیام ہو تو سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے فعل کو موجب لعنت قرار دیں تو وہ عقد متعہ جس میں نہ مجلس نکاح ہو نہ ہی دو عادل گواہ ہو اور وہ بھی عارضی طور پر قائم ہو اس عقد پر رب جلیل کی جانب سے کتنی لعنتیں برستی ہوں گی پروردگارِ دین کی سمجھ اور حیا کے درخشاں اصول ہمیں بھی نصیب فرمائے۔

## باب : ۶۰

## بَابُ الدَّعْوَةِ قَبْلَ الْقِتَالِ

## جہاد سے قبل اسلام کی دعوت دینے کے بیان میں

453۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: نَا زَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: نَا بَشَرُ بْنُ السَّرِيِّ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «مَا قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا قَطُّ إِلَّا دَعَاهُمْ»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی بھی قوم کی طرف جہاد نہیں کیا جب تک انہیں (توحید الہی) کی دعوت نہ دی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۳۵۴، (۲) المستدرک کتاب الایمان، باب الدعوة الاسلام قبل القتال، (۳) السنن الکبریٰ، کتاب السیر، باب دعاء من لم تبلغ الدعوة، (۴) التمهید جلد ۲، ص ۲۷۱

454۔ حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَيَّانٍ، قَالَا: نَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ الْعَبْدِيُّ، قَالَ: قَالَ: نَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «مَا قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا قَطُّ حَتَّى يَدْعُوهُمْ»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی بھی قوم کی طرف جہاد نہیں کیا جب تک انہیں (توحید الہی) کی دعوت نہ دی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق جلد ۵، ص ۳۱۸، (۲) سنن دارمی، کتاب السیر، باب فی الدعوة الی الاسلام قبل القتال، (۳) شرح معانی الآثار، کتاب السیر، (۴) الاعتبار ص ۳۸۳، (۵) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۳۰۴

455۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ شَكَّابٍ الْبُخَارِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْقَزْوِينِيُّ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ تَوْبَةَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ

سفیان نے اس کی مثل ذکر کیا ہے۔

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

456۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْأَنْمَاطِيُّ، قَالَ: نَا عَبَّادُ بْنُ الْعَوَّامِ، عَنْ حَجَّاجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «مَا قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا قَطُّ حَتَّى يَدْعُوَهُمْ»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی بھی قوم کی طرف جہاد نہیں کیا جب تک انہیں (توحید الہی) کی دعوت نہ دی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۳۳۵، (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجہاد، باب فی دعاء المشرکین قبل ان یقاتلوا، (۳) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۳۰۴

### الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ وَ نَسْخُهُ

457۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ، قَالَ: نَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ، قَالَ: نَا ابْنُ عَوْنٍ، قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ هَلْ كَانَتِ الدَّعْوَةُ قَبْلَ الْقِتَالِ؟ قَالَ: فَكَتَبَ إِلَيَّ: إِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَدْ أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ، وَأَنْعَمَهُمْ تُسْقَى عَلَى الْمَاءِ، فَقَتَلَ مُقَاتِلَهُمْ وَسَبَى سَبْيَهُمْ وَأَصَابَ جَوِيرِيَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ، حَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ»

ابن عون فرماتے ہیں کہ میں جب حضرت نافع کی طرف ایک تحریر لکھی جس میں ان سے پوچھا کہ کیا آپ جہاد کرنے سے قبل (اسلام کی طرف) دعوت دیتے ہیں انہوں نے میری طرف لکھ کر بھیجا ایسا اسلام کے اوائل دور میں تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی مصطلق پر حملہ کیا اور وہ اس بات سے غافل تھے ان کے مویشی پانی پی رہے تھے، ان سے شدید لڑائی ہوئی ان کے مرد اور عورتوں کو قیدی بنا لیا جویریہ بنت حارث کو بھی (ان میں بطور قیدی لایا گیا) یہ حدیث عبداللہ بن عمر نے مجھ سے بیان کی ہے جو کہ اس لشکر میں موجود تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب العازی، باب غزوة بنی المصطلق، (۲) مسند احمد جلد ۷، ص ۴۴، (۳) تاریخ ابن کثیر جلد ۴، ص ۱۲۶

458۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُثَنَّى، قَالَ: نَا ابْنُ عَوْنٍ، قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک تحریر حضرت نافع کی طرف لکھی ہمیں ان سے قتال سے قبل دعوت (الی التوحید) کا پوچھا۔ انہوں نے میری طرف لکھ بھیجا رسول کریم صلی اللہ

عَنِ الدُّعَاءِ، قَبْلَ الْقِتَالِ، فَكُتِبَ إِلَى نَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ آمِنُونَ وَإِبْلَهُمْ تَسْقَى عَلَى الْمَاءِ، فَقَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَى الذَّرِيَّةَ، وَصَارَتْ جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فِي سَهْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ

عليہ وآلہ وسلم نے نبی مصطلق کی طرف حملہ فرمایا اور وہ اس بات سے غافل تھے۔ ان کے اونٹ پانی پی رہے تھے۔ پس ان سے شدید لڑائی شروع ہوئی ان کی عورتوں اور بچوں کو قیدی بنا لیا اور حضرت جویریہ بنت حارث اس دن رسول کریم علیہ السلام کے حصہ میں آئیں۔ مجھے یہ خبر ابن عمر نے دی اور وہ اس لشکر میں موجود تھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب التَّقَاتِ، باب من ملک منی العرب رقیقا فوب دباع، (۲) صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب الاغارة علی الکفار، (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی دعا الشریکین، (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجہاد، باب الاغارة علیہم وتہتم باللیل، (۵) المنشی ابن جارود ص ۳۴۹، (۶) مسند شافعی ص ۳۱۴، (۷) جامع ترمذی، جلد ۵، ص ۱۵۴، (۸) السنن الکبری کتاب السیر جلد ۹، ص ۷۹، (۹) الاعتبار ص ۳۸۶

459- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى بْنِ سَعِيدِ الرَّمْلِيِّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ، وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَا: نَا يُوسُفُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ بَكَّارٍ، عَنِ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ، يَسْقُونَ نَعْمَهُمْ، فَقَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَى الذَّرِيَّةَ، وَاصْطَفَى جُوَيْرِيَةَ»

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنو مصطلق پر حملہ کیا اور وہ غافل تھے ان کے مویشی پانی پی رہے تھے ان سے شدید جنگ ہوئی۔ ان کے (مردوں کو قتل کر دیا) اور عورتوں اور بچوں کو قیدی بنا لیا حضرت جویریہ کو (نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے لیے منتخب کر لیا گیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) الاعتبار ص ۳۸۶

460- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ طَالِبٍ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ بْنِ صَالِحٍ، قَالَ: نَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: أَنَا ابْنُ فَرْوُخٍ يَعْنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ فَرْوُخٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ عَوْنٍ، قَالَ: سَأَلْتُ نَافِعًا أَوْ قَالَ كُتِبَتْ عَنْ دُعَاءِ الْعَدُوِّ عِنْدَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی مصطلق پر حملہ کیا اور وہ (اس حملہ) سے غافل تھے۔ ان کے مویشی پانی پی رہے تھے۔ فرماتے ہیں ان سے شدت کی جنگ ہوئی۔ ان کی عورتوں، بچوں کو قیدی بنایا گیا۔

الْقِتَالِ، فَقَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ وَأَنْعَمَهُمْ تُسْقَى عَلَى الْمَاءِ، قَالَ: فَقَتَلَ مُقَاتِلَتَهُمْ وَسَبَى ذَرَارِيَهُمْ وَسَبَى يَوْمَئِذٍ جُوَيْرِيَةَ" قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار، کتاب السیر جلد ۳، ص ۲۰۹

461۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ إِشْكَابَ الْبُخَارِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ تَوْبَةَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ، قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى نَافِعِ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ أَسْأَلُهُ هَلْ يُدْعَى الْمُشْرِكُونَ الْيَوْمَ قَالَ: لَا إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْأَسْلَامِ «وَقَدْ» أَغَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ وَنَعَمَهُمْ تُسْقَى عَلَى الْمَاءِ فَقَتَلَ مُقَاتِلَتَهُمْ وَسَبَى ذَرَارِيَهُمْ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ السَّبْيِ جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ

تخریج حدیث۔ المراجع السابق

462۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَثْمَانَ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ نَفِيسٍ الْمِصْرِيُّ، ابْنُ أَبِي أُوْفَى رَوَيْتَ كَرْتِے هِے ِج ب ر س و ل ع لیه ا س ل ا م ن ے خ ی بر ِ ق ا ل : ن ا ع ب د الر ح م ن ب ن خ ا ل د ب ن ن ج ی ح الع م ر ی، ق ا ل : ح م ل ه ک ی ا ت و ه (ا س ب ا ت س ے) غ ا ف ل ت ه ے ا و ر و ه ا ی س ی ق و م ج و بر ی ن ا ع ب د الل ه ب ن م ح م د ب ن الم ع ی رة الم خ ز و م ی، ق ا ل : ن ا ق ا ل ن ک ا ل ے و ا ل ی ت ه ی۔ و ه ب و ل ے، م ح م د ص ل ی ع ل ی و ل ے ا و ر ل ش ک ر م ح م د ص ل ی ع ل ی و ل ے ا پ ع ل ی ه م س ع ر، ع ن الش ی ب ا ن ی، ع ن اب ن ا ب ی ا و ف ی، ق ا ل : ل م ا الص ل وة و ا س ل ا م ن ے ف ر م ا ی ا ج ب ه م ک س ی ق و م ک ی ی ع ن ی ب س ت ی (ی ا م ی د ا ن) م یں ا ت ر ت ے ه یں ت و و ه ا ں ک ے ر ه ے و ا ل و ں ک ی ص ب ح ب خ ی ر ن ه یں ه و ت ی۔

أَغَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَيْبَرَ وَهُمْ غَارُونَ وَكَانُوا قَوْمًا يَتَطَيَّرُونَ، فَقَالُوا: مُحَمَّدٌ يَهْرُجُ رَخَصَتُ تَوْصِرُفِ اَوَاكِلِ اِسْلَامِ مِیْنِ تَهی۔

وَالْخَمِيسُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

«إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ»

وَهَذَا حَدِيثٌ يَنْسَخُ الْأَوَّلَ لِقَوْلِ نَافِعٍ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ

فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

تَخْرِجِ حَدِيثِ۔ (۱) المعجم الصغیر جلد ۲، ص ۶۳، (۲) صحیح بخاری، کتاب المغازی باب غزوہ خیبر، (۳) صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب غزوہ خیبر، (۴) جامع ترمذی، ابواب السیر، باب فی البیات والغارات، (۵) سنن نسائی، کتاب النکاح، باب النباء فی السفر، (۶) صحیح ابن حبان، کتاب البیہر جلد ۱۱، ص ۵۱، (۷) السنن الکبری، کتاب البیہر جلد ۹، ص ۷۹، (۸) مسند حمیدی جلد ۲، ص ۵۰۴، (۹) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۴۹



## تحقیق

### جنگ سے قبل دعوت (اسلام) پیش کرنے کے بیان میں

دشمنانِ دین کے خلاف قتال سے قبل انہیں اسلام کی دعوت پیش کرنے یا نہ کرنے کے متعلق دس روایات پیش کی گئیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایات سے دعوت اسلام پیش کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے جبکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایات کے مطابق ایسا اوائل اسلام میں ہوا بعد میں اسے ترک کر دیا گیا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایات امام احمدؒ نے اپنی مسند، امام حاکمؒ نے مستدرک، امام بیہقیؒ نے سنن اور عبدالبرؒ نے التمهید میں نقل فرمائیں جبکہ حضرت ابن عمرؓ کی روایات کا مرجع بخاری کی صحیح، امام احمدؒ کی مسند، ابوداؤدؒ کی سنن، امام ابن ابی شیبہؒ کی مصنف، ابن جبارؒ کی الممشق، حازمیؒ کی الاعتبار، امام بیہقیؒ کی سنن اور امام شافعیؒ کی مسند ہے۔

### متعارض روایات میں تطبیق اور فقہاء کے مذاہب:

متعارض روایت کے پیش نظر فقہاء کے مسالک و مذاہب درج ذیل ہیں:

### امام مالک بن انسؒ کا موقف:

امام مالکؒ اور اہل مدینہ کے ہاں قتال سے قبل مشرکین کو اسلام کی دعوت دی جائے گی۔ امام مالکؒ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر مشرکین کے مساکن مسلمانوں کے گھروں سے قریب ہیں تو انہیں شہرت اسلام کے سبب دعوت نہیں دی جائے گی، اور اگر ان کے گھر دور تھے تو انہیں دعوت پیش کی جائے گی، امام صاحب کے نزدیک دعوت اسلام پیش کرنے والی روایات قابل احتجاج ہیں کیونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے جعوتہ کی طرف خط لکھا جس میں انہوں نے انہیں جنگ سے قبل اسلام کی دعوت پیش کرنے کا حکم دیا۔

## احناف، شوافع اور حنابلہ کا موقف:

ائمہ ثلاثہ کے ہاں قتال سے قبل دعوت اسلام پیش کرنے والی روایات منسوخ ہیں یہی قول امام حسن بصری، امام ابراہیم نخعی، امام ربیعہ بن ابی عبد الرحمن، یحییٰ بن سعید انصاری، امام سفیان ثوری، جمہور اہل حجاز اور اہل کوفہ کا ہے۔  
امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ جس قوم میں قتال سے قبل اسلام کا پیغام نہیں پہنچا وہاں قتال سے قبل ان لوگوں کو یہ دعوت پیش کی جائے گی۔

(فتح الباری جلد ۶، ص ۱۰۸، الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۵)

## روایات میں تطبیق:

حافظ ابو بکر الحازمی متعارض روایات میں تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

وقال بعض من رأى الجمع بين هذه الأحاديث ان جو بعض علماء ان متعارض روایات میں تطبیق دیتے ہیں وہ الاحادیث الاول محمولة على الامر بدعاء من لم فرماتے ہیں کہ جن روایات میں اسلام پیش کرنے کا حکم ہے قبل غم الدعوة واما بنو مصطلق واهل خيبر وابن ابی وہ اس معنی پر محمول کی جائیں گی کہ جہاں اس سے قبل اسلام الحقیق، فان الدعوة قد كانت بلغتهم (الاعتبار)  
الحقیق کی تو ان تک پہلے دعوت پہنچ چکی تھی۔

امام نووی ان تمام مذاہب کا خلاصہ پیش کرتے ہوئے تین مواقف بیان کرتے ہیں:

- اول: قتال سے قبل دعوت دینا مطلقاً جائز ہے، یہ قول امام مالک کا ہے البتہ یہ ضعیف موقف ہے۔
- دوئم: قتال سے قبل دعوت پیش کرنا مطلقاً ممنوع ہے، یہ قول ضعیف تر بلکہ باطل ہے۔
- سوئم: اگر دعوت اسلام پہنچ چکی تو واجب نہیں کہ اعادہ کیا جائے لیکن اگر نہیں پہنچی تو قتال سے قبل اسلام پیش کیا جائے۔

(شرح مسلم نووی جلد ۱۱، ص ۳۶)

## باب : ۶۱

بَابُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ اسْمِ النَّبِيِّ ﷺ  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْيَتِهِ

نبی کریم ﷺ کا نام اور کنیت  
ایک ساتھ رکھنے کے بیان میں

463۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: نا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ، قَالَ: نا سَلَمَةُ يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْعَلَاءِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي، فَلَا يَتَكْنَى بِكُنْيَتِي»

ابو حمید الساعدی روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو میرے نام پر اپنا نام رکھے تو میری کنیت پر اپنی کنیت نہ رکھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند البز ار جلد ۲، ص ۲۰۴ (۲) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۴۳۰

464۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ شُعْبَةَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: نا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ الْجَوْهَرِيُّ الْمَعْرُوفُ بِبِدْعَةَ، قَالَ: نا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَجْلَانَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيَتِي أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ، اللَّهُ يُعْطِي وَأَنَا أَقْسِمُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم اپنے ناموں کو میرے نام اور کنیت کے درمیان اکٹھا نہ کرو۔ میں ابو القاسم ہوں اللہ مجھے عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الآداب جلد ۴، ص ۳۰ (۲) صحیح ابن حبان، کتاب الخطر والاباہۃ جلد ۱۳ ص ۱۳۲ (۳) سنن ابی داؤد کتاب الآداب، جلد ۴، ص ۲۴۷ (۴) مسند حمیدی جلد ۲ ص ۴۸۴ (۵) الآداب المفرد ص ۲۱۹

465۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ، قَالَ: نَا شَرِيكَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ سَلَمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي فَلَا يَتَكْنَى بِكُنْيَتِي، وَمَنْ تَكْنَى بِكُنْيَتِي فَلَا يَتَسَمَّى بِاسْمِي»

تخریج حدیث۔ (۲) مسند احمد جلد ۴، ص ۱۶۱ (۲) سنن ابی داؤد کتاب الاداب (۳) مجمع الزوائد جلد ۸، ص ۵۱

466۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ الْأَصَمُّ، قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ يَزِيدَ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ بِالْبَقِيعِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ: لَمْ أَغْنِكَ إِنَّمَا عَنَيْتُ فَلَانًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَسَمُّوا بِاسْمِي، وَلَا تَكْنُوا بِكُنْيَتِي»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۲ (۲) صحیح بخاری کتاب البیوع (۳) صحیح مسلم کتاب الاداب (۴) جامع ترمذی کتاب الاداب (۵) سنن ابن ماجہ، ابواب الاداب (۶) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الاداب (۷) صحیح ابن حبان، کتاب الحظر والاباحۃ۔

467۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو بَكْرٍ، وَعُثْمَانُ، ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: نَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَيْسَى بْنُ الْمُخْتَارِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ عُبَيْدٍ، عَنْ عَمِّهَا الْبَرَاءِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي فَلَا يَتَكْنَى بِكُنْيَتِي»

تخریج حدیث۔ مجمع الزوائد جلد ۸، ص ۴۸

468۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجِزِيُّ، قَالَ: نَا عُثْمَانُ بْنُ خُرَزَادَةَ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: نَا قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ حَفْصَةَ ابْنَةِ عُبَيْدٍ، عَنْ عَمِّهَا الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيَتِي»

تخریج حدیث۔ مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۴۸

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ تم (اپنے ناموں کو) میرے نام اور کنیت کے درمیان اکٹھا نہ کرو۔

469۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغَنْدِيُّ، قَالَ: نَا الْحَسَنُ بْنُ عَرْفَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَاصِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْحَدَّاءُ الْبَصْرِيُّ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي فَلَا يَتَكْنَى بِكُنْيَتِي، وَمَنْ تَكْنَى بِكُنْيَتِي فَلَا يَتَسَمَّى بِاسْمِي»

تخریج حدیث۔ مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۴۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں نے میرے نام پر نام رکھا۔ اسے چاہئے کہ وہ میری کنیت پر کنیت نہ رکھے اور جس نے میری کنیت پر کنیت رکھی اسے چاہئے کہ میرے نام پر نام نہ رکھے۔

470۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ جَعْفَرٍ، نَا جَعْفَرُ بْنُ شَاكِرٍ، قَالَ: نَا هُوْدَةُ بْنُ خَلِيفَةَ، قَالَ: نَا عَوْفٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «تَسَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوا بِكُنْيَتِي»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میرے نام پر اپنا نام رکھو۔ میری کنیت پر اپنی کنیت نہ رکھو۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الادب (۲) صحیح مسلم کتاب الادب (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الادب (۴) سنن ابن ماجہ ابواب، الادب (۵) مصنف عبد الرزاق جلد ۱ ص ۴۴ (۶) سنن دارمی کتاب الاستذان۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

471- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: نَا أَبُو تَقِيٍّ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْبُرْقِيُّ، قَالَ: نَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عِمْرَانَ الْحَجَبِيُّ، قَالَ سَمِعْتُ صَفِيَّةَ ابْنَةَ شَيْبَةَ، تَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ: جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي وَلَدْتُ لِي غُلَامًا سَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا، وَكُنْيَتُهُ بِأَبِي الْقَاسِمِ، فَذُكِرَ لِي أَنَّكَ تَكْرَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا حَرَّمَ اسْمِي وَأَحَلَّ كُنْيَتِي، أَوْ مَا أَحَلَّ اسْمِي وَحَرَّمَ كُنْيَتِي»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الآداب (۲) المعجم الصغیر جلد ۱ ص ۱۴

472- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: نَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو شَيْبَةَ يَعْنِي: إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ حَفْصِ بْنِ عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ، أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ، وَمُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ، وَمُحَمَّدَ بْنَ طَلْحَةَ، وَمُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ، كَانُوا كُلُّهُمْ يَكْنُونُ بِأَبِي الْقَاسِمِ

تخریج حدیث۔ نفس المرجع

اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ ایک عورت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئی اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے ہاں ایک لڑکا ہوا ہے میں نے اس کا نام محمد رکھا ہے اور اس کی کنیت ابوالقاسم رکھی ہے۔ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس بات کو ناپسند فرماتے ہیں۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا۔

کس نے میرا نام حرام اور میری کنیت حلال ٹھہرائی اور کس نے میرا نام حلال اور میری کنیت حرام ٹھہرائی ہے۔

حفص بن عمر بن سعد روایت کرتے ہیں کہ محمد بن علی، محمد بن ابی بکر، محمد بن طلحہ، محمد بن سعد رضی اللہ علیہم کی کنیت ابوالقاسم تھی۔

473- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ الرَّقِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو مُسْهَرٍ، قَالَ كَانَ لِمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ابْنٌ يُقَالُ لَهُ: مُحَمَّدٌ، وَكُنْيَتُهُ أَبُو الْقَاسِمِ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ وَهَذَا الْحَدِيثُ يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ نَاسِخًا لِلْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ وَلَدَ الصَّحَابَةِ كُنُوا بِأَبِي الْقَاسِمِ، وَلَوْ كَانَ الْحَدِيثُ عَلَى نَهْيِهِ لَمَا كُنُوا أَوْلَادَهُمْ بِأَبِي الْقَاسِمِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ رَوَى عَنْ بَعْضِ التَّابِعِينَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: كُنَّا إِذَا رَأَيْنَا الرَّجُلَ يُكْنَى بِأَبِي الْقَاسِمِ كَنَيْنَاهُ بِأَبِي الْقَاسِمِ بِالضَّادِ مِنَ الْكُرْهِ لِذَلِكَ وَحَدِيثُ النَّهْيِ فَطَرَقَهُ لَا أَعْلَمُ فِي أَكْثَرِهَا عِلَّةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ

ابو مسھر روایت کرتے ہیں حضرت مالک ابن انس کے بیٹے کو محمد کہا جاتا اور اس کی کنیت ابو القاسم تھی۔ ان سے اس بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا اس میں کوئی حرج نہیں۔ ابو مسھر روایت کرتے ہیں کہ حضرت مالک ابن انس کے بیٹے کو محمد کہا جاتا اور اس کی کنیت ابو القاسم تھی۔ اس بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہ حدیث اس بات کو لازم کرتی ہے کہ یہ اس سے قبل کی احادیث کی ناسخ ہے کیونکہ صحابہ کرام نے اپنے بیٹوں کی کنیت ابو القاسم رکھی ہے اگرچہ اس سے قبل احادیث اس سے نفی کی آئی ہیں۔ واللہ اعلم اور بعض تابعین سے روایت کیا گیا ہے وہ کہتے ہیں کہ جب ہم ایسے شخص کو دیکھتے جس کی کنیت ابو القاسم ہے تو ہم اسے ضاد کے ساتھ ابو القاسم کہتے (نا پسندیدگی کی وجہ سے)

تخریج حدیث۔ نفس المرجع



## تحقیق

نبی کریم ﷺ کے نام کے ساتھ آپ کی کنیت رکھنے کے بیان میں

آقا رحمت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اولاد کے لئے اولین تحفے کی صورت میں حسین نام رکھنے کا حکم فرمایا اور خود عبد اللہ و عبد الرحمن ایسے ناموں کو پسندیدہ نام قرار دیا اور پھر دوسری جانب اپنے نام پر نام رکھنے کو بہت پسند فرمایا اور اعراض پر یہ ارشاد فرمایا۔

من كان له ثلاثة من الولد ولم يسم احلهم محمد افقد جهل جس کے تین بیٹے ہوں اور وہ ان میں سے کسی کا نام محمد نہ رکھے تو اُس نے جہالت سے کام لیا۔ (مجمع الزوائد، کتاب الآداب، باب ما جاء في اسم النبي وكنيته جلد ۸ ص ۴۸)

عربوں میں یہ بات معروف تھی کہ وہ اپنی پہچان اپنی کنیت سے کرواتے جیسے ابوبکر، ابوہالہ، ابودرداء وغیرہ۔ مذکورہ روایات میں نام و کنیت کو جمع کرنے کی ممانعت اور پھر اس کی رخصت کا بیان ہوا۔

باب میں مجموعی طور پر گیارہ روایات نقل کی گئیں جو حضرت ابو حمید الساعدي، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس، حضرت براء بن عازب اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں۔ باب کے ابتدائی حصہ کی روایات امام بخاریؒ نے ”اصح اور ادب المفرد“ امام ابن حبانؒ اور امام مسلمؒ نے ”اصح“ امام ترمذیؒ ”الجامع“، امام ابوداؤدؒ، امام ابن ماجہؒ اور امام دارمیؒ نے اپنی اپنی سنن، امام احمد بن حنبلؒ، امام حمیدیؒ نے اپنی مسند، امام ابوبکر ابن ابی شیبہؒ، امام عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں نقل فرمائیں جبکہ رخصت کی احادیث امام ابوداؤدؒ و امام ترمذیؒ نے سنن، امام طبرانیؒ نے المعجم الصغیر میں اپنی سند کے ساتھ تحریر فرمائی ہیں۔

اس باب میں تعارض کی حیثیت :-

محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے اگرچہ رخصت کی روایات کو ناسخ قرار دیا اور اس پر مختصر تبصرہ بھی فرمایا جو ترجمہ میں

ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اس باب میں ائمہ کے درمیان آراء میں اختلاف ہے۔ ذیل میں فقہاء کے مسالک اور ان کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

### مذہب اول:-

یہ مذہب امام محمد بن ادریس شافعیؒ اور امام ابن حزم و اہل ظواہر کا ہے جس کے مطابق ابوالقاسم کنیت رکھنا مطلقاً جائز نہیں۔  
عن الربيع بن سليمان يقول سمعت الشافعي يقول ربيع بن سليمان سے روایت کہ میں نے امام شافعی رحمہ اللہ کو لایحل لاحدان یکتنی بابی القاسم سواء كان اسمه فرماتے سنا ہے کہ کسی کے لئے یہ حلال نہیں کہ وہ اپنی کنیت محمد ا وغیرہ۔  
(السنن الکبریٰ جلد ۹، ص ۳۰۹) کچھ اور۔

شوافع و اہل ظواہر کے دلائل باب کی ابتدائی روایات ہیں جو ان کے نزدیک رخصت کی روایات سے اصح ہیں۔

### مذہب دوم:-

امام مالک بن انسؒ اور جمہور اسلاف اور فقہاء امصار کے ہاں ابوالقاسم کنیت رکھنا مطلقاً جائز ہے چاہے رکھنے والے کا نام محمد، احمد یا کوئی اور ہو، جن احادیث میں اس بات کی ممانعت ہے وہ روایات منسوخ ہو چکی ہیں۔  
(فتح الباری جلد ۱۰، ص ۵۷۴ دار احیاء التراث العربی بیروت)

### جمہور کے دلائل:-

جمہور کے ہاں یہ ممانعت دور رسالت میں ابتداء ایک خاص سبب تھی اور وہ سبب یہ تھا۔  
ان اليهود كانوا یکتون به فکانوا ینادون یا ابا القاسم یہود آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کنیت پر کنیت رکھتے اور آپ کو  
فاذا التفت النبی ﷺ قالوا لم نعنک ، للایذاء  
(اللفظ المکرم خصائص النبی ﷺ ص ۶۱۲ دار المعرفۃ بیروت لبنان ۱۴۲۸ء)  
پکارتے ہوئے اے ابوالقاسم کہتے توجب آپ ان کی طرف متوجہ ہوتے تو وہ کہتے ہم آپ سے مخاطب نہیں! اس فعل کا مقصد آپ علیہ السلام کو ایذا دینا ہوتا۔

حضرت انس بن مالک کی روایت میں ایک اور واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

نادی رجل رجلاً بالبقیع یا ابا القاسم، فالتفت الیه رسول اللہ ﷺ فقال یا رسول اللہ، انی لم اعنک انما دعوت فلاناً فقال رسول اللہ ﷺ تسموا باسمی ولا تکنوا بکنیتی۔

بقیع کے قبرستان میں ایک شخص نے دوسرے کو آواز دی اے ابوالقاسم، آپ ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوئے تو اس نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں آپ سے مخاطب نہیں میں نے تو فلاں کو پکارا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا میرے نام پر نام رکھو

(صحیح بخاری، کتاب البیوع، باب ما ذکر فی الاسواق، صحیح مسلم کتاب الاداب، باب انھی عن الکنی بآبی القاسم)

امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ اس روایت پر امام ابو جعفر الطحاوی کا قول نقل فرماتے ہیں۔

فذهب قوم الی انه لا یاس بان تکنی الرجال بابی القاسم وان یرسمی مع ذلك لمحمد واحتبوا فی ذالك بهذا الحدیث

علماء کا ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ مردوں کے لئے ابوالقاسم کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ ان کا نام محمد ہی ہو ان کا استدلال اسی حدیث سے ہے۔

(عمدة القاری جلد ۱، ص ۴۰۹)

جمہور کے ہاں دوسری دلیل حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت ہے۔

قالت جاءت امرأۃ الی النبی ﷺ فقالت یا رسول اللہ انی قد ولدت غلاماً فسمیته محمداً وکنیتہ ابا القاسم فذکر لی انک تکرہ ذلک فقال ”مالذی احل السمی و حرم کنیتی او مالذی حرم کنیتی و احل السمی“

ایک عورت بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئی اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے آپ کو بتایا کہ میں نے اس کا نام محمد رکھا ہے اور کنیت ابوالقاسم رکھی ہے پس مجھے بتایا گیا ہے کہ آپ اس بات کو ناپسند فرماتے ہیں آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کس نے میرا نام حلال اور کنیت حرام کی اور کس نے میری کنیت

(سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب الرخصة فی الجمع بینھما، اللفظ المکرّم لھما نص حرام اور میرا نام حلال کیا۔ النبی ﷺ ص ۶۱۷)

اگرچہ ابن حجرؒ نے اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث ممانعت سے پہلے کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس عورت کا یہ کہنا کہ ”آپ نام و کنیت کو جمع کرنا ناپسند فرماتے ہیں“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ممانعت اس رخصت سے پہلے کی ہے اور اس ممانعت کی شہرت بھی عام تھی۔

رخصت پر تیسری دلیل جلیل القدر صحابہ و تابعین کا اپنی کنیت ابوالقاسم رکھنا ہے۔ مثلاً

۱۔ محمد بن طلحہ بن عبد اللہ، اسد الغابہ جلد ۵، ص ۹۷

- ۲۔ محمد بن ابی بکر، حضرت ابوبکر صدیقؓ لے لخت جگر، (تقریب التہذیب جلد ۲ ص ۱۳۸)
- ۳۔ محمد بن علی ابن طالب، مولا علیؓ کے نور نظر ابوالقاسم بن الحنفیہ، (تقریب التہذیب جلد ۲ ص ۱۹۲)
- ۴۔ محمد بن سعد بن ابی وقاص، (تقریب التہذیب جلد ۲ ص ۱۹۲)
- ۵۔ محمد بن الاشعث ابن قیس الکندی (تاریخ خبیثہ)
- ۶۔ محمد بن حذیفہ (۷) محمد بن حاطب (۸) محمد بن المنشتر، (عمدة القاری جلد ۷ ص ۴۱۰)
- ۹۔ ابوالقاسم قشری صاحب الرسالة

### مذہب سوئم :-

یہ مذہب امام ابن جریر الطبریؒ کا ہے، امام نوویؒ فرماتے ہیں۔

مذہب بن جریرانہ لیس بمنسوخ و انما کان النہی ابن جریر طبری کا مذہب یہ ہے کہ یہ ممانعت ادب کے باعث للتنزیہ والادب لا للتحريم

(شرح مسلم جلد ۱۴ ص ۱۱۲، دار احیاء التراث العربی ۱۳۹۲ھ)

امام نووی رحمہ اللہ نے ان تین مذاہب کے علاوہ مزید تین اقوال بھی نقل فرمائے۔

۱۔ یہ ممانعت محمد یا احمد نام والوں کے لئے ہے باقیوں کے لئے نہیں۔

۲۔ ابوالقاسم کنیت اور قاسم نام کی بھی ممانعت ہے تاکہ اس کے والد کی کنیت ابوالقاسم نہ ہو۔

۳۔ نام محمد رکھنے کی بھی ممانعت ہے جس کا سبب اسی نام کے لئے بے ادبی کا موقع ہی نہ بن سکے۔

یہ آداب اگر کنیت کے لئے ملحوظ رکھے جارہے ہیں تو نام نامی اسم گرامی ”محمد“ ﷺ کا ادب اس سے بھی بڑھ کر کیا جانا

چاہیے۔ ارشاد ہوا۔

تم اپنی اولاد کے نام محمد رکھتے ہو پھر انہیں لعنت بھی کرتے ہو۔

تسمون اولادکم محمد اثم تلعنونہم

(شرح مسلم نووی جلد ۱۴ ص ۱۱۳ دار احیاء التراث)

## باب : ۶۲

بَابُ فِي الصَّرْفِ  
بیج صرف کے بیان میں

474۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَنْبَلٍ، وَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: نَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا رَبًّا إِلَّا فِي النَّسِيئَةِ»

تخریج حدیث۔ مسند احمد جلد ۵ ص ۲۰۲۔

475۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا إِسْحَاقُ بْنُ شَاهِينَ، قَالَ: نَا خَالِدُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّمَا «الرَّبَّاءُ فِي النَّسِيئَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار کتاب الصرف باب الرباء۔ (۲) المعجم الکبیر جلد ۱ ص ۷۵۔

476۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ صَاعِقَةُ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ: نَا ابْنُ وَهَيْبٍ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، هَاتُوهَا تَهْ هُو۔

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا رَبًّا فِيمَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم۔ باب بیع الطعام مثلاً بمثل۔ (۲) مسند احمد جلد ۵ ص ۲۰۰۔ (۳) المعجم الکبیر جلد ۱ ص ۱۷۵

477۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُصَفًّى، قَالَ: نَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَطَاءٌ، قَالَ: لَقِيَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ قَوْلَكَ فِي الصَّرْفِ أَشْيَاءٌ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمْ شَيْءٌ وَجَدْتَهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كَلَّا، لَا أَقُولُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِهِ، وَأَمَّا كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا أَعْلَمُهُ، وَلَكِنَّهُ حَدَّثَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّمَا «الرَّبَّاءُ فِي النَّسِيئَةِ»

حضرت عطا روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ملے اور ان سے کہا کہ کیا آپ نے اشیاء کے تبادلے کے معاملے میں نبی کریم علیہ السلام سے کوئی ارشاد مبارک سنا ہے یا اس بارے میں قرآن میں کوئی حکم پایا ہے۔ حضرت ابن عباس نے جواب دیا کہ میں اس بارے میں کچھ نہیں کہتا۔ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں آپ مجھ سے بہتر جانتے ہیں اور رہا کتاب اللہ کا معاملہ تو اس بارے میں بھی کچھ نہیں جانتا لیکن مجھے اسامہ بن زید نے یہ روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بیع میں سود تب ہے جب ایک طرف ادھار ہو۔

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار جلد کتاب الصرب باب الریاء۔ (۲) المعجم الکبیر جلد ۱ ص ۱۷۲

478۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو الضَّبِّيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ ذُكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ وَالْدِّرْهُمُ بِالدِّرْهِمِ، لَا زِيَادَةَ» فَبَلَغَهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: مَا هَذَا الَّذِي تُحَدِّثُ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم علیہ السلام کو فرماتے ہوئے سنا۔ دینار کے بدلے دینار اور درہم کے بدلے درہم ہے اور (اس میں) زیادتی نہیں ہے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ (اشیاء میں تبادلے کے بارے میں) کیا فرماتے ہیں آپ نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

بِهِ؟ أَشَىءٌ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ أَمْ شَىءٌ وَجَدْتَهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَا وَجَدْتُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَلَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنِّي، وَلَكِنْ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنِي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا رَبًّا إِلَّا فِي النَّسِيبَةِ»

سے اس بارے میں کچھ سنا ہے یا کتاب اللہ میں اس بارے میں کوئی حکم پاتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں کتاب اللہ میں اس بارے میں (صریح) حکم نہیں پاتا اور نہ ہی رسول رحمت علیہ السلام سے اس بارے میں سنا ہے اور نہ آپ مجھ سے زیادہ حضور علیہ السلام کے ارشادات جانتے ہیں۔ البتہ مجھ سے اسامہ بن زید نے حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سود صرف ادھار میں ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب البیوع، باب بیع الدینار بالدینار۔ (۲) صحیح مسلم، کتاب البیوع، باب بیع الطعام مثلاً بمثل۔ (۳) سنن نسائی، کتاب البیوع، باب بیع الفضة بالذهب۔ (۴) سنن ابن ماجہ۔ ابواب التجارات۔ (۵) مسند حمیدی جلد ۲ ص ۳۲۸۔

479۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّرَّاجُ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الطُّوسِيُّ، قَالَ: نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: نَا سُلَيْمَانُ الْقَافِلَانِيُّ، قَالَ: نَا مَنْصُورُ بْنُ زَاذَانَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الرَّبَا فِي النَّسِيبَةِ وَمَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا سود ادھار میں ہے اور جو (خرید و فروخت) ہاتھوں ہاتھ ہو اس میں کوئی حرج نہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند الطیالسی رقم الحدیث ۶۲۲۔ (۲) سنن دارمی، کتاب البیوع۔ (۳) سنن الکبریٰ، کتاب البیوع جلد ۵ ص ۲۸۰۔ (۴) الاعتبار ص ۳۱۰۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

480۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا أَحْمَدُ بْنُ سِنَانٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الدَّقِيقِيُّ، قَالَا: نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: نَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَلِيٍّ الرَّبْعِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو الْجَوَزَاءِ، غَيْرَ مَرَّةٍ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ

ابو الجوزاء روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اشیاء کے ہاتھوں ہاتھ تبادلے کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے جواب دیا



الصَّرْفِ، يَدَا يَدٍ فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِذَلِكَ، ائْتِنِي بِوَاحِدٍ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ أَوْ أَقَلَّ، فَحَجَبْتُ مَرَّةً أُخْرَى وَالشَّيْخُ حَتَّى فَاتَيْتُهُ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الصَّرْفِ، فَقَالَ وَزَنَّا يُوزَنُ، فَقُلْتُ: إِنَّكَ قَدْ أَفْتَيْتَنِي ائْتِنِي بِوَاحِدٍ، فَلَمْ أَزَلْ أَفْتِي بِهِ إِلَى الْيَوْمِ مِنْ يَوْمِ أَفْتَيْتَنِي بِهِ، فَقَالَ: إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عَنْ رَأْيِ، وَهَذَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ يُحَدِّثُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَكْتُ رَأْيِي إِلَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک کے عوض دو ہو۔ اس سے زیادہ بھی ہو یا کم ہو تو کوئی حرج نہیں۔ پھر میں نے دوسری مرتبہ جج کیا اور وہی بزرگ زندہ تھے۔ میں ان کے پاس حاضر ہوا اور پھر ان سے تبادلے کے متعلق سوال کیا۔ انہوں نے جواب دیا۔ وزن کے بدلے وزن (یعنی وزن دونوں طرف برابر ہو) میں نے عرض کی کہ آپ نے پہلے ایک کے بدلے دو کا فتویٰ دیا تھا۔ میں تو اس دن سے آج تک اسی فتویٰ پہ رہا ہوں۔

انہوں نے جواب دیا۔ بے شک وہ تو میری اپنی رائے سے تھا اور یہ روایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہے جو انہوں نے نبی کریم علیہ السلام سے روایت کی ہے۔ پس میں نے حدیث رسول علیہ السلام کے مقابلے میں اپنی رائے چھوڑ دی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱)۔ سنن ابن ماجہ۔ باب من قال الربو فی السنیۃ۔ (۲) المعجم الکبیر جلد ۱، ص ۱۷۷۔ (۳) الاعتبار ص ۳۱۴

481- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ حُمَيْدٍ، قَالَا: نَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَسْرُوقِيُّ، قَالَ: نَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: نَا أَبُو الشَّعْثَاءِ عُمَرُ، مَوْلَى مَعْمَرٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَهُوَ يَقُولُ «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ قَوْلِي فِي الصَّرْفِ وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا رَأْيِي، وَهَذَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ يُحَدِّثُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقِيتُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَهَوْنِي عَنْهُ»

ابو الشعثاء مولیٰ معمر روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس کو فرماتے سنا میں اللہ تعالیٰ سے معافی طلب کرتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں اشیاء کے تبادلے کے معاملے میں اپنے اس قول سے یہ تو صرف میری رائے تھی اور ابوسعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے رسول کریم علیہ السلام کی حدیث روایت کی ہے اور میں رسول رحمت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ سے ملا ہوں تو انہوں نے مجھے اس عمل سے منع فرما دیا ہے۔

تخریج حدیث۔ المعجم الکبیر جلد ۱، ص ۱۷۷

482۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُسَيْبُ بْنُ وَاصِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَعْقُوبَ، عَنْ مَعْرُوفٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الْجَوْزَاءِ، يَقُولُ لِلْحَسَنِ: كُنْتُ خَادِمًا لِابْنِ عَبَّاسٍ تِسْعَ سِنِينَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ يَسْأَلُهُ عَنِ الصَّرْفِ، فَقَالَ: "كُنْتُ أُفْتِي بِذَلِكَ حَتَّى أَخْبَرَنِي أَبُو سَعِيدٍ، وَابْنُ عُمَرَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" نَهَى عَنْ ذَلِكَ وَأَنَا أَنْهَاكُمُ عَنْ ذَلِكَ، وَقَالَ الْمُسَيْبُ مَرَّةً: يَسْأَلُهُ عَنْ دِرْهِمٍ بِدِرْهِمَيْنِ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَخَذَ بَعْضُدهِ، ثُمَّ رَفَعَ صَوْتَهُ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذَا يَأْمُرُنِي أَنْ أُطِيعَهُ الرَّبَّ فَقَالَ أَنَسٌ حَوْلَهُ فَوَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَنَفْعَلُ هَذَا مِنْ فُتْيَاكَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَجَلُ كُنْتُ أُفْتِي بِذَلِكَ حَتَّى أَخْبَرَنِي أَبُو سَعِيدٍ، وَابْنُ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ذَلِكَ فَأَنَا أَنْهَاكُمُ عَنْ ذَلِكَ

ابوالجوزاء حسن سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی نو سال تک خدمت کی ہے جب ایک شخص آپ کے پاس آیا اور بیع صرف کے متعلق پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ میں اس پر فتویٰ دیتا تھا (یعنی ایک کے بدلے دو پر) یہاں تک کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم علیہ السلام نے اس سے منع فرمادیا تھا اور میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔

حضرت سعید ابن المسیب فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے حضرت ابن عباس سے ایک درہم کے بدلے دو درہموں کے متعلق پوچھا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں کندھے سے پکڑا اور بلند آواز سے فرمایا۔ یہ مجھے حکم دیتا ہے کہ میں سود کھاؤں۔ لوگ جو آپ کے ارد گرد تھے انہوں نے کہا کہ اللہ کی قسم ہم تو ایسا آپ کے فتویٰ کی وجہ سے کرتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب تک میں اسی پر فتویٰ دیا کرتا تھا یہاں تک کہ ابوسعید خدری اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مجھے خبر دی کہ آقا رحمت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے اس سے منع فرمایا ہے پس میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔

تخریج حدیث۔ السنن للبرقی: ج ۵ ص ۲۸۲ کتاب البیوع

483۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: نَا عَمَّارُ بْنُ أَبِي عَمَّارٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِيمَا يَحْسَبُ حَمَّادُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، «تَرَكَ الصَّرْفَ»

حضرت عمار بن ابی عماد حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اشیاء کے تبادلے کو ترک فرمادیا تھا۔

484۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ الْمَرْوَزِيُّ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ بْنُ الْقَعْقَاعِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَاسِعٍ، أَنَّ عَبْدَ الْمُتَعَالِ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ، كَانَ «شَاهِدَ ابْنِ عَبَّاسٍ حِينَ «رَجَعَ عَنْ تَحْلِيلِ الصَّرْفِ»

تخریج حدیث۔ السنن الکبری، جلد ۵، ص ۲۸۲، کتاب البیوع

485۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: نَا بَكْرٌ، عَنْ عِيسَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ دَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ «نَزَلَ عَنْ قَوْلِهِ فِي بَيْعِ الْوَرِقِ بِالْوَرِقِ حِينَ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْهُ قَالَ: فَلَا أَذْكُرُهُ أَبَدًا»

486۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: نَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي هَاشِمٍ، عَنْ زِيَادٍ، قَالَ: «شَهِدْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَجَعَ عَنْهُ»

487۔ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: نَا أَبُو عَقِيلٍ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، قَالَ: نَا أَبُو إِسْرَائِيلَ، عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ: يَا ابْنَ عَبَّاسٍ «هَلَكْتَ، وَأَهْلَكْتَ أَهْلَ الْعِرَاقِ»

حضرت محمد بن واسع سے روایت ہے حضرت عبدالمتعال نے انہیں خبر دی کہ وہ اس وقت موجود تھے جب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اشیاء کے تبادلے کی حالت والے قول سے رجوع کیا تھا۔

حضرت داؤد بن علی اپنے والد کے واسطے سے حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں جب انہوں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے یہ سنا کہ نبی کریم علیہ السلام نے چاندی کے بدلے چاندی کی بیع سے منع فرمایا تو وہ اپنے قول سے دست بردار ہو گئے اور فرمایا کہ میں اس کا ذکر اب کبھی نہیں کروں گا۔

زیاد نے کہا میں اس وقت موجود تھا جب ابن عباس نے اپنے قول سے رجوع کیا۔

عطیہ العوفی روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا آپ ہلاک ہوئے اور اہل عراق کو ہلاک کر دیا۔

488۔ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: نَا حضرت حبیب بن ابی ثابت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا میں تو صرف اپنی رائے سے فتویٰ دیتا تھا پھر میں نے اپنی رائے ترک کر دی۔  
يَحْيَى بْنُ آدَمَ، قَالَ: نَا أَبُو إِسْرَائِيلَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِنَّمَا «كُنْتُ أَفْتِيهِمْ مِنْ رَأْيٍ، ثُمَّ تَرَكْتُهُ»

تخریج حدیث۔ الاعتبار فی النسخ والممنوخ من الآثار ۳۱۰

489۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَخْلَدٍ الدُّورِيُّ، قَالَ: نَا يَحْيَى بْنُ عِيَّاشٍ، قَالَ: نَا سَكَنُ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ: نَا ابْنُ عَوْنٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «كُنْتُ أَقُولُ فِي الصَّرْفِ حَتَّى لَقِيتُ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنِّي فَتَرَكْتُهُ»  
حضرت محمد بن سیرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ میں بیع صرف کے بارے میں اپنی رائے پیش کرتا تھا جب مجھ سے زیادہ علم والے کی مجھ سے ملاقات ہوئی (یعنی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ) تو میں نے اپنی رائے ترک کر دی۔

## الحديث الناسخ لحديث ابن عباس واسامة بن زيد کونسخ کرنے والی روایات

490۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ، قَالَ: نَا أَبُو شَيْبَةَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ مَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى»  
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا سونا سونے کے بدلے اور چاندی چاندی کے بدلے ہے پس جو زیادتی کرتا ہے یا بڑھاتا ہے تو اس نے سود کالین دین کیا۔

تخریج حدیث۔ ۱۔ موطا امام مالک کتاب البیوع، باب الفضة بالفضة۔ ۲۔ صحیح بخاری کتاب البیوع، باب بیع الذهب بالفضة۔ ۳۔ صحیح مسلم، کتاب البیوع، باب الرباء۔ ۴۔ جامع ترمذی، کتاب البیوع، باب ما جاء فی الصرّف

491- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: نَا يَعْقُوبُ بْنُ سُفْيَانَ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ شَقِيقٍ، قَالَ: نَا الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ، قَالَ: نَا أَبُو هَارُونَ الْعَبْدِيُّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ مِثْلًا بِمِثْلٍ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ مِثْلًا بِمِثْلٍ»

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے سونا سونے کے بدلے برابر برابر (لین دین) ہے اور چاندی چاندی کے بدلے برابر برابر (لین دین) ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار، کتاب البیوع، باب الربا۔ (۲) الاعتبار ص ۳۱۱۔ (۳) الرسالة ص ۶۷۔

492- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: نَا الْعَلَاءُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: نَا سَوَّارٌ يَعْنِي: ابْنَ مُصْعَبٍ، عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ، وَالرَّصَاصُ بِالرَّصَاصِ» حَتَّى قَالَ: «وَالنُّحَاسُ بِالنُّحَاسِ، وَالْحَدِيدُ بِالْحَدِيدِ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ، حَتَّى قَالَ: «وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلٍ مَنْ زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى»

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا۔ سونا سونے کے بدلے چاندی چاندی کے بدلے سیسہ سیسے کے بدلے یہاں تک کہ آپ علیہ السلام نے فرمایا تانبا تانبے کے بدلے، لوہا لوہے کے بدلے، گیہوں گیہوں کے بدلے، جو جو کے بدلے بلکہ یہاں تک فرمایا کہ نمک نمک کے بدلے (لین دین میں) برابر برابر ہوگا جس نے بڑھایا یا زیادہ طلب کیا تو اس نے سود کالین دین کیا۔

493- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: نَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: سَمِعْتُ عَاصِمًا، قَالَ: حَدَّثَنِي شُرْحَبِيلٌ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، وَأَبَا سَعِيدٍ، وَأَبْنَ عُمَرَ يَقُولُونَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْوَرِقُ بِالْوَرِقِ مِثْلًا بِمِثْلٍ عَيْنًا بِعَيْنٍ، وَزَنًا بِوزنٍ مَنْ زَادَ أَوْ ازْدَادَ فَقَدْ أَرَبَى» قَالَ شُرْحَبِيلٌ: إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتَهُ مِنْهُمْ فَأَدْخَلَنِي اللَّهُ النَّارَ

حضرت ابو ہریرہ ابوسعید اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں نبی رحمت علیہ السلام نے فرمایا سونا سونے کے بدلے برابر برابر ہوں۔ دیکھنے میں اور وزن میں جس نے بڑھایا یا زیادہ طلب کیا تو اس نے سود کالین دین کیا۔ شربیل فرماتے ہیں اگر میں ان صحابہ کرام سے نہ سنتا تو اللہ مجھے جہنم میں داخل کر دیتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک جلد ۱ ص ۱۳۳۔ (۲) مسند احمد جلد ۲ ص ۲۷۹۔ (۳) صحیح مسلم کتاب البیوع۔ (۴) سنن نسائی کتاب البیوع لفضة بالذهب۔ (۵) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۴۹۲۔

494- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، نَا دَاوُدُ بْنُ عُمَرَ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں  
الضَّبِّيُّ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ يَعْنِي الطَّائِفِيَّ، قَالَ: نَا میں نے نبی کریم علیہ السلام کو فرماتے سنا ہے دینار دینار کے  
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ ذَكْوَانَ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ برابر، درہم درہم کے برابر (لین دین ہوگی) اس میں زیادتی  
الْخُدْرِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نہیں ہے۔ انہیں حضرت عبداللہ بن عباس کا یہ قول پہنچا ہے  
وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ وَالذَّرْهُمُ بِالذَّرْهِمِ لَا کہ ان سے حضرت ابوسعید خدری نے پوچھا یہ جو آپ نے  
زِيَادَةٌ» فَبَلَغَهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَقُلْتُ ارشاد فرمایا ہے کیا یہ نبی کریم علیہ السلام سے سنا ہے یا کتاب  
لِابْنِ عَبَّاسٍ: مَا هَذَا الَّذِي تُحَدِّثُ بِهِ؟ أَشَيْءٌ سَمِعْتَهُ اللہ میں پایا ہے۔  
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ شَيْءٌ وَجَدْتَهُ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا نہ تو میں  
فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مَا وَجَدْتُهُ نے اسے کتاب اللہ میں پایا ہے اور نہ ہی رسول کریم علیہ  
فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ السلام سے سنا ہے اور نہ ہی تم مجھ سے زیادہ نبی کریم علیہ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِرَسُولِ اللَّهِ مِنِّي، السلام کے احوال جانتے ہو مگر اسامہ بن زید نے مجھ سے یہ  
وَلَكِنْ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا رَبَا إِلَّا فِي النَّسِيبَةِ» فرمایا سود نہیں مگر ادھار میں۔

495- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا شُرَيْحُ بْنُ یونس، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی  
الْعَبْدِيِّ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ النَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، پاک علیہ السلام نے فرمایا۔ سونا سونے کے بدلے، چاندی  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، چاندی کے بدلے، گہیوں گہیوں کے بدلے، جو جو کے  
وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرُ بدلے، کھجور کھجور کے بدلے، نمک نمک کے بدلے، وزن  
بِالتَّمْرِ، وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلٍ، وَزْنَا بِوَزْنٍ، فَمَنْ میں برابر برابر ہوں پس جس نے بڑھایا یا زیادہ طلب کیا تو  
زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى الْآخِذُ وَالْمُعْطَى اس نے سود کا لین دین کیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح مسلم کتاب البیوع۔ (۲) سنن دارقطنی جلد ۳ ص ۲۵۔ (۳) المستدرک کتاب البیوع جلد ۲ ص ۴۹۔ (۴) سنن نسائی کتاب البیوع باب بیع  
الشعر بالشعر۔ (۵) السنن الکبریٰ جلد ۵ ص ۲۷۸۔

496۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ قُرَّةَ بْنِ حَبِيبٍ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ: نَا أَبِي، قَالَ: نَا الْهَيْثَمُ بْنُ قَيْسٍ، قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ، وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ فَمَنْ زَادَ أَوْ نَقَصَ فَقَدْ أَرَبَى» قَالَ لَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ بْنِ الدَّلْهَاتِ: هَذَا مُسْلِمٌ بْنُ يَسَارٍ بْنُ سُوَيْدٍ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا الْحَدِيثُ هُوَ النَّاسِخُ لِحَدِيثِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ وَأَوَّلُ الدَّلَالَةِ عَلَى نَسْخِهِ رُجُوعُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ، وَقَوْلُهُ: إِنَّمَا كَانَ رَأْيَا رَأْيَهُ وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْهُ فَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَدَّعِيَهُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ بَعْدَ هَذَا وَلَوْ كَانَ فِيهِ تَأْوِيلٌ لَمَا رَجَعَ عَنْهُ أَخْبَرَنَا الْقَاضِي الْجَلِيلُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْأَخْضَرِ قِرَاءَةً عَلَيْهِ فِي رَجَبِ سَنَةِ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى الشَّيْخِ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ شَاهِينَ، فَأَقْرَبَهُ عَشِيَّةَ الْخَمِيسِ الثَّامِنِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ سَنَةِ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ

تخریج حدیث۔ (۱) مسند الشافعی ص ۲۰۔ (۲) تلخیص الحبر جلد ۳ ص ۸

حضرت عبداللہ بن مسلم بن یسار اپنے والد کے واسطے سے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا سونا سونے کے بدلے، چاندی چاندی کے بدلے، گیہوں گیہوں کے بدلے، جو جو کے بدلے، کھجور کھجور کے بدلے اور نمک نمک کے بدلے برابر برابر (لیکن دین ہوگی) پس جس نے بڑھایا یا کمی کی تو اس نے سود کا لین دین کیا۔

ابن شاہین فرماتے ہیں کہ یہ احادیث اسامہ بن زید والی روایت کی ناسخ ہیں اور ان کے نسخ پر دلالت کرتی ہیں۔ حضرت ابن عباس اس سے رجوع فرماتے ہیں اور ان کا قول ہے کہ یہ میری رائے تھی اور میں اللہ سے اس کی معافی طلب کرتا ہوں اس کے بعد کسی مسلمان کے لئے حضرت ابن عباس کے اس قول سے دلیل لینا جائز نہیں ہے۔ اگرچہ آپ کے اس قول میں تاویل ہے آپ نے اس سے رجوع کر لیا ہے۔



## تحقیق

محدث ابن شاہینؒ نے کتاب البیوع میں صرف ایک ہی باب نقل فرمایا۔ جس کے تین حصے ہیں۔ پہلے حصہ میں حضرت اسامہ بن زیدؓ سے مروی چھ احادیث بیان فرمائیں جو کہ ادھار کی صورت میں سود لازم آنے کے متعلق ہیں یعنی اگر بیع میں جنس مختلف بھی ہو تو اس میں زیادتی و کمی جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ نقد نقد ہو اور اگر ادھار ہو تو جائز نہیں۔

دوسرے حصہ میں اس بیع کے جواز پر حضرت عبداللہ بن عباس کے قول کی تردید اور آپ کے رجوع کا بیان ہے اور تیسرے حصے میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایات بطور ناسخ ذکر کی گئیں جن میں ربا الفضل کی حرمت کا بیان ہے۔

## بیع صرف کا تعارف

شمس الائمہ سرحیؒ بیع صرف کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

فالصرف هو مبادلة الثمان بعضها ببعض التفق الجنس بیع صرف یہ ہے کہ بعض ثمن کو بعض دوسری ثمن کے ساتھ بیع کرنا، جنس ایک ہو یا مختلف۔

(المبسوط، جلد ۱۴ ص ۴۲۔ دار المعرفۃ بیروت)

## سونے کو چاندی کے عوض یا چاندی کو سونے کے عوض لینا۔

اسی طرح امام ابن حجر عسقلانیؒ اس کی دو شرائط بھی بیان فرماتے ہیں۔

والصرف دفع ذهب و اخذ الفضة و عكسه وله بیع صرف یہ ہے کہ سونا دے کر چاندی لینا یا اس کے برعکس شرطان۔ منع النیئة مع التفاق النوع و اختلاقة و هو اس میں دو شرائط ہیں جنس میں اختلاف ہونے یا جنس ایک الجمع علیہ و منع التفاضل فی النوع الواحد منها۔ ہونے کے باوجود ادھار نہ ہو اور نہ ہی دونوں میں سے ایک (فتح الباری جلد ۴ ص ۳۸۲)

جنس میں زیادتی ہو۔

## باب میں تعارض کی حیثیت۔

باب کی ابتدائی احادیث میں صرف ادھار کی صورت میں جنس کے درمیان تفاضل یعنی زیادتی کی ممانعت کا بیان ہے۔ یعنی اگر یہ بیع نقد اور دست بدست ہو تو جائز ہے جبکہ دوسری روایات میں اس فعل کی تنسیخ کا بیان ہوا اور حضرت اسامہ بن زیدؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایات کے مقابل حضرت ابوسعید خدویؓ کی چھ روایات پیش کی گئیں۔ ابن شاہینؒ نے خود ابوسعید خدویؓ کی روایات پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا۔

هذا الحديث هو الناسخ لحديث اسامه بن زيد

یہ حدیث اسامہ بن زید والی روایت کی ناسخ ہے۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ کی روایت پر امام بدرالدین عینیؒ کی عبارت ملاحظہ فرمائیں۔

واتفق العلماء على صحة حديث اسامه واختلفوا في علماء كما اس بات پر اتفاق ہے کہ اسامہ بن زیدؓ کی روایت صحیح ہے البتہ اس روایت اور ابوسعیدؓ کی روایت کے درمیان تطبیق الجمع بینہ و بین حدیث ابی سعید۔

میں اختلاف ہے۔

امام بدرالدینؒ کی تحقیق کے مطابق دونوں طرح کی روایات پایہ صحت کو بھی پہنچتی ہیں اور باہم متعارض بھی ہیں البتہ اس تعارض کی حیثیت کیا ہے۔ اس کے متعلق فرماتے ہیں۔

فقل منسوخ و قيل لا ربا اغلظ شديد التحريم المتوعد عليه بالعقاب الشديد كما تقول العرب لا عالم في البلد الا زيد مع ان فيها علماء وغيره و انما القصد نفى الاكمل لا نفى الاصل۔

یہ کہا گیا کہ روایت منسوخ ہے اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ اس معنی میں حرام ہے کہ اس کی حرمت نہایت شدید درجہ کی ہے جس پر عذاب واجب ہے۔ جیسا کہ عرب یہ کہتے کہ شہر میں زیدؓ جیسا عالم ہی نہیں تو کیا شہر میں زید کے سوا کوئی عالم نہیں، گو یہ یہاں ایک مکمل نفی کا قصد کیا گیا نہ کہ اصل کی نفی کی گئی۔

اس کے بعد مزید براں دو اور مختلف آراء پیش فرماتے ہیں۔

و هو مجمل و حديث ابی سعید مبين فوجب العمل المبين و تنزيل العمل عليه و هو منسوخ۔

اسامہ بن زیدؓ کی روایت مجمل اور ابوسعیدؓ کی روایت مبین ہے پس مبین (واضح ہدایت) پر عمل واجب ہے اور (بیع صرف کے) عمل کا ترک کرنا واجب ہے یا یہ روایت بھی منسوخ ہے۔

پھر آخر میں حدیث اسامہ بن زیدؓ کے متعلق حتمی رائے پیش فرماتے ہیں۔

اہل اسلام کا اس کو ترک کرنے پر اجماع ہے

و قد اجمع المسلمون على ترك العمل بظاهرة

(عمدة القاری کتاب البیوع باب بیع الدنیا بالدينار)

### حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا رجوع۔

حبر الامۃ حضرت عبداللہ بن عباسؓ ایک زمانہ تک بیع صرف میں تفاضل کے قابل رہے جس کا سبب آپ تک اس تفاضل کے عدم جواز کی حدیث ابلاغ نہ تھا اور ایسا ہونا بعید از قیاس نہیں۔ باب المئعہ میں اصحاب الرسل تک ابلاغ حدیث کے فقدان کے سبب آراء کے اختلاف کی دس مثالیں پیش کی گئی ہیں کہ جب تک انہیں حدیث نہ پہنچی ان کا موقف یکسر مختلف رہا اور جب روایت کا علم ہوا تو سابقہ موقف سے رجوع کر لیا۔ ایسے ہی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو جب حضرت اسامہؓ کی روایت پہنچی تو انہوں نے بیع صرف میں تفاضل کے قول سے رجوع فرمالیا۔ امام حاکمؒ نے عبداللہ بن ملیک العجلیؒ سے ابن عباسؓ کے رجوع کے الفاظ نقل فرمائے۔

قال سمعت ابن عباسؓ قبل موته بثلاث بقول اللهم اني اتوب اليك معا كنت افتي الناس في الصرف۔ میں نے ابن عباسؓ کو موت سے تین دن قبل فرماتے سنا کہ اے اللہ میں نے بیع صرف کے متعلق لوگوں کو جو فتویٰ دیا اس سے توبہ کرتا ہوں۔

امام حاکمؒ نے اس روایت کو صحیح قرار دیا اور امام ذہبیؒ نے تلخیص المستدرک میں بھی اسے صحیح لکھا۔ (المستدرک علی الصحیحین۔ جلد ۲ ص ۱۸۱ دار الکتب العلمیۃ بیروت۔)

ابن عباسؓ کے رجوع کا سبب بیع الصرف میں اولاً تفاضل کا جواز نہ تھا بلکہ آپ کے علم میں یہ بات نہ تھی کہ یہ جائز ہی نہیں آپ اس کے جواز کا فتویٰ اپنے اجتہاد سے دیتے۔ جیسا کہ امام ابن ماجہ نے ابوالجوزاء سے روایت کیا۔

فلقيته بمكة فقلت انه بلغني انك رجعت قال نعم انما كان ذلك رايا مني وهذا ابو سعيد يحدث عن رسول الله ﷺ انه نهى عن الصرف۔ میں مکہ میں ان سے ملا تو میں نے عرض کی کہ اب مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے بیع صرف سے رجوع کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ہاں یہ میری ذاتی رائے تھی۔

(سنن ابن ماجہ۔ کتاب البیوع۔ باب من قال لا ربا الا في النفس) پھر ابو سعید خدریؓ نے مجھے سرکارِ دو عالم ﷺ کی حدیث بتائی کہ آپ ﷺ نے بیع صرف میں تفاضل سے منع فرمایا۔

ان کے علاوہ درج ذیل محدثین نے حضرت ابن عباسؓ کے رجوع کا ذکر کیا ہے۔

- ۱۔ اخبار مکہ فاکھی جلد ۵ ص ۴۱
- ۲۔ المطالب العالیہ عسقلانی جلد ۳ ص ۴۸۳
- ۳۔ سنن ابی داؤد، "ابن الاشعث" باب نسخ المراجعة بعد التلخیصات الثلثہ
- ۴۔ جامع ترمذی۔ ابوعیسیٰ باب الصرف

## باب : ۶۳

حَدِيثُ فِي النِّكَاحِ وَالْمَهْوَرِ  
نکاح اور مہر کے بیان میں

497۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَصْرِ الْقَاضِي، قَالَ: نَا الْقَاسِمُ بْنُ هَاشِمٍ السَّمْسَارُ، قَالَ: نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَيْسٍ، قَالَ: نَا النَّهَّاسُ بْنُ قَهْمٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَاهِدَيْنِ، وَمَهْرٍ مَا قَلَّ أَوْ كَثُرَ»

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ نکاح ولی (کی اجازت) دو گواہوں اور مہر کے بغیر جائز نہیں ہے مہر چاہے تھوڑا ہو یا زیادہ۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب النکاح جلد ۳، ص ۲۲۱، (۲) مجمع الزوائد جلد ۴، ص ۲۸

498۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الثَّلَاجِ، قَالَ: نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْحَمِيرِيُّ، قَالَ: نَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا صَالِحُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: نَا أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَعْطَى امْرَأَةً مِلءَ كَفِّهِ طَعَامًا كَانَتْ لَهُ حَلَالًا»

حضرت ابو الزبیر روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبداللہ سے سنا نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا اگر مرد عورت کو مٹھی بھر بھی کھانا دے دے تو وہ اس کے لئے حلال ہو جائے گی۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۳۳۵، (۲) سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب قلۃ المہر۔

499۔ حَدَّثَنَا بِشْرَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقَزَّازُ، قَالَ: نَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: نَا صَالِحُ بْنُ رُوْمَانَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے بے شک نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا اگر مرد کسی عورت سے ایک مٹھی بھر کھانے کے عوض نکاح کرتا ہے تو یہ بھی اس کے لئے مہر ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «لَوْ أَنَّ» رَجُلًا تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى مِلَّةِ  
كَفٍّ مِنْ طَعَامٍ، لَكَانَ ذَلِكَ صَدَاقًا" وَهَذَا صَالِحُ بْنُ  
مُسْلِمٍ بْنِ رُوْمَانَ غَرِيبُ الْحَدِيثِ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الزواج، باب المهر، (۲) السنن الکبری، کتاب الصداق، باب ما يجوز ان يكون المهر، (۳) سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب  
قلۃ المهر

500۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ، قَالَ: نَا حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے میں  
الْحَسَنُ بْنُ مُكْرَمٍ، قَالَ: نَا عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ، قَالَ: نَا أَبُو نے نبی کریم علیہ السلام سے عورتوں کے مہر کے متعلق پوچھا۔  
هَارُونَ الْعَبْدِيُّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: سَأَلْتُ. آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس پر اس کے اہل خانہ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَدَاقِ النِّسَاءِ، راضی ہو جائیں۔  
فَقَالَ: «مَا أَصْطَلَحَ عَلَيْهِ أَهْلُهُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبری، کتاب الصداق، باب ما يجوز ان يكون مهر، (۲) سنن دارقطنی، کتاب الزواج، باب المهر

501۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حُدَيْفَةَ، بِدِمَشْقَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا۔ نکاح دو سے زائد درہموں سے  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يَزِيدَ السُّلَمِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَائِزُ ہے۔  
سُلَيْمَانَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ  
مِهْرَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَارِثَةُ بْنُ هَرِمٍ الْفُقَيْمِيُّ، عَنْ يَحْيَى  
بْنِ أَبِي لَيْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُسْتَحَلُّ النِّكَاحُ بِدِرْهَمَيْنِ  
فَصَاعِدًا»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۳، ص ۵۵۶، (۲) تلخیص الحیر، جلد ۳، ص ۲۵۱، (۳) السنن الکبری، جلد ۷، ص ۲۳۸

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

502- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنِ السُّكَيْنِ الْبَلَدِيُّ، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول  
 قَالَ: حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ الْحَكَمِ الرَّسَعِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عورتوں کے نکاح نہ کرو اور  
 الْمُغِيرَةَ يَعْنِي: عَبْدُ الْقُدُّوسِ بْنُ الْحَجَّاجِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مگر ان کی کفو میں اور نکاح نہ کریں مگر اپنے ولی کی اجازت  
 مُبَشَّرُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ، عَنْ سے اور دس درہم سے کم مہر نہیں ہے۔  
 عَطَاءٍ، وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَنْكِحُوا  
 النِّسَاءَ إِلَّا الْأَكْفَاءَ، وَلَا يُزَوِّجُهُنَّ إِلَّا الْأَوْلِيَاءُ، وَلَا  
 مَهْرَ دُونَ عَشْرَةِ دَرَاهِمَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المہر، (۲) المعجم الاوسط جلد ۱، ص ۳۰، (۳) مستدرک علی الصحیحین جلد ۲، ص ۱۶۷، (۴) السنن الکبریٰ، کتاب  
 الصداق، باب ما یجوز ان یکون مہراً، (۵) مسند ابن ابی یعلیٰ جلد ۳، ص ۱۹۶، (۶) مجمع الزوائد جلد ۳، ص ۲۸۵

503- أَخْبَرَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: حضرت جابر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں رسول رحمت علیہ  
 حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جَحْدَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي بَقِيَّةُ، الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا دس درہم سے کم مہر نہیں ہے۔  
 قَالَ: أَخْبَرَنِي مُبَشَّرُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، اس سند میں حجاج بن ارطاة کا ذکر نہیں کیا۔  
 وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا صَدَاقَ دُونَ عَشْرَةِ  
 دَرَاهِمَ» وَلَمْ يَذْكُرْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ حَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المہر، (۲) السنن الکبریٰ، کتاب الصداق، باب ما یجوز ان یکون مہراً



## تحقیق

### نکاح اور مہر کے بیان میں

نبی کریم ﷺ نے عقائد و عبادات کے ساتھ ساتھ معاش اور معاشرت کے بھی زریں اصول انسانیت کو عطا فرمائے۔ عائلی زندگی کو مضبوط و مستحکم فرمانے کیلئے آپ علیہ السلام نے دور رس نتائج کی حامل ہدایات عطا فرمائیں تاکہ بقائے انسانیت کیلئے خاندانی زندگی میں کسی قسم کا خلل و انحطاط پیدا نہ ہو۔ نکاح کے وقت آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عربوں کی چند فرسودہ رسوم کو ختم فرما کر اسلام کا احسن نظام عطا فرمایا، زمانہ جاہلیت کی انسانیت سوز عادات و اطوار نے عورتوں کو ان کے جائز حقوق سے کوسوں دور رکھا ہوا تھا بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ منکوحہ کے حقوق ہی سرے سے متعین نہ تھے۔ اور نہ وہ یہ سمجھتی تھیں کہ اس سے اس کیلئے کسی دین میں کوئی عزت و وقار اور حقوق ہو سکتے ہیں۔ شریعت مصطفوی علیہ التحیۃ والتسلیم میں بہائم کے حقوق تک کا تعین ہونا تھا لہذا یہ کیسے ممکن تھا کہ عائلی زندگی کے اہم رکن کے متعلق قوانین کا اجراء نہ ہوتا۔ لہذا آپ ﷺ نے نکاح کے موقع پر عورتوں کے جن حقوق کو وضع فرمایا، ابن شاہین رحمہ اللہ نے ان روایات کو ”باب النکاح والمہور“ میں مختصراً جمع فرما دیا۔ زیر بحث روایات میں درجہ ذیل نکات پر تحقیق پیش خدمت ہوگی:-

(۱) نکاح کے وقت مہر کی قلیل مقدار

(۲) نکاح کیلئے کفو کی تشریحی حیثیت

### نکاح کے وقت تعین مہر

یہ بات مسلمہ ہے کہ نکاح کے وقت مہر کی زیادہ سے زیادہ مقدار کا تعین قرآن و حدیث نے نہیں فرمایا ارشاد ربانی ہے:

واتيتم احداهن قنطاراً فلا تاخذ وامنه شيئاً  
اور ان میں سے ایک کو اگر تم ڈھیروں مال دے چکے ہو تو اس  
سے ذرا بھر بھی واپس نہ لو۔

البتہ مہر کی کم سے کم مقدار کتنی ہونی چاہیے اس میں فقہاء کے درمیان تعارض ہے جس کی تفصیل پیش کرنے سے قبل مہر  
کی تعریف اور مقاصد ملاحظہ فرمائیں۔

### فقہاء احناف کے ہاں مہر کی تعریف:

المال يجب في عقد النكاح على الزوج في مقابلة شوهر كيلئے نكاح کے موقع پر عورت کی شرمگاہ سے فائدہ  
منافع البضع اٹھانے کے عوض واجب ہونے والا مال۔

### فقہاء مالکیہ کے ہاں مہر کی تعریف

ما يجعل للزوجة في نظير المستماع بها ایسا مال جو زوجہ کیلئے منفعت خاصہ کے عوض کے طور پر مقرر ہوتا  
ہے۔

### فقہاء شافعیہ کے ہاں مہر کی تعریف:

ما وجب بعقد نكاح او روطی او تفویت بضع ایسا مال جو نكاح و طی یا شرمگاہ کو تفویض کرنے کے عوض واجب  
ہو۔

### فقہاء حنابلہ کے ہاں مہر کی تعریف:

العوض المسمى في عقد النكاح او بعده نكاح یا منفعت بعضہ کے عوض لازم آنے والے مال کو مہر کہا  
(الغنية، جلد ۳، ص ۳۱۶، رد المختار جلد ۲، ص ۱۳۰، مغنی المحتاج جلد ۶، ص ۳۳۳، المبدع جاتا ہے۔)

جلد ۷، ص ۱۳۰، كشف القناع جلد ۵، ص ۱۲۸، المغنی جلد ۸، ص ۷)

مہر کی تعریفات اور مقاصد کا خلاصہ یہ ہے کہ ایسا مال جو عورت کے عضو مخصوصہ کے استماع کے عوض اسے بطور ہدیہ  
دیا جائے۔

## اسلام اور حق مہر:

آمد اسلام سے قبل عورت کیلئے اس کی عمومی زندگی میں عموماً اور بوقت نکاح خصوصاً کوئی ایسا قانون نہیں تھا جس کے تحت ان کیلئے مہر مقرر کیا جاتا، قبیلوں کی لڑائیوں میں عورتوں کو بطور تاوان، نکاح شعار سے ان کی حق تلفی ایسے فتنج رواج عام تھے بلاشبہ یہ انفرادیت صرف دین اسلام ہی ہے کہ اس نے نکاح کے وقت ان کے وقار و آبرو اور ان کی عفت و عصمت کی قدر واضح کر دی اور ان کیلئے ایک مال مقرر فرما دیا جس سے اہل عرب کو یہ باور کر دیا گیا کہ عورت ایسی بے قدر چیز نہیں جسے جب چاہیں اور جیسے چاہیں بے حیثیت سمجھ کر دوسرے کے حوالے کر دیں بلکہ جو وقار ایک مرد کا ہے عورت کیلئے بھی بعینہ عزت و عصمت کے قوانین مقرر فرما دیئے گئے ہیں ان حالات کے تناظر میں یہ بات مسلمہ ہے کہ مہر جس قدر معقول ہوگا اتنا ہی یہ مقصد احسن طریقے سے سرانجام پائے گا۔ امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے باب کی ابتدائی پانچ احادیث میں قلیل مہر کی مقدار کے متعلق چار قسم کے قول ذکر فرمائے:-

(۱) قلیل مہر کی کوئی حد نہیں کم سے کم جتنا بھی ہو وہ مہر بن سکتا ہے۔

(۲) مٹھی بھر گندم بھی مہر ہو سکتا

(۳) اتنا مہر جس پر گھر والے راضی ہو جائیں

(۴) دو درہم بھی مہر بن سکتا ہے

اگر بنظر انصاف دیکھا جائے تو یہ مہر عورت کی عفت و عصمت کا بدل بن سکتا ہے نہ ہی اس مہر سے وہ مقاصد پورے ہوتے ہیں جو اسلام نے مہر کے تعین میں رکھے، اس لئے امام ابن شاہین نے ان روایات کے معارض وہ روایت پیش فرمائی جس میں مہر کی کم از کم مقدار کا تعین فرما دیا گیا تاکہ اگر کوئی نہایت کم حیثیت ہی ہو اور وہ آزاد عورتوں سے نکاح کرنا چاہے تو وہ یہ مال کی مقدار کو ادا کرے تاکہ عورت کی عفت و آبرو کا وہ معیار تو قائم رہ سکے لیکن اگر اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا تو قرآن نے اس کیلئے بھی راستہ متعین فرما دیا۔

ولیتعفف الذین لایجھلون نکاحاً حتی یغنیہم اللہ من فضلہ اور اپنی عفت کی حفاظت کریں وہ لوگ جو سامان نکاح نہیں پاتے یہاں تک کہ اللہ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے۔

(النور، ۳۳)

چونکہ مہر کی قلیل مقدار کے متعلق روایت میں تعارض ہے جس کے پیش نظر فقہاء اربعہ کے ہاں اس کے تعین میں اختلاف پایا جاتا ہے، ذیل میں ائمہ اربعہ کے مذاہب ملاحظہ فرمائیں۔

## امام محمد بن ادریس شافعی و امام احمد بن حنبل کا موقف:

ان دونوں ائمہ کے نزدیک کم از کم مہر کی کوئی حد نہیں ہر وہ چیز جو کچھ نہ کچھ قیمت رکھتی ہو وہ مہر بن سکتی ہے ان کا استدلال باب کی ابتدائی احادیث سے ہے۔  
(المجموع جلد ۱۸، ص ۶، المغنی جلد ۸، ص ۵)

## امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا مذہب:

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے ہاں مہر کی قلیل ترین مقدار دس درہم ہے اس سے کم مہر مقرر نہیں کیا جاسکتا اور آپ کا استدلال حد سرقہ کیلئے معین درہم کی مقدار پر ہے۔ اسی طرح امام مالکؒ بھی حد سرقہ کے نصاب پر مہر کی قلیل ترین مقدار کا فتویٰ دیتے ہیں البتہ آپ کے ہاں حد سرقہ کا نصاب تین درہم ہے۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ نے قلیل ترین مہر کیلئے جو اصول وضع فرمائے، مقاصد شرعیہ کو پورا کرتے ہیں اور نہ ہی عورتوں کیلئے ان کی عفت و آبرو کیلئے مقرر شدہ وقار کو قائم رکھنے میں مدد ثابت ہو سکتے ہیں اس کے مقابل امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا فقہی اصول جو درحقیقت حدیث رسول ﷺ سے مستعار ہے، یقیناً ان مقاصد کی تکمیل کیلئے مدد ثابت ہوتا ہے، مہر کی کم سے کم مقدار کے متعلق احناف کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

## مہر کی مقدار کے متعلق احناف کے دلائل:

(۱) قرآن مجید نے عورتوں سے نکاح کرنے کیلئے مال کو بطور مہر فرض فرمایا:

واحل لکم ماوراء ذلکم ان تبتغوا باموالکم  
(النساء ۲۴)  
اور ان کے ماسوائے عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں یہ کہ تم انہیں  
مہروں کے ذریعے قید نکاح میں لینے والے ہو۔

اس آیت مبارکہ میں نکاح کیلئے مال کو لازم قرار دیا گیا اور امام صاحب کے نزدیک ہیں درہم سے کم شے پر مال کا اطلاق نہیں ہوتا امام ابو بکر جصاص حنفیؒ فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس پر دلالت کر رہا ہے کہ جو چیز اموال نہ کہلاتی ہو وہ مہر نہیں ہو سکتی اور یہ کہ مہر کیلئے شرط ہے کہ اسے اموال کا نام دیا جاسکتا ہو آیت کا مقتضی اور ظاہر یہی ہے اس لئے جس شخص کے پاس ایک یا دو درہم ہوں اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اموال والا ہے اس لئے کہ آیت کے ظاہر کے مقتضی کی رو سے ایک یا دو درہم کا مہر قرار پانا

درست نہیں ہے۔

(احکام القرآن، جلد سوّم، ص ۳۵۷)

آیت باری تعالیٰ کا مقتضی یہی ہے کہ مہر کی کم از کم مقدار اتنی ہو جو مال کہلا سکے کیونکہ اگر اس کے پاس اتنا مال بھی نہیں ہے تو قرآن مجید نے ایسے شخص کیلئے دو راستے متعین فرمائے۔

(۱) پہلا راستہ

ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنت المومنت فمن مملکت ایمانکم من قتیتمکم المومنت  
اور تم میں سے جو اتنی کشتائش نہ رکھتا ہو کہ آزاد مومن عورتوں سے نکاح کر سکے تو ان مومن باندیوں سے نکاح کرے جو تمہاری ملک میں ہوں۔  
(النساء، ۲۵)

(۲) دوسرا راستہ

وليستغف الذین لا یجدون نکاحا حتی یغنیهم الله من فضلہ  
اور اپنی عفت کی حفاظت کریں وہ لوگ جو سامانِ نکاح ہی نہیں پاتے یہاں تک کہ اللہ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے۔  
(النور، ۳۳)

مذکورہ آیات سے یہ واضح ہوا کہ مہر کیلئے جو رقم مختص کی جا رہی ہے وہ اتنی ضرور ہو جو اموال کہلانے کی حیثیت رکھتی ہو، ورنہ ایک انگوٹھی جو لوہے کی ہو جیسا کہ شوافع اور حنابلہ کا مذہب ہے عورت کیلئے مہر کی صورت میں دینا کون سا مشکل امر ہے قرآن مجید نے اموال کی عدم موجودگی میں لونڈیوں یا پھر استغفاف سے کام لینے کا حکم اسی لئے جاری فرمایا اور آیت کا ظاہر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔

احناف کی دوسری دلیل:

مہر کی جو تعریف ائمہ اربعہ کے ہاں کی جاتی ہیں ان کے مطابق یہ عوض ہے عورت کے عضو مخصوصہ کا اب چونکہ یہ ایک عضو کا بدل ہے لہذا دیگر روایات کی روشنی میں دیکھا جائے گا کہ جسم کے باقی اعضاء کا اگر بدل مقصود ہو تو اس کیلئے شریعت نے کتنی مقدار مقرر فرمائی۔

(۱) چوری کرنے والے کیلئے امام اعظم کے ہاں سزائے موت ہے جب مسروقہ شے کی مالیت دس درہم ہو، اس سے کم پر حد نافذ

نہیں ہوئی جبکہ ائمہ ثلاثہ یعنی شوافع مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں چوتھائی دینار کی قیمت تک مال کا ہونا ضروری ہے۔

(نودی شرح مسلم جلد ۱۱ ص ۱۸۱، ۱۸۲)

امام ابراہیم نخعی نے یہ مقدار چالیس درہم بتائی۔

(اکمال المعلم تاضی عیاض)

اسی طرح اگر اعضائے جسمانی تلف کر دیے جائیں تو عند الشریعت ان کا بدل کتنا ہوگا۔

ایک آنکھ کی دیت ۵۰ اونٹ

ناک کی دیت ۱۰۰ اونٹ

ایک کان کی دیت ۵۰ اونٹ

زبان کی دیت ۱۰۰ اونٹ

ایک دانت کی دیت ۵ اونٹ

ایک ہاتھ کی دیت ۵۰ اونٹ

ایک پاؤں کی دیت ۵۰ اونٹ

(ہدایۃ، جلد ۴ ابواب الدیات)

اعضاء جسمانی کا بدل اسلام کے طے شدہ قوانین کی روشنی میں وضع کیا گیا لہذا عورت کا عضو مخصوصہ اگر چہ تلف تو نہیں ہوتا لیکن یہاں اس کا بدل مطلوب ہے جو کم از کم ایک ہاتھ کے بدل کے برابر ہو۔

### احناف کی تیسری دلیل:

حضرت جابرؓ کی روایت

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مہر دس درہم کے کم نہیں۔

عن رسول الله ﷺ قال لا مهر دون عشرة دراهم

(مسند ابی یعلیٰ موصلی جلد ۴ ص ۷۲، دار قطنی جلد ۳ ص ۲۲۴، کتاب النکاح)

(المعجم الاوسط جلد ۱ ص ۶، السنن الکبریٰ جلد ۷ ص ۱۳۳ کتاب النکاح)

امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا استدلال اس باب کی ابتدائی احادیث مبارکہ سے ہے وہ تمام روایات جن میں مہر کی کم از کم مقدار متعین نہیں جس کا ذکر ابتداء میں بھی کیا جائے گا ان کے متعلق امام علاء الدین ابی بکر بن مسعود الکاسانی الحنفی المتوفی ۵۸۷ھ کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔

قال ابراهيم نخعي على ان القدر المذكور في الخبر والاثر كان يحتمل ان يكون معجلا في المهر لاصل المهر على ما جرت العادة تبعجيل شئ من المهر قبل الدخول ويحتمل ان يكون ذلك كله حال جواز النكاح بغير مهر على ما قبل ان النكاح كان جائز بغير مهر (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع جلد ۳، ص ۴۵۷ مطبوعه دار الحديث مصر)

امام ابراهيم نخعی نے فرمایا کہ اخبار و آثار میں جو دس درہم سے کم مہر کا ذکر ہے اس کو مہر معجل پر معمول کیا جائے گا نہ کہ اس مقدار کو اصل مہر پر معمول کریں گے جو عادتاً مقرر کیا جاتا ہے اور اسے دخول سے قبل دینے والے مال پر معمول کیا جائے گا اور ان روایات سے اس بات کا ابھی احتمال ہے کہ نکاح بغير مہر کے بھی واقع ہو جاتا ہے۔

اگر ہم ازواج مطہرات، نبی کریم علیہ السلام کی نبات صالحات اور صحابیات مکرمات کا مہر دیکھیں تو باوجود مفلسی کے وہ ایک عمدہ مال کی حیثیت رکھتا تھا جو نہ صرف شریعت کا مقتضی ہے بلکہ عورتوں کے وقار کے اظہار کی علامت بھی ہے۔ امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ چند صحابہ کرام، ازواج و نبات مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء اور صحابیات کا مہر بیان فرماتے ہیں۔

- (۱) حضرت خدیجہ الکبریٰ کا مہر ۲۰ اونٹنیاں دیا گیا۔ (مواہب الدنیا جلد ۱، ص ۵۵۵)
- (۲) حضرت ام حبیبہ کا مہر ایک روایت میں چار ہزار درہم دوسری میں چار سو دینار، تیسری روایت میں دو سو دینار دیا گیا اور یہ مہر نجاشی کی طرف سے ادا ہوا۔
- (۳) حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا کا مہر پانچ سو درہم ادا کیا گیا۔
- (۴) حضرت زینب بن خزیمہ کا مہر بارہ اوقیہ سونا اور تقریباً بیس درہم تھا۔
- (۵) حضرت ام سلمہ کا مہر بارہ درہم ہوا اور ایک روایت میں چار سو درہم تھا۔
- (۶) حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ ہمارا مہر دس اوراق یعنی چار سو درہم مقرر فرماتے۔
- (۷) حضرت عدی بن خاتم فرماتے ہیں رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی بنات مطہرات کا مہر چار سو درہم مقرر فرمایا۔
- (۸) حضرت امام حسن بن علیؑ نے ایک عورت سے نکاح فرمایا تو اسے ایک سو باندیاں اور ایک لاکھ درہم عطا فرمائے۔
- (۹) حضرت مصعب بن زبیر نے حضرت عائشہ بنت طلحہ سے نکاح فرمایا تو انہیں ایک ہزار درہم مہر دیا۔

(عمدة القاری جلد ۱۶، ص ۴۰۲، ۴۰۳، مطبوعہ المکتبۃ التوفیقہ مصر)

مہر کا یہ مختصر جائزہ پیش کرنے کا مقصد یہ تھا کہ تاریخ اسلام میں صلحاء امت کی سنت کو دیکھا جائے اور حتی المقدور یہ کوشش کی جائے کہ عورتوں کو ان کے مہر احسن انداز میں دیئے جائیں تاکہ دین اسلام کا وہ وضع شدہ معیار اپنا حسن برقرار رکھ سکے اور اعداء دین کو کسی بھی جہت سے اسلام کے آفاقی نظام پر انگلی اٹھانے کا موقع مل سکے اور یہ اسی صورت میں ممکن ہے کہ قلیل مقدار پر



بھی کوئی معقول رقم رکھی جائے۔

### نکاح کیلئے کفو کی تشریحی حیثیت:

امام ابن شاہین نے ان روایات میں عورتوں کو ان کے کفو میں ہی نکاح کروانے کے متعلق روایت پیش فرمائی، اس حدیث مبارکہ میں توجہ طلب امور درج ذیل ہیں۔

(۱) یہ حدیث مبارکہ امام ابن شاہین کے نزدیک سابقہ روایات کی ناسخ ہے۔

(۲) جس کتاب مبارکہ میں یہ روایت ذکر کی گئی وہ دیگر کتب احادیث کی طرح صرف روایات کا مجموعہ نہیں بلکہ اصول حدیث کے ایک خاص فن یعنی ناسخ اور منسوخ روایات پر مشتمل ہے۔

(۳) امام ابن شاہین نہ صرف ایک جلیل القدر محدث ہیں بلکہ اعلیٰ پائے کے مفسر زریک مورخ، صاحب فہم فقہی، غیر جانبدار ناقد، تصوف سے آشنا صوفی اور مذاہب اربعہ کے عالم ہیں اس بات کا اندازہ ان کی تالیفات و تصنیفات سے لگایا جاسکتا ہے جس کا ذکر کتاب کے ابتداء میں آپ کے تعارف میں کیا گیا لہذا آپ کا اس روایت کو اصول روایت اور درایت کی روشنی ناسخ قرار دینا قابل فہم ہے۔

(۴) امام ابن شاہین اگرچہ خود شافعی المسلک ہیں لیکن مہر کے تعین میں کم از کم مقدار کیلئے دس درہم کی روایت نقل کرنا اور اسے ناسخ قرار دینا آپ کی غیر جانبداری کی بین دلیل ہے اور اسی روایت میں نکاح کیلئے کفو کی شرط کا تعین بھی موجود ہے۔ باب کی اس روایت پر اصول حدیث کی روشنی میں بحث کرنے سے قبل کفو کے متعلق چند اصولی ابحاث ملاحظہ فرمائیں۔

### کفو کا لغوی معنی

لغت میں کفو کا معنی مماثلت اور مساوات ہے جسے فلاں کف فلاں، فلاں شخص فلاں کے برابر ہے۔

قرآن سے مثال: وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (الاخلاص ۳)

ترجمہ: اور نہ اس کا کوئی ایک بھی ہم پلہ اور جوڑ ہو سکتا ہے۔

حدیث مبارکہ سے مثال: الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاءُهُمْ (مسند احمد، نسائی، ابوداؤد)

ترجمہ: مسلمانوں کا خون آپس میں برابر ہے۔

کلام عرب سے مثال:

جبریل رسول اللہ فینا وروح القدس لیس له کفاء  
 (ان حسان بن ثابت قافیہ الف)  
 اور جبریل اللہ کے قاصد ہمارے درمیان موجود ہیں وہ روح  
 القدس ہیں ان کی کوئی نظیر نہیں۔

کفو کا اصطلاحی مفہوم:

السید علی بن محمد المعروف شریف جرجانیؒ فرماتے ہیں۔  
 ہو کون الزوج نظیر للزوجة  
 (کتاب التعریفات ص ۱۳۰، باب الکاف)  
 شوہر کا بیوی کی مثل ہونا

فقہاء کی اصطلاح میں کفو کا معنی:

الحمائلۃ بین الزوجین دفعا للعارفی امور معصومة  
 (الفقه الاسلامی وادلتہ جلد ۹ ص ۶۷۳۵)  
 زوجین کے درمیان مخاصمت اور وضع عار کے سبب مماثل ہونا

کفو سے مراد شوہر کا حسب و نسب اور معاشرتی مقام و مرتبہ کے اعتبار سے بیوی کے برابر ہونا۔  
 وہ کوئی چیزیں ہیں جن میں شوہر کیلئے ضروری ہے کہ وہ بیوی کے مماثل ہو، ائمہ اربعہ کے ہاں اس کی تفصیل یہ ہے۔

احناف کے ہاں خصائص کفاءة:

احناف کے ہاں مرد کا چھ چیزوں میں عورت کا ہم کفو ہونا ضروری ہے۔

(۱) الدین: اس سے مراد تقویٰ، عفت اور غیر معلن ہونا

(۲) اسلام: لڑکی کے آباء اگر مسلمان ہیں تو لڑکے کے آباء و اجداد کا مسلمان ہونا ضروری ہے، حنفیہ اس شرط میں منفرد ہیں

اور یہ ان کے ہاں صرف اہل عرب کیلئے ہے نہ کہ عجم کیلئے۔

(۳) الحریۃ: شوہر کا آزاد ہونا ضروری ہے اگر لڑکی بھی آزاد ہے۔

(۴) النسب: شوہر کا بیوی کے ہم نسب ہونا ضروری ہے۔

(۵) المال: دونوں خاندان باعتبار ثروت ہم پلہ ہوں۔

(۶) الحرفة: شوہر کا بیوی یا اس کے اہل سے کسب معاش کے معیار میں برابر ہونا۔

### شوائع کے ہاں خصائص کفاءة:

ائمہ شوائع کے ہاں کفو میں پانچ چیزوں برابر ہونا شرط ہے۔

(۱) الدین: یعنی عفت و تقویٰ

(۲) الحرية: آزادی

(۳) النسب: قوم میں برابری

(۴) السلامة من العيوب: یعنی مرد کو کوئی ایسا غیب نہ ہو جو جسمانی طور پر معیوب لگے مثلاً جنوں کا طاری ہوا، جذام کا مرض لاحق ہونا وغیرہ۔

(۵) الحرفة: باعتبار پیشہ برابر ہو

### حنابلہ کے ہاں خصائص کفاءة:

حنابلہ کے ہاں بھی یہ خصوصیات تعداد میں پانچ ہیں

(۱) الدین: یعنی عفت و تقویٰ

(۲) الحرية: آزادی

(۳) السیار: یعنی مال و دولت میں برابری

(۴) النسب: قوم میں برابری

(۵) الصناعة: یعنی پیشہ میں مساوی ہونا

امام احمد کی دوسری روایت کے مطابق دو چیزیں کفو ہیں، (۱) الدین، (۲) النسب

### مالکیہ کے ہاں خصائص کفاءة:

مالکیہ کے ہاں خصائص کفو دو ہیں:

(۱) الدین: تقویٰ وعفت

(۲) الحال: یعنی مرد کا جسمانی عیب سے پاک ہونا

(نیل الاوطار قاضی شوقانی جلد ۶، ص ۱۸۹، اجماع الائمہ الاربعہ واختلافہم جلد ۲، ص ۱۷۱)

(الفقہ الاسلامی وادلتہ جلد ۹، ص ۶۷۷ مطبوعہ نشر احسان ایران ۲۰۰۶)

(الفقہ علی المذاہب الاربعہ، ابوبکر جزائری، جلد ۹ ص ۳۵)

(موسوع الفقہ الکویتیہ جلد ۳ ص ۲۰۲)

ائمہ اربعہ کے ہاں خصائص الکفاءة کا خلاصہ:

(۱) ائمہ اربعہ کے ہاں جس خصوصیت پر تمام کا اتفاق ہے وہ الدین یعنی مرد کا تقویٰ و پرہیزگاری میں عورت کے ہم پلہ ہونا ضروری ہے اس میں کوئی ایسا فسق نہ ہو جو اس کی شخصیت کو داغدار کرتا ہو نہ وہ مرد و الشہادۃ ہو اور ایسا ہونا اخلاق انسانی میں نقص کے سبب ایک عیب ہے بطور استدلال یہ آیت پیش کی جاتی ہے۔

افمن کان مومنا کمن کان فاسقا لا یستوون  
تو کیا جو مومن ہے وہ اس جیسا ہوگا جو فاسق ہے وہ کبھی برابر نہیں ہو سکتے۔ (سجہ ۱۸)

(۲) جن خصائص پر امام مالک اور امام شافعی کا اتفاق ہے وہ ہے السلامة من العیوب اور حرفۃ یعنی پیشہ

(۳) جن خصائص پر امام ابوحنفیہ اور امام احمد بن حنبل کا اتفاق ہے وہ ”المال“ یعنی مال و ثروت میں زوجین کا ہمسر ہونا ضروری ہے۔

(۴) جن خصائص پر امام اعظم ابوحنفیہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا اتفاق ہے وہ ہے النسب اور الحرۃ  
گویہ نسب اور حرفۃ میں شوہر کیلئے بیوی کا کفو میں ایک ہونا جمہور ائمہ کرام کے ہاں ثابت ہے البتہ مالکیہ کے ہاں نسب حرفت، مال اور پیشے کا اعتبار نہیں لیکن یہ بات طے ہے کہ ان کے ہاں بھی کفو الدین اور سلامة من العیوب میں معتبر ہے۔

(بدائع الصنائع جلد ۳، ص ۴۲۷، الدر المختار و رد المحتار جلد ۲، ص ۴۴۵، ۴۴۷)

(فتح القدیر جلد ۲، ص ۴۱۹، ۴۲۴، اللباب جلد ۳ ص ۱۳، الشرح الکبیر جلد ۲ ص ۲۴۹)

(المعذب جلد ۲، ص ۳۹، مغنی المحتاج جلد ۲ ص ۱۶۵، ۱۶۷، المغنی جلد ۶ ص ۴۸۲، ۴۸۶)

کفاء کا حقدار کون ہے:

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کفائۃ عورت اور اس کے اولیاء کے حق میں معتبر ہے پس اگر کوئی عورت غیر کفو میں نکاح کر لیتی ہے تو اولیاء کو حق فسخ حاصل ہے اور اسی طرح اگر ولی غیر کفو میں بغیر رضا کے عورت کا نکاح کر دیتا ہے تو عورت کو بھی حق فسخ حاصل ہے بطور دلیل حدیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں۔

ان فتاة جاءت الى رسول الله ﷺ فقالت ان ابى زوجى ابن رضىه ليرفع بى حسيته قال: فجعل الامر اليها فقالت قد اجزت ما صنع ابى ولكن اردت ان اعلم النساء ان ليس الى الآباء من الامر شئى (بدائع الصنائع، جلد ۲، ص ۳۱۸۔ الباب، جلد ۳، ص ۱۲۔ المہذب، جلد ۲، ص ۳۸) (المغنى، جلد ۶، ص ۲۸۱۔ مغنى المحتاج، جلد ۳، ص ۱۶۴۔ كشف القناع، جلد ۵، ص ۷۲)

ایک نو جوان لڑکی آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئی اور عرض کی کہ میرے باپ نے میرا نکاح اپنے بھائی کے بیٹے سے کر دیا ہے تاکہ میرے سبب وہ اس کی رزالت و حساست کو چھپائے آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا پس تو اپنے لئے (آزاد ہے) جو فیصلہ کر اس نے عرض کی میں اے برقرار رکھتی ہوں جو میرے باپ نے کیا لیکن میرا ارادہ اس سے یہ تھا کہ عورتیں یہ بات جان لیں کہ ان کے آباء کا اس پر کتنا اختیار ہے۔

عتبار کفاء کا سبب:

فقہاء اربعہ کے ہاں اعتبار کفاء کا سبب عار ہے، صاحب عزت و عالی خاندان عورت اپنے مرتبے سے کم والے کی مفترش بننے میں اپنی عار سمجھتی ہے۔

اس حیثیت سے کفو کا معتبر ہونا دین میں کوئی خرابی لازم نہیں کرتا کیونکہ اسلام نے ہر وہ دروازہ بند کر دیا جس سے معاشرے کے لوگوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں کسی قسم کا بگاڑ پیدا ہو، اگر عورت اس بات کو ابتداء ہی پسند نہیں کرتی تو مصلحت اسی میں ہے کہ اس کا نکاح اس کی کفو کے غیر میں ہو چہ جائیکہ یہ فساد و افراد سے نکل کر دو خاندانوں تک پہنچ جائے اور فتنہ تو اشد من القتل ہے۔

لہذا فقہاء، اربعہ اس عار و ناپسندیدگی کے پیش نظر نکاح میں کفائۃ کی شرط لازم کرتے ہیں۔

امام مسعود بن عمر بن عبد اللہ المعروف سعد الدین التفازانی المتوفی ۷۹۳ھ فرماتے ہیں۔

قلنا: اعتبار الكفاءة في النكاح لغرض تحصیل رضا نكاح میں كفوكا اعتبار اولياء کی رضا اور عار سے بچنے کی غرض سے ہے۔

(شرح المقاصد جلد ۳، ص ۵۲۹ اشاعت اسلام کتب خانہ پشاور)

### لزوم نكاح اور صحت نكاح کیلئے كفاءة کی شرعی حیثیت پر ائمہ اربعہ کے مذاہب:

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ كفولزوم نكاح کیلئے شرط اور اگر کوئی عورت اپنا نكاح غیر كفو میں کرتی ہے تو احناف کے نزدیک اولياء کو اس نكاح کے فسخ کا حق حاصل ہے چاہے یہ حق بعد از زواج ہی استعمال کیا جائے البتہ مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں بغیر اجازت ولی عقد ہی منعقد نہیں ہوتا اور اگر اولياء بغیر رضا نكاح غیر كفو میں کروادیں تو عورت اس نكاح کو فسخ کرنا چاہے تو اسے اختیار حاصل ہوگا۔

(بدائع الصنائع جلد ۲، ص ۳۱۷، فتح القدیر جلد ۲، ص ۴۱۹، المہذب جلد ۲، ص ۳۸)

(مغنی المحتاج جلد ۳، ص ۱۶۴، حاشیہ دسوقی جلد ۲، ص ۲۴۹، المغنی جلد ۶، ص ۴۸۰)

كفاءة اگرچہ لزوم نكاح کیلئے ائمہ اربعہ کے ہاں شرط ہے البتہ صحت نكاح کیلئے اس کا شرط ہونا اولياء کی رضا پر یا عورت کی اپنی رضا مند سے مشروط ہوگا اگر فریقین رضا مند ہیں تو صحت نكاح پر اثر انداز نہیں ہوگا۔ ائمہ احناف کے ہاں كفو شرائط نكاح سے ہے حتیٰ کہ متاخرین احناف کے ہاں بعض حالات میں یہ صحت نكاح کیلئے بھی لازم ہے مثلاً

(۱) اگر عاقلہ بالغہ عورت اپنا نكاح غیر كفو میں کرے یا غبن فحش ہوا ہو تو اس کا ولی اس نكاح سے راضی نہ ہو تو یہ نكاح اصلاً منعقد نہیں ہوگا۔

(۲) اگر عورت کا نكاح غیر كفو میں کسی مجنون یا بچے سے کرایا گیا اور یہ نكاح کرانے والے اس کے ولی نہ تھے تو یہ نكاح اصلاً منعقد نہ ہوگا۔

(۳) اگر عورت کا نكاح اس کے اولياء میں سے ہی کسی نے فاسق یا پھر پاگل نشہ کرنے والے یا حقیر پیشہ وغیرہ سے کروادیا تو بالاتفاق یہ نكاح منعقد نہ ہوا۔

اسی طرح اگر کسی عورت نے اپنے نكاح کا اختیار ولی یا غیر ولی کو دیا اور اس نے غیر كفو میں اس عورت کا نكاح کروادیا تو

یہ اس نکاح کی صحت عورت کی رضا مندی پر موقوف ہوگی۔

(رد المحتار جلد ۲، ص ۳۱۷)

اگر عورت عاقلہ و بالغہ نے اپنا نکاح کفو میں کیا تو یہ نکاح منعقد ہو جائے گا اور احناف کے نزدیک ولی کو فسخ کا اختیار نہیں لیکن اگر غیر کفو میں ہوا تو وضع العار کے سبب ولی فسخ کا حق رکھتا ہے۔

(بدائع الصنائع جلد ۲، ص ۳۱۷ دار الحدیث مصر)

## کفو کے معتبر ہونے پر ائمہ کی اصل عبارات

### فقہاء شوافع کی عبارات:

فقہاء شوافع سے امام ابو الحسن علی بن محمد الماوردی البصری الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ جنہیں الخطیب البغدادی اور امام باقلانی جیسے عظیم القدر علماء کا شیخ ہونے کا اعزاز حاصل ہے آپ مسئلہ کفو پر شوافع کا مسلک تحریر فرماتے ہیں۔

فالشروط التي تعتبر بها الكفائة بعة وهي الدين من  
الشروط التي تعتبر بها الكفائة الدين والنسب من  
الشروط التي تعتبر بها الكفائة النسب، والحرية من  
الشروط التي تعتبر بها الكفائة الحرية والمكسب من  
الشروط التي تعتبر بها الكفائة المكسب والمال من  
الشروط التي تعتبر بها الكفائة المال والبشر والسلامة  
من العيوب من الشروط التي تعتبر بها الكفائة السلامة

کفو میں سات چیزیں معتبر ہیں ”الدين“ کفو کی شرائط میں سے ایک شرط دین ہے۔ ”النسب“ کفو کی شرائط میں سے ایک شرط نسب ہے۔ ”الحرية“ شرائط کفو میں ایک شرط مرد کا آزاد ہونا ہے۔ ”المكسب“ شرائط کفائة میں پیشے کا برابر ہونا ہے۔ ”المال“ کفو کی شرائط میں سے ایک شرط مالدار ہونا، بشر ہونا ہے۔ ”السلامة من العيوب“ شرائط کفو میں سے ایک شرط زوج کا (جسمانی) عیب سے پاک ہونا ہے۔

بن العيوب

الحاوی فی فقہ الشافعی، دار الکتب العلمیہ، ص ۱۹۹۴، جلد ۹، ص ۱۰۴

دوسری عبارت امام الائمہ ابواسحاق ابراہیم بن علی بن یوسف الشیرازی المتوفی ۴۷۶ھ کی ہے آپ فرماتے ہیں:



والكفائة في الدين والنسب والحرية والصناعة..... واما  
النسب فهو معتبر فالاعجمي ليس بكف للعربية  
(المهذب في فقه الشافعي جلد ۲، ص ۳۹)  
کفو میں دیندار، نسب، آزاد ہونا، پیشے کا برابر ہونا معتبر ہے  
اور کفو میں نسب کا اعتبار ہے پس عجمی کسی عربی کا کفو نہیں ہو  
سکتا۔

تیسری عبارت عالم اسلام میں سنن ابو داؤد کے اولین شارح امام ابوسلیمان بن محمد الخطابی الشافعی المتوفی ۳۸۸ھ کی  
ہے جن کی معالم السنن کے متعلق امام شمس الدین ذہبی نقل کرتے ہیں کہ  
لو ان رجلا لم یکن عنده من العلم الا المصحف الذی  
فیه کتاب اللہ، ثم هذا الكتاب لم یتحج معهما  
الی شئی من العلم بته  
(سیر اعلام النبلاء جلد ۱، ص ۲۶ موصوفۃ الرسالۃ بیروت)

امام خطابی کی عبارت یہ ہے۔

والکفائة معتبرة فی قول اکثر العلماء بأربعة اشیاء  
بالدين، والحرية والنسب والصناعة ومنهم من اعتبر  
فیها السلامة من العيوب والیسار فیکون جماعهاست  
خصال  
(معالم السنن جلد ۳، ص ۱۷۷، دارالکتب العلمیہ ص ۲۰۰۹)  
جمہور ائمہ و فقہاء کے ہاں نکاح میں کفو کا اعتبار چار چیزوں  
میں ہے، تقویٰ و دینداری میں آزاد ہونے میں، نسب میں،  
پیشے میں اور ان علماء میں سے بعض کے ہاں زوج کا ظاہری  
عیب سے پاک ہونا، مال و دولت میں برابر ہونا پس ان سب  
کو جمع کیا جائے تو یہ چھ خصائص ہیں۔

امام ابوزکریا محی الدی یحییٰ بن شرف نووی المتوفی ۶۷۶ھ نے المجموع المہذب میں اس روایت کو پیش فرما کر نکاح میں  
اعتبار نسب پر دلائل پیش فرمائے ہیں۔  
(المجموع شرح المہذب جلد ۱۶ ص ۱۸۴)

### فقہاء حنابلہ کی عبارات:

فقہاء حنابلہ میں سے امام الائمہ ابوالمظفر یحییٰ بن محمد ہبیرۃ البغدادی النخعی رحمہ اللہ المتوفی ۵۶۰ھ کی ہے جن کے تلامذہ  
میں حافظ ابو الفرج ابن جوزی اور امام احمد بن جعفر القسیمی جسے جلیل القدر مفسر و محدث شامل ہیں۔

وقال احمد في الرواية المشهورة عنه هي خمسة، امام احمد بن حنبل کے مشہور قول کے مطابق خصائص کفو پانچ  
النسب، والدين، والحرية، والصناعة، والمال، وعن احمد ہیں۔ نسب، دینداری، کسب معاش میں برابری، مالدار  
رواية اخرى هي الدين والنسب فقط میں برابری اور امام احمد کے دوسرے قول کے مطابق کفو  
(اجماع الائمة الاربعة واختلافهم جلد ۲، ص ۱۷۲، دار الخلاء مصر ۲۰۱۰)

امام ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامة المقدسی المتوفی ۶۸۲ھ رحمہ اللہ شروط کفالت بیان فرماتے ہیں۔

الكف: الدين و المنصب يعنى بالمنصب الحسب وهو کفو دین اور منصب یعنی حسب و نسب میں معتبر ہے، امام احمد  
النسب و اختلف الرواية من احمد في شروط الكفالة سے اس باب میں مختلف روایات ہیں ایک روایت کے مطابق  
فعنه هما شرطان الدين والمنصب وعنه انها خمسة دو شرائط یعنی دین اور منصب ہے اور دوسری روایت میں پانچ  
هذان والحرية والصناعة والسيار شرائط ہیں مذکورہ دو شرائط آزادی پیشے میں کفو اور مال میں  
(المغنی جلد ۷، ص ۳۷۴، دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ)

متاخرين حنابلة سے مصطفیٰ السیوطی الرحیانی المتوفی ۱۲۴۳ھ نے مطالب اولی النہی فی شرح غایۃ المنتہی جلد ۵ ص  
۸۵ اور ابن ضویان، ابراہیم بن محمد بن سالم المتوفی ۱۳۵۳ھ نے منار السبیل فی شرح الدلیل میں نکاح میں کفو کے معتبر ہونے پر  
دلائل پیش فرمائے۔ طوالت کے خوف سے حنابلہ کی دیگر بہت سی عبارات پیش نہیں کی جا رہیں اہل تحقیق مصادر سے رجوع کر  
سکتے ہیں۔

### فقہاء احناف کی عبارات:

امام محمد بن حسن الشیبانی المتوفی ۱۸۹ھ کی روایت جو ظاہر الروایۃ کی ہے ملاحظہ فرمائیں۔

وقال ابو يوسف و محمد دلت المسئلة على ان عندهما ابو يوسف اور محمد نے فرمایا کہ مسئلہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان  
الكفالة معتبرة في النساء والرجال وذكر محمد في دونوں کے نزدیک نکاح میں مرد و عورت دونوں کے حق میں  
كتاب الوكالة ان اعتبار الكفالة في النساء استحسان کفو معتبر ہے اور امام محمد نے کتاب الوكالة میں ذکر فرمایا کہ  
(جامع الصغير شرح نافع الكبير، ص ۱۷۵، عالم الکتب بیروت ۱۴۰۶ھ)

الامام الفقيه، المحمّد ثابو العدل زين الدين قاسم بن قطلوبغا المصري الحنفی المتوفی ۸۷۹ھ مختصر القدوری کی عبادت پر

فرماتے ہیں:

والكفاءة تعتبر في النسب والدين، الاصح عند ابي حنيفة تعتبر في التقوى والحسب

(اصح والترجیح علی مختصر القدوری ص ۳۲۲ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۲۰۰۲ھ)

نسب اور دین کفو میں معتبر ہیں، اصح قول کے مطابق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں تقویٰ اور نسب میں کفو معتبر ہے۔  
مختصر قدوری کی دوسری شرح الباب فی شرح الکتاب کے مولف الشیخ عبدالغنی العنیمی المیدانی الحنفی المتوفی ۱۲۸۹ھ فرماتے ہیں۔

والكفاءة في النكاح معتبرة من جانب الرجل لان الشريعة تابی ان تكون مستفرشة للخسيس، فلا بد من اعتبارها (الباب فی شرح الکتاب جلد ۲، ص ۱۳۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

نکاح میں کفو معتبر ہے مرد کی جانب سے کیونکہ اعلیٰ نسب عورت کسی خسیس شخص کیلئے مفترش بننے میں عیب سمجھتی ہے۔  
پس اس کا اعتبار ضروری ہے۔  
احناف کی طرف سے یہ حوالہ اس کتاب کا پیش کیا جا رہا ہے جس کے متعلق مولانا عبدالاول جوہوری فرماتے ہیں کنز الدقائق فقہ میں متن متین معین فقہائے مقلدین ومفید مفتین وموید مدرسین نتیجہ اقوال مجتہدین نافع طلاب واضح شک و ارتباب آئین انصاف قانون احناف عمدۃ مصنفات زیدۃ مولفات قابل درس و تدریس ہے۔

تالیف امام ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ بن احمد بن محمد نسفی المتوفی ۵۷۰ھ ہے آپ فرماتے ہیں۔  
والكفاءة تعتبر نسب فقريش اكفاء والعرب اكفاء وحرية  
واسلاماً وابوان فيها كالا باء وديانة ومالا وحرفة  
(کنز الدقائق، کتاب النکاح فصل فی الکفاءة)  
ان کی دیانت مال اور پیشے میں کفو ہونا (ضروری ہے)

فقہ حنفی کی معرکہ الآراء کتاب جسے امام برہان الدین علی بن ابی بکر الفرغانی المرغینائی المتوفی ۵۹۳ھ نے تالیف فرمایا آپ لکھتے ہیں۔

النكاح معتبرة واذا زوجت المرأة نفسها من غير كفاء فلا ولياء ان يفرقوا بينهما ثم الكفاءة تعتبر في النسب، واما الموالى فمن كان له ابوان في الاسلام، وتعتبر ايضا في الدين وفي المال

(الصنائع) (بدایۃ المبتدی کتاب النکاح فصل فی الکفاءة)

نکاح میں کفو معتبر ہے اور جب کوئی عورت اپنا نکاح غیر کفو میں کر لیتی ہے تو اس کے اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ ان کے درمیان تفریق کر دیں، پھر کفو معتبر ہے نسب میں اور آباء کے مسلمان ہونے میں، دین میں، مال میں اور پیشے میں۔

امام عبید اللہ بن مسعود، صدر الشریعہ حنفی المتوفی ۷۴۷ھ وقایہ الروایہ المعروف شرح وقایہ میں بیان فرماتے ہیں۔  
 الحسن عن ابی حنیفہ عدم جوازہ ای عدم جواز حسن نے امام ابو حنیفہ سے اس کے عدم جواز کا قول روایت  
 النکاح من غیر کفو وعلیہ فتویٰ فاضیخان فرمایا کہ عدم کفو میں نکاح جائز نہیں اور اسی پر قاضی خان کا  
 (شرح وقایہ کتاب النکاح باب الولی والکفو) فتویٰ بھی ہے۔

امام علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی المتوفی ۵۴۰ھ کی تحفہ الفقہاء جس کی شرح بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع کے نام  
 سے معروف و متداول ہے امام علاء الدین سمرقندی کی اس کتاب پر مضبوط شرح امام کاسائی نے لکھا، تحفہ الفقہاء کی اصل عبارت  
 ملاحظہ فرمائیں۔

واما بیان ماتعتبر فیہ الکفائة فی تعتبر فیہ الکفائة اشياء کفو میں معتبر چیزوں کے بیان میں، اس میں جو چیزیں معتبر  
 منها النسب ومنها الحرية ومنها المال ومنها الدين ہیں ان میں سے نسب، آزادی، مال، دین اور پیشے کا ہم کفو  
 واما الحرفة ہونا ہے۔

(تحفہ الفقہاء، کتاب النکاح، فصل فیما تعتبر فیہ الکفائة)

تحفہ الفقہاء کی اس عبارت پر امام کاسائی المتوفی ۵۸۷ھ نے نہایت عمدہ شرح تحریر فرمائی خصوصاً نسب کے متعلق  
 روایات اور ان سے استدلال یقیناً مفید مطالعہ ہے۔

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۳، ص ۵۶۰ دار الحدیث مصر ۲۰۰۵)

امام محمد بن احمد بن ابوسہل سرحسی المتوفی ۴۹۰ھ فرماتے ہیں۔

اعلم ان الکفائة فی النکاح معتبرة من حیث النسب جان لو کہ نکاح میں کفو معتبر ہے، نسب کے اعتبار سے سوائے  
 الاعلیٰ قول سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ سفیان ثوری کے قول کے۔  
 (المبسوط جلد ۵، ص ۳۹، دار الفکر بیروت ۲۰۰۰)

علامہ محمد علاء الدین حصکفی المتوفی ۱۰۸۸ھ تنویر الابصار و جامع البحار کی شرح میں لکھتے ہیں۔

الکفائة معتبرة فی ابتداء النکاح للزومه او لصحته ابتداء نکاح میں لزوم نکاح کیلئے کفو معتبر ہے یا اس کی صحت  
 من جانبہ کیلئے مرد کی جانب سے ہم کفو ہونا ضروری ہے۔

(الدر المختار جلد ۳، ص ۸۴، دار الفکر بیروت ۱۳۸۶ھ)

امام محمود بن احمد بن الصمد الشہید البخاری برہان الدین مازہ المتوفی ۵۳۶ھ فرماتے ہیں:

الكفائة معتبرة في باب النكاح والاصل فيه قوله عليه السلام فيها رواه جابر نه "لاتنكح النساء الا من الاكفاء" وقال عليه السلام "الا لايزوج النساء الا الاولياء ولايزوجن الا من الاكفاء"

نکاح کے باب میں کفو معتبر ہے، نبی کریم ﷺ کا قول مبارک اس کی اصل ہے کہ عورتوں کا نکاح ان کے کفو میں کرو اور آپ علیہ السلام کا قول مبارک کہ خبردار عورتوں کا نکاح ان کے اولیاء ہی کروائیں اور ان کا نکاح ان کے کفو میں کیا جائے۔

(المحیط البرہانی جلد ۳، ص ۹۲، دارالہیاء التراث العربی)

معاصرین علماء میں سے چند نے ان تمام فقہاء احناف کے مقابل امام ابو الحسن کرخیؒ اور امام ابو بکر بھاصؒ کی رائے قبول کی، اب دیکھنا یہ ہے کہ اگر ایک طرف امام قدوریؒ امام مرغینائیؒ اور امام ابن ہمامؒ جیسے فقہاء کا قول ہو اور اس کے مقابل امام کرخیؒ و امام بھاصؒ رحمہ اللہ کی آراء ہوں تو ترجیح کسے اور کیوں حاصل ہوگی۔

اگر احناف کے فقہاء کے مابین طبقاتی تقسیم کو دیکھا جائے تو ان کے نزدیک ان فقہاء کی دو اقسام ہیں:

(۱) اصحاب تخریج

(۲) اصحاب ترجیح

اصحاب تخریج سے مراد ایسے فقہاء جو ایسے حکم کی جو متحمل دوامروں کے ہوں جو صاحب مذہب یا ان کے اصحاب کے منقول ہوں اپنی رائے سے اصول پر نظر کر کے اور اس کی فردعی نظیروں میں قیاس کر کے قیاس کر سکتے ہوں۔

اور اصحاب ترجیح سے مراد ایسے فقہاء جو بعض روایات کو بعض پر ترجیح دے سکتے ہیں اور ایک دوسرے پر افضلیت بتلا سکتے ہیں اور ہذا اولیٰ اور ہذا اصح روایت، ہذا اوضح درایت اور ہذا اوفق بالقیاس یا ہذا ارفق بالناس کہنے کا مادہ رکھتے ہیں۔

(فقہ اسلامی مولانا عبدالادل جوہری ص ۷۲، ۷۳، فرید بک شال ۲۰۰۰)

جب یہ امر طے ہو گیا کہ اصحاب ترجیح روایات و اقوال متقدمین کے درمیان اصح روایت اور اوضح درایت کہنے کا ملکہ اور استعداد رکھتے ہیں تو اب ان اصحاب تخریج و اصحاب ترجیح کو ملاحظہ فرمائیں اور پھر اہل تدبر خود یہ فیصلہ فرمائیں کہ کفو غیر معتبر ہونے کا موقف کتنا جاندار ہے۔

اصحاب تخریج:

امام کرخیؒ، امام ابو بکر بھاصؒ رازیؒ، امام عبداللہ فقہیہ جرجانیؒ، ابو بکر رازیؒ، ابوالحسن احمد قدوریؒ

## اصحاب ترجیح:

قاضی خان اور جندی، ابیحائی، علی رازی، امام قدوری، امام مرغینائی، امام ابن ہمام، ابن کمال پاشا، مفتی ابوالسعود عمادی، امام ابوالحسن قدوری اصحاب تخریج و ترجیح دونوں میں شامل ہیں ان لوگوں میں سے قاضی خان اور ابن ہمام کا بڑا درجہ ہے کہ اصحاب ترجیح میں بھی ان کا شمار ہوتا ہے اور مجتہدین فی المسائل میں بھی ان کا نام لیا جاتا ہے، قاسم بن قطلوبغا نے قاضی خان کی تصحیح دوسروں کی تصحیح پر مقدم قرار دیا ہے کیونکہ وہ فقیہہ النفس ہیں۔

(فقہ اسلامی ص ۷۹، فرید بک سٹال لاہور)

اصحاب ترجیح اور مجتہدین فی المسائل کے فتاویٰ اہلسنت احناف کے ہاں حجت ہیں ترجیح ان ہی کو حاصل ہوگی، عدم اعتبار کفاءة کا موقف اصول فتاویٰ کے مطابق نہ صرف کمزور ہے بلکہ جمہور احناف کے فتاویٰ و قضایا کے خلاف ہے۔

## کفو کے معتبر ہونے پر اصحاب الترجیح کا فتویٰ

اس بات کی وضاحت کے بعد کے اصحاب تخریج اور اصحاب ترجیح سے مراد کیا ہے اور اس سے مراد کون لوگ ہیں، ذیل میں اعتبار کفو پر اصحاب ترجیح میں سے قاضی خان اور جندی، امام قدوری اور محقق علی الاطلاق امام کمال الدین ابن ہمام رحمہم اللہ کی آراء و فتاویٰ ملاحظہ فرمائیں تاکہ کفو کے عدم اعتبار کا قول کی حقیقت واضح ہو جائے۔

پہلی عبارت امام حسن بن منصور المعروف قاضی خان اور جندی المتوفی ۵۹۲ھ کی ہے۔

الكفاءة معتبرة في النكاح خلاف لمالك وسفيان نكاح میں کفو معتبر ہے، امام مالک اور سفیان اور صحابہ کی ایک  
وجماعة من الصحابة رضوان الله اجمعين وعن جماعت کے خلاف اور احناف میں امام کرخی سے بھی یہی قول  
الكرخي انه احد بقولهم ثم الكفاءة متعلق بخمسة مروی ہے، ہمارے نزدیک اس میں اختلاف نہیں اور کفو پانچ  
منها لا خلاف فيها بينا وهي النسب چیزوں میں معتبر ہے (ان میں) نسب ہے۔

(فتاویٰ قاضی خان جلد ۱، ص ۱۶۳ المکتبۃ الحبیۃ کوئٹہ پاکستان)

دوسری عبارت امام ابوالحسن احمد بن محمد بن جعفر القدوری المتوفی ۴۲۸ھ کی ہے۔

الكفائة في النكاح معتبرة فاذا تزوجت المرأة غير كفو  
 لا اولياء ان يفرقوا بينهما والكفائة تعتبر في النسب  
 الدين والمال وهو ان يكون مالكا للمهر والنفقة  
 تعتبر في الصنائع  
 (مختصر القدوري، كتاب النكاح)

اور نکاح میں کفو معتبر ہے پس جب عورت غیر کفو میں نکاح  
 کرتی ہے تو اولیاء کو اعتراض کا حق باقی ہے کہ وہ دونوں میں  
 تفریق کروادیں اور کفو، نسب، دین، مال وغیرہ اور پیشہ میں  
 معتبر ہے۔

تیسری عبادت، امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد بن عبد الحمید سیواسی ابن ہمام المتوفی ۸۶۱ھ کی ہے آپ فرماتے ہیں:  
 الکفائة في النكاح معتبرة قال ﷺ الا لا يزوج النساء  
 الا الاولياء ولا يزوجن الا من الكفاء..... واذا زوجت  
 المرأة نفسها من غير كف فلا اولياء ان يفرقوا بينهما  
 (فتح القدیر جلد ۷، ص ۴۶، ۴۷، کتاب النکاح باب فی الکفائة)

نکاح میں کفائۃ معتبر ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ  
 آگاہ رہو، عورتوں کو ان کے اولیاء ہی نکاح کرائیں اور ان کا  
 نکاح ان کے کفو کے غیر میں نہ کراؤ۔ اگر کوئی عورت اپنا نکاح  
 غیر کفو میں کرتی ہے تو اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ دونوں  
 کے درمیان تفریق کریں۔

نکاح میں اعتبار الکفائۃ پر ائمہ و مجتہدین احناف میں سے اصحاب الترجیح کے فتاویٰ اور اقوال پیش کر لینے کے بعد یہ  
 متحقق ہو گیا ہے کہ احناف کی جمیع کتب بشمول ظاہر الروایۃ کے نکاح میں کفو کو معتبر قرار دیتی ہیں اور شرائط نکاح میں سے  
 ہونے کے ساتھ ساتھ ولی کو فسخ کا حق بھی دینے کا قول موجود ہے البتہ اگر ولی کی رضا شامل ہے تو ایک قول کے مطابق یہ نکاح  
 منعقد ہو جائے گا۔

احناف کے قول مختار کے مطابق غیر کفو میں کیا گیا نکاح اصلاً منعقد نہیں ہوتا:

جب کہ احناف کے دوسرے قول کے مطابق غیر کفو میں کیا ہوا نکاح اصلاً منعقد ہی نہیں ہوگا، یہ روایت امام حسن بن  
 زیاد لولوی کے واسطے سے امام ابو حنیفہ سے مروی ہے۔  
 آپ امام اعظم کے اجلاتلامذہ میں سے تھے محب سنت، حافظ الحدیث ہونے کے ساتھ ساتھ درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے  
 تھے اور آپ کی جلالت علمی اور احیاء سنت کیلئے جدوجہد اس قدر تھی کہ آپ کو دوسری صدی ہجری کا مجدد کہا جاتا ہے۔  
 (فقہ اسلامی عبدالاول جوہوری ص ۳۲، فرید بک شال لاہور)



یہی وجہ ہے کہ تمام اکابر متقدمین و متاخرین احناف نے اس قول کو نہ صرف قبول کیا، اسے صحیح قرار دیا بلکہ ان کا فتویٰ بھی آپ کی روایت پر ہے۔

ذیل میں ان ائمہ احناف کے اسماء و اصل عبارات پیش کی جا رہی ہیں تاکہ اس اعتراض کی حیثیت واضح ہو جائے جو کہ امام حسن بن زیاد کی روایت پر وارد ہوتا ہے کہ آپ کی روایت درجہ اعتبار کی نہیں۔

۱۔ امام الائمہ شمس الدین ابوبکر محمد بن ابی سہل السرخسی الحنفی المتوفی ۴۹۰ھ

فرماتے ہیں:

روایۃ الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ قال اذا زوجت نفسها حضرت حسن کی روایت ہے آپ نے فرمایا جب کوئی عورت من غیر کف لم یجز النکاح اصلاً وهو اقرب الی اپنا نکاح غیر کفو میں کرے تو یہ نکاح اصلاً جائز ہی نہیں اور یہی الاحتیاط قول احتیاط کے قریب تر ہے۔

(المسبوط جلد ۵، ص ۲۱، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۔ دوسری عبارت محقق علی الاطلاق، صاحب التریج، مجتہد امت، امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد بن عبدالحمید سیواسی المعروف ابن ہمام حنفی المتوفی ۸۶۱ھ کی ہے یہ بات یاد رہے کہ ابن ہمام اصحاب التریج میں سے ہیں یعنی احناف کی متعارض روایات میں کسی روایت و قول کو دوسری روایت و قول یا فتویٰ پر جلالت علمی کے سبب ترجیح کا اختیار و حق رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا:

فی باب الاولیاء والكفاءة من اشتراط كون الزوج کفو علی روایۃ الحسن عن ابی حنیفہ رحمہ اللہ اذا كانت زوجت نفسها منه وهو قول ابی یوسف وهو المختار للفتویٰ فی زماننا شوہر بیوی کا کفو ہو، روایت حسن کے مطابق جو امام ابو حنیفہ سے مروی ہے اگر وہ اپنا نکاح خود کرتی ہے اور یہی قول امام ابو یوسف کا ہے اور یہی قول ہمارے زمانے میں فتویٰ کیلئے مختار ہے۔

(فتح القدیر جلد ۸، ص ۴۴، دار الفکر بیروت)

۳۔ تیسری عبارت امام الفقہ النحوی الفرضی ابو محمد فخر الدین عثمان بن علی بن مجن، زیلعی الحنفی المتوفی ۷۴۳ھ کی ہے شرح کنز میں آپ فرماتے ہیں:

وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة وابو يوسف مع ابي حسن کی روایت امام ابوحنیفہ سے اور امام ابو یوسف اکثر حنیفہ فی اکثر روایات و ذکرہ الکرخی مع محمد روایات میں امام ابوحنیفہ کے ساتھ ہیں اور امام کرخی نے امام محمد کے ساتھ ذکر فرمایا البتہ قول اول اصح ہے۔

(تبیین الحقائق جلد ۲، ص ۲۶، ادارہ کتاب الاسلامی، مصر ۱۳۱۳ھ)

۴۔ چوتھی عبارت امام زین العابدین بن ابراہیم بن نجیم الحنفی المتوفی ۹۶۹ھ کی ہے آپ صاحب کنز کی عبارت ”من نکحت غیر کف فرق الولی“ کی شرح میں لکھتے ہیں۔

وان المفتی به روایت الحسن عن الامام من عدم اور بے شک مفتی بہ قول امام حسن کا ہے جو انہوں نے امام الانعقاد اصلاً اذا كان لها ولی لم یرض به قبل العقد ابوحنیفہ سے نقل فرمایا کہ غیر کفو میں نکاح اصلاً منعقد ہی نہیں (البحر الرائق جلد ۳، ص ۳۸، ادارہ المعرفة بیروت) ہوتا اگر ولی راضی نہیں نکاح سے پہلے۔

۵۔ پانچویں عبارت امام شامی ابن عابدین رحمہ اللہ کی ہے۔

وهذا بناء على ظاهر الرواية من العقد صحيح، الولی اور اس کی بنیاد ظاہر الروایت پر ہے عقد صحیح ہونے کے اعتبار الاعتراض، امام علی روایت الحسن المختارة للفتویٰ سے اور ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے اور امام حسن کی من انه لا یصح روایت جو مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ نکاح صحیح نہیں۔ (رد المختار جلد ۹، ص ۴۳۷)

۶۔ اسی طرح عقد الکفاء کی شرح میں لکھتے ہیں:

ای اذا انکحت غیر الکف فلا ولیاء حق الفسخ وهذا اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اولیاء کو فسخ کا اختیار ہے یہ علی ظاہر الروایت اما علی روایت الحسن فالعقد ظاہر الروایت میں ہے اور امام حسن کی روایت میں نکاح ہی فاسد و تقدم انها المفتی بها فاسد ہو جاتا ہے اور پہلے یہ بات گزر چکی کہ فتویٰ اسی پر ہے۔ (حاشیہ رد المختار علی الدر المختار جلد ۳، ص ۷۲، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۔ ساتویں عبارت احناف کے نہایت جلیل القدر مفسر، محدث، شارح الحدیث، الفقہ، اصولی، مورخ اور فلسفی، امام المفتی، ابوالعدل زین الدین قاسم بن قطلوبغا بن عبداللہ السودونی الجمالی الحنفی المصری المتوفی ۸۷۹ھ کی ہے، آپ متن قدوری پر حاشیہ تحریر فرماتے ہوئے بیان فرماتے ہیں۔

وروی الحسن عن ابی حنیفہ ان عقدت مع کفو جاز امام حسن کے واسطے سے امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ اگر ومع غیرہ لایصح، واختار هذا السرخي وغيره قال عورت کفو میں نکاح (ولی کی اجازت کے بغیر کرے) تو جائز القاضي والمختار فی زماننا للفتویٰ روایت الحسن قال ہے اور غیر کفو میں جائز نہیں، اسی قول کو امام سرحی وغیرہ نے شمس الائمة هو اقرب الی الاحتیاط اختیار کیا، قاضی خان نے فرمایا کہ ہمارے زمانے میں فتویٰ (اصح والترجیح علی مختصر القدوری ص ۳۲۱ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۳ھ) امام حسن کی روایت پر ہے اور شمس الائمة کے نزدیک یہ قول احتیاط کے قریب تر ہے۔

۸۔ آٹھویں عبادت، صاحب وقایہ، امام برہان الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ حنفی المتوفی کی ہے اور اس پر شرح امام صدر الشریعہ ثانی عبید اللہ بن مسعود حنفی اصولی المتوفی ۷۲۸ھ کی ہے۔

وروی الحسن عن ابی حنیفہ عدم جوازہ ای عدم اور امام حسن بن زیاد امام ابوحنیفہ سے اس نکاح کے عدم جواز کا جواز النکاح من غیر کفو وعلیہ فتویٰ فاضیخان قول روایت کرتے ہیں یعنی غیر کفو میں کئے جانے والے نکاح (شرح وقایہ جلد دوم کتاب النکاح، باب الولی والکفو) کے عدم جواز کا قول کرتے ہیں اور اسی پر قاضی خان کا فتویٰ ہے۔

۹۔ نویں عبارت امام الشیخ ابراہیم بن محمد حلبی حنفی المتوفی ۹۵۶ھ کی ہے

روی الحسن عن الامام عدم جوازہ وعلیہ فتویٰ امام حسن بن زیاد لولوی امام ابوحنیفہ سے اس کے عدم جواز کا فاضیخان قول نقل فرماتے ہیں اور اسی پر قاضی خان کا فتویٰ ہے۔ (ملقی الا بحر کتاب النکاح، باب الاولیاء والکفاء)

۱۰۔ دسویں عبارت شیخ الاسلام ومفتی الدیار المصریۃ محمد العباس بن محمد امین بن محمد المہدی الحنفی المصری رحمہ اللہ المتوفی ۱۳۱۵ھ کی ہے۔ آپ رحمہ اللہ سے سوال ہوا کہ اگر کوئی صاحب حسب ونسب عورت اپنے اولیاء کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرے تو آیا وہ نکاح منعقد ہوگا یا نہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا:

روی الحسن عن الامام الاعظم عدم انعقاده اصلاً وهو امام حسن کے واسطے سے امام اعظم سے مروی ہے کہ یہ نکاح المختار وعلیہ الفتویٰ لفساد الزمان اصلاً منعقد ہی نہیں ہوگا یہی قول مختار ہے اور فساد زمانہ کے (الفتاویٰ المہدیۃ فی الوقائع المصریۃ) سبب اسی پر فتویٰ ہے۔ (جلد ۱ ص ۱۱۷، دارالکتب العلمیۃ، بیروت)

(تک عشرۃ کاملۃ)

متقدمین و متاخرین احناف ہر دور میں فساد زمانہ کے سبب اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیتے رہے اور فی زمانہ جب فساد قرون اولیٰ کے مقابل کس قدر بڑھ چکا ہے یقیناً عائلی زندگی کو مضبوط کرنے اور خاندانی نظام کی استقامت میں اس کا کردار نہایت اہمیت کا حامل ہے۔

ائمہ اربعہ کے ہاں نکاح میں کفو کا اعتبار شرائط نکاح سے ہے، فقہاء کرام کی عبارات اور فتاویٰ تفصیلاً پیش کرنے کے بعد وہ روایات پیش کی جا رہی ہیں جنہیں فقہاء نے بطور استدلال پیش کیا اس باب میں تقریباً سات صحابہ سے روایات مروی ہیں ابن شاہین رحمہ اللہ کی پیش کردہ روایت میں مبشر بن عبید پر محدثین نے جرح کی ہے البتہ اس روایت کے تابع اور شاہد کے طور پر درجہ ذیل صحابہ کرام کی روایات ان کے مصادر و راجع کے ساتھ پیش کی جا رہی ہیں۔

### حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت مبارکہ:

عن عائشہؓ قالت، قال رسول اللہ ﷺ تخیر والنطفکم وانکحوا الاکفاء وانکحوا الیہم  
 حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے نطفوں کیلئے (رحم) اختیار کرو اور اپنے کفو میں نکاح کرو اور ان کے (بیٹیوں کے) نکاح کرو۔

یہ روایت درجہ ذیل محدثین نے مختلف اسناد سے نقل فرمائی۔

- (۱) امام ابو بکر احمد بن حسین البہقیؒ السنن الکبریٰ، کتاب النکاح، باب اعتبار الکفاءة رقم ۱۴۳۰
- (۲) امام محمد بن یزید ابن ماجہؒ السنن، کتاب النکاح رقم ۱۹۶۸ شیخ البانی نے اس روایت کو حسن قرار دیا، دیکھئے سنن ابن ماجہ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
- (۳) امام علی بن عمر ابوالحسن دارقطنی البغدادیؒ السنن، باب المہر رقم ۱۹۷
- (۴) امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الی کم النیشاپوریؒ نے دو سندوں سے یہ روایت نقل فرمائی۔ پہلی سند کے راوی حارث بن عمران پر تو امام ذہبیؒ نے کلام کیا لیکن دوسری سند میں یہ راوی نہیں اور وہ سند امام ذہبیؒ کے ہاں درست ہے، دیکھئے المستدرک جلد ۲، کتاب النکاح، رقم ۲۷۳۵، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۷ھ امام حاکمؒ اس روایت کے متعلق فرماتے ہیں هذا حدیث صحیح الاسناد ولم ینجر جاہ
- (۵) امام ابو نعیم الاصفہانیؒ اخبار اصہبان جلد ۴ ص ۴۰۱

(۶) امام ابو نعیم الاصفہانی،

معرفۃ الاصحابة جلد ۲۲ ص ۲۷۳

روایت مولا کائنات مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم:

ان علیؑ قال یا بنی لا تخرجن بناتکم الا الی الا کفءة مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا اے بیٹے اپنی بیٹیوں کو  
قالوا یا ابانا ومن الا کفء قال ولد الزبیر بن العوام اپنے کفو کے علاوہ بیاہ کر نہ دو آپ سے عرض کی گئی اے  
(المجم الکبیر جلد ۱ ص ۱۰۷، رقم ۲۳۵) ہمارے والد کفو کونسا ہے آپ نے فرمایا زبیر بن العوام کا بیٹا۔

روایت امیر المومنین عمر فاروقؓ

قال عمر لا منعن لذوات الاحساب فزوجهن الا من حضرت عمرؓ نے فرمایا میں عالی نسب والوں کو ان کے کفو کے  
الكفء علاوہ زواج سے منع کرتا ہوں۔

حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حکمت و بصیرت سے کون لا علم ہے؟ عائلی زندگی کے استحکام کے لیے  
آپ کا یہ قول یقیناً تعلیماتِ مصطفویٰ ﷺ کا آئینہ دار ہے۔  
یہ روایت درجہ ذیل محدثین نے مختلف اسناد سے نقل فرمائی۔

(۱) امام ابو بکر احمد بن الحسین البہقی، السنن الکبریٰ، کتاب النکاح، باب اعتبار الکفایہ رقم ۱۳۱۳۵

(۲) امام ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام الصنعائی، المصنف، کتاب النکاح، باب الاکفاء رقم ۱۰۳۲۲

(۳) امام علی بن عمر دارقطنی، السنن باب المہر، رقم ۱۹۵

(۴) امام ابن ابی شیبہ، المصنف، کتاب النکاح رقم ۱۷۹۹۸

اگر بوقت نکاح حسب و نسب کی وقعت نہ ہوتی تو آقا علیہ السلام کبھی اس کا ذکر نہ فرماتے، حضرت ابو ہریرہؓ کی  
روایت میں نکاح کے وقت دیانتداری و تقویٰ کو برتری دینے کا ذکر تو ہے ہی حسب و نسب کے اعتبار کا بھی بیان ہے  
ملاحظہ فرمائیں۔

## حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت

عن ابی ہریرۃؓ قال رسول اللہ ﷺ تنکح المرأة لاربعة، لمالها ولحسبها وجمالها ولد ينها، فاظفر بذات الدين تربت يداك

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورت سے چار وجوہ سے نکاح کرو۔ اس کی مالداری، اس کے حسب و نسب، اس کی خوبصورتی اور اس کی دین داری سے، پس دینداری کو مقدم رکھو اور اس کی طرف ہاتھ بڑھاؤ۔

(صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب الکفاء فی الدین)

## حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی دوسری روایت:

عن علی بن ابی طالبؓ ان رسول اللہ ﷺ قال۔ ثلاث یاعلی لا تؤخرهن، الصلاة اذا أتت والحناسة اذا حضرت والایم اذا وجدت کفوا

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اے علی تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو، نماز جب اس کا وقت داخل ہو جائے، حنازہ جب حاضر کر دیا جائے اور غیر شادی شدہ عورت (کے نکاح) کیلئے جب اس کا کفول جائے۔

(المستدرک علی صحیحین جلد ۲، ص ۵۱۰، رقم ۲۷۳۳ دار المعرفۃ بیروت)

امام حاکم نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہذا حدیث غریب صحیح ولم ینجر جاہ اور امام ذہبی نے اس کی سند پر سکوت اختیار فرمایا جس کا مطلب ہے کہ یہ روایت سند صحیح ہے۔

## حضرت بریدہؓ کی روایت:

حضرت بریدہؓ آزاد کردہ لونڈی تھیں آپ کا نکاح آپ کی اجازت کے بغیر ایک غلام سے کر دیا گیا تو آپ نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں آ کر جب یہ بات عرض کی تو

عن عائشہ سلام اللہ علیہا قالت کان زوج بریدۃ عبدا فخیرها رسول اللہ ﷺ فاختارت نفسها ولو کان حرا لم یخیرها

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ حضرت بریدہؓ کا شوہر غلام تھا تو آپ ﷺ نے اسے اختیار دیا کہ نکاح کو باقی رکھے یا فسخ کرے، پس انہوں نے اس اختیار استعمال کرتے ہوئے علیحدگی اختیار فرمائی اور اگر وہ آزاد ہوتیں تو انہیں یہ اختیار نہ ہوتا۔

(جامع ترمذی، باب ما جاء فی المرأة تعتق ولها زوج، جلد ۳، ص ۴۵۶ دار احیاء التراث)

شیخ البانی نے اس روایت کو بھی صحیح قرار دیا۔

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کی روایت:

عن اسماء بنت ابی بکرؓ انها قالت انما النکاح رق  
 فلینظر احدکم این یرق عتیقه  
 (۱) السنن الکبریٰ، جلد ۷، ص ۸۲ مجلس دائرہ المعارف حیدرآباد ۱۳۴۲ھ  
 (۲) سنن سعید بن منصور جلد ۲، ص ۱۱۶  
 (۳) الاصحاح عن احادیث النکاح جلد ۱، ص ۱۸، دارعمار، اردن ۱۴۰۶ھ

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے آپ نے فرمایا ہے  
 شک نکاح تو غلامی ہے پس تم میں سے ہر ایک یہ دیکھے کہ وہ  
 اپنی آزاد عورت کس کی غلامی میں دے رہا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت:

عن ابن عمر قال، کان ﷺ یقول احمِلوا النساء علی  
 عورتوں کو ان کے اھوائن (یعنی کفو میں) نکاح کر کے دو۔

- (۱) الجامع الصغیر جلد ۱، ص ۲۰، رقم ۲۷۶  
 (۲) الفتح الکبیر فی ضم الزیادۃ الی الجامع الصغیر جلد ۱، ص ۵۲ دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ  
 (۳) جمع الجوامع رقم ۸۴۸ جلد ۱، ص ۱۱۲۹

امام مناوی رحمہ اللہ اس حدیث کو نقل فرمانے کے بعد حاشیہ آرائی فرماتے ہیں۔

ای زوجوہن بمن یرتضینہ و یرغبن فیہ اذا کان کفو  
 عورتوں کو بیاؤ جہاں ان کی پسند اور رغبت ہو اگر وہ ان کے کفو  
 (اتیسر، شرح الجامع الصغیر، جلد ۱، ص ۲۰) ہیں۔

حضرت سلیمان فارسیؒ کو ایک مرتبہ جماعت کیلئے امام بننے کا کہا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔

کیف نصلی بقوم ہدانا اللہ علی ایدہم اونکح نساء ہم ہم کیسے اس قوم کی امامت کرائیں ان کی عورتوں سے نکاح  
 کریں، جن کے ہاتھوں پر اللہ نے ہمیں ایمان عطا فرمایا۔  
 (کشف الغمہ جلد ۲، ص ۷۲ بیروت)

غیر کفو میں نکاح کی صحت اور عدم صحت پر فقہاء کا اختلاف:

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نکاح میں کفو کا اعتبار شرائط نکاح میں سے ہے، البتہ خصائص کفو میں اختلاف ہے  
 اور احناف کے ہاں رائج قول بھی اعتبار کفو کا ہے، اگر عورت کا نکاح غیر کفو میں کر دیا جائے تو ان کی صحت یا عدم صحت پر فقہاء کے  
 اقوال ملاحظہ فرمائیں۔



احناف کا موقف:

احناف کے اس باب میں دو قول ہیں: پہلے قول کے مطابق اگر عورت ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح غیر کفو میں کر لیتی ہے تو اس کا نکاح ولی کی اجازت سے مشروط ہوگا۔ اگر وہ باقی رکھنا چاہے تو نکاح درست ہوگا لیکن فسخ کرنے کی صورت میں نکاح باطل ہو جائے گا جبکہ دوسرے قول کے مطابق یہ نکاح اصلاً منعقد ہی نہیں ہوگا فتویٰ اسی قول پر ہے اس کی تفصیل گذشتہ اوراق میں پیش کر دی گئی ہے۔ ذیل میں دیگر ائمہ کے مواقف ملاحظہ فرمائیں۔

مالکیہ کا موقف:

فقہاء مالکیہ کے ہاں یہ نکاح باطل نہیں ہو سکتا۔

شوافع کا موقف:

شوافع کے ہاں اس باب میں دو اقوال ہیں۔

- (۱) قول جدید یہ ہے کہ نکاح باطل نہیں ہوگا۔
- (۲) قول قدیم کے مطابق یہ نکاح باطل ہو جائے گا اور یہ بات یاد رہے کہ شوافع کے ہاں ولی کی اجازت کے بنا نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا گو یہ اگر ولی نکاح کروا بھی دے تب بھی نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

حنابلہ کا موقف:

اس باب میں امام احمد بن حنبلؒ سے دو روایات منقول ہیں۔

- (۱) غیر کفو میں کیا جانے والا نکاح باطل نہیں ہوگا فقط اولیاء کی اجازت پر موقوف ہوگا۔
  - (۲) غیر کفو کا نکاح باطل ہے امام ابن ہبیرۃؒ حنبلی المتوفی ۵۶۰ھ فرماتے ہیں کہ ان دو اقوال میں سے اظہر قول یہی ہے۔
- (اجماع الائمۃ الاربعہ و اختلافہم جلد ۲، ص ۱۷۲)

کفو کے باب میں نسب یا قومیت کے متعلق فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے ہاں کفو کے باب میں نسب کا اعتبار شرائط نکاح میں سے ہے البتہ قومیت یا نسب کے متعلق اختلاف

ملاحظہ فرمائیں۔

### احناف کا موقف:

احناف کے ہاں کفو میں نسب کا اعتبار اہل عرب میں ہی کیا جائے گا، کیونکہ ان کے ہاں اعلیٰ نسب ہونا اور خصوصاً اہل عرب میں سے ہونا ایک اعزاز سمجھا جاتا ہے اور حنفیہ کے ہاں اصح قول یہی ہے کہ عجمی کسی عربی کا کفو نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ عالم یا سلطان ہی کیوں نہ ہو، احناف کی دلیل حضرت عمرؓ کا قول ہے۔

لا منعن ان تزوج ذات الاحساب الامن الاكفاء ولان الله اصطفى العرب على غيرهم ولان العرب فضلت الامم برسول ﷺ (فتح القدير)

میں عالی نسب کو ان کے کفو کے سوا نکاح کرنے سے منع کرتا ہوں کیونکہ اللہ رب العزت نے عربوں کو باقی اقوام سے چن لیا ہے اور کیونکہ عربوں کو رسول کریم علیہ السلام کے طفیل فضیلت عطا فرمائی۔

(فقہ الاسلامی وادلتہ، جلد ۹، ص ۶۷۵۱)

امام عبدالغنی المیدانی فرماتے ہیں۔

فقریش بعضهم اكفاء بعض، وبقية العرب بعضهم اكفاء لبعض وليسوا باكفاء القریش والعجم ليسوا باكفاء للعرب وهم اكفاء لبعضهم والمعتبر فيهم الحرية والسلام..... وهذا عند ابی حنیفہ والی یوسف وهو الصحيح (اللباب فی شرح الکتاب، جلد ۲، ص ۱۴۸)

پس قریش بعض، بعض کا کفو ہیں اور باقی عرب آپس میں کفو ہیں وہ قریش کا کفو نہیں اور اہل عجم عربوں کا کفو نہیں وہ بعض کا کفو ہیں اور کفو میں آزادی، اسلام وغیرہ بھی معتبر ہیں، بہ امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کا مذہب ہے اور یہی صحیح ہے۔

البتہ امام محمد بن حسن الشیبانی کے نزدیک نسب مشہور یا اہل بیت خلافت کا کفو قریش نہیں ہو سکتے اس کی تفصیل اپنے قول پر ذکر کی جائے گی۔

### حنابلہ کا موقف:

امام احمد بن حنبلؒ کا موقف ایک روایت کے مطابق احناف کے موقف کے مطابق ہے کہ قریش کا کفو قریش ہی ہیں اور باقی اہل عرب بعض، بعض کا کفو ہیں اور دوسرا رائج موقف شوافع کے مطابق ہے، تفصیل یہ ہے۔

شوافع کا موقف:

شوافع کے مطابق اہل عرب میں سے بعض بعض کا کفو ہیں لیکن عام اہل عرب قریش کا کفو نہیں اور تمام اہل قریش بنی ہاشم کا یا بنو مطلب کا کفو نہیں ہو سکتے یعنی ہاشمیہ کا کفو نہ تو اہل قریش میں سے ہے اور نہ ہی اہل عرب ہاشمیہ کا کفو بن سکتے ہیں تو گویہ جب اہل عرب، سادات ہاشمیہ کا کفو نہیں بن سکتے تو غیر عرب کا کفو ہونا بدرجہ اولیٰ ناجائز ہے حنا بلہ کا بھی دوسرا قول یہی ہے۔

(الفقه الاسلامی ادلہ، جلد ۹، ص ۶۷۵)

شوافع کی دلیل سرکارِ دو عالم علیہ السلام کا یہ فرمان مبارک ہے:

ان الله اصطفى من العرب كنانة واصطفى من كنانة بے شك الله تعالى نے عربوں سے کنانہ کو چن لیا، کنانہ میں قریش واصطفی من قریش بنی ہاشم واصطفانی من سے قریش کو چنا، قریش سے بنی ہاشم کو اور مجھے بنی ہاشم سے بنی ہاشم

(جامع ترمذی ابواب المناقب باب ماجاء فی فضل النبی ﷺ)

(صحیح مسلم کتاب الفہائل، باب فضل نسب النبی ﷺ)

اقوال ائمہ ثلاثہ کا خلاصہ:

ائمہ ثلاثہ کے ان اقوال کا حاصل یہ ہے کہ غیر عرب، اہل عرب کا کفو نہیں، اہل عرب میں سے بعض بعض کا تو کفو ہیں لیکن وہ قریش کا کفو ہیں، ہاشمیہ ہاشمیہ کا کفو ہیں باقی تمام ان کا کفو نہیں ہو سکتے۔

سادات ہاشمیہ یا اولادِ رسول علیہ السلام سے مراد کون ہیں

اللہ رب العزت نے اولادِ اسماعیل علیہ السلام کو فضیلت عطا فرمائی اور اس قبیلہ ہاشمی اہل قریش پر فضیلت رکھ رکھی ہے اور آقا دو عالم علیہ السلام اس ہاشمی قبیلہ میں سب سے افضل و اعلیٰ ہیں، جناب ہاشم آپ علیہ السلام کے پردادا اور قریش میں سے سب افضل ہستی ہیں، بنو ہاشم میں آپ علیہ السلام کا مقام سب سے اعلیٰ ہے۔ آپ کی اولاد سادات ہاشمیہ کہلاتی ہے، اہل عرب میں اولادِ رسول علیہ السلام کیلئے شرفاء، ہاشمیہ اور عجم میں سادات سید کے نام سے اعزاز دیا جاتا ہے۔ آپ علیہ السلام کی زینہ اولاد تو نہ تھی لیکن انا اعطیناک الکوثر کے مرثدہ نے

آپ کیلئے نسب کی بقاء کا اہتمام اپنے قانون سے ہٹ کر فرمایا جس کی حکمتیں وہی جانتا ہے، بقاء نسب کیلئے نظام دنیا یہی تھا کہ باپ کی پشت سے چلے لیکن آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے بقاء نسل کا اہتمام مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی صلب سے فرمایا گیا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں:

قال رسول الله ﷺ ان الله جعل ذرية كل نبي في صلبه  
وجعل ذريتي في صلب علي بن ابي طالب  
(المعجم الكبير جلد ۲، ص ۱۷۸، دار الكتب العلمية ۲۰۰۷ء)

حضرت جابر سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی اولاد اس کی صلب میں رکھی ہے اور میری اولاد علی کی صلب میں ہے۔

ان عليا دخل علي النبي ﷺ وعنده العباس فرد عليه السلام وقام فعانقه وقبل ما بين عينه فقال له العباس اتحبه قال ياعم والله لاشد له حبا مني ان الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب هذا  
(مروج الذهب، جلد ۲، ص ۴۳۸، لوا مع الانوار، جواهر العقد میں بحوالہ)

حضرت مولا علی نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو حضرت عباس بھی ان کے پاس موجود تھے، آپ علیہ السلام نے ان کے سلام کا جواب دیا اور ان سے اٹھ کر معانقہ فرمایا اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، حضرت عباس نے عرض کی! کیا آپ ان سے محبت رکھتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا اللہ کی قسم اے چچا اللہ کی رضا کی خاطر اس کیلئے میرے دل میں شدید محبت ہے بے شک اللہ نے ہر نبی کی اولاد اس کی صلب میں رکھی ہے اور میری اولاد اس کی صلب میں ہے۔

روایات بالا سے یہ مسلمہ حقیقت آشکار ہوئی کہ نسب رسول علیہ السلام صلب مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے چلا اور مولا کائنات کی ہستی بقا نسب رسول علیہ السلام کے ابدی اعزاز کی حامل ہے لیکن یہ بات بھی طے کر لی جائے کہ آپ کی جملہ اولاد، اولاد رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام، سادات ہاشمیہ ہے یا اس میں تخصیص ہے تو یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے کہ جملہ اولاد علی کرم اللہ وجہہ الکریم اولاد رسول ﷺ نہیں اور نہ ہی وہ سادات کا لقب رکھتے ہیں فقط بطن اطہر و اقدس سیدہ زہرا خاتون جنت بضعة رسول علیہا السلام کے جنتی پھول امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما سید اشباب اہل الجنة اور آپ کی اولاد امجاد سادات فاطمیہ کو یہ شرف خاص حاصل ہے اور صرف انہیں کو ہی اولاد رسول علیہ السلام ہونے کا یہ مقام عزت مآب حاصل ہوگا جیسا کہ ارشاد رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔

عن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول، كل بني  
انثى فان عصبتهم لايهم ما خلا ولد فاطمه فاني انا  
عصبتهم وانا ابوهم

(المعجم الكبير جلد ۲، ص ۱۷۸، دار الكتب العلمية ۲۰۰۷)

حضرت عمرؓ سے روایت، آپ نے فرمایا میں نے رسول کریم  
علیہ السلام کو فرماتے سنا! ہر ماں کی اولاد کا ایک عصبہ (جدی  
ولی) ہوتا ہے سوائے فاطمہ کے بیٹوں کے پس میں ان کا عصبہ  
ہوں اور میں ان کا باپ ہوں۔

(المعجم الكبير جلد ۲، ص ۱۷۸، دار الكتب العلمية ۲۰۰۷)

عن فاطمة الكبرى قالت قال رسول الله ﷺ كل بني  
ام ينتمون الي عصبه ان ولد فاطمة فانا وليهم وانا  
عصبتهم

ولی اور عصبہ ہوں۔

پس معلوم ہوا سادات ہاشمیہ سے مراد صرف وہی ہیں جو اولاد حضرات حسنین کریمین ہیں اور ان کا کفو نہ تو غیر سادات  
ہیں نہ قریش و اہل عرب چہ جائیکہ ہر مجہول النسب یا غیر سیدان کی کفایت کا دم بھریں، فقہاء و محدثین نے غیر ہاشمی سادات کو بھی  
ان کا کفو قرار نہیں دیا اور اس پر اپنے اقوال و آثار پیش فرما کر حرمت نسب نبوی علیہ السلام کو واضح فرما دیا۔ ذیل میں اقوال ائمہ و  
محدثین ملاحظہ فرمائیں۔

### ائمہ و فقہائے جنابہ کے اقوال:

امام ابو محمد بد اللہ بن قدامۃ المقدسی فرماتے ہیں:

(۱) ان غیر قریش لایکافہم و غیر بنی ہاشم لایکافہم  
بقول النبی ﷺ ان اللہ اصطفیٰ کنانہ من ولد اسماعیل  
واصطفیٰ من قریش بنی ہاشم واصطفانی من بنی ہاشم

(الکافی فی فقہ ابن حنبل جلد ۳، ص ۷۷)

غیر قریش، قریش کا کفو نہیں اور غیر ہاشمیہ ان کا کفو ہیں نبی  
کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول مبارک کی روشنی میں کہ اللہ  
رب العزت نے اولاد اسماعیل سے کنانہ کو چن لیا اور قریش  
سے بنی ہاشم کو اور مجھے بنی ہاشم سے چن لیا۔

(۲) المغنی میں بھی ابن قدامہ نے امام ابن حنبل رحمہ اللہ کا ایک قول انہیں الفاظ کے ساتھ تحریر فرمایا۔

(المغنی جلد ۷، ص ۳۷۴، دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ)

(۳) اسی طرح الشرح الکبیر میں بھی بعینہ عبارت یہی ہے۔

یہ وہی ابن قدامہ المقدسی صاحب المغنی ہیں جن کی المغنی سے متقدمین شارحین نے عموماً اور معاصرین نے خصوصاً

مذہب اربعہ کی معرفت اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مذاہب کیلئے اقوال نقل فرمائے۔ ہمیں امید ہے علمی دیانت کے پیش نظر مغنی اور شرح کبیر سے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے اقوال کو بھی قبول کیا جائے گا اور خصوصاً جب معاملہ احترام آل نبی علیہ السلام کا ہو تو یہ اقوال اہل محبت کی سر آنکھوں پر ہونے چاہئیں۔

## ائمہ و فقہاء شوافع کے اقوال

امام یحییٰ بن شرف النووی المتوفی ۶۷۶ھ فرماتے ہیں:

لیس کفاء عربیة ولا غیر قریشی قریشیة ولا غیر  
هاشمی ومطلبی له  
کوئی غیر عربی (عجمی) کسی عربی کا اور کوئی عربی کسی قریش کا  
اور کوئی غیر ہاشمی و مطلبی ان دونوں کا کفو نہیں ہو سکتا ہے۔  
(منہاج الطالبین جلد ۱ ص ۹۷) دار المعرفۃ بیروت

۲۔ امام شمس الدین محمد بن ابی العباس احمد بن حمزہ شہاب الدین الرملی الشافعی المتوفی ۱۰۰۴ھ

منہاج الطالبین کی شرح میں فرماتے ہیں:

اولاد فاطمة منهم لا یكافهم غیرهم من بقية بنی هاشم  
لان من خصائصه ﷺ ان اولاد بناته ينتسبون اليه في  
لكفائة وغيرها كما صرح حوايه  
بنی ہاشم میں سے کوئی بھی اولاد فاطمہ کا کفو نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ  
آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے کہ آپ کی بیٹیوں کی  
اولاد آپ کی طرف منسوب ہے کفائت کے اعتبار سے جیسا کہ  
اس کی تصریح کی گئی۔  
(نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج جلد ۲۰ ص ۴۲۴، دار الفکر بیروت ۱۴۰۴ھ)

قابل توجہ امر یہ ہے کہ سیدہ خاتون جنت کے سوانہی کریم علیہ السلام کی کسی بیٹی کی اولاد نہیں تھی لہذا یہ خصوصیت اولاد فاطمہ میں منتقل ہوئی۔

امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی کی کتاب منہاج الطالبین کو مختصر کیا امام زکریا انصاری المتوفی ۹۲۶ھ نے جس کا نام منہج الطلاب رکھا، اس پر امام سلیمان بن عمر الجمل المتوفی ۱۲۰۴ھ نے حاشیہ تحریر فرمایا، اس عبارت کے حاشیہ میں آپ فرماتے ہیں۔

فانسب معتبر بالاباء الا اولاد بناته ﷺ فانهم ينسبون اليه فلا يكافهم غيرهم  
پس نسب آباء کی جانب سے معتبر ہوتا ہے سوائے آپ کی بیٹیوں کی اولاد کو پس وہ آپ کی طرف منسوب ہیں اور غیر سادات ان کا کفو نہیں۔  
(حاشیہ الجمل علی شرح منہج الطلاب جلد ۸، ص ۲۰۳، دار الفکر بیروت)

## ۴۔ امام ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردی البصری الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ

الاحکام السلطانیہ میں رموز سلطنت کیلئے اپنے فقہاء کو جو احکام تفویض فرما رہے ہیں ان میں نکاح و ترویج کے معاملات کے ارشاد کے وقت فرماتے ہیں۔

وهذه النقابة موضوعة على صيانة ذوى الانساب الشريفة عن ولاية من لا يكافهم فى النسب ولا يساؤلهم فى الشرف ليكون عليهم احبى وامره فيهم امضى  
اور یہ فقہاء مقرر کئے گئے ہیں تاکہ اعلیٰ نسب شرفا (سادات) کو ان کے غیر سے نکاح سے روکا جائے جو ان کے کفو میں نہیں وہ ان کے نسب میں اور نہ ہی ان کی فضیلت میں ان کے مساوی ہیں۔

(الاحکام السلطانیہ جلد ۱، ص ۱۶۵)

## ۵۔ امام الشیخ محمد بن احمد بن عبداللہ بن محمد بافضل الیمنی الحضرى الشافعی المتوفی ۹۰۳ھ

سادات کیلئے کفو میں خصوصیت کے متعلق فرماتے ہیں۔

وحضال الكفائة نسب فالعجمى ليس كفاء عربية وغير القریش پس كفاء قريشية وغير الهاشمى والمطلبى ليس كفاء لهما  
اور خصائص کفو میں سب ہے پس کوئی عجمی کسی عربی کا کفو نہیں اور غیر قریشی، قریشی کا کفو ہیں اور غیر ہاشمی و مطلبی ان دونوں کا کفو نہیں۔

(العدة والسلاح فی احکام النکاح ص ۱۷۷)

(دار ابن حزم بیروت ۱۴۲۵ھ)

العدة والسلاح کی اس عبارت کی شرح میں



امام الشیخ تقی الدین عبد اللہ بن عمر باخرمۃ السیبانی البحرینی العدنی الشافعی المتوفی ۹۷۲ھ

بیان کرتے ہیں۔

و غیر الهاشمی والمطلبی لیس کفاء لهما للخبر السابق فی بنی ہاشم ولخبر البخاری نحن بنو ہاشم وبنو المطلب شی واحد وقضیۃ انهما متکافئان وهو کذالك لکن اولاد بنات رسول اللہ ﷺ لایکافهم غیرهم من بنی ہاشم وغیرهم لانتابهم الیه ﷺ من خصائصہ دون غیرهم

خبر سابق کی روشنی میں غیر ہاشمی و مطلبی ان دونوں کا کفو نہیں اور بخاری کی روایت میں ہے کہ ہم بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہی ہیں اور یہ دونوں آپس میں کفو ہیں لیکن رسول کریم علیہ السلام کی بنات کی اولاد کا کفو بنو ہاشم یا دوسرا کوئی بھی نہیں ہے بوجہ آپ کی نسب کے اور یہ آپ کی خصوصیت میں سے ہے کوئی اور اس میں شریک نہیں۔

(مشکاۃ المصابیح فی شرح العدة والصلاح ص ۷۷، دار ابن حزم بیروت ۱۴۲۵ھ)

۷۔ امام العلامة الشیخ الحافظ قطب الدین محمد بن محمد بن عبد اللہ الخیضری الشافعی المتوفی ۸۹۴ھ

نے آپ علیہ السلام سے ہزار ہا خصائص کو اپنی شہرہ آفاق کتاب اللفظ المکرّم بخصائص النبی ﷺ میں بیان فرمایا، یہ آپ سادات ہاشمیہ کیلئے کفو کے متعلق آپ علیہ الصلوٰۃ کی خصوصیت بیان فرماتے ہیں۔

اولاد بناتہ ﷺ نسیبون الیہ واولاد بنات غیرہ لاینبون الیہ فی الکفائۃ وغیرہا

رسول کریم علیہ السلام کی بیٹیوں کی ذریعہ آپ کی طرف منسوب ہے اور ان کی اولاد کے علاوہ کوئی بھی ان کا کفو نہیں۔

اللفظ المکرّم ص ۱۱، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۸ھ

یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ سیدہ فاطمہ الزہرہ سلام اللہ علیہا کے علاوہ آپ ﷺ کی کسی بیٹی سے زینہ اولاد کا سلسلہ آگے نہیں چلا۔

اسی طرح

۸۔ امام جلال الدین ابوالفضل عبد الرحمن بن ابوبکر بن محمد السیوطی الشافعی المتوفی ۹۱۱ھ

خصائص النبی ﷺ بیان فرماتے ہوئے رقم فرماتے ہیں۔

اور پوری مخلوق میں کوئی بھی شخص نکاح کیلئے ان کا کفو نہیں۔

وان اہله لا یکافئہم فی النکاح احد من الخلق  
(اللیب فی خصائص الحبیب ص ۳۵)

۹۔ امام ابوالفتح ضیاء الدین نصر اللہ بن محمد بن محمد بن عبد الکریم الموصلی المعروف ابن اثیر الشافعی المتوفی ۶۳۷ھ

نعت اور علم البیان کے بہت بڑے امام گزرے ہیں آپ آیت تطہیر کے تحت علم البیان کی روشنی میں اس کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔

وینزع بها غیرہ فمن تسول له ذلك نفسه وان یحصن  
الفروج عن مناکة من لیس کفالتها فی شرفها وفخرها  
حتى لا یطمع فی المرأة الحسبۃ النسبۃ الامن کان  
مثلا لها مساویا ونظیرا موازیا  
الثل السائر فی آداب الکاتب والشاعر، جلد ۱، ص ۲۰۷، المکتبۃ العصریۃ، بیروت  
اور اس کے علاوہ اس بات پر دوسرے نے نزاع ڈالا ہے جس  
کے نفس نے اس کے لیے یہ لایعنی بات گھڑ لی۔ اور اگر کسی  
نے اپنی عصمت کی حفاظت اس کے ساتھ نکاح کر کے کرنی  
ہو جو شرافت اور (نسبی) فخر میں اس کے اس کا کفو نہ ہوتا کہ  
کسی عالی حسب و نسب والی عورت سے ایسا شخص نکاح کی طمع  
نہ رکھے جو اس کی مثل، مساوی، نظیر یا ہم پلہ ہو۔

۱۰۔ امام الحدیث احمد بن حنبل البیہقی المکی الشافعی المتوفی ۲۴۱ھ فرماتے ہیں:

فی الکفائة فلا یکافی شریفۃ ہاشمی غیر شریف  
(الصواعق المحرقة فی ردائل البدع والزندقة ص ۱۵۹ کتب خانہ مجیدیہ ملتان ۱۴۱۰ھ)

متاخرین شوافع میں سے:

۱۱۔ امام یوسف بن اسماعیل بن یوسف بن محمد ناصر الدین النبانی المتوفی ۱۳۵۰ھ

ان اہل البیت افضل الناس حسبا ونسبا ویترفع علی  
ہذہ انہم لا یکافیہم فی النکاح احد من الناس وبہ  
صرح غیر واحد من الامة  
(الشرف الموبدلال محمد بن اسماعیل)

بے شک اہل بیت رسول اللہ ﷺ حسب و نسب ہیں تمام  
لوگوں سے افضل ہیں اور (اسی اصول پر) متفرع ہوتا ہے کہ  
لوگوں میں سے کوئی بھی ان کا کفو نہیں اور اس بات کی تصریح  
کئی ائمہ نے کی ہے۔

## ۱۲۔ امام ابوالمزہب عبد الوہاب بن احمد الشعرانی المتوفی ۲۹۷ھ

خصائص مصطفیٰ ﷺ بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ومن خصائصه ان الامام بعده ما لا يكون الا واحد ولم تكن الانبياء قبله كذلك وان آله لا يكافهم في النكاح احد من الخلق ويطلق عليهم الاشراف  
(كشف الغم عن جميع الامم جلد ۲، ص ۶۳، دار الكتب العلمية بيروت ۲۰۰۷)

اور آپ علیہ السلام کے خصائص میں سے آپ کے بعد امام تک ان انبیاء قبلہ كذلك وان آله لا يكافهم في النكاح احد من الخلق ويطلق عليهم الاشراف

صرف ایک ہی ہوگا یہ اعزاز انبیاء میں سے کسی کیلئے نہیں تھا اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد کا پوری مخلوق میں کوئی نہیں ہے اور ان پر شرفاء کا اطلاق کیا جاتا ہے۔

مذکورہ بالا تمام ائمہ نے آپ علیہ السلام کی اولاد کا کفو پوری مخلوق میں سے کسی کو بھی قرار نہ دینا آپ علیہ السلام کے خصائص کے طور پر بیان کیا ہے اور آپ علیہ السلام کے خصائص کا انکار شریعت میں کیا کس قدر قبیح جرم ہے، منکرین خصائص کفائۃ خود ہی فتویٰ صادر فرمائیں کیونکہ ”ہم جو عرض کریں گے تو شکایت ہوگی“

## احناف کے ہاں قریش میں اہلیت خلاف کی تخصیص

احناف کے ہاں سادات ہاشمیہ کیلئے کی تخصیص کی اگرچہ تصریح تو نہیں ملتی البتہ اس قاعدہ سابقہ کو قریش، بعض بعض کا کفو نہیں، اس میں مزید تخصیص ضرور موجود ہے درجہ ذیل ائمہ احناف متقدمین و متاخرین نے امام محمد بن حسن الشیبانی کا قول نقل فرمایا ہے۔

## ۱۔ امام شمس الدین ابوبکر محمد بن ابی سہل السرخسی المتوفی ۴۹۰ھ فرماتے ہیں۔

وروی عن محمد رحمه الله انه قال الا ان يكون نسبا امام محمد سے روایت ہے آپ نے فرمایا (قریش بعض بعض کا مشہور نحو اہل بیت الخلافة فان غیرہم لا یکافہم  
(المسبوط جلد ۵، ص ۴۱، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

کفو تو ہیں) لیکن نسب مشہور کسے اہل بیت خلافت اس میں شامل نہیں کیونکہ ان کے غیر ان کا کفو نہیں۔

اہل بیت خلافت کی تکریم اور ان کے نسبت کی شہرت کے پیش نظر ان کا کفو قریش میں بھی نہیں، اس کو مزید واضح کرتے ہوئے اہل بیت خلافت کا کفو نہ ہونے پر امام ابوالحسن علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل الرشیدانی المرغینانی المتوفی ۵۹۳ھ ایک



(۲) اس تفاوت کی اصل تعظیم خلافت ہے۔

(۳) اہل بیت خلافت سے ہونا ایسی خوبی ہے جس سبب عام عرب تو کیا قریش بھی ان کا کفو نہیں بن سکتے۔

(۴) امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک عامۃ العرب اور قریش کا اہل بیت خلافت کا کفو نہ ہونے کا سبب تعظیم کے ساتھ ساتھ تسکین فتنہ کیلئے ہے اور یہی قول آپ کے نزدیک درجہ اعتبار کا ہے۔

عبارات بالا سے یہ مستفاد ہوا کہ احناف کے ہاں بھی اعتبار کفائۃ کا درجہ صرف قریش تک آ کر ہی نہیں رکتا بلکہ یہ تفاضل مزید بھی قائم ہے جو اہل بیت خلافت میں ہونے کے سبب جاری رہتا ہے اور خلفاء قریش کے ہاں کفائۃ میں یہ تفاضل ان کی تعظیم و تکریم کے پیش نظر قائم ہے اسی لئے امام بدرالدین محمد بن احمد بن موسیٰ بن احمد العینی الحنفی المتوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں۔

فجیثذ يعتبر التفاضل، حتی لو تزوجت قریشۃ من اولاد الخلفاء قریشا من اولاد ہم کان للاولیاء الاعتراض (البنایۃ شرح ہدایۃ جلد ۴، ص ۶۲۳)

پس اس صورت میں اس فضیلت کا اعتبار کیا جائے گا یہاں تک کہ اگر خلفاء قریش میں سے کسی کی بیٹی غیر خلیفہ قریشی سے ہی نکاح کرے تو اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہوگا۔

احناف کے ہاں قریش بعض، بعض کا کفو ہیں اس قاعدہ عامہ میں تخصیص امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے پیش نظر تکریم و تعظیم قائم ہے یہی قول امام مرغینانی، امام ابن ہمام، امام الشامی، امام زیلعی، امام سرحسی اور امام بدرالدین عینی امام جمال الدین بابر تہی، امام علاء الدین کاسانی، امام ابن نجیم مصری کا ہے۔ پس اگر خلفاء قریش اپنے منصب و وقار اور اس کی تعظیم و تکریم کی خاطر اپنا کفو عامۃ العرب و قریش میں نہیں رکھتے تو یہ ان خلفاء قریش کی یہ عزت و جالت ان کی یہ تکریم و تعظیم جس ہستی کے مرہون منت ہے جس سبب انہیں یہ عزتوں کے تاج اور تعظیموں کے سہرے ملے اور جن کے نعلین کی برکت ان کی اولادیں اپنا کفو غیر قریش میں ہیں رکھتیں اس کی اپنی اولاد کو بھی تو یہ تفاضل و امتیاز حاصل ہے کہ وہ اپنا کفو بھی اپنے ہی خون میں تلاش کریں، اگر اہل بیت خلافت کا کفو صرف اہل بیت خلافت ہی ہیں اور یہی امام محمد رحمہ اللہ اور جمہور احناف کا مسلک ہے تو اہل بیت النبوت کو قریش بلکہ عرب عامۃ الناس کا کفو قرار دینا یہ نہ صرف احناف کے مسلک سے جہالت بلکہ نسب رسول ﷺ کی توہین ہے، امام اعظم ابوحنفیہ رحمہ اللہ سے کوئی ایسی روایت نہیں ملتی جس میں آپ سے اہل بیت النبوت کے متعلق رفیق قول پایا جائے جبکہ دوسری طرف امام محمد رحمہ اللہ جو آپ کے اجلہ تلامذہ میں سے ہیں آپ سے احناف کی طرف منسوب کئے جانے والے قول کی تخصیص ملتی ہے سوا اگر قریش خلفاء کا کفو نہیں تو پھر اہل بیت النبوت کا کفو کیونکر ہو سکتے ہیں اسی سبب جمیع حنابلہ و شوافع کے ہاں بھی سادات ہاشمیہ کا کفو

سوائے ہاشمیہ فاطمیہ کے کوئی نہیں۔ شوافع اور حنابلہ کی عبارات ملاحظہ فرمانے سے اس بات کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ان دونوں ائمہ کے ہاں غیر ہاشمیہ، سادات کا کفو قطعاً نہیں ہو سکتے اور اس کا سبب ان کی تعظیم ہے اور خلفاء قریش کا کفو ہونے کی وجہ امام محمد بن حسن الشیبانی رحمہ اللہ کے نزدیک تعظیم ہے۔

پس اب دیکھنا یہ ہے کہ اہل بیت خلافت کی تعظیم کو تو لازم سمجھا گیا اہل بیت النبوت کی تعظیم پر نصوص کیا ہیں۔ احناف کے ہاں اعتبار کفو کی دلیل جہاں اور بہت سی روایات ہیں وہاں مسلم شریف کی روایت کہ ”اللہ رب العزت نے اہل عرب کو چن لیا، ان میں سے قریش کو چنا ان میں سے ہاشم کو منتخب کیا اور مجھے بنو ہاشم سے چن لیا۔“ (ترمذی دمسلم، ابواب المناقب)

اس روایت مبارکہ سے استدلال کرتے ہوئے عامۃ العرب کو قریش کا کفو قرار نہیں دیا گیا کیونکہ وہ اہل عرب میں ایک خاص مقام کے حامل ہیں، اگر قریش مذکورہ روایت سے بطور مستدل معتبر و منفرد ہیں تو اہل بیت نبوت کی تکریم و عصمت اس سے اقویٰ دلیل سے ثابت و مقرر ہے، اور یہ قرآنی عفت سادات کی گواہ اور ان کی سیادت و شرف پر مہر ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت  
ویطہرکم تطہیرا  
(الاحزاب، ۳۳)

اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ نبی کے گھر والو وہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی کو روک دے اور تمہیں ایسا پاک رکھے جیسا پاک رکھنے کا حق ہے۔

پھر ارشاد:

قل لا اسئلكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی  
(الشوریٰ، ۲۳)

فرمادو میں اس پر تم سے کوئی اجر نہیں مانگتا الا یہ کہ دوستی اور محبت رکھو میرے قرابت داروں کی۔

اگر عظمت قریش زبان نور سے ثابت و وارد ہے تو اسی زبان نور سے اسی گھر ان کے تفضل و اکرام کا ظہور بھی ہوا۔

قال رسول اللہ ﷺ خیر الناس العرب، وخیر العرب  
قریش، وخیر قریش بنو ہاشم  
(المعجم الاوسط جلد ۱، ص ۲۲، رقم ۲۰۳ دارالکتب العلمیۃ بیروت)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، عرب لوگوں میں سے (نسباً) سب سے بہتر ہیں اور قریش عامۃ العرب سے بہتر ہیں اور قریش میں سے (حساباً) بنو ہاشم سب سے بہتر ہیں۔

عامۃ الناس میں سے عرب کی تخصیص، عرب سے قریش کو فضیلت اور ان تمام پر بنو ہاشم کی فضیلت بلکہ افضلیت روایت

بالا سے ثابت ہے اور اس افضلیت کی وجہ نسبت میں قرب ہے اور اگر بنو ہاشم قریب النسب ہونے کے سبب فضیلت مآب ہیں تو اولاد رسول علیہ السلام کی فضیلت یقیناً ہر ایک پر حاوی ہے اولاد رسول علیہ التحیۃ والثناء سے مراد صرف حضرات حسنین کریمین رضی اللہ عنہما ہی نہیں بلکہ حسین کریمین کی جمیع اولاد ہے کیونکہ آپ حضرات کی جمیع اولاد سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد اور اجزاء جسم ہے اس خاطر عارف باللہ امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی رحمہ اللہ علیہ المتوفی ۱۰۰۷ھ مکتوبات شریف میں آل رسول ﷺ کو جزء رسول قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

جناب قدس سادات کثیر البرکات بواسطہ جزئیت سادات کثیر البرکات کی پاک بارگاہ دین و دنیا کے سردار ﷺ آنسرور دین و دنیا علیہ وعلی الہ الصلوٰۃ والتحیات کی جزئیت یعنی جزو اور اولاد ہونے کے باعث اس سے بڑھ اذان برتہ است کہ بزبان قاصر بیان منقت و محمدمت کر ہے کہ اس کی تعریف و توصیف ہو سکے۔

آن تواند کرد۔

(مکتوبات شریف دفتر اول مکتوب ۵۶)

احناف کے متعلق کفایت میں سادات بن فاطمیہ کی خصوصیت تسلیم نہ کرنے کا قول تحقیق طلب ہے کیونکہ اسی تحقیق کی راہ امام محمد بن حسن الشیبانی رحمہ اللہ نے واضح فرمائی اور امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تو اولاد رسول علیہ السلام کو جزء رسول فرما کر ان کی تعظیم پر ربانی مہر ثبت فرماتے ہیں اور آپ حنفی المسلک اور باتفاق علماء ہزار سال کے مجدد اور دین کو باطل نظریات سے پاک کرنے والے ہیں۔ اسی طرح ائمہ احناف میں سے شیخ اسماعیل حقی بن مصطفیٰ الاستانبولی الحنفی رحمہ اللہ علیہ نسبت کے تقدس کے متعلق آیت مبارکہ ”واذواجه امہاتہم“ کے تحت لکھتے ہیں۔

ان حرمت نکاتھن من احترام النبی ﷺ واحترامہ ازواج رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نکاح کی حرمت ان کے واجب کذا احترام ورثۃ الکمل و کذا قال بعض احترام کی وجہ سے ہے اور آپ علیہ السلام کا احترام واجب ہے۔

الکبار: لاینکح المرید امرأۃ شیخہ ان تطلتھا اور مات جیسے کہ بعض اکابرین نے فرمایا کہ مرید اپنے پیر کی زوجہ جو بیوہ

عنہا وقس علیہ حال کل معلمہ مع تلمیذہ و هذا لانه یا مطلقہ ہو نکاح نہ کرے اسی پر یہ استاد و شاگرد کے حال کو بھی

لیس فی هذا النکاح یمن اصلاً لافى الدنيا ولا فى قیاس کر لیا جائے کیونکہ ایسا نکاح دنیا و آخرت دونوں میں کسی

الآخرة وان كان رخصة فى الفتوى ولكن التقوى فوق حال میں بھی اصلاً خیر نہیں ہوگا اگرچہ اس نکاح کے جواز کیلئے

امر الفتوى فاعرف هذا۔ رخصت کا فتویٰ بھی ہے لیکن تقویٰ فتویٰ سے زیادہ بڑا درجہ

(تفسیر روح البیان جلد ۷، ص ۱۰۵، دار احیاء التراث العربی)

رکھتا ہے پس اس بات میں غور فکر کر۔



اگر ایک مرید یا تلمیذ اپنے شیخ کی مطلقہ یا بیوہ سے نکاح کرے جس کی حلت اور جواز پر جمیع ائمہ اسلام کا فتویٰ ہے تب بھی اس نکاح سے اس مرید یا تلمیذ کی دنیا و آخرت کے نقصان اور بے برکتی و زوال کا اندیشہ ہے تو جو تقدس احترام و مقام نسبت رسول ﷺ کا ہے جس پر نصوص وارد ہیں۔ تو ان کی عترت سے نکاح کے متعلق اہل نظر کیا فتویٰ صادر فرمائیں گے، فاعتبروا یا اولی الابصار

مرید کیلئے شیخ کی نسبت اور تلمیذ کیلئے استاد کی نسبت کا احترام اگر واجب ہے تو ہر امتی کیلئے اولاد رسول کریم علیہ السلام کا احترام فرض ہے اسی لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمہ اللہ بھی قریش میں سے بعض کو بعض کا کفو قرار دینے پر عبارات نقل فرمانے کے باوجود ایک جگہ خود اس قاعدہ سابقہ میں تخصیص کے قائل ضرور نظر آتے ہیں آپ نے فرمایا۔

بالجملہ تفاضل انساب بھی یقیناً ثابت اور شرعاً اس کا اعتبار بھی ثابت اور انساب کریمہ کا آخرت میں نفع دینا بھی جزا ثابت اور نسب کو مطلقاً محض بے قدر و ضائع و برباد جاننا سخت مردود و باطل خصوصاً اس نظر سے کہ اس کا عموم عرب، بلکہ قریش، بلکہ بنی ہاشم بلکہ سادات کرام کو بھی شامل، اب یہ قول اشد غضب و ہلاک دیوار سے ہائل اور اسی پر نظر فقیر غفرلہ القدر کو اس قدر تطویل پر حائل کہ نسب عرب نہ کہ قریش، نہ کہ ہاشم، نہ کہ سادات کرام کی حمایت ہر مسلمان پر فرض کامل

(فتاویٰ رضویہ جلد ۲۳، ص ۲۵۳، رضا فاؤنڈیشن لاہور ۱۴۲۳ھ)

اعلیٰ حضرت کی عبارت بالا ہر حنفی بریلوی، خاص و عام کیلئے حجت ہے جو آپ سے اعتقاد کا دم بھرتا ہے اور پھر تفاضل انساب میں سادات کرام کو شرف خاص سے محروم رکھتا ہے، امام اہلسنت کی یہ عبادت اہل تدبر کیلئے سر حکمت ہے۔ ایک روایت معاً ساتھ پیش فرماتے ہیں۔

من لم يعرف عترتی والانصار والعرب فهو لا حدی (ترجمہ فتاویٰ رضویہ) جو میری عترت اور انصار اور عرب کا ثلث اما منافق واما لزنۃ واما نصیر فهو حملته امہ علی حق نہ پہچانے وہ تین حال سے خالی نہیں یا تو منافق ہے یا غیر طہر رواہ الباروردی وابن عدی والبیہقی فی حرامی یا حیضی بچہ، اسے روایت کیا ہے باوردی اور ابن عدی اور بیہقی نے شعب میں اور ان کے علاوہ دوسروں نے علی کرم الشعب و اخرون عن علی کرم اللہ وجہہ (فتاویٰ رضویہ جلد ۲۳، ص ۲۵۳)

اللہ وجہہ سے۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمہ اللہ تیسری حدیث نقل فرماتے ہیں۔

ستة لعنتهم لعنهم الله و كل نبی محاب الزائد فی چھ شخص ہیں جن پر میں نے لعنت کی اللہ انہیں لعنت فرمائے  
 کتاب اللہ والمکذب بقدر والمتسلط بالجبروت لیعز اور ہر نبی کی دعا قبول ہے، کتاب اللہ میں بڑھانے والا اور  
 بذلك من اذل الله و يذل من اعز الله والمستحل لحرم تقدیر الہی کا جھٹلانے والا اور وہ ظلم کے ساتھ تسلط کرنے کہ  
 الله والمستحل من عترتی ما حرم الله والتارك سنتی جسے خدا نے ذلیل بنایا اسے عزت دے اور جسے خدا نے معزز  
 رواه الترمذی والحاکم عن ام المومنین والحاکم عن کیا اسے ذلیل کرے اور اللہ کے حرام کردہ کو حلال جاننے والا  
 علی والطبرانی عن عمرو بن سعداء رضی الله عنهم اور میری عترت کی ایذا دے بے تعظیمی روار کھنے والا اور جو  
 (فتاویٰ رضویہ جلد ۲۳، ص ۲۵۴)

میری سنت کو برا ٹھہرا کر چھوڑے۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی برصغیر پاک و ہند میں احناف کے سرخیل اور ابوحنفیہ کہلاتے ہیں آپ کے فتاویٰ کی تعریف و  
 ستائش مجہین و معاندین سب کی زبانوں پر ہے جہاں آپ نے مسئلہ کفائۃ میں احناف کا قول پیش فرمایا وہاں اپنی محبت اور عقیدت  
 اہل بیت کا بیان کلمات بالا سے واضح کرتے ہوئے امام محمد بن حسن الشیبانی رحمہ اللہ کی طرح نسب مشہور کی تعظیم کا فتویٰ بھی صادر  
 فرمادیا جو یقیناً اہل بصیرت کیلئے حکمت افروز ہے۔

فانی فی اللہ باقی باللہ آیت من آیات اللہ فاتح قادیانیت شہنشاہ علم و حکمت تاجدار گولڑہ حضرت پیر سید مہر علی شاہ صاحب

قدس سرہ العزیز سے سوال کیا گیا کہ آیا سید کی تعظیم کیلئے نص میں کوئی ثبوت ہے تو آپ رحمہ اللہ نے ارشاد فرمایا: نسب کا شرف  
 قرآن سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين (زخرف ۸۱)  
 یا رسول اللہ! عیسائیوں سے فرمادیجئے اگر اللہ کا کوئی فرزند ہوتا  
 تو سب سے پہلے میں اس کی عبادت کرتا۔

(مہر منیر ص ۴۲۰، مطبوعہ گولڑہ شریف ۱۴۲۵ھ)

پیر صاحب کا یہ حسن استدلال نسب رسول علیہ السلام کی تعظیم کا جتنا بین ثبوت ہے، اتنا ہی احترام سادات کے متعلق  
 آپ کے عقیدے کا عکس بھی ہے، نکاح سیدہ مع غیر سید کے باب میں آپ کا فتویٰ یکتائے روزگار تو ہے ہی جسے فتاویٰ مہریہ میں  
 ملاحظہ کیا جاسکتا ہے دوسری طرف ملفوظات مہریہ نکاح سیدہ مع غیر سید کے ایک واقعہ پر علماء کے جواز کا فتویٰ دیکھنے پر آپ کے  
 الفاظ قابل توجہ ہیں۔

جو لوگ عترت نبوت ﷺ سے بے ادبی کرتے ہیں وہ ازلی بد بخت ہیں نہ وہ ہمارے پاس آتے ہیں اور نہ ہی ہم انہیں  
 دیکھنا چاہتے ہیں، ہمارے مفتی صاحبان بھی عجب ہیں اگر کوئی لفظ عالم کو بعینہ تصغیر عوہلیم پڑھ دے یا علماء کے جوتوں کی توہین کر

دے تو ایسا کرنے پر وہ فوراً کفر کا فتویٰ صادر کر دیتے ہیں مگر سفینہ محمدی ﷺ کی بے حرمتی کرنے والے کو وہ کچھ نہیں کہتے، حالانکہ علماء کا شرف بوصف علم کے ہے جو ذاتی نہیں اور بغیر عمل کے جس کی وقعت نہیں، اس کے برعکس اہل بیت نبی علیہ السلام کا شرف ذاتی ہے جو آں حضرت ﷺ کی طرف انتساب کی وجہ سے انہیں موهوب ہوا۔

(ملفوظات مہر یہ، ص ۱۳۴، مطبوعہ گولڑہ شریف اسلام آباد ۱۴۲۸ھ)

### ائمہ احناف کی عبارات کا خلاصہ:

- (۱) اگرچہ قریش بعض کا کفو ہیں لیکن وہ نسب مشہور اور اہل بیت خلافت کا کفو نہیں ہیں یہی قول امام محمد بن حسن الشیبانی رحمہ اللہ کا ہے اور اسی پر امام سرحسی، امام ابن ہمام، امام زیلعی، امام ابن نجیم، امام بدرالدین عینی اور صاحب ہدایت امام مرغینانی کا عمل و اثر بھی۔
- (۲) کفایت کا اعتبار عربوں میں قریش تک محدود کرنا محل نظر ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نسباً مشہور اور اہلیت خلافت کی مزید تخصیص ضرور ہے۔
- (۳) اہلیت خلافت کی تخصیص کی وجہ ان کی تعظیم ہے سو یہ تعظیم کی علت سادات ہاشمیہ اور اہلیت نبوت کے حق میں بذوجہ اولیٰ محقق ہوگی کیونکہ اگر خلفاء قریش کیلئے حدیث مبارکہ بطور نص مستدل ہوتی ہے تو اہلیت نبوت کیلئے نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ کا ایک ذخیرہ موجود ہے جو مسلمہ ہے۔
- (۴) اولاد رسول ﷺ سادات ہاشمیہ جزء رسول علیہ السلام ہیں جزء کی توہین اصل کی توہین کو ملزم ہے اور نکاح و فراش تحقیر کو مستلزم ہیں اگر پیر یا استاد کی بیوہ یا مطلقہ سے نکاح اس کی توہین اور وبال دنیا و آخرت کا موجب ہے تو کائنات کا امام اور اس کی عفت مآب اولاد یقیناً ہر شیخ و معلم سے صد ہزار گناہ زیادہ واجب تعظیم ہیں اگر لفظ عالم کی تحقیر ملستزم کفر ہے تو وجود رسول علیہ السلام کی تحقیر پر حکم کیا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار
- (۵) اگرچہ عالم اور صاحب علم کو اعلیٰ حضرت بریلوی رحمہ اللہ نے خاص حالات کے تحت ان سے نکاح کی رخصت دی لیکن اعلیٰ حضرت گولڑوی رحمہ اللہ اس عالم کی تشریح کرتے ہوئے رقم فرماتے ہیں کہ علماء کا شرف بوصف علم کیلئے جو ذاتی نہیں اور بغیر عمل کے جس کی وقعت نہیں، پس اول تو فی زمانہ ایسے عالم جو ان ایسے اکابرین کی نظر میں اہل علم ہوں اور پھر صرف کتابی عالم نہ ہوں عامل علی العلم و صالح و پرہیزگار ہوں کیا اب ہیں بلکہ نایاب ہیں چہ جائے کہ ہر کس و ناکس کو ان

کا کفو قرار دے دیا جائے۔

شرائع اسلامیہ میں اصول و فروع دو بنیادی اساسی اور مختلف نوعیت کے ستون ہیں جن پر قوانین اسلامیہ کی عمارت قائم ہے یہ بات طے ہے کہ اصول الدین تقلیدی آراء سے مبراء و منشاء ہیں الا یہ کہ اشعریہ اور ماتریدیہ کا اپنے اپنے ائمہ کی آراء کو قبول کرنا ضروریات دین سے ہے لیکن فروعیات میں اہل اسلام کے ہاں ابتداء دس کے قریب اور اب صرف چار ائمہ کی پیروی اور تقلید کی جاتی ہے جس تقلید کا مطلب ائمہ اربعہ کے تدوین شدہ قوانین و اخذ مسائل کیلئے معیار و ضوابط کو اپنانا ہے تاکہ امت انتشار و ضلالت سے محفوظ رہے، کتاب النکاح از قبل فروع ہے نہ کہ اصول اور کتاب النکاح میں مسئلہ کفایت فروعی ہے نہ کہ اصولی یہ بات مسلمہ اور تحریر شدہ ہے کہ ائمہ اربعہ کے ہاں نکاح میں کفایت معتبر ہے اور ائمہ اربعہ میں سے سوائے امام مالک کے ائمہ ثلاثہ کے ہاں کم و بیش پانچ چیزوں میں کفایت کا اعتبار شرائط نکاح سے ہے جن میں نسب کا اعتبار بھی قابل ذکر ہے، امام مالک کے ہاں سلامۃ من العیوب اور الدین میں کفو معتبر ہے جیسا کہ امام القاضی ابوالولید محمد بن احمد ابن رشد القرطبی الاندلسی نے بدایۃ المجتہد جلد ۲، ص ۴۲، ۴۳ پر امام مالک کا مسلک تحریر فرمایا لہذا جہاں نکاح کیلئے کفو کے عدم اختیار کا قول ائمہ ثلاثہ کے حق میں علمی یا کتمان علم ہے وہاں امام مالک سے کفایت کا سرے سے اعتبار نہ کرنے کا قول آپ کے مذہب سے ناواقفیت ہے وہاں سمجھ سے بالاتر بھی ہے شرط نکاح کیلئے عدم اعتبار کفو پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ جنہیں مختلف تفاسیر، شروعات احادیث اور اعتبار کفو کی تردید میں لکھی جانے والی کتابوں اور رسائل میں نہایت شد و مد سے پیش کیا جاتا ہے اور ان کی تفسیر و تشریح کو عدم اعتبار کفایت کیلئے عموماً اور نکاح ہاشمیہ سیدہ مع غیر سیدہ کیلئے خصوصاً بڑی جرأت کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے، دلچسپ امر یہ ہے کہ وہ جملہ تحقیقات مقلدین و تبعین کی طرف سے ہیں جو ناقابل فہم ہے کیونکہ سوال یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور آپ کے جملہ تلامذہ، مؤسسين فقہ اربعہ مجتہدین متقدمین استنباط احکام کیلئے نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ کی طرف رجوع نہ فرماتے تھے اور کیا صرف قیاس ہی ان کے ہاں معیار استدلال تھا، یقیناً ایسا نہیں ائمہ اربعہ کے ہاں اگرچہ اصول استنباط کیلئے چند شرائط میں اختلاف ضرور تھا لیکن وہ مسائل فقہیہ کے حل کیلئے قرآن و سنت کو اولین حیثیت دیتے جیسا کہ راقم نے مسئلہ رفع یدین میں ان کے مذاہب کے بنیادی اصول تفصیلاً تحریر کئے ہیں سو خیر القرون کے ائمہ فقہاء مجتہدین اولین کے نکاح میں کفو کے معتبر ہونے کا قول نہایت فراخ دلی سے فرماتے ہیں اب جبکہ یہ بات طے ہے کہ مسئلہ کفایت اصول کے قبیلے سے نہیں باب الفروع سے ہے لہذا مقلد کیلئے فروعیات میں اپنے امام کی تقلید لازم ہے اور ان کے قضایا فتاویٰ کے خلاف متعصبانہ تحقیقی کوئی حیثیت نہیں، ائمہ اربعہ میں سے کسی سے بھی عدم اعتبار کفایت کا قول مروی نہیں سب کے ہاں اس کا اعتبار مسلمہ ہے گویہ کفو کے معتبر ہونے پر اجماع ہے۔

کفائتہ کے اعتبار پر ائمہ اربعہ کے اقوال ان کی اصل عبارات کے ساتھ پیش کئے گئے پھر اعتبار کفائتہ میں فضیلت کے پیش نظر قریش صرف قریش ہی کا کفو ہیں غیر قریش ان کا کفو نہیں بن سکتے، اس پر ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا فیصلہ ہے البتہ شوافع اور حنابلہ اس حکم میں مزید تخصیص کے قائل ہیں کہ قریش ہاشمیہ سادات کا کفو نہیں، احناف کی جانب سے ہاشمیہ سادات کے متعلق تخصیص کا کوئی قول تو سامنے نہیں آتا البتہ نسب مشہور اور اہل بیت خلافت کی تخصیص ضرور ملتی ہے کہ قریش ان کا کفو نہیں بوجہ ان کی تعظیم کے۔

سوال یہ ہے کہ قریش کے خلفاء کو یہ تعظیم اور ان کے نسب کو یہ شہرت کس سبب ملی۔ لامحالہ یہ فضیلت آقا دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ان میں تشریف لے آنا ان کیلئے باعث افتخار بنا تو اب سرور دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سبب قریش خلفاء کی بیٹیوں کی عزت و وقار ان کی عفت اور ان کا کفو تو معتبر اور مسلمہ رہے اور خود آل پاک رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام عترت بتول کی عظمت و وقار کیلئے کوئی معیار نہ ہو، یہ بات کفائتہ کے قاعدہ کے خلاف ہے اور رحمۃ اللعالمین آقا علیہ السلام کے گھرانے کی عظمت کے خلاف بھی یہی وجہ ہے کہ جمیع حنابلہ و شوافع کے ہاں سادات ہاشمیہ کا کفو سوائے سادات ہاشمیہ کے کوئی نہیں عبارات سابقہ جن جلیل القدر محدثین کی ہیں یہ وہی علم و حکمت کے تاجور اور سپوت ہیں جن سے سرکار دو عالم ﷺ کی سیرت طیبہ اور آپ کے فضائل کیلئے روایات بلا تعادل قبول کی جاتی ہیں امام سیوطی، امام یوسف نبہانی، امام خضری، امام ابن حجر عسقلانی، امام نووی، رحمہم اللہ تعالیٰ ایسی شخصیات فضائل و سیرت کے لیے مصادر اور مراجع کی حیثیت رکھتی ہیں۔ لیکن یہ طرفہ نہیں تو کیا ہے سرکار دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کے فضائل کیلئے تو ان کی روایات بلا تعادل قبول اور کتابوں میں تحریر کردی جائیں اور اہل بیت رسول علیہ السلام کے معاملہ میں یہی مراجع ضعیف و مرجوع قرار دیئے جائیں، آقا دو عالم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عقیدت کا تو دم بھرا جاتا ہے لیکن خاندان رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جفائیوں کا سلسلہ بھی جاری ہے، عربوں کی بیٹیوں کا کفو تو غیر عرب نہ ہو اور قریش کی بنات اپنا کفو عربوں میں نہ رکھیں اور خاندان رسول علیہ السلام کی عفت مآب بیٹیوں کیلئے یہ تک کہہ دیا جائے کہ ایک عجمی موچی اور جولا ہا بھی سیدہ کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔ (دیکھیے سیف العطاء ص ۲۸)

بات صرف یہیں ختم نہیں ہوتی، انبیاء و صحابہ کی تاریخ میں کسی کے والد کے ایمان کو موضوع بحث نہیں لایا گیا لیکن اس پوری تاریخ انسانیت میں اگر کسی کے والدین کو کافر کہا گیا تو صرف (العیاذ باللہ) سرکار کے آباؤ اجداد کو کہا گیا یا مولا علی کے والد گرامی کو، خانوادہ مصطفیٰ ﷺ کے ساتھ یہ سلوک اگر دین کی خدمت ہے تو ایسی خدمت پر اجر لینے کیلئے تیار رہا جائے وہ دن بھی دور نہیں جس کے بارے میں پروردگار کا اعلان ہے۔ من يعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ، ومن يعمل مثقال ذرۃ شریرہ

بارگاہ ایزدی میں التجا ہے اللہ ہمیں اس گروہ کے ساتھ حشر سے محفوظ رکھے اور اس گروہ میں اٹھائے جن کے دامن میں

محبت و عقیدت رسول اور آل رسول ہیں۔

خلاصہ بحث یہ ہے۔

- (۱) ائمہ اربعہ کے ہاں نکاح میں کفو معتبر ہے۔
- (۲) ائمہ ثلاثہ خصائص کفو میں نسب کے معتبر قول رکھتے ہیں۔
- (۳) امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک کفو شرائط نکاح سے ہے، غیر کفو میں کیا ہوا نکاح ولی کی رضا مندی سے مشروع ہے، جبکہ امام اعظم ابوحنفیہ کے ہاں اس متعلق دو قول ہیں۔
  - (۱) کفو شرائط نکاح سے ہے صحت نکاح کیلئے ضروری نہیں۔
  - (۲) کفو شرائط نکاح کے ساتھ صحت نکاح کیلئے بھی ضروری ہے غیر کفو میں کیا ہوا نکاح اصلاً منعقد نہیں ہوگا یہی قول مفتی بہ ہے۔
- (۳) عجم اہل عرب کا کفو نہیں، عامۃ العرب قریش کا کفو نہیں، عرب بعض، بعض کا کفو ہیں، عجم بعض، بعض کا اور قریش کا کفو قریش ہی ہیں ان دونوں میں سے کوئی نہیں۔
- (۵) امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے ہاں قاعدہ بالا میں مزید تخصیص ہے اور ہاشمیہ سادات کا کفو، قریش و عامۃ العرب بھی نہیں، سادات کا کفو ہاشمی ہی ہے۔
- (۶) ائمہ شوافع و حنابلہ کا اتفاق ہے کہ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خصائص میں سے ہے کہ پوری مخلوق میں آپ علیہ السلام کی آل کا کفو کوئی نہیں بن سکتا اس کا سبب خون رسول علیہ السلام کی حرمت ہے۔
- (۷) احناف کے ہاں قریش، بعض، بعض کا کفو ہیں، البتہ اہل بیت خلافت کا نسب مشہور ہونے کے سبب، عام قریش ان کا کفو نہیں۔
- (۸) اہل بیت خلافت کا یہ اعزاز ان کی تعظیم کے سبب ہے لہذا یہ علت اہل بیت نبوت میں نصوص قطعیہ سے ثابت ہے پس تاریخ میں بیان کئے جانے والے متضاد الروایات نکاحوں پر قیاس کرتے ہوئے نصوص قطعیہ سے ثابت حرمت اہل بیت کو ساقط نہیں کیا جاسکتا خصوصاً اعلیٰ حضرت بریلوی کے بیان کردہ قاعدہ کے نکاح میں عرف کا اعتبار ہوگا سو فی زمانہ سادات کے ہاں غیر سادات میں بنات دینے کا رواج اب بھی معیوب تصور کیا جاتا ہے اور اسی عرف کے پیش نظر ان کی حرمت و تکریم مسلمہ رہے گی۔



## باب : ۶۴

## بَابُ فِي نِكَاحِ الْمُحْرَمِ      حالتِ احرام میں نکاح کرنے کے بیان میں

504۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مِهْرَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ مَطَرٍ، وَيَعْلَى بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ أَبَانَ بْنِ عُمَانَ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَنْكِحُ الْمُحْرَمُ، وَلَا يُنْكَحُ» قَالَ: وَقَالَ نَافِعٌ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ هَذَا الْقَوْلَ، وَلَا يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا احرام پہننا ہوا نکاح نہ کرے اور نہ کسی دوسرے کا نکاح کرائے۔ نافع فرماتے ہیں ابن عمر رضی اللہ عنہ کیا کرتے تھے یہ قول نبی کریم علیہ السلام تک مرفوعاً نہیں ہے۔

تَخْرُجُ حَدِيثُ - (1) صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب تخرج نكاح المحرم وكرهية خطبته

505۔ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الزِّيَادِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى، عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، أَرَادَ أَنْ يُزَوِّجَ، ابْنَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ، فَأَرْسَلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ: إِنِّي أُحِبُّ أَنْ يَحْضُرَ ذَلِكَ، فَتَنْهَاهُ عَنْ ذَلِكَ وَحَدَّثَ، عَنْ عُثْمَانَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ ذَلِكَ وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ نَافِعٍ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ،

حضرت ایوب بن موسیٰ حضرت نبیہ بن وہب سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بیٹے کا نکاح کرنے کا ارادہ کیا اور آپ کا بیٹا حالت احرام میں تھا۔ انہوں نے حضرت ابان بن عثمان کی طرف یہ پیغام بھیجا کہ میں یہ پسند کرتا ہوں کہ آپ اس موقع پر تشریف لائیں۔ انہوں نے (حالت احرام میں) نکاح کروانے سے منع کر دیا اور انہوں نے اپنے والد حضرت عثمان کے واسطے سے نبی کریم علیہ السلام کی یہ روایت بیان کی کہ آپ علیہ السلام نے اس



وَأَبْنُ أَبِي ذَنْبٍ، وَأَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ، وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَعُمَرُ بْنُ قَيْسٍ، وَفَلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، وَسَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، وَجَمَاعَةٌ وَرَوَاهُ عَنْ نَبِيِّهِ بْنِ وَهْبٍ، أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى، وَسَعِيدُ بْنُ أَبِي هَلَالٍ، وَوَلَدَا نَبِيَّهُ

حالت میں نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے۔ حضرت نافع سے ایک جماعت نے یہ حدیث بیان کی ہے۔ جن میں مالک بن انس، ابن ابی ذنب، ایوب السختیانی، عبید اللہ بن عمر، عمر بن قیس، فلیح بن سلیمان، یحییٰ بن ابی کثیر، سعید بن ابی عروبہ اور ایک جماعت جس نے روایت کیا بنیہ بن وهب، ایوب بن موسیٰ، سعید بن ابی ہلال اور بنیہ کے والد ہیں۔

تخریج حدیث۔ مسند امام احمد جلد ۱ ص ۳۶۲ (۲) صحیح مسلم کتاب النکاح (۳) سنن نسائی، کتاب الحج، باب الرخصة فی ذلک (۴) صحیح ابن حبان، کتاب النکاح، باب حرمة المناکح (۵) مسند حمیدی جلد ۱ ص ۲۰ (۶) شرح معانی الآثار، کتاب الحج، نکاح المحرم (۷) السنن الکبریٰ بیہقی جلد ۵ ص ۶۵

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

506- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا خَالِدٌ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ ابْنَةَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرَمٌ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے حضرت میمونہ بنت حارث سے حالت احرام میں نکاح فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵ ص ۹۷ (۲) المعجم الاوسط جلد ۳ ص ۳۳۰ (۳) صحیح ابن حبان جلد ۹ ص ۴۳۷ کتاب النکاح۔

507- أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ ابْنَةَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرَمٌ بِمَاءٍ يُقَالُ لَهُ: سَرِفٌ، فَأَعْرَسَ بِهَا بِذَلِكَ الْمَاءِ مَرَّجَعُهُ حَيْثُ قَضَى نُسْكَهُ»

حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے حضرت میمونہ بنت حارث سے حالت احرام میں پانی والی جگہ جسے سرف کہا جاتا ہے نکاح فرمایا اور اس مقام پر مناسک ادا کرنے کے بعد واپسی پر شب زفاف گزاری۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴ ص ۴۶۶ (۲) صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب عمرة القضاء (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الحج، باب المحرم يتزوج (۴) جامع ترمذی، کتاب الحج، باب ما جاء فی الرخصة فی ذلک (۵) سنن نسائی، کتاب الحج، باب الرخصة فی ذلک (۶) شرح معانی الآثار جلد ۲، کتاب الحج (۷) طبقات ابن سعد جلد ۸ ص ۱۳۵ (۸) سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المحرم (۹) المعجم الاوسط جلد ۱ ص ۹۲

508۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَزِيرٍ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْأَزْرَقُ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرَمٌ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی پاک علیہ السلام نے حضرت میمونہ بنت حارث سلام اللہ علیہا سے حالت احرام میں نکاح فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵، ص ۱۴، ۱۳۸، شرح معانی الآثار جلد ۲، ص ۲۶۹

509۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنِ السُّكَيْنِ الْبَلَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زُرَيْقٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ، وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَزِيرٍ الْوَاسِطِيُّ، وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ نَصْرِ الْوَاسِطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ خَلْفٍ الْبَزَّارُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْأَزْرَقُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، وَحَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَامِرٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ النُّعْمَانِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی پاک علیہ السلام نے (حضرت میمونہ بنت حارث سلام اللہ علیہا سے) حالت احرام میں نکاح فرمایا۔

تخریج حدیث۔ مسند احمد جلد ۳، ص ۲۸۱ (۲) صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب النکاح المحرم (۳) صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب تحریم نکاح المحرم وکراہیۃ خطبۃ (۴) مستدرک جلد ۲، ص ۳۲ (۵) سنن دارمی، کتاب النکاح

510- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: لَا يَنْكِحُ الْمُحْرَمُ، وَلَا يَنْكِحُ غَيْرُهُ، وَلَا يَخْطُبُ عَلَى غَيْرِهِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَدْ «تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ ابْنَةَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرَمٌ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی جلد ۳ ص ۲۶۱

511- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الثَّلَاجِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْحَمِيرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْمُغِيرَةِ، عَنْ أَبِي الضُّحَى، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنِ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَزَوَّجَ بَعْضَ نِسَائِهِ وَهُوَ مُحْرَمٌ وَاحْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۶ ص ۳۳۲ (۲) المعجم الکبیر رقم ۱۰۵۸ (۳) سنن دارمی جلد ۲ ص ۳۸ (۴) سنن دارقطنی، کتاب النکاح، باب المهر (۵) صحیح ابن حبان جلد ۹ ص ۴۴۳

512- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَاشِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ رَوْحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ مَيْمُونَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تَزَوَّجَهَا بِسَرَفٍ وَهُوَ حَلَالٌ»

## تحقیق

باب کی ابتدائی دو روایات میں حالت احرام میں نکاح کی ممانعت کا بیان ہوا۔ جنہیں امام ابن شاہینؒ کے علاوہ امام مالک بن انسؒ نے موطاء، امام احمدؒ نے مسند، امام ابن حبانؒ اور امام مسلمؒ نے صحیح، ابوداؤدؒ اور امام بیہقیؒ نے سنن میں نقل فرمایا۔

باب کی تیسری، چوتھی اور پانچویں حدیث مبارکہ جو منہج کتاب کے مطابق سابق روایات کی ناسخ ہیں ان میں نبی کریم علیہ السلام کا حضرت میمونہؓ سے حالت احرام میں نکاح کا بیان ہے۔ یہ روایات امام بخاریؒ، امام ابن حبانؒ نے صحیح میں، امام احمدؒ نے مسند میں، امام ترمذیؒ نے جامع میں، امام دارقطنیؒ، امام نسائیؒ، امام دارمیؒ، امام بیہقیؒ نے اپنی اپنی سنن میں امام حاکمؒ نے مستدرک میں امام طبرانیؒ نے المعجم الاوسط اور امام طحاویؒ نے شرح معانی، الآثار میں اسناد صحیحہ کے ساتھ نقل فرمائیں۔ روایات میں تعارض کے باوجود اس باب میں نسخ کا قول نہیں۔ تعارض کی وجہ حضرت امام ابن عباسؓ کا یہ قول کہ نکاح کے وقت حضرت میمونہؓ احرام میں تھیں جبکہ خود حضرت میمونہؓ کا یہ ارشاد کے جب میرا نکاح ہوا تو آپ علیہ السلام اور میں احرام میں نہیں تھے لہذا اس باب میں صحابہ اور ائمہ کرام کے دو گروہ ہیں۔

## حالت احرام میں نکاح جائز ہے:-

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین میں سے یہ قول حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت انس بن مالک، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابو عبداللہ مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے۔ تابعین میں سے حضرت سعید بن جبیر، عطاء بن رباح، طاؤس، مجاہد، عکرمہ، جابر بن زید، عمرو بن دینار، ایوب السجستانی، وغیرہ کا ہے۔

فقہاء کرام میں امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام سفیان ثوریؒ اور تمام اہل کوفہ کا یہی مسلک ہے۔

(عمدة القاری جلد ۱۶، ص ۳۶۸ مکتبہ توفیقیہ مصر، شرح معانی الآثار، کتاب النکاح)

حالت احرام میں نکاح جائز نہیں :-

صحابہ میں سے یہ قول حضرت ابن عمر اور حضرت عثمان اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔  
تابعین و فقہاء میں حضرت امام مالک، امام لیث، امام اوزاعی، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے اس قول کو اختیار فرمایا۔  
(التمہید جلد ۳، ص ۱۵۶، ۱۵۷، شرح مسلم نووی جلد ۹، ص ۱۸۶)

ائمہ ثلاثہ کے دلائل :-

۱۔ ائمہ ثلاثہ کی پہلی دلیل حضرت میمونہ سلام اللہ علیہا کا اپنا قول مبارک :-

ان النبی ﷺ تزوجها بسرف و هو حلال۔  
(مسند احمد جلد ۶، ص ۳۳۲، سنن ابی داؤد جلد ۲، ص ۱۶۹، فتح الباری جلد ۴، ص ۵۴)  
نبی کریم ﷺ نے مقام سرف پر آپ سے نکاح فرمایا آپ  
علیہ السلام اس حال میں احرام باندھے ہوئے نہ تھے۔

۲۔ ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل حضرت عثمان بن عفان کی روایت مبارکہ

ان رسول اللہ ﷺ قال لا ینکح المحرم ولا ینکح  
(صحیح مسلم جلد ۲، ص ۶۲۹، کتاب النکاح شرح مسلم نووی جلد ۹، ص ۱۸۶)  
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ احرام بندھا ہوا نہ خود نکاح کرے  
یا کسی کا نکاح کروائے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب :-

(۱) حضرت میمونہ سلام اللہ علیہا کی روایت کا راوی مطر الوراق جس کے متعلق درجہ ذیل محدثین نے کلام فرمایا۔

(۲) قال ابن سعد فیہ ضعف

(۳) قال النسائی لیس بالقوی

(۴) قال احمد ضعیف

(تاریخ ابن معین جلد ۲، ص ۶۸۲، میزان الاعتدال جلد ۲، ص ۱۲۶، الجرح والتعديل جلد ۸، ص ۲۸۷۔ تقریب التہذیب جلد ۲، ص ۲۵۲)

راوی پر جرح کے پیش نظر حضرت میمونہ سلام اللہ علیہا کی روایت محفوظ نہیں۔

جب روایات میں تعارض واقع ہو جائے تو دونوں روایات کا صحت میں برابر ہونا شرط ہے وگرنہ ضعیف روایت صحیح کی

متعارض نہیں، روایت میمونہ سلام اللہ علیہا چونکہ سنداً صحیح نہیں لہذا متعارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

۲۔ ائمہ ثلاثہ کی دوسری روایت حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی ہے۔ اس روایت کے متعلق امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

واما الحديث عثمان اخرجہ مسلم عنه انه قال: المحرم لا ينكح ولا يخطب ففي اسنادہ نبیہ بن وہب و لیس کعمرو بن دینار ولا کجابر بن دینار ولا لہ موضع فی العلم کموضع عمرو جابر

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث جسے مسلم نے روایت کیا آپ نے فرمایا۔ محرم نہ نکاح کرے اور نہ پیغام نکاح بھیجوائے اس سند میں نبیہ بن وہب ہیں جو عمرو بن دینار جیسے علمی جلالت کے حامل نہیں اور نہ ہی جابر بن دینار جیسا مقام فہم رکھتے ہیں ان کا مقام علمی عمرو جابر جیسا نہیں۔

گویا حدیث مسلم کے رجال حدیث بخاری کے رجال جیسے قوی نہیں لہذا بخاری کی سند جید ہونے کے سبب قابل استدلال ہوگی۔ امام عینی ابن العربی کا تبصرہ نقل فرماتے ہیں۔

وقال ابن العربی ضعف البخاری حدیث عثمان و صحیح حدیث ابن عباس فلو علم ان رواة حدیث عثمان لیسوا و رواة حدیث ابن عباس تصحیح کلا الحدیثین، ولئن سلمنا انہم مستاوون، منقول معنی لا ینکح المحرم ولا یطأ و هو محمول علی الوطء اور الکراهة لکونه سبب للوقع فی الرفث لا ان عقده لنفسه او لغيره ولا خلاف فی جواز۔

(عمدة القاری جلد ۱۶، ص ۳۶۸، مکتبہ توفیقیہ مصر ۲۰۱۰ھ)

ابن العربی مالکی نے کہا ہے کہ بخاری نے حضرت عثمان کی روایت کی تضعیف کی ہے اور ابن عباس کی روایت کی تصحیح کی ہے پس اگر وہ حضرت عثمان کی روایت کو ابن عباس کی روایت کے ہم پلہ پاتے تو وہ دونوں احادیث کی تصحیح کرتے اور اگر ہم دونوں احادیث کو مساوی مان بھی لیں تو (لا ینکح المحرم) کا مطلب ”احرام باندھنے والا وطی نہ کرے“ اس معنی پر محمول کیا جائے گا اور اس وطی کے معنی پر اس لئے محمول کیا جائے گا کہ نکاح وطی کے لئے سبب ہے اور اس عقد کا قائم کرنا اپنے لئے یا غیر کے لئے ہے اس نکاح کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں۔

## احناف کے دلائل:-

۱۔ احناف کے ہاں نکاح محرم کی پہلی دلیل نکاح کے لئے قرآن مجید کا مطلق حکم ہے۔

”فانکحوا ما طاب لکم“ (النساء)

نصوص قطعیہ میں کسی جگہ بھی محرم کے لئے اس حکم میں قید نہیں لہذا مطلق اپنے اطلاق پر جاری رہے گا اور حالت احرام میں نکاح کا جواز آیہ قرآنی کے تحت برقرار ہے گا۔

۲۔ تعارض کی صورت میں متعارض روایات میں سے ترجیح کے قاعدہ کے تحت سہرا قوی روایت قابل احتجاج ہے اور بخاری

کی روایت اس معیار پر پوری اترتی ہے باقی روایات یا تو سنداً قوی نہیں لیکن اگر ضعف نہ بھی ہو تو مساوی نہیں۔  
 ۳۔ تعارض روایت کی صورت میں فقہاء صحابہ کا قول اختیار کیا جائے گا۔ مذکورہ باب کی روایات میں سے نکاح محرم کے جواز پر حضرت ابن مسعودؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ موجود ہے اور یہ صحابہ بلاشبہ فقیہ صحابہ ہیں۔ دیکھئے۔

(الاصابہ فی تمیز الصحابہ جلد ۲ ص ۳۳۳ جامع ترمذی جلد ۲ ص ۲۲۰ اصول البزوری ص ۱۵۸، اصول سرخسی ص ۳۳۸، اعلام الموقعین جلد ۱ ص ۲۵)

### روایات میں تطبیق:-

اگرچہ محرم کے لئے نکاح کے جواز کی جملہ احادیث عدم جواز کی روایات سے جید ہیں اور احناف کا استدلال بھی انہیں سے ہے اور بعض ائمہ کے نزدیک عدم جواز پر دلالت والی روایات درجہ صحت کی نہیں پھر بھی متعارض روایات کو قبول کر کے ان کے درمیان تطبیق دینا اولیٰ ہے۔ امام ابن حبانؒ ان متعارض روایات کے درمیان توفیق و تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہم کی روایات میں تضاد ہے۔ میرے نزدیک اگر یہ دونوں احادیث درجہ صحت کی ہیں تو ان دونوں کو ترک کرنا جائز نہیں اگرچہ ابن عباس حضرت عثمان سے احفظ اور اعلم ہیں۔ حضرت ابن عباس کی روایت کا مطلب میرے نزدیک یہ ہوگا کہ آپ ﷺ داخل حرم تھے پس اس وقت آپ علیہ السلام نے حضرت میمونہؓ سے نکاح فرمایا۔ اگرچہ آپ خود حالت احرام میں نہ تھے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس وقت عمرہ کا ارادہ فرمایا اور مکہ جانے کے لئے ارادہ کیا تو حضرت ابورافع کو مدینہ سے پیغام نکاح کے لئے روانہ کر دیا اور احرام باندھ کر سفر کے لئے نکلے جب مکہ پہنچے تو طواف اور سعی فرمائی اس کے بعد عمرہ سے فراغت ہوئی تو عمرہ ادا فرمانے کے بعد آپ علیہ السلام نے حضرت میمونہ سلام اللہ علیہا سے نکاح فرمایا مکہ میں تین دن قیام فرمایا اس کے بعد مکہ سے خروج کرتے ہوئے مقام سرف پر رخصتی ہوئی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مطابق یہ عقد حالت احرام میں یعنی داخل حرم ہوا اور یزید بن الاصم کی روایت کے مطابق یہ عقد حالت احرام میں نہیں ہوا۔ (صحیح ابن حبان جلد ۹، ص ۴۴۵، ۴۴۶)

اگرچہ ابن حبان رحمہ اللہ نے روایات کے درمیان تطبیق تو دی ہے لیکن اس صورت میں دیگر فقہاء و صحابہ کے قول کو تقویت نہیں ملتی جن کے مطابق نکاح ہی حالت احرام میں ہوا اسی لئے امام زیلعی رحمہ اللہ نے اس تاویل کو پسند نہیں فرمایا کیونکہ بخاری کی روایت میں نکاح کے وقت حالت احرام کا قول مبہم نہیں بلکہ صریح ہے۔

(نصب الرایۃ جلد ۳، ص ۷۴ ادار الحدیث مصر)

واللہ اعلم بالصواب



## باب : ۶۵

## بَابُ فِي الْمَشْيِ فِي النَّعْلِ الْوَاحِدِ

## ایک جوتا پہن کر چلنے کے بیان

513۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ أَحَدِكُمْ فَلَا يَمْشِ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُصْلِحَ شَيْئَهُ، وَلَا يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ، وَلَا يَمْشِ فِي الْخُفِّ الْوَاحِدِ»

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا یا ہم نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا۔ جب تم اس میں سے کسی کے ایک جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے تو ایک جوتا پہن کر نہ چلو یہاں تک تمہے کو درست کر لو۔ اور بائیں ہاتھ سے نہ کھاؤ اور ایک موزہ پہن کر نہ چلو۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب اللباس، باب اذا نعل واحد..... (۲) صحیح مسلم، کتاب اللباس والریۃ (۳) سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی الاعتعال (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ باب فی المشی فی النعل الواحد (۵) موطا امام مالک ص ۲۵۶ (۶) سنن نسائی، کتاب الرنا (۷) مسند حمیدی جلد ۲ ص ۲۸۰ (۸) سنن ابن ماجہ ابواب اللباس

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

514۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْعَبَّاسِ الْكَرْخِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا جُبَارَةُ بْنُ الْمُغَلِّسِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مِنْدَلُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «رُبَّمَا انْقَطَعَ شَيْءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَشَى فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُصْلِحَهَا أَوْ تُصْلَحَ لَهُ»

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ نبی کریم علیہ السلام مبارک کا تسمہ ٹوٹ جاتا تو آپ علیہ السلام ایک ہی نعل مبارک پہن کر چلتے یہاں تک اسے درست کر لیتے یا آپ علیہ السلام کے لئے درست کر دیا جاتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ، باب من رخص ان یمشی فی نعل واحد.....

## تحقیق

ایک جوتا پہن کر چلنے کی ممانعت اور پھر اس کی رخصت کا بیان کرتے ہوئے محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے صرف دو روایات نقل فرمائیں جو بترتیب حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں۔ باب کی پہلی حدیث مبارکہ میں ممانعت تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے اور دوسری روایت مبارکہ با امر مجبوری ایک جوتا پہن کر چلنے کی رخصت کا بیان ہے۔ اس باب میں فقہاء و محدثین میں سے کسی نے بھی نسخ کا قول نقل نہیں فرمایا بلکہ امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے دوسری حدیث مبارکہ کے متعلق فرمایا کہ

قلت هذا حديث واه

(عمدة القاری جلد ۱۸، ص ۶۲)

البتہ حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی موقوف روایت جسے امام ترمذی نے نقل فرمایا اس معنی کو تقویت دیتی ہے۔

## ایک جوتا پہننے کی ممانعت پر ائمہ کی آراء:-

امام بدر الدین عینی رحمۃ اللہ، امام الخطابی رحمہ اللہ کی تحقیق نقل فرماتے ہیں۔

نہیہ ﷺ عن المشی فی النعل الواحد لمشقة المشی  
 علی مثل هذه الحالة ولعدم الامن من العثار مع سماجة  
 فی الشکل و قبح منظره فی العیون اذ کان بتصور ذلك  
 عند الناس بصورة من احد رجلیه اقصر من الاخری۔  
 (عمدة القاری جلد ۱۸، ص ۶۲ مکتبہ توفیقیہ، مصر)

سرکارِ دو عالم ﷺ نے ایک جوتا پہن کر چلنے سے منع فرمایا  
 تاکہ چلنے میں مشقت نہ ہو اور چلنے والا ٹھوکر لگ کر گرنے سے  
 محفوظ رہے اور دیکھنے میں وہ چلنے والا معیوب نہ لگے جب وہ  
 ایک جوتا پہن کر چلے گا تو لوگوں کی نظروں میں ایسا لگے گا گویا  
 اس کا ایک پاؤں دوسرے سے چھوٹا ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

انما نهى عن ذلك لقلّة المروة والاحتلال والنخبط في المشى  
اس کی ممانعت قلت مروة، نظر کے دھوکے اور چلنے میں دشواری کے سبب کی گئی۔

(تحفة الاحوذی جلد ۵، ص ۷۷۷ دار الحدیث قاہرہ مصر)

قاضی ابوبکر ابن العربی بیان کرتے ہیں۔

العلّة فیہا انہا مشیة الشیطان  
اس کی ممانعت کی علت یہ ہے کہ یہ شیطانی چال جیسی چال ہے۔  
امام بیہقی کے مطابق اس کا مقصد یہ ہے کہ

الکراہیۃ من الشهرة و امتداد الابصار الی من یری ذلك  
اس فعل کی کراہیت کا سبب دیکھنے والوں کا دیر تک دیکھنے  
سے شہرت کا شائبہ پیدا ہونا ہے۔

علامہ زرقانی المالکی فرماتے ہیں۔

لما فی ذلك من المثلة و مفارقة الوقار مشابہة زی  
الشیطان کالاکل بالشمال قالہ الباجی زادغیرہ،  
ولمشقة المشی حنیث و خوف العثار۔  
اس ممانعت کی وجہ انسانی وقار میں کمی ہے اور یہ شیطانی لباس کا  
انداز ہے جیسے بائیں ہاتھ سے کھانا، امام الباجی ان الفاظ پر  
مزید اضافہ فرماتے ہیں کہ اس طرح چلنے میں مشقت پیش آتی  
ہے اور ٹھوکر لگنے کا اندیشہ ہے۔  
(شرح زرقانی علی موطا جلد ۲، ص ۳۶۵ دار الحدیث قاہرہ مصر)

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں۔

ربما نسب فاعل ذلك الی اختلال الرأی او ضعفہ۔  
ایک جوتی پہننے والے کیلئے دیکھنے میں اس کے معذور اور  
ضعیف ہونے کا دھوکہ پیدا ہوتا ہے۔  
(فتح الباری جلد ۱۰، ص ۳۲۲ دار الحیاء التراث العربی)

امام نووی اس کا سبب بیان کرتے ہیں۔

قال العلماء سبب ان ذلك تشویہ و مثله و مخالف  
للوکار ولان المنتعلة تصیر ارفع من الاخری ضعیف مشیہ  
ورعا کان سبا للعثار۔  
علماء نے فرمایا اس ممانعت کی علت شخصی بگاڑ اور وقار کے  
خلاف ہونا ہے کیونکہ ایک جوتی پہننے والا دوسرے پاؤں سے  
اونچا ہونے کی وجہ سے چلنے میں مشقت محسوس کرتا ہے اور ایسا  
فعل کبھی کبھی ٹھوکر لگنے کا سبب بنتا ہے۔  
(شرح مسلم جلد ۱۲، ص ۷۵، دار الحیاء التراث العربی ۱۳۹۲ھ)

درجہ بالا اسباب کی بناء پر ایک جوتا پہن کر چلنا ممنوع قرار دیا گیا البتہ باب کی دوسری روایت میں با امر مجبوری اس کی  
رخصت کا بیان بھی وارد ہوا اسی لئے آپ علیہ السلام سے یہ دو طرح کے عمل ثابت ہیں صحابہ کرام سے بھی ضرورت کی بناء پر ایک

جوتی پہن کر چلنا ثابت ہے۔

امام عینیؒ فرماتے ہیں مزینہ کے ایک شخص نے کہا۔

رایت علیا رضی اللہ عنہ یمشی فی نعل واحد بالمدائن میں نے مولا علی کرم اللہ الکریم کو مدائن میں ایک جوتی پہن کر چلتے دیکھا۔

اسی طرح حضرت زید بن محمدؒ کے بارے میں فرمایا۔

رای سالما المشی فی نعل واحد بالمدائن سالم کو مدائن میں ایک جوتی پہنے ہوئے دیکھا۔  
(عمدة القاری جلد ۱۸، ص ۶۳)

اہل علم کے ہاں یہ بات مسلمہ ہے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے تحریمی نہیں جس کے اسباب کا بیان گزر چکا البتہ مجبوری کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے اور احتمال اس بات کا بھی ہے کہ کچھ صحابہ تک ممانعت کی روایات پہنچی ہی نہ ہوں۔

### خلاصۃ الباب

حدیث مبارکہ کی روشنی میں ایک جوتا پہننا ممنوع ہے اور اس ممانعت کی وجہ اس فعل کا انسانی شخصیت و وقار کے منافی ہونا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ صرف ایک جوتا پہننا وجود انسانی کے لیے امراض کا سبب بھی ہو سکتا ہے سنت نبوی ﷺ اور جدید سائنس کا مؤلف لکھتا ہے کہ ”ایک پاؤں میں جوتا اور دوسرا خالی نقصان دہ ہے کیونکہ میں نے ایسے مریضوں کو لنگڑی کے درد یعنی (Shahtica) میں مبتلا پایا ہے۔

(سنت نبوی ﷺ و جدید سائنس، جلد ۲، ص ۵۲)

## باب: ۶۶

## حُكْمِ مَنْ تَتَابَعَ فِي شُرْبِ الْخَمْرِ

بار بار شراب پینے والے کے  
متعلق حکم کے بیان میں

515۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ الْعَتَكِيُّ،  
بِالْبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو  
عَوَانَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ يَعْنِي: ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِيهِ،  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ: «إِنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ  
فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ فِي  
الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں رسول  
رحمت علیہ السلام نے فرمایا اگر کوئی شراب پئے تو اسے کوڑے  
لگاؤ۔ اگر پھر پئے تو پھر لگاؤ۔ اگر پھر پئے تو کوڑے لگاؤ اگر  
چوتھی مرتبہ پئے تو اسے قتل کر دو۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الحدود (۲) سنن نسائی، کتاب الاثریۃ (۳) شرح معانی الآثار جلد ۳ ص ۱۵۹ (۴) مستدرک حاکم کتاب الحدود

516۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرٍ، وَعُثْمَانُ، ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ  
قُرَّةَ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
«مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، فَإِنْ عَادَ فَاجْلِدُوهُ، فَإِنْ  
عَادَ فَاجْلِدُوهُ، فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ» قَالَ عَبْدُ  
اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: ائْتُونِي بِرَجُلٍ جُلِدَ ثَلَاثًا، فَلَكُمْ عَلَى أَنْ  
أُضْرِبَ عُنُقَهُ

حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام  
نے فرمایا جو شراب پئے اسے کوڑے لگاؤ اگر دوبارہ پئے تو پھر  
کوڑے لگاؤ اگر پھر پئے تو کوڑے لگاؤ اور اگر چوتھی مرتبہ پئے  
تو قتل کر دو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۱۱، ص ۵۷ (۲) شرح معانی الآثار جلد ۲، ص ۹۱

517- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زِيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ، عَنْ سِمَاكِ بْنِ  
حَرْبٍ، عَنْ أَخِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ  
أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ  
شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ  
شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ الرَّابِعَةَ فَاقْتُلُوهُ» قَالَ  
الشَّيْخُ وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا أَعْلَمُ أَنَّ سِمَاكَ حَدَّثَ  
عَنْ أَخِيهِ إِلَّا هَذَا، وَابْنُ جَرِيرٍ هَذَا اسْمُهُ خَالِدُ بْنُ جَرِيرٍ  
تَخْرِجُ حَدِيث - (۱) جامع ترمذی کتاب الحدود (۲) مستدرک جلد ۴ ص ۳۷۱

حضرت ابن جریر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول  
کریم علیہ السلام نے فرمایا جو شراب پئے اسے کوڑے لگاؤ اگر  
دوبارہ پئے تو پھر کوڑے لگاؤ اگر پھر پئے تو کوڑے لگاؤ اور اگر  
چوتھی مرتبہ پئے تو قتل کرو۔ شیخ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب  
ہے میں نہیں جانتا کہ سماک نے سوائے اس روایت کے اپنے  
بھائی سے حدیث روایت کی ہو اور (اس سند میں) جریر کا نام  
خالد بن جریر ہے۔

518- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ،  
عَنْ عَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ،  
قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ  
شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ فَإِنْ عَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَاجْلِدُوهُ،  
فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ»  
تَخْرِجُ حَدِيث - (۱) صحیح ابن حبان کتاب الحدود، باب حد الشرب (۲) مسند الطیالسی جلد ۳ ص ۳۰۳ (۳) مصنف عبدالرزاق کتاب الاشریہ

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول کریم  
علیہ السلام نے فرمایا جو شراب پئے اسے کوڑے لگاؤ اگر تین  
مرتبہ پئے تو کوڑے مارو اور اگر چوتھی مرتبہ اعادہ کرے تو اسے  
قتل کر دو۔

519- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: نَا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ بْنِ سُفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ  
نَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ  
سَالِمِ الْكِنْدِيِّ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ عِيَّاضِ بْنِ غُطَيْفٍ، عَنْ  
حَضْرَتِ عِيَّاضِ بْنِ غُطَيْفٍ وَالِدِ كَيْ وَاسِطَةٍ مِنْ أَهْلِ دَادَا  
رَوَايَتِ كَرْتِي هِيْ اِنْهَوْنَ نِيْ كَرِيْمِ عَلِيْهِ السَّلَامُ كُوْفَرْمَاتِي  
هُوْءِيْ سَنَاهِيْ كِيْ جَبْ شَرَابِيْ بِيْ جَائِيْ تُوْ (پِينِيْ وَالِيْ كُوْ)  
كُوْءِيْ مَارُوْا كَرِيْمِيْ تُوْ پُھَر مَارُوْا كَرِيْمِيْ تُوْ پُھَر كُوْءِيْ  
لِگَاؤ اور اگر پھر (چوتھی مرتبہ) پئے تو اسے قتل کر دو۔

أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا شَرِبَ الْخَمْرُ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ عَادَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ عَادَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ عَادَ فَاقْتُلُوهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد جلد ۶ ص ۲۷۸

520۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغَلِّسِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ الْهَيْثَمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَرِيزٌ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ نُمْرَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ شُرْحَبِيلَ بْنِ أَوْسٍ، وَكَانَ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، فَإِنْ عَادَ فَاقْتُلُوهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند الشاميين رقم ۱۰۸۲ (۲) مستدرک کتاب الحدود جلد ۴ ص ۳۷۵ (۳) مسند احمد جلد ۴ ص ۲۳۲

521۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الزَّبِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنْعَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي: ابْنَ الْحَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي بَشْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي كَبْشَةَ، يُحَدِّثُ قَالَ: سَمِعْتُ رَجُلًا، مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا شَرِبَهَا فَاجْلِدُوهُ، فَإِنْ شَرِبَهَا فَاجْلِدُوهُ، فَإِنْ عَادَ فَاقْتُلُوهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵ ص ۲۶۹ (۲) مستدرک جلد ۴ ص ۳۷۲



## نسخ هذا الحديث بحديث عثمان بن عفان رضي الله عنه

522- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حضرت ابن شہاب فرماتے ہیں نبی کریم علیہ السلام کے پاس  
 حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، عَنْ ایک شخص کو (حد خر لگانے کے بعد) لایا گیا (اس نے پھر  
 ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ، أَنَّهُ «أَتَى بِهِ إِلَى شراب پی تھی) تو اسے قتل نہیں کیا گیا۔  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدُ، فَجَلَدَهُ، وَلَمْ يَضْرِبْ عُنُقَهُ»

523- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى بْنُ أَبِي حَيَّةٍ، حضرت قبيصة بن ذؤيب سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ  
 قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا السلام کا یہ فرمان مبارک پہنچا ہے کہ جب شراب پی جائے تو  
 سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ، يَبْلُغُ بِهِ (پینے والے کو) کوڑے لگاؤ اگر پھر پی تو کوڑے لگاؤ اگر پھر  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا شَرِبَ الْخَمْرَ پی تو قتل کر دو۔ آپ علیہ السلام کی بارگاہ میں ایک شخص لایا گیا  
 فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِذَا شَرِبَ اس نے شراب پی تھی اسے کوڑے لگائے گئے۔ پھر دوبارہ لایا  
 الْخَمْرَ فَاقْتُلُوهُ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ گیا تو اس سے (پھر) شراب پی تھی اسے پھر کوڑے لگائے  
 قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَجَلَدَهُ، ثُمَّ أُتِيَ بِهِ قَدْ شَرِبَ فَجَلَدَهُ، گئے۔ پھر لایا گیا تو اس نے شراب پی تھی تو اسے کوڑے لگائے  
 ثُمَّ أُتِيَ بِهِ قَدْ شَرِبَ فَجَلَدَهُ، ثُمَّ أُتِيَ بِهِ قَدْ شَرِبَ گئے اور قتل کا حکم اٹھایا گیا اور اس میں رخصت دی گئی۔  
 فَجَلَدَهُ، فَرُفِعَ الْقَتْلُ وَكَانَتْ رُخْصَةً

تخریج حدیث - (۱) سنن ابی داؤد کتاب الحدود (۲) الاعتبار ص ۳۶۷ (۳) السنن الکبری جلد ۸، ص ۳۱۴

524- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْفَزَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْحَسَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَحْرٍ الْبُكَرَاوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ نَحْوَهُ

حضرت قبصیہ بن ذؤہب سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ سے اس کی مثل ارشاد فرمایا۔

525- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْلى بْنُ حَكِيمٍ، عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: رَوَيْتُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَانَ، أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ: عَالَمٌ تَقْتُلُونِي فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ إِلَّا رَجُلٌ كَفَرَ بِاللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ إِسْلَامِهِ فَعَلِيهِ الْقَتْلُ، أَوْ زَنَا بَعْدَ إِحْصَانِهِ فَعَلِيهِ الرَّجْمُ، أَوْ رَجُلٌ قَتَلَ رَجُلًا مُتَعَمِّدًا فَعَلِيهِ الْقَوْدُ»

حضرت نافع روایت فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ عثمان ان سے قریب ہوئے اور کہا آپ مجھے کس سبب سے قتل کرتے ہیں۔ میں نے رسول کریم علیہ السلام کو فرماتے سنا ہے کسی مسلمان کا خون سوائے تین وجوہات کے بہانا حلال نہیں۔ (۱)۔ ایسا شخص جو اسلام لانے کے بعد کفر اختیار کرے تو اسے قتل کیا جائے۔ (۲)۔ یا شادی شدہ زنا کرنے والا اسے رجم کیا جائے گا۔ (۳)۔ یا ایسا شخص جو کسی دوسرے کو جان بوجھ کر قتل کر دے تو اسے قصاص میں قتل کیا جائے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۱، ص ۳۵۶، (۲) سنن نسائی، کتاب الحدود (۳) سنن ابن ماجہ ابواب الحدود (۴) مسند الطیالسی جلد ۲، ص ۲۹۰ (۵) شرح معانی الآثار جلد ۳، ص ۱۶۰ (۶) سنن داری جلد ۲، ص ۱۷۱ باب ما تکل بہ دم مسلم۔

## تحقیق

باب کی ابتدائی سات احادیث مبارکہ میں شراب پینے والے کے متعلق حد کا بیان ہوا۔ شرب خمر ثابت ہونے کی صورت میں حد نافذ کی جائے گی دوسری اور تیسری مرتبہ تک کوڑے بطور حد شرابی کی سزا ہے لیکن چوتھی مرتبہ پھر شراب نوشی کی صورت میں بطور حد قتل کرنے کا حکم بیان کیا گیا۔ باب کی آخری چار روایات اس حکم سابق کی ناسخ ہیں۔

## اس باب میں تعارض کی حیثیت :-

ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شراب خمر کیلئے حد اُقتل کی تمام روایات منسوخ ہیں۔  
البتہ الشیخ حمد بن عبد اللہ الحمد الحنبلی رحمہ اللہ نے اس باب میں ائمہ اسلام کے تین قول نقل فرمائے ہیں۔

قول اول :-

شراب خمر کو حد اُقتل کرنے کی روایات منسوخ ہو چکی ہیں۔ یہ قول جمہور اہل علم کا ہے۔

قول ثانی :-

شراب خمر کو حد اُقتل کا حکم منسوخ نہیں محکم ہے۔ اگر شراب نوشی کرنے والا چوتھی مرتبہ بھی اس گناہ کا مرتکب ہوا تو اسے بطور حد قتل کیا جائے گا۔ ابن حزم المحلی میں بیان کرتے ہیں۔

وقد ادعی قوم ان الاجماع صح ان القتل منسوخ علی  
شارب الخمر فی الرابعة و هذه دعوی کاذبة عبد اللہ  
بن عمرو عبد اللہ بن عمرو یقولان بقتله۔  
ایک جماعت کا دعوی ہے کہ چوتھی بار شراب پینے والے کے  
قتل کی منسوحیت پر اجماع ہے کیونکہ عبد اللہ بن عمرو اور  
حضرت عبد اللہ بن عمرو اس شخص کو قتل کرنے کا قول فرماتے  
ہیں۔

(المحلی جلد ۱۱، ص ۳۶۸، ۳۶۹ مطبوعہ مصر)

قول ثالث:-

شارب خمر کے قتل والی روایات محکم تو ہیں لیکن مجرم کو حداً قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ امام مصلحتاً جو تعزیر مقرر کرے وہی نافذ العمل ہوگی۔ یہ قول حسن بصری، ابن تیمیہ اور ابن قیم رحمہم اللہ کا ہے۔

(شرح زاد المستفیع جلد ۲۸ ص ۳۰)

جمہور ائمہ و فقہاء کے نزدیک حداً قتل کی روایات منسوخ ہیں۔

۱۔ امام محمد بن ادریس شافعیؒ فرماتے ہیں۔

والقتل منسوخ بهذا الحديث يعني قبصة وغيره يعني شرابي کو قتل کرنے کے حکم والی روایات اس حدیث یعنی قبصۃ والی روایت یعنی جابر و عثمان رضی اللہ عنہما

(الام جلد ۶ ص ۱۱۷، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ)

۲۔ امام یحییٰ بن شرف النووی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں۔

وهذا الحديث منسوخ قال جماعة دل الاجماع على نسخه یہ حدیث منسوخ ہے ایک جماعۃ کا موقف یہ ہے کہ اس کی منسوخیت پر اجماع ہے۔

(شرح نووی علی مسلم جلد ۶ ص ۱۲۹)

۳۔ امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ امام ابو عیسیٰ ترمذی کے حوالے سے نقل فرماتے ہیں۔

قلت هذا الذي قاله الترمذی فی حدیث شارب الخمر هو جس نے یہ کہا کہ ترمذی نے جو شارب الخمر کی روایت بیان کی کما قاله فهو حدیث منسوخ دل الاجماع على نسخه۔ جسے ذکر کیا گیا یہ حدیث منسوخ ہے اور اس کی منسوخیت پر

(شرح سنن ابوداؤد عینی جلد ۵ ص ۸۰، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض ۱۴۲۰ھ)

اجماع ہے۔

۴۔ امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

فثبت بما ذكرنا ان القتل بشرب الخمر فی الرابعة پس یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ چوتھی مرتبہ شراب پینے والے کو قتل کیا جائے گا یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔

منسوخ

(شرح معانی الآثار باب من سكر أربع مرات ماحده)

۵۔ امام ابو بکر موسیٰ الحازمیؒ کا ہے۔

والقتل منسوخ بهذا الحديث وغيره وهذه مالا . اور شراب الخمر کو قتل کرنا اس حدیث اور ان ایسی اور احادیث اختلاف فیہ عند احد من العلم علمتہ۔  
(الاختلاف فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۲، ص ۷۲۰ دار ابن حزم السعودیہ)  
سے منسوخ ہو چکا ہے اور یہ ایسا حکم ہے جس میں میرے نزدیک جتنے اہل علم ہیں ان میں اختلاف نہیں۔  
شراب الخمر کے قتل کی حدیث درجہ ذیل حدیث مبارکہ سے منسوخ ہے۔

امام نوویؒ تحریر فرماتے ہیں۔

لا یحل دم امری مسلمہ الا باحدى ثلاث النفس کسی مسلمان کا خون تین وجوہات کے بغیر جائز نہیں، جان بالنفس، والثیب الزانی، والتارك لدينه المفارق للجماعة کے بدلے جان، شادی شدہ اور زانی دین کو ترک کرنے والا۔  
(شرح مسلم جلد ۶، ص ۱۲۹)

اگرچہ شراب پینے والے کے لئے چوتھی مرتبہ اس جرم کے ارتکاب پر قتل کی سزا منسوخ ہو چکی ہے لیکن اس کے باوجود اس بات پر عالم اسلام کا اتفاق ہے کہ شرابی کو بطور حد کوڑے لگائے جائیں گے چاہے اس نے شراب قلیل مقدار میں پی ہو یا کثیر مقدار میں۔ البتہ اگر کسی شخص کے منہ سے شراب کی بو محسوس ہو تو اس پر حد نافذ ہوگی یا نہیں اس پر ائمہ کے دو قول ہیں۔  
اوّل:-

اس پر حد نافذ نہیں ہوگی کیونکہ حدود شبہات سے زائل ہو جاتی ہیں اور مذکورہ شخص کے متعلق شراب نوشی کا یقین نہیں بلکہ محض شبہ ہے۔ یہ قول جمہور فقہاء کا ہے۔  
دوئم:-

مذکورہ شخص پر حد نافذ ہوگی۔ یہ قول حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور امام مالک کا ہے۔  
(الاستدکار، جلد ۸، ص ۴)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے:

فانه جلد اجلا وجدت منه رائحة الخمر جس کے منہ سے میں نے شراب کی بو محسوس کی اسے کوڑے مارنے کا حکم ہے۔  
(شرح زاد المستقنع جلد ۲۸، ص ۳۲، اکمال المعلم، جل ۳، ص ۹۷)

## باب : ۶۷

## جزام کے مریض کے بیان میں

## بَابُ فِي الْمَجْدُومِينَ

526- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى الْقَزَّازُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ أُمِّهِ فَاطِمَةَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْدُومِينَ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اپنی نظریں برص کے مریضوں پر نہ جمائے رکھو۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ کتاب الطب، باب الجزام (۲) مسند الطیالسی رقم ۱۶۰۱

527- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ الْخَلِيلِ الْأَهْوَازِيُّ، بِالْأَهْوَازِ قَالَ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ يَزِيدَ النَّهْرَتِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى يَعْنِي: ابْنُ يُونُسَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُثْمَانَ، قَالَ أَخْبَرَتْنِي أُمِّي فَاطِمَةُ ابْنَةُ حُسَيْنٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمَجَازِيمِ «لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَيْهِمْ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے برص کے بیماروں کے متعلق فرمایا کہ اپنی نظریں ان کی طرف نہ جمائے رکھو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۳۴۳ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ (۳) المعجم الکبیر جلد ۳، ص ۱۳۳ (۴) السنن الکبری جلد ۷، ص ۲۱۹ (۵) الجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۰۴

528- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْتَوْرِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَمْرٍو، قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلْوَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ، عَنْ أُمِّهِ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَجْدُومَ فَفِرُّوا مِنْهُ كَمَا تَفِرُّونَ مِنَ الْأَسَدِ وَإِذَا كَلَّمْتُمُوهُ فَكَلِّمُوهُ وَبَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ قَيْدُ رُمْحٍ أَوْ رُمْحَيْنِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب الجامع، باب الجردم

529- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الصَّفَّارُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْخَلِيلُ بْنُ زَكَرِيَّا، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَرَّ بِوَادِي الْمَجْدُومِينَ فَأَسْرَعَ الْمَشْيَ فَقَالَ: «إِنْ يَكُنْ شَيْءٌ يُعْدِي فَهَذَا»

تخریج حدیث۔ (۱) الکامل ابن عدی جلد ۳، ص ۹۳۰

530- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا مَحْبُوبُ بْنُ الْحَسَنِ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْلَى، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: أَتَى رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُبَايِعَهُ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَرَاءِ وَرَاءٍ: «قَدْ بَايَعْتُكَ فَأَرْجِعْ»

قَالَ أَحْمَدُ: قَالَ أَبِي وَزَادَنِي فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، عَنْ



هَشِيمٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَعْلَى بْنُ عَطَاءٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرِيدٍ عَطَانِ بَيَانِ كَيْفَ عَمَرُو بْنُ شَرِيدٍ سَعِيدٍ عَنِ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ فِي وَفْدِ ثَقِيفٍ رَجُلٌ مَجْدُومٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «ارْجِعْ فَقَدْ بَايَعْتُكَ»

عطانے بیان کیا عمرو بن شریذ سے انہوں نے اپنے والد سے روایت کیا کہ وفد ثقیف کا شخص جسے برص کا مرض تھا اسے رسول اللہ ﷺ نے (یہ فرما کر) بھجوا دیا کہ واپس لوٹ جاؤ ہم نے تمہیں بیعت کر لیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۳۲۶

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

531- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَعْمَرٍ الْحَرَبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ نَاصِحٍ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ حَمْزَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ الطَّرْسُوسِيُّ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ الزَّعْفَرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِشْكَابٍ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطُّوسِيُّ، وَالْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ الْبُهْلُولِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالُوا حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فَضَالَةَ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَخَذَ بِيَدِ مَجْدُومٍ، فَوَضَعَ يَدَهُ مَعَهُ فِي الْقِصْعَةِ فَقَالَ: «كُلُّ بِسْمِ اللَّهِ، ثِقَةٌ بِاللَّهِ وَتَوَكُّلاً عَلَى اللَّهِ» وَاللَّفْظُ لِابْنِ مَعْمَرٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ علیہ السلام نے برص کے مریض کے ہاتھ کو پکڑا اور اپنا ہاتھ مبارک اس کے ہاتھ کے اوپر ایک پیالے پر رکھا اور فرمایا کھاؤ اللہ پر اعتماد اور اس پر توکل کرتے ہوئے۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب العقق، باب فی الطیرۃ (۲) جامع ترمذی کتاب الاطعمہ (۳) سنن ابن ماجہ کتاب الطب (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

العقیدہ (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ

532- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: «حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ دَاوُدَ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلْ مَعَ صَاحِبِ الْبَلَاءِ تَوَاضَعًا لِرَبِّكَ وَإِيمَانًا بِهِ»

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ، باب الاجتناب من ذی داء الطاعون وغیرہ۔

533- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ الْعَسْكَرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ كَثِيرٍ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْهَيْثَمِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْغَفَّارِ، عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، قَالَ: أَجْلَسَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَجْدُومًا مَعَهُ يَأْكُلُ، قَالَ عِكْرِمَةُ: فَكَأَنِّي كَرِهْتُهُ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَلَعَلَّهُ خَيْرٌ مِنْكَ، «قَدْ» جَلَسَ مَعَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي وَمِنْكَ، يَأْكُلُ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ، باب الاکل مع المجزوم۔

## تحقیق

اس باب کی احادیث صحاح میں سے امام مسلمؒ نے صحیح میں، امام ترمذیؒ نے جامع میں، امام ابوداؤدؒ، امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے اپنی اپنی سنن میں نقل فرمائیں۔ صحاح کے علاوہ امام حاکمؒ نے مستدرک، امام بیہقیؒ نے السنن الکبریٰ، امام ابن حبانؒ نے صحیح، امام طبرانیؒ نے المعجم الکبیر، امام احمدؒ نے مسند اور امام عبدالرزاقؒ و امام ابن ابی شیبہؒ نے اپنی اپنی مصنف میں بھی اسناد صحیحہ کے ساتھ نقل فرمائیں۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت :-

روایات کے تعارض کے پیش نظر امام نووی رحمہ اللہ نے ایک قول کے مطابق مجزوم سے دور رہنے والی روایات کو منسوخ قرار دیا ہے۔ البتہ یہ قول جمہور کے خلاف ہے کیونکہ اس باب میں نسخ کا احتمال نہیں اسی لئے آپ فرما رہے ہیں۔

والصحيح الذي قاله الاكثرون و يتعين المصير اليه انه  
لانسخ بل يجب الجمع بين الحديث۔  
اور جمہور ائمہ کے نزدیک صحیح ہی ہے اور اسی کی طرف قول کو  
پھیرا جائے گا کہ اس باب میں نسخ کا قول نہیں بلکہ روایات  
کے درمیان تطبیق دی جائے گی۔  
(شرح مسلم نووی جلد ۱۴، ص ۲۲۸، دار احیاء التراث العربی ۱۳۹۲ھ)

### جزام کا مریض اور آثار صحابہ :-

نبی کریم ﷺ کی دور روایات باب کے دوسرے حصہ میں ملاحظہ کی گئیں جن میں آپ علیہ السلام کا ایسے مریض کے ساتھ تواضع کا ذکر ہوا۔ ذیل میں صحابہ کرام کے دو آثار پیش کئے جا رہے ہیں جن کا مقصد اتباع رسول علیہ السلام میں بیماری سے شگو نہ لینے کا درس ہے۔

اول:-

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا بیان فرماتی ہیں۔ ہمارا ایک غلام تھا جسے جزام کا مرض لاحق تھا وہ ہمارے برتنوں میں کھاپی لیتا تھا اور ہمارے بستر پر سو بھی جاتا تھا۔

دوئم:-

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور تابعین واتباع تابعین جزام کے مریض کے ساتھ کھاپی لیتے تھے۔  
(شرح مسلم نووی جلد ۱۴، ص ۲۲۸ دار احیاء التراث، بیروت)

### احادیث کے درمیان تطبیق:-

امام ابن القیم رحمہ اللہ ان احادیث کے بارے میں رقم فرماتے ہیں۔

فالحديثان صحيحان ولا نسخ ولا تعارض بينهما بحمد الله، بل كل منهما له وجه وقد طعن اعداء السنة في اهل الحديث وقالوا: يروون الاحاديث التي تخالف العقل، فانتدب انصار السنة للرد ونفي التعارض عن الاحاديث الصحيحة و بيان الموافقتها للعقل۔  
(زاد المعاد لحدی خیر العباد، جلد ۴، ص ۱۱۷، المطبعة المیمنیہ، مصر ۱۳۲۲ھ)

دونوں احادیث درجہ صحیح کی ہیں الحمد للہ نہ تو ان میں نسخ ہے اور نہ ہی تعارض بلکہ ان میں سے ہر ایک مفہوم کی ایک خاص جہت ہے۔ اعداء سنت نے محدثین پر طعن کیا اور کہا تم دیکھتے ہو ان روایات کو جو عقل کے خلاف ہیں، محدثین نے ان روایات کے درمیان تعارض کو دور کیا اور انہیں عقل کے موافق واضح بھی فرمادیا۔

امام ابن حجرؒ نے ان روایات کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے لکھا:

واما الامر بالفرار من باب سد الذرائع لئلا يتفق الشخص الذي يخالطه شئ من ذلك بتقدير الله تعالى۔ ابتداء لا بالعدوى المنفية، فينظن ان ذلك بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى فيقع في الحرج فأمر بتجنبه حسماً للمادة

جزائی شخص سے فرار ہونے کا حکم سد ذرائع سے ہے تاکہ اس کی عقل میں تقدیر الہی کے مخالف کوئی اختلاط نہ ہو جائے نہ کہ اس بیماری کے سبب بھاگنے کا امر ہوا اگر وہ جزائی سے میل جول رکھتا اور اسے یہ بیماری لاحق ہو جاتی تو وہ یہ خیال کرتا کہ یہ بیماری اس میل جول سے ہوئی تو وہ تعدی پر اعتقاد پکا کر لیتا پس اس صورت میں حرج واقع ہوتا ہے، یہ حکم اس حرج سے اور اعتقاد سے محفوظ رہنے کے لئے صادر کیا گیا۔

(شرح نخبة الفكر ص ۱۵، ۱۶، مصطفیٰ البابی مصر)

امام ابن قتیبہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

قال ابو محمد و نحن نقول انه ليس في هذا اختلاف ابو محمد کا قول ہے کہ ان روایات میں کسی قوم کا کوئی اختلاف  
ولكل معنى منها وقت و موضع، فاذا وضع موضعه نہیں یہ یہ روایت اپنے وقت کے لئے ایک خاص معنی رکھتی  
زال الاختلاف۔ ہے اور خاص جگہ کے لئے بھی بس جب وقت و مقام واقع  
(تاویل مختلف الحدیث، جلد ۱، ص ۱۶۸، المکتب الاسلامی، مصر)

امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ بیمار کے وجود سے دور رہنے کے متعلق ان روایات کی اصل بیان فرماتے ہیں۔

قلت لا ولكن يجعل قوله لا عدوى كما قال النبي ﷺ لیکن میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں بلکہ اس روایت کا مطلب یہ  
نفي العدوى ان يكون ابدا ويجعل قوله لا يورد ممرض ہے کہ نبی کریم ﷺ نے تعدی کی ہمیشہ کے لئے نفی فرمادی  
على مصحح على الخوف منه ان يورد عليه فيصيبه بقدر اور آپ علیہ السلام کا قول مبارک کہ بیمار کو تندرست آدمی کے  
الله ما اصاب الاول فيقول الناس اعداه الاول فكره پاس نہ لایا جائے اس خوف کی بناء پر کہ اگر اسے وہاں لایا  
ايراء المصحح على الممرض خوف هذا القول۔ جائے اور تقدیر الہی سے اسے وہ مرض لاحق ہو جائے جو پہلے  
(شرح معانی الآثار، کتاب الکرمۃ باب الرجل یكون به الداء هل یجتنب ام لا) کو لاحق ہے تو لوگ یہ گمان کریں گے اس دوسرے آدمی کو  
پہلے سے یہ بیماری لاحق ہوئی۔ پس آپ علیہ السلام نے اس  
گمان سے بچنے کے لئے بیمار کو تندرست کے پاس جانے سے  
روک دیا۔

آخری قول امام یحییٰ بن شرف نووی کا ہے آپ فرماتے ہیں۔

وحمل الامر باجتنا به والفرار منه على الاستحباب صیغہ امر یعنی حکم کو اجتناب کے معنی پر محمول کیا جائے گا اور  
والاحتياط لا للوجوب و اما الاكل معه ففعله لبيان مجزوم سے بھاگنا استحباب اور احتیاط پر محمول ہوگا نہ کہ وجوب  
الجواز پر اور ان بیماروں کے ساتھ کھانا تناول کرنا بیان جواز کے لئے  
(شرح مسلم جلد ۱۲، ص ۲۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

## باب : ۲۸

بَابُ فِي لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ  
قربانی کے گوشت کے بیان میں

534۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى الْكَلْبِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «كُلُوا مِنْهَا ثَلَاثًا» يَعْنِي مِنْ لُحُومِ نُسُكِكُمْ

حضرت عبداللہ بن عمر اپنے والد گرامی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اپنی قربانی کے گوشت سے (صرف) تین دن تک کھاؤ۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الاضاحی، باب ما یؤکل من لحوم الاضاحی (۲) صحیح مسلم، کتاب الاضاحی، باب النہی عن اکل لحوم الاضاحی

535۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عِيسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَوْكَرٍ بْنُ رَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، مَوْلَى الزُّبَيْرِ، عَنْ أَبِيهِ وَجَدْتِهِ أُمَّ عَطَاءٍ قَالَتْ: وَاللَّهِ لَكَأَنَّا نَنْظُرُ إِلَى الزُّبَيْرِ حَتَّى آتَى عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ بَيْضَاءَ فَقَالَ: يَا أُمَّ عَطَاءٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَأْكُلُوا لُحُومَ نُسُكِهِمْ فَوْقَ ثَلَاثٍ، فَلَا تَأْكُلُوهُ، قَالَتْ: قُلْتُ يَا أَبَى أَنْتَ كَيْفَ نَصْنَعُ بِمَا أُهْدَى لَنَا؟ قَالَ: «أَمَّا مَا أُهْدِيَ لَكُمْ فَشَانِكُمْ بِهِ»

حضرت زبیر کے غلام عبداللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے حضرت ام عطاء کو یہ فرماتے ہوئے پایا کہ اللہ کی قسم گویا کہ میں زبیر رضی اللہ عنہ کو سفید خچر پر سوار ہو کر آتا ہوا دیکھ رہی ہوں۔ انہوں نے کہا اے ام عطاء بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین دن سے اوپر قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے میں اسے نہ کھاؤں وہ فرماتی ہیں میں نے کہا میرا والد آپ پر قربان جو ہمیں ہدیے بھیجے جائیں ان کا کیا کریں۔ ان سے کہا پس جو تمہارے لئے ہدیے آئیں انہیں تمہاری منشاء (تمہارا معاملہ) ہے جو کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد رقم ۱۴۲۲، (۲) المعجم الکبیر جلد ۲، ص ۱۰۰

536- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عِيسَى، قَالَ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام تین دن سے زیادہ اپنے قربانی کے جانور کا گوشت تناول نہیں فرماتے تھے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي خَدَّاشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ مَطَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يَأْكُلُ مِنْ بُدْنَتِهِ، وَلَا مِنْ أَضْحِيَّتِهِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۳۶، (۲) صحیح مسلم کتاب الاضاحی (۳) جامع ترمذی کتاب الاضاحی، باب فی کراہیۃ اکل الاضحیۃ فوق ثلاثہ (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الاضحیۃ جلد ۱۳، ص ۲۳۶، (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الاضاحی (۶) سنن دارمی، کتاب الاضاحی (۷) السنن الکبریٰ جلد ۹، ص ۲۹۰

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

537- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُسَيَّبُ بْنُ وَاصِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَكُلُوا مِنْهَا وَادَّخِرُوا»

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں فرمایا میں نے تمہیں (تین دن سے زیادہ) قربانی کا گوشت کھانے سے منع کیا تھا پس تم اس سے کھالیا کرو اور ذخیرہ کر لیا کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۸۵، (۲) صحیح مسلم، کتاب الاضاحی (۳) مسند ابی یعلیٰ جلد ۸، ص ۱۰۷ (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الاضحیۃ (۵) المستدرک جلد ۲، ص ۲۳۲

538- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ الزِّيَادِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا النَّابِغَةُ بْنُ الْمُخَارِقِ بْنِ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، أَنَّ عَلِيًّا، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم روایت فرماتے ہیں رسول رحمت علیہ السلام نے فرمایا میں نے تمہیں قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ محفوظ کرنے سے منع کیا تھا۔ پس اب اس سے کھالیا کرو جو تمہارے لئے عمدہ ہو۔



قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ أَنْ تَحْبِسُوهَا فَوْقَ ثَلَاثٍ، فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا مَا بَدَا لَكُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۱، ص ۱۳۵

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قربانی کے گوشت سے کھایا کرو اور اسے زاد راہ بنا لیا کرو۔ شیخ فرماتے ہیں گوشت کو ذخیرہ کرنے سے منع کرنے والی روایت بھی صحیح ہے اور اس کی اجازت و رخصت والی روایت بھی لہذا بعد والی روایت پہلے کی ناسخ ہے۔ نبی کریم علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا تھا اور اس کا سبب بھی ذکر فرمایا تھا آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ میں نے تمہیں تین دن سے زیادہ (قربانی کا گوشت) ذخیرہ کرنے سے منع کیا تھا تا کہ تمہارے صاحبان ثروت تمہارے تنگ دستوں پر وسعت کریں پس اب کھالیا کرو اور ذخیرہ کر لو جو تمہیں عمدہ لگے۔

539۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، وَسَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْكُرْخِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ شَقِيقٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، وَعَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُوا مِنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ، وَتَزَوَّدُوا مِنْهُ» قَالَ الشَّيْخُ: وَالنَّهْيُ فِي الْحَدِيثِ عَنِ ادِّخَارِ الْأَضَاحِيِّ فَصَحِيحٌ، وَالْحَدِيثُ فِي الْإِبَاحَةِ فَصَحِيحٌ، وَهَذَا هُوَ النَّاسِخُ لِلْأَوَّلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ أَبَانَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْعِلَّةَ فِيهِ، فَقَالَ: «إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ عَنِ ادِّخَارِ فَوْقَ ثَلَاثٍ؛ لِيُوسِعَ غَنِيُّكُمْ عَلَى فَقِيرِكُمْ، أَلَّا فَكُلُوا، وَادَّخِرُوا مَا بَدَا لَكُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) موطا امام مالک، کتاب الضحایا (۲) صحیح مسلم کتاب الاضاحی (۳) سنن نسائی جلد ۷ ص ۲۰۶، (۴) سنن دارمی، کتاب الاضاحی، باب فی لحوم الاضاحی (۵) شرح معانی الآثار، کتاب الاضاحی (۶) صحیح ابن حبان کتاب الاضاحی (۷) صحیح بخاری، کتاب الاضاحی۔

## تحقیق

اضاحی اضحیٰ کی جمع ہے جس کا معنی قربانی کا جانور ہے۔ باب کی ابتدائی تین روایات میں ان جانوروں کے گوشت کو تین دن کے بعد کھانے کی ممانعت اور آخری روایات میں رخصت کا ذکر ہوا۔ امام مالکؒ کی موطا کے علاوہ ائمہ صحاح میں سے بخاریؒ، مسلمؒ، ترمذیؒ، نسائیؒ اور ابن ماجہؒ نے ان روایات کو نقل فرمایا۔ امام حاکمؒ، حافظ بہیقیؒ، امام دارمیؒ، امام طحاویؒ، امام ابن حبانؒ، امام احمدؒ، امام طبرانیؒ کی اسناد سے بھی یہ روایات مروی ہیں۔ امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے باب کے آخر میں متعارض روایات پر صحت کا قول نقل کر لینے کے بعد ممانعت ادخار کی احادیث کو منسوخ قرار دیا۔

### گوشت جمع کرنے کی ممانعت کی علت :-

ایک مرتبہ عرب کے بادیہ نشین صحرا انوردیہ ہاتھی لوگ مدینہ میں اس غرض سے آئے کہ عید قربان کے موقع پر وہ بھی اس گوشت سے استفادہ کر سکیں جب سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان لوگوں کو مدینہ میں اس غرض سے موجود پایا تو صحابہ کو یہ حکم دے دیا کہ قربانی کا گوشت تین دن تک کھایا جاسکتا ہے اس کے بعد اس کے کھانے کی ممانعت ہے اس کا مقصد ان نووارد اعرابیوں کو بھی اس ضیافت میں شریک کرنا تھا تا کہ صحابہ یہ گوشت ذخیرہ کر کے انہیں محروم نہ رکھیں۔ آپ علیہ السلام نے حکم فرمایا۔

ادخروا الثلاث و تصدقوا بما بقی

تین دن کے لئے ذخیرہ کر لو اور باقی صدقہ کر دو

اس سال اس حکم کی علت عرب کے صحرا نشین لوگ بنے لیکن اگلے سال قربانی کے موقع پر صحابہ نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ نفع لکما فعلنا العام الماضي ہم ایسا ہی کریں جیسا پچھلے سال کیا تھا تو آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا۔

كلوا واطعموا وادخروا فان ذلك كان الناس جهد  
فاردت ان تعينوا فيها  
(صحیح بخاری، باب ما یؤکل من لحوم الاضاحی)  
کھاؤ اور ذخیرہ کرو یہ ممانعت تو اس وجہ سے تھی کہ لوگ قربانی  
کے گوشت کی طلب کے لیے محنت کرتے بس میں نے ارادہ  
کیا کہ میں ان کی مدد کروں۔

دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

انما نهيتكم من اجل الدافة التي دفت حضرة الاضحى  
فكلوا و تصدقوا و ادخروا  
(الرسالہ ص ۲۴۱، دار الکتب العلمیہ، شرح زرقانی علی موطا جلد ۳ ص ۱۰۲ ادار الحدیث قاہرہ)  
گوشت لینے کی غرض سے آئے پس اب کھاؤ، صدقہ دو اور  
ذخیرہ بھی کرلو۔  
(عمدة القاری جلد ۱ ص ۳۴۰ مکتبہ توفیقیہ، مصر)

### اس باب میں ائمہ کرام کا موقف :-

ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ ممانعت تحریمی نہیں تھی۔ اس حکم کا سبب خاص تھا جب سبب زائل ہو گیا تو حکم بھی مرتفع ہو گیا  
جس کی تصریح خود شارع علیہ السلام نے فرمائی۔ اسی لئے امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یہ ممانعت  
منسوخ ہو چکی ہے اور اب اس گوشت کو تین دن کے بعد بھی استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔  
امام محمد بن حسن الشیبانیؒ فرماتے ہیں۔

وقد رخص فی ذلك رسول الله ﷺ بعد ان كان نهی اور رسول کریم ﷺ نے اس فعل کی ممانعت کے بعد اس کی  
عنه ، فقلوله الاخر ناسخ للاول فلا باس بالادخار رخصت صادر فرمائی اور آپ کا دوسرا قول پہلے کا ناسخ ہے۔  
والتزور من ذلك و هو قول ابی حنیفہ والعمامة من پس ذخیرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں یہی قول امام ابو حنیفہ اور  
فقہائنا۔  
عامۃ الفقہاء کا ہے۔

(موطا امام محمد جلد ۲ ص ۹۹۔ مکتبہ البشری کراچی)

امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے ائمہ اربعہ کا مذہب تحریر کرتے ہوئے بیان فرمایا کہ جمہور فقہاء و ائمہ کے ہاں قربانی کے  
گوشت کو تین دن کے بعد کھانے میں کوئی ممانعت نہیں۔

(عمدة القاری جلد ۱ ص ۳۳۷، المکتبہ التوفیقیہ، مصر)

البتہ امام یحییٰ بن شرف النوویؒ نے امام شافعی رحمہ اللہ سے اس باب میں تین قول نقل فرمائے۔

اَوَّلُ:-

ان ذلك منسوخ: یہ ممانعت منسوخ ہو چکی ہے، اس کا حکم اب کسی حال میں بھی باقی نہیں۔

دوئم:-

ان النهی اختیار لا فرض: گوشت ذخیرہ کرنے کی ممانعت اختیار تھی نہ کہ فرض تھی۔

سوئم:-

ان النهی لمانع فاذا وجد ثبت النهی: ممانعت ادخار علت کے سبب تھی پس جب بھی یہ علت پائی جائے گی یہ حکم

لوٹ آئے گا۔

(شرح مسلم، جلد ۱۳، ص ۱۳۴)

اگرچہ امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں یہ ممانعت علت کے سبب پھر بھی قائم رہ سکتی ہے لیکن جمہور فقہاء کے ہاں یہ حکم دائماً منسوخ ہو چکا ہے اس لئے امام ابو بکر الحازمی فرماتے ہیں۔

فی ذلك جماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن  
بعدهم من علماء الامصار وراوا جواز ذلك وتمسكوا  
اس بات پر جمہور صحابہ و تابعین اور ان کے بعد آنے والے  
علماء امصار کا اتفاق ہے کہ گوشت کو ذخیرہ کرنا جائز ہے ان  
لوگوں نے متاخر روایات جس میں پہلے حکم کا نسخ ثابت ہے ان  
سے استدلال کیا۔  
(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۲، ص ۵۶۱ دار ابن حزم، السعویہ)

## باب : ۶۹

## بَابُ فِي التَّعْذِيبِ بِالنَّارِ

## آگ سے عذاب دینے کے بیان میں

540۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ حَيَّانَ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى قَوْمٍ فِي جَانِبِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي أَنْ أَحْكُمَ فِيكُمْ بِرَأْيِي، وَفِي أَمْوَالِكُمْ، وَفِي كَذَا، وَكَذَا، وَكَانَ خَطَبَ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَبَوْا أَنْ يُزَوِّجُوهُ، ثُمَّ ذَهَبَ حَتَّى نَزَلَ عَلَى الْمَرْأَةِ فَبَعَثَ الْقَوْمَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ» ثُمَّ أَرْسَلَ رَجُلًا فَقَالَ: «إِنْ أَنْتَ وَجَدْتَهُ حَيًّا فَاقْتُلْهُ، وَإِنْ أَنْتَ وَجَدْتَهُ مَيِّتًا فَاحْرِقْهُ بِالنَّارِ» فَانْطَلَقَ فَوَجَدَهُ قَدْ لِدِعَ فَمَاتَ فَحَرَقَهُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں مدینہ منورہ کے اطراف میں سے ایک شخص آیا اور اس نے کہا بے شک مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ میں تم میں اور تمہارے اموال وغیرہ میں اپنی رائے سے فیصلہ قائم کروں۔ زمانہ جاہلیت میں اس قبیلے کی ایک عورت سے اس کی منگنی ہوئی تھی پھر انہوں نے اس شخص سے اس عورت کی شادی کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ وہ شخص نکلا اور اس نے اس عورت پر حملہ کر دیا۔ اس قبیلے کے افراد نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں آئے (اور یہ واقعہ ذکر کیا) آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اللہ کے دشمن نے جھوٹ بولا ہے۔ پھر آپ علیہ السلام نے ایک شخص کو اس کی طرف بھیجا اور فرمایا کہ اگر تو اسے زندہ پائے تو قتل کر ڈال اور اگر مردہ پائے تو آگ میں جلا ڈال۔ وہ اس کی طرف چلا تو اسے موذی جانور کے ڈسنے کی وجہ سے مردہ پایا۔ پس اسے جلا دیا گیا۔ اس موقع پر نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھا اس کا ٹھکانا جہنم ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۵۹

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

541- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ بِسْطَامٍ  
الزَّعْفَرَانِيُّ، بِالْأَيْلَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ مُعَاذٍ الْعَقْدِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ بَكْرِ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشَجِّ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي  
إِسْحَاقَ الدَّوْسِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: "بَعَثَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَرِيَّةٍ، فَقَالَ: «إِنَّ وَجَدْتُمْ  
هَبَّارَ بْنَ الْأَسْوَدِ فَاجْعَلُوهُ بَيْنَ حِزْمَتِي حَطَبٍ وَاحْرِقُوهُ  
بِالنَّارِ» ثُمَّ بَعَثَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «لَا تُعَذِّبُوا بِالنَّارِ؛ لَا  
يُعَذِّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجہاد (۲) سنن دارمی جلد ۲، ص ۲۲۲ (۳) جامع ترمذی جلد ۳، ص ۶۷، (۴) صحیح ابن حبان، کتاب الخطر والاباحۃ (۵)  
الجامع الکبیر جلد ۲، ص ۲۹۰۸ (۶) صحیح بخاری کتاب الجہاد (۷) سنن ابی داؤد، باب فی کراہیۃ (۸) سنن سعید بن منصور جلد ۲، ص ۲۴۴ کتاب الجہاد (۹) السنن الکبری جلد  
۹ ص ۷۱ (۱۰) السیرۃ ابن اسحاق جلد ۲، ص ۳۱۲۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (جہاد کیلئے) سریہ روانہ فرمایا اور حکم  
دیا کہ اگر تم ہبار بن الاسود کو پکڑو تو اسے لکڑیوں کے دو ٹکڑوں  
کے درمیان باندھ کر اسے آگ لگا دینا۔  
پھر ان کی طرف حکم ارسال فرمایا کہ تم آگ سے عذاب مت  
دینا آگ کا عذاب آگ کے رب کے سوا کوئی نہیں دے  
سکتا۔

## تحقیق

حضرت بریدہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی دو روایات آگ سے عذاب دینے کے متعلق جواز اور عدم جواز پر نقل کی گئیں۔ امام ابن شاہین کے علاوہ امام طبرانی نے المعجم، امام بخاری نے صحیح، امام دارمی، امام ترمذی، امام ابوداؤد اور امام بیہقی نے اپنی سنن، امام عبدالرزاق نے مصنف اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنی مسند میں یہ روایات نقل فرمائیں، صاحب کتاب نے ان احادیث پر کوئی کلام نہیں فرمایا صرف آگ سے عذاب دینے والی روایت کو بطور ناسخ تحریر فرمادیا۔ اس باب میں ناسخ یا منسوخ روایت پر ائمہ کا اختلاف ہے۔

## اس باب میں ائمہ کے مذاہب:-

اس باب میں سلف سے درج ذیل اقوال مروی ہیں۔

قول اول:-

آگ سے عذاب دینا مطلقاً مکروہ ہے چاہے مجرم کو کفر کے سبب قتل کیا جا رہا ہے یا قصاص کے سبب یا پھر وہ میدان جنگ میں مد مقابل آیا تھا یہ مذہب حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

قول ثانی:-

مرتد کو آگ سے عذاب دینے میں کوئی حرج نہیں۔ یہ قول حضرت مولا علی رضی اللہ عنہ اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے۔

قول ثالث:-

اگر قاتل نے مقتول کو آگ میں جلایا ہو تو قاتل کو آگ میں جلانا جائز ہے۔ یہ مذہب امام مالک، امام شافعی اور امام احمد



بن حنبلؒ اور امام اسحاقؒ وغیرہ کا ہے۔

قول رابع:-

بطور حد کسی کو بھی آگ میں جلانا جائز نہیں۔ جواز کی جملہ روایات منسوخ ہو چکی ہیں یہ مذہب امام اعظم ابو حنیفہؒ، آپ کے تمام تلامذہ، امام ابراہیم النخعیؒ، امام سفیان ثوریؒ اور امام عطاء کا ہے۔  
(فتح الباری شرح بخاری جلد ۶، ص ۵۰ اور احیاء التراث العربی، بیروت)  
(الاعتبار فی النسخ والمنسوخ فی الحدیث جلد ۲، ص ۶۸۱، ۶۸۲)

ائمہ ثلاثہ کے دلائل:-

- ۱۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے ہاں تعذیب بالنار جائز ہے آپ کے دلائل درج ذیل ہیں۔
- ۱۔ نبی کریم ﷺ نے عرینین والوں کی آنکھوں میں آگ سے تپی سلائیاں پھروائیں تھیں جن سے ان کی بینائی زائل ہو گئی تھی۔
- ۲۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے باغیوں کو صحابہ کی موجودگی میں آگ میں ڈالنے کا حکم صادر فرمایا تھا۔
- ۳۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے چند مرتدین کو آگ میں جلانے کا حکم دیا تھا۔
- ۴۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے بھی مرتدین کو آگ کا عذاب دیا تھا۔  
(فتح الباری جلد ۶، ص ۱۵۰)

دلائل مذکورہ کا جواب اور احناف کے دلائل

- قصہ اصحاب عرینین سے استدلال درست نہیں کیونکہ اس قصے میں جس عذاب دینے کا ذکر ہے وہ منسوخ ہو چکا۔ اس کا بیان اگلے باب میں تفصیلاً کر دیا جائے گا۔
- حضرت ابو بکر اور حضرت خالد بن ولید کا فعل ان کا ذاتی اجتہاد ہے اس سے دلیل اخذ کرنا روایات صحیحہ کے منافی ہے۔
- رہا حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا مرتدین کو آگ میں ڈالنا تو اس کے متعلق دو جواب پیش خدمت ہیں۔
- ۱۔ جب آپ رضی اللہ عنہ نے مرتدین کو آگ میں جلایا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی۔

لم اكن لا حرقهم بالنار ان رسول الله ﷺ قال ہم لوگ انہیں آگ میں نہیں جلاتے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ”لا تعذبوا بعذاب اللہ“ و کنت اقتلهم لقول رسول الله ﷺ ارشاد فرمایا اللہ کے عذاب جیسا عذاب مت دو، ہم تو قتل کرتے (من بدل دينه فاقتلوه) قال: فبلغ ذلك عليا قال ہیں رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فرمان کی روشنی میں کہ جس نے اپنا دین بدلا اسے قتل کیا جائے۔ جب مولا علی کو یہ روایت پہنچی تو آپ نے فرمایا۔ افسوس ہے اے ابن عباس۔

امام حازمی فرماتے ہیں

استعجاب علي من كلام ابن عباس يدل على انه لم مولا علی کا ابن عباس کے قول کو سن کر متعجب ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ ان تک نسخ کی روایت نہیں پہنچی۔

(الاعتبار جلد ۲، ص ۶۸۲ دار ابن حزم السعديّة)

۲۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے اس فعل کے متعلق حضرت عمار فرماتے ہیں۔

لم يحرقهم ولكن حفر لهم حفائر و حرق بعضها الى آپ رضی اللہ عنہ نے انہیں جلایا نہیں بلکہ ان کے لئے گڑھا بعض ثم دخن عليهم۔

(عمدة القاری جلد ۱۸، ص ۹۷، المکتبة التوفيقية مصر)

احناف کے نزدیک آگ سے عذاب دینے کی تمام روایات منسوخ ہو چکی ہیں جس پر دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے جو انہوں نے مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے سامنے پیش کیا تو آپ نے اس بات پر افسوس فرمایا۔

آگ سے عذاب دینے کی تمام روایات فعلی ہیں جبکہ ممانعت کی روایات قولی ہیں اور قولی روایات فعلی سے راجع ہیں۔ ممانعت کی روایات میں تکریم انسانیت کا پہلو موجود ہے لہذا وہ روایات راجع ہوں گی۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ فرمان مبارک ہے:

انسی امرتکم ان تحرقوا فلانا و فلانا وان النار لا يعذب میں نے تمہیں حکم دیا تھا کہ فلاں فلاں کو جلا دو۔ بے شک آگ کا بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما۔ عذاب سوائے اللہ کے کوئی نہیں دیتا پس اگر تم ان دونوں کو پاؤ تو قتل کر دو۔

(صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب لا يعذب بعذاب الله)

اس روایت مبارکہ میں صراحت کے ساتھ اس فعل کی تنبیخ کا بیان ہے۔

## باب : ۷۰

## بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ الْمُثَلَّةِ

## مثله کی ممانعت کے بیان میں

542۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطٌ مِنْ عُرَيْنَةَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ اجْتَوَيْنَا الْمَدِينَةَ فَعَظُمَتْ بُطُونُنَا فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْحَقُوا بِرُعَاءِ الْبَابِ، فَيَشْرَبُوا مِنَ الْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا قَالَ: فَلَحِقُوا بِرُعَاءِ الْبَابِ، فَشَرَبُوا، وَاسْتَأْقُوا الْبَابَ فَلَبِغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَعَثَ فِي طَلَبِهِمْ فَجِئَ بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ

حضرت قتادہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ عرینہ سے ایک جماعت نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئی اور عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ ہم نے مدینہ کی آب و ہوا کو ناموافق پایا ہے ہمارے پیٹ پھیل گئے۔

نبی پاک علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ وہ آپ علیہ السلام کے اونٹوں اور چرواہے کے ساتھ (مقام دہ) کی طرف چلے جائیں اور اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیئیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ اونٹوں کے چرواہے کے ساتھ چلے اور انہوں نے ان کا دودھ پیا اور اونٹوں کو ہانک کر لے گئے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الطب (۲) السنن الکبریٰ جلد ۹، ص ۷۰ (۳) مسند احمد جلد ۳ ص ۱۶۳ (۴) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، کتاب الاطعمہ

543۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُسَيَّبِ النَّيْسَابُورِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ بَكْرِ الْخُوَارِزْمِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَجِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، عَنْ شُرَحْبِيلَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: رَأَيْتُ الَّذِينَ أَخَذُوا

حضرت شرحبیل روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو روایت فرماتے ہوئے سنا ہے میں نے ان لوگوں کو دیکھا جنہوں نے نبی کریم علیہ السلام کے دودھ دینے والے اونٹ بھگائے اور آپ علیہ السلام کے چرواہے کو قتل کر دیا۔ نبی پاک علیہ السلام نے انہیں پکڑ کر ان کے ہاتھ اور

لِقَاحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتَلُوا رَاغِبِيهَا،  
أَخَذَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ  
وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ قَالَ أَنَسٌ كَأَنِّي أَسْمَعُ نَشِيشَ  
الْمَسَامِيرِ فِي أَعْيُنِهِمْ»  
پاؤں کٹوائے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں بھروائیں۔  
حضرت انس فرماتے ہیں کہ گوکہ میں ابھی بھی ان کی آنکھوں  
سے گرم سلائیوں (کی وجہ) سے ابلتے ہوئے پانی کی آواز  
سن رہا ہوں۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الحدود (۲) صحیح ابن حبان جلد ۱، ص ۲۳۰ (۳) مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۳۰۳ (۴) صحیح مسلم، کتاب الحدود۔

544۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَسَدٍ الْهَرَوِيُّ، قَالَ:  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَيْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَهْلٍ  
الْمَازِنِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ  
رُومَانَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كُنْتُ أَسْعَى مَعَ  
الْغُلَمَانِ فِي أَثَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا لِقَاحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى بِهِمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ  
وَصَلَبَهُمْ وَأَنَا قَائِمٌ أَنْظُرُ»  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں میں  
لڑکوں کے ساتھ ان لوگوں کے پیچھے بھاگا جنہوں نے نبی  
پاک علیہ السلام کے (دودھ والے) اونٹ بھگائے تھے۔  
انہیں پکڑ کر نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ آپ  
علیہ السلام نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کٹوائے اور ان کی  
آنکھوں میں گرم سلائیاں پھروائیں۔ انہیں سولی پر لٹکا دیا  
میں کھڑا یہ منظر دیکھ رہا تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی باب فی تحریم الدم (۲) صحیح ابن حبان، کتاب الحدود باب قطع الطريق۔

545۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمَرْوَزِيُّ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ  
مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ الزُّعْفَرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ  
سَهْلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ غِيلَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ  
بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ:  
«إِنَّمَا سَمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْيُنَ أُولَئِكَ؛  
لَأَنَّهُمْ سَمَلُوا أَعْيُنَ الرُّعَاءِ»  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول  
کریم علیہ السلام نے ان چرواہوں کی آنکھیں اس لئے  
پھوڑیں کہ انہوں نے آپ علیہ السلام کے چرواہوں کے  
ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی بول ما یوکل لحمہ (۲) صحیح مسلم، کتاب الحدود (۳) صحیح ابن حبان، کتاب الحدود

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

546- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا كَامِلُ بْنُ طَلْحَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ حُمَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: مَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا «أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ، وَنَهَانَا عَنِ الْمُثَلَّةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۳۳۲ (۲) المعجم الکبیر جلد ۱۸، ص ۳۲۵ (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الاایات، باب المثلثة

547- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ خَمْسَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرَةَ، وَمَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ، وَأَبُو بَرَزَةَ، وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ قَالُوا: مَا سَمِعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ عَلَى الْمُنْبَرِ إِلَّا «يَأْمُرُنَا بِالصَّدَقَةِ، وَيَنْهَانَا عَنِ الْمُثَلَّةِ» وَهَذَا الْحَدِيثُ نَاسِخٌ لِكُلِّ مُثَلَّةٍ كَانَتْ فِي الْإِسْلَامِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُمَثَّلَ بِمُسْلِمٍ وَإِنَّمَا مَثَلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَبِيِّينَ؛ لِأَنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَنِ الْإِسْلَامِ ۝ وَرَوَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَثَلَ بِامْرَأَةٍ ارْتَدَّتْ عَنِ الْإِسْلَامِ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی، باب النهی عن المثلثة (۲) مجمع الزوائد جلد ۶، ص ۲۳۹

548۔ كَذَلِكَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى، عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ، «قَتَلَ أُمَّ قِرْفَةَ الْفَزَارِيَّةَ فِي رِدَّتِهَا قِتْلَةً مُثَلَّةً شَدَّ رِجْلَيْهَا بِفَرْسَيْنِ، ثُمَّ صَاحَ بِهِمَا فَشَقَّاهَا» وَلَا نَعْلَمُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ مَثَلٌ بِغَيْرِهَا، وَنَهَى أَبُو بَكْرٍ عَنِ الْمُثَلَّةِ وَنُسَخَ حَدِيثُ الْمُثَلَّةِ وَالْمُثَلَّةُ: هُوَ أَنْ تُحْلَقَ اللَّحْيَةُ أَوْ تُقَطَّعَ الْأَذَانُ وَالْأَنْفُ، وَيَسْمُرَ الْعُيُونُ، وَحَدِيثُ الْعَرَبِيِّينَ مَنْ قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَلَ أَعْيُنَهُمْ يَعْنِي كَحَلِّ أَعْيُنِهِمْ ثُمَّ نَهَى بَعْدَ ذَلِكَ فَصَارَ مَنْسُوخًا تَخْرِيجِ حَدِيثِ (۱) اسنن الکبری، کتاب الرد۔

حضرت سعید بن عبدالعزیز سے روایت ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ام قرفہ الفزاریہ نامی عورت کو مرتد ہو جانے کی وجہ سے قتل کروایا اور اس کی میت کا مثلہ کیا۔ اس کے دونوں پاؤں دو گھوڑوں سے باندھے گئے پھر ایک چیخ کے ساتھ اس کا وجود ٹکڑے ہو گیا۔ شیخ فرماتے ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس روایت کے علاوہ کوئی روایت نہیں جانتا آپ نے مثلہ سے منع فرما دیا اور مثلہ کی حدیث منسوخ ہو گئی۔ مثلہ یہ ہے کہ داڑھی کاٹ دی جائے یا کان اور ناک کاٹ دیا جائے یا آنکھیں پھوڑ دی جائیں۔

## تحقیق

قبیلہ عکَل اور عربینہ کے کچھ لوگوں نے سرکارِ دوعالمہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر اسلام قبول کر لیا۔ انہیں مدینہ منورہ کی فضاءِ موافق نہ آنے کے سبب بارگاہِ نبوی علیہ السلام سے اونٹوں کے دودھ اور پیشاب پینے کا حکم ہوا۔ بستی سے ایک جانب یہ لوگ سکونت گزیں ہوئے چند دنوں بعد اچانک انہوں نے نبی کریم علیہ السلام کے ایک چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ بھگا کر لے گئے، بیس انصار کے ایک گروہ نے حکمِ نبوی ﷺ سے ان کا تعاقب کیا اور گرفتار کر کے حاضر خدمت کر دیا۔ اب جیسا سلوک ان لوگوں نے آپ علیہ السلام کے چرواہے کے ساتھ کیا یعنی ہاتھ، پاؤں کاٹ کر آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیریں ویسا ہی سلوک بطور قصاص ان کے ساتھ بھی ہوا حتیٰ کہ وہ واصلِ جہنم ہو گئے۔ اس گروہ نے بارگاہِ نبوی علیہ التحیۃ والثناء کے حسن سلوک کے بدلے جو جرائم کئے تھے ان میں ارتداد عن دین الاسلام، قتل اور مال و اسباب کا لوٹنا شامل تھا پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے جرائم کے مطابق انہیں ویسی سزا دی۔ باب کی ابتدائی چار احادیث اسی واقعہ اور اس پر قصاص کو بیان کر رہی ہیں۔ یہ تمام روایات خادمِ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں۔

باب کے دوسرے حصہ کی دو روایات حضرت عمران بن حصین سے مروی ہیں جن میں قصاصاً صرف قتل ہی کا بیان ہوا اور مثلہ کی ممانعت وارد ہو گئی۔

مولف رحمہ اللہ نے باب کے آخر میں تحقیقاً یہ بات درج فرمادی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایات منسوخ ہو چکی ہیں اب کسی کیلئے انسانی جان کا مثلہ کرنا جائز نہیں اور مثلہ سے مراد میت کی داڑھی مونڈھنا، کان یا ناک کا ٹنایا آنکھ پھوڑنا وغیرہ ہے۔

اگرچہ ابن جوزیؒ نے اس باب میں نسخ کے قول کو محلِ نظر ٹھہرایا لیکن امام ابو جعفر طحاویؒ نے مثلہ کی ممانعت پر باسناد صحیحہ احادیث مبارکہ پیش فرما کر آخر میں ارشاد فرمایا۔



فقد ثبت بهذه الآثار نسخ المثلة بعد ان كانت مباحة ان آثار سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مثلہ کا جواز منسوخ علی ماقد رویناہ فی حدیث العرنیین ہو چکا ہے اگرچہ یہ پہلے جائز تھا جیسا کہ حدیث عرنیین میں ہم نے روایت کر دیا۔

پھر آپ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت مبارکہ بطور استدلال پیش فرماتے ہیں۔

عن ابن عباس قال لما قتل حمزة و مثل به قال رسول الله ﷺ لان ظفرت بهم لامثلن بسعين رجلا منهم فانزل الله عز وجل "وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم بهو خير للصابرين فقال رسول الله ﷺ بل نصبر۔

حضرت ابن عباس سے روایت، جب حضرت حمزہ کو شہید کر کے ان کا مثلہ کیا گیا تو آپ علیہ السلام نے فرمایا اگر میں ان پر غالب آ گیا تو ان کے ستر آدمیوں کا مثلہ کروں گا پس اللہ رب العزت نے آیہ نازل فرمائی اگر تم ان سے بدلہ لو تو اس کی مثل لو جو اذیت انہوں نے تمہیں پہنچائی اور اگر تم صبر کرو تو وہ صبر کرنے والوں کے لئے بہتر ہے۔ پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا "بلکہ ہم صبر کریں گے۔"

(شرح معانی الآثار، کتاب الجنایات، باب الرجل یقتل رجلا کیف یقتل)

روایات و آثار سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے مثلہ کرنا منسوخ ہو چکا ہے بطور قصاص صرف قتل کیا جائے گا۔ امام خطابی فرماتے ہیں۔

لما فعل رسول الله ﷺ ذلك بهم انزل الله الحدود فوعظه ونهاه عن المثلة فلم يعد۔

جب نبی کریم علیہ السلام نے (اہل عرانیین) کے ساتھ یہ عمل فرمایا تو اللہ رب العزت نے حدود کے متعلق آیات نازل فرما دیں اور آپ علیہ السلام کو نصیحت کی گئی اور مثلہ کرنے سے منع فرما دیا گیا پس آپ علیہ السلام نے اس کے بعد مثلہ نہیں فرمایا۔

(معالم السنن جلد ۳، ص ۲۵۸ دار الکتب العلمیہ، بیروت)

## باب : اے

فِيمَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ أَوْ مِثْلَ بِهِ

غلام کا قتل یا اس کا مثلہ کرنے

کے بیان میں

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اسے قتل کریں گے اور جس نے اس کا کوئی عضو کاٹا ہم اس کا وہ عضو کاٹیں گے۔

549۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَسَّانٍ بِنِ جَبَلَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلْنَاهُ وَمَنْ جَذَعَهُ جَذَعْنَاهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۲۲۵ (۲) المستدرک کتاب الحدود

حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اسے قتل کریں گے اور جس نے اس کا کوئی عضو کاٹا ہم اس کا وہ عضو کاٹیں گے۔

550۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ بْنُ الْفَضْلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُعَاذٍ الْعَقَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلْنَاهُ، وَمَنْ جَذَعَ عَبْدَهُ جَذَعْنَاهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی کتاب الحدود، جلد ۲، ص ۳۱۳ (۲) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۹۸ (۳) مسند احمد جلد ۵، ص ۱۰ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الدیات (۵)

مسند الطیالسی جلد ۱، ص ۲۹۳

551- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَالِمٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُصْعَبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ شُعْبَةَ، وَسَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ، وَمَنْ جَذَعَهُ جَذَعْنَاهُ»

حضرت سمرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اسے قتل کریں گے اور جس نے اس کا کوئی عضو کاٹا ہم اس کا عضو کاٹیں گے۔

تخریج حدیث - (۱) سنن ابی داؤد کتاب الدیات (۲) سنن داری، باب القود بین العبد و سیدہ (۳) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۹۷ (۴) سنن ابن ماجہ جلد ۲، ص ۷۶ (۵) السنن الکبری جلد ۷ ص ۳۵

552- حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْجُنَيْدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ هِشَامٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ وَمَنْ جَذَعَهُ جَذَعْنَاهُ»

حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اسے قتل کریں گے اور جس نے اس کا کوئی عضو کاٹا ہم اس کا وہ عضو کاٹیں گے۔

تخریج حدیث -

## الْخِلَافُ لِهَذَا الْحَدِيثِ

553- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَهْزَادَ بْنِ مِهْرَانَ السَّيْرَافِيُّ بِمِصْرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَيْسَى الْقُرَشِيِّ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ،

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک لونڈی امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور عرض کی: میرے آقا نے مجھ پہ (زنا کی) تہمت لگائی اور مجھے آگ پر بٹھایا جس سے میری شرمگاہ جل گئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا۔ کیا اس نے تمہیں (زنا

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: جَاءَتْ جَارِيَّةٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَتْ: إِنَّ سَيِّدِي اتَّهَمَنِي، وَأَقْعَدَنِي عَلَى نَارٍ حَتَّى احْتَرَقَ فَرْجِي، فَقَالَ لَهَا عُمَرُ: هَلْ رَأَى ذَلِكَ عَلَيْكَ؟، قَالَتْ: لَا، قَالَ: فَاعْتَرَفْتَ لَهُ؟، قَالَتْ: لَا، قَالَ عُمَرُ: عَلَىٰ بِهِ، فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ الرَّجُلَ قَالَ: أَتَعَذِّبُ بِعَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اتَّهَمْتُهَا فِي نَفْسِهَا، قَالَ: هَلْ رَأَيْتَ ذَلِكَ عَلَيْهَا؟ فَقَالَ الرَّجُلُ: لَا، قَالَ: فَاعْتَرَفْتَ لَكَ؟، قَالَ: لَا، قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَمْ أَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا يُقَادُ مَمْلُوكٌ مِنْ مَالِكِهِ، وَلَا وَلَدٌ مِنْ وَالِدِهِ» لَأَقْدَتُكَ بِهَا، فَبَدَرَهُ، فَضْرَبَهُ مِائَةَ سَوْطٍ، ثُمَّ قَالَ: اذْهَبِي فَأَنْتِ حُرَّةٌ لَوْجِهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَنْتِ مَوْلَاةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ حُرِّقَ بِالنَّارِ، وَمِثْلَ بِهِ فَهُوَ حُرٌّ، وَهُوَ مَوْلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

کرتے) دیکھا ہے؟ اس نے جواب دیا۔ نہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ نے پوچھا۔ کیا تم نے اس بات کا اعتراف کیا ہے؟ اس نے جواب دیا۔ نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اسے میرے پاس لے آؤ۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو دیکھا تو فرمایا۔ کیا تم اللہ کے عذاب جیسا عذاب دیتے ہو؟ اس نے کہا۔ اے امیر المؤمنین! اس نے خود اس بات کی تہمت اپنے اوپر لگائی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ کیا تو نے کسی کو اس کے اوپر (لیٹا) دیکھا ہے۔ اس نے جواب دیا۔ نہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ نے پوچھا۔ کیا اس نے خود اعتراف کیا ہے۔ اس نے کہا نہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ مالک سے غلام کا اور بیٹے سے والد کا قصاص نہ لیا جائے تو میں تجھ سے ان کا قصاص ضرور لیتا۔ پس آپ نے اسے الگ کر کے سو کوڑے مارے پھر اس لونڈی سے کہا تم اللہ کی رضا کے لئے آزاد ہو اور تم اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی باندی ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو آگ میں جلایا گیا اور اس کے اعضاء کا مثلہ کیا گیا وہ آزاد ہے اور وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غلامی میں ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ کتاب الجنایات جلد ۷، ص ۳۶ (۲) مجمع الزوائد جلد ۶، ص ۲۸۸ (۳) المستدرک جلد ۴، ص ۳۶۸

## تحقیق

رحمت عالم ﷺ کی آمد نور سے قبل حیات رنگ و بو میں انسانوں کی طبقاتی تقسیم تہذیب کا حصہ تھی۔ غلاموں کو بہائم سے بھی ابتر حیثیت حاصل تھی۔ ان پر ہونے والے جور و ستم پہ کوئی ان کا مداوہ کرنے والا نہ تھا حتیٰ کہ ان کا قتل ہو جانا معمولی حیثیت رکھتا تھا۔ انہیں کسی قسم کے معاشرتی و معاشی حقوق حاصل نہ تھے۔ آقا رحمت، سید انس و جان، شفیع مذہباں رحمت اللعالمین کی ذات نے ان سکتے ہوئے نفوس کو وہ مقام عالی عطا فرمایا کہ تخت و تاج والے بھی ان کے مقدر پر رشک کرنے لگے۔ یہ ذات مصطفیٰ کریم ﷺ ہی تھی جس نے سلمان کو ہم مجلس کیا، جس نے صہیب رومی کو رشک ملائک بنایا اور جس نے بلال کو کعبہ کی چھت پر بلند کر کے اس گری ہوئی قوم کو اوج ثریا تک رفعتیں بخشیں۔

غلاموں کو قتل کرنے یا ان کا مثلہ کرنے سے روکنے، اس فعل کی ترویج کرنے اور ان کے ساتھ رحمت عالم علیہ السلام کا ہمدردی فرمانے کا بیان ان روایات میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

ابن شاہین رحمہ اللہ نے پانچ روایات کا یہ مختصر باب ان احکامات کے بیان میں نقل فرمایا جس میں غلاموں کے قتل یا ان کے مثلہ کرنے والوں کے متعلق سرکارِ دو عالم علیہ السلام کی وعیدیں ہیں۔ غلاموں کے قتل یا ان کے مثلہ کے جواز پر کوئی حدیث پیش نہیں کی گئی۔

البتہ آخری روایت میں غلام کے بدلے آزاد سے قصاص کے عدم جواز پر ایک روایت بیان ہوئی۔ باب کی ابتدائی چار احادیث کے مرکزی راوی حضرت حسن البصریؒ ہیں جن کے متعلق امام نوویؒ، امام بیہقیؒ، امام ابن حبانؒ کا یہ قول ہے کہ آپ نے سمرہ بن جندبؓ سے روایت نہیں سنی لہذا یہاں ارسال ہے۔

البتہ امام بخاریؒ تاریخ کبیر میں علی بن المدینیؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ

سماع الحسن من سمرة صحيح

(التاريخ الكبير جلد ۲، ص ۹۰ دار الكتب العلمية)

حسن کا سمرہ بن جندب سے سماع (کا قول) درست ہے۔

غلام کے بدلے آزاد کو قتل کرنے پر ائمہ کے مذاہب:-

مذہب اول:-

امام مالک بن انس، امام محمد بن ادریس شافعی، امام احمد بن حنبل کے ہاں غلام کے بدلے آزاد مسلمان کو قتل نہیں کیا

جائے گا۔

مذہب دوم:-

امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن الشیبانی، امام سعید بن المسیب، امام ابراہیم النخعی، امام الشعمی اور امام قتادہ کے مطابق آزاد و غلام دونوں کا خون برابر ہے لہذا آزاد کے بدلے غلام اور غلام کے بدلے آزاد کو قصاصاً قتل کیا جائے گا یہی مذہب حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت عبداللہ بن مسعود اور حکم بن عیینہ سے مروی ہے۔

(الکشاف جلد ۱، ص ۲۳۶، ۲۳۷ دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(احکام القرآن، بصاص، جلد ۱، تفسیر آیت البقرہ ۱۷۸)

(رحمۃ الائمۃ، ص ۲۳۹، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

(اجماع الائمۃ الاربعہ واختلافہم، جلد ۲، ص ۲۸۲، دار الغلاء، مصر)

(احکام القرآن، قرطبی، جلد دوم، ص ۶۳۲، دار الحدیث، قاہرہ)

ائمہ ثلاثہ کے دلائل:-

امام قرطبی مالکی فرماتے ہیں۔

۱۔ قرآن مجید کی سورۃ البقرہ میں قتل کے قصاص کے متعلق صراحت کے ساتھ بیان ہوا کہ

آزاد کے بدلے آزاد اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے

الحرب بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی

بدلے عورت

(البقرہ، ۱۷۸)

لہذا آزاد کو غلام کے بدلے قتل کرنا آیۃ قرآنی کے خلاف ہے۔

(احکام القرآن، قرطبی، جلد ۲، ص ۶۳۲، دار الحدیث، قاہرہ)

۲۔ امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ روایت سمرہؓ پر فرماتے ہیں۔

حضرت سمرہ بن جندبؓ والی روایت منسوخ ہو چکی ہے پس اس سے استدلال جائز نہیں۔

(معالم السنن جلد ۴، ص ۹ دار الکتب العلمیہ، بیروت)

۳۔ نبی کریم علیہ السلام کی احادیث صحیحہ میں آزاد کو غلام کے بدلے قتل کی ممانعت کا بیان ہے۔ ارشاد نبوی ہے۔

آزاد کو غلام اور مومن کو کافر کے بدلے قتل نہ کرو۔

لا یقتل حر بعبد ولا مومن بکافر

(سنن ابوداؤد، کتاب الدیات، رقم ۴۵۳۰)

## دلائل احناف:-

احناف کی جانب سے دلائل مذکورہ کے جواب مندرجہ ذیل ہیں۔

اول:-

آیہ مبارکہ الحر بالحر والعبد بالعبد سے استدلال درست نہیں کیونکہ یہ حکم سورۃ مائدہ کی آیہ مبارکہ کے الفاظ ”النفس بالنفس“ سے منسوخ ہو چکے ہیں۔

امام ابوالحسن علی بن محمد الماوری الشافعی المتوفی ۴۵۰ھ فرماتے ہیں۔

ان الله عز وجل فرض بهذه الآية في اول الاسلام ان الله رب العزت نے اوائل اسلام میں اس آیہ کے ذریعے یہ یقتل الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة والعبد بالعبد ثم فرض کردیا کہ مرد کو مرد کے بدلے، عورت کو عورت کے بدلے نسخ ذلك قوله في سورة المائدة وكتبنا عليهم فيها ان اور غلام کو غلام کے بدلے قتل کیا جائے پھر یہ حکم سورۃ المائدہ النفس بالنفس، وهذا قول ابن عباس۔ کی اس آیت مبارکہ ”وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس“ کے ساتھ منسوخ کردی گئی یہ حضرت ابن عباس (الکتب والعیون جلد اول ص ۲۲۹، موسۃ الکتب الثقافیہ بیروت)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔

امام ماوری رحمہ اللہ کے علاوہ درج ذیل مفسرین نے اس آیہ مبارکہ پر یہ قول نقل فرمایا۔

۱۔ امام محمد بن جریر ابو جعفر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ جامع البیان عن تاویل ای القرآن جلد ۱۰ ص ۳۶۰ موسۃ الرسالہ بیروت

۲۔ امام ابوالقاسم محمود بن عمر الزمخشری الخوارزمی المتوفی ۵۳۸ھ تفسیر کشاف جلد ۱، ص ۲۲۶ دار احیاء التراث العربی



بیروت ۱۴۱۷ھ

۳۔ امام ابواللیث نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی الحنفی المتوفی ۳۷۵ھ رحمہ اللہ، تفسیر بحر العلوم جلد ۱ ص ۱۴۴ دار الفکر بیروت

۴۔ امام ابوالسعود محمد بن محمد بن مصطفیٰ العماری المتوفی ۹۸۲ھ جلد ۱ ص ۲۹۴ دار المصطفیٰ الباعث

۵۔ ملا احمد جیون، المتوفی ۱۱۳۰ھ، تفسیرات احمدیہ، تفسیر البقرہ آیہ ۱۷۸

۶۔ امام ابوالفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر القرشی دمشقی المتوفی ۷۷۴ھ، تفسیر القرآن العظیم، جلد ۱، ص ۴۴۷، دار الحدیث

القاہرہ ۱۵۴۶ھ

☆..... امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے اپنی سند کے ساتھ، کتاب الدیات میں روایت نقل فرمائی کہ آزاد کو غلام کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور ابن شاہین رحمہ اللہ نے بھی حضرت عمر سے اسی مضمون کی روایت نقل فرمائی۔ احناف کے نزدیک یہ دو روایت مبارکہ قرآن مجید کی اس آیہ کریمہ سے منسوخ ہیں جس کا بیان سابق کیا جا چکا۔

(عون المعبود شرح ابی داؤد جلد ۱۲، ص ۱۵۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ء)

امام ابوبکر احمد بن علی الرازی البصاص الحنفی المتوفی ۳۷۰ھ رحمہ اللہ۔ آیہ مبارکہ ”الحر بالحر“ سے غلام کے بدلے آزاد کے لئے قصاص پر استدلال فرماتے ہیں۔

والایة لم یفرق مقتضاها بین العبد المقتول و القاتل  
فہی عموم فیہا جمیعاً و یدل ایضاً علی ذلک قوله  
تعالیٰ ”ولکم فی القصاص حیاة یا اولیٰ الالباب“  
فاخبر انه اوجب القصاص لان فیہ حیاة لنا و ذلک  
خطاب شامل للحر و العبد لان صفة اولی الالباب  
تشملمهم جمیعاً فاذا كانت العلة موجودة فی الجميع  
لم یجز الاقتصار بحکمها علی بعض من هی موجودة  
فیہ دون غیرہ۔

آیت کے مقتضی نے مقتول غلام اور قاتل کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا اس لئے آیہ سب کے لئے عام ہے اس پر قول باری تعالیٰ بھی دلالت کرتا ہے۔ ”اور تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے اے عقل والو“ پس اس آیہ میں اس بات کی خبر ہے کہ قصاص اس لئے واجب ہے کہ اس میں ہمارے لئے زندگی ہے اور یہ خطاب آزاد و غلام دونوں کو شامل ہے کیونکہ ”عقل والا ہونے کی صفت سب کو شامل ہے پس جب ہر ایک میں یہ علت موجود ہے تو آیہ کے حکم کو بعض لوگوں تک محدود رکھنا اور بعضوں کو اس سے خارج کر دینا درست نہیں۔“

احکام القرآن جلد ۱، ص ۱۶۷

امام شہاب الدین محمود بن عبد اللہ الحسینی الالوسی الحنفی المتوفی ۱۲۷۰ھ رحمہ اللہ ائمہ ثلاثہ کے اقوال و دلائل تحریر فرمانے کے

بعد فرماتے ہیں۔

وعندنا ما منا الاعظم رضى الله تعالى عنه يقتل الحر بالعبد لقوله ﷺ "المسلمون تكافأ ماؤهم" ولان القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهي بالدين او بالدارهما وهي سيات فيهما والتفاضل في الانفس غير معتبر (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني جلد ۱، ص ۶۱۳ دار الحديث القاہرہ مصر ۱۴۲۶ھ)

اور ہمارے امام "امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک آزاد کو غلام کے بدلے قتل کیا جائے گا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس قول کی روشنی میں کہ مسلمانوں کے خون آپس میں برابر ہیں کیونکہ قصاص میں برابری پر اعتماد کیا جاتا ہے اور وہ برابری عصمت اور دین کے معاملے میں ہے اور نفوس کے درمیان برتری کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

امام ابوبکر الجصاص الحنفی رحمہ اللہ المتوفی ۳۷۰ھ نے دو احادیث بطور دلیل پیش فرمائیں اور اس سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا۔

المسلمون تكافأ وماؤهم وهو عام في العبد والاحرار فلا يخص منه شئى الا بدلالة ويدل عليه من وجه آخر وهو اتفاق الجميع على ان العبد اذا كان هو القاتل فهو مراد به كذلك اذا كان مقتولا لانه لم يفرق بينه اذا كان قاتلا او مقتولا۔

"ارشاد مبارک کہ مسلمانوں کا خون آپس میں برابر ہے۔" یہ ارشاد غلاموں اور آزاد لوگوں سب کے لئے عام ہے لہذا دلالت کے بغیر اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہو سکتی تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر غلام قاتل ہے تو وہ اس حدیث کے مطابق قصاص کا سزاوار ہے تو یہی بات اس صورت میں ہونی چاہئے جب غلام مقتول ہو کیونکہ روایت میں غلام کے قاتل یا مقتول ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا گیا۔

پھر مزید ارشاد فرماتے ہیں۔

عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ لا يحل دم رجل مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا في احدى ثلاث التارك الاسلام المنفارق للجماعة والشيب الزانى والنفس بالنفس فلم يفرق بين الحر والعبد ووجب القصاص في النفس بالنفس وذلك موافق لما حكى الله مما كتبه على بنى اسرائيل فحوى هذا الخبر مغين احدها

حضرت عبد اللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جو مسلمان اس بات کی گواہی دے رہا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں اس کا خون تین میں سے کسی ایک صورت کے سوا حلال نہیں "اسلام اور مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑنے والا، شادی شدہ زانی، جان کے بدلے جان کا معاملہ پس (یہاں) غلام اور آزاد میں کوئی فرق نہیں کیا گیا اور جان کے بدلے جان کا قصاص واجب

ان ما كان على بنی اسرائیل من ذلك فحكمه باق علينا  
والثانی انه مكنت بنفسه فی ایجاب القصاص عاما فی  
سائر النفوس۔

(احکام القرآن جلد ۱، ص ۶۸ ادرا حیات التراث العربی، بیروت ۱۴۰۵ھ)

ہے۔ آپ علیہ السلام کا ارشاد بنی اسرائیل پر فرض کئے گئے حکم  
سے مطابقت رکھتا ہے پس حدیث مبارکہ دو باتوں پر مشتمل  
ہے۔ اول یہ کہ جو بات بنی اسرائیل پر فرض کی گئی تھی وہ ہم پر  
بھی فرض ہے (الایہ کہ اس کا نسخ ہو) اور دوسری بات یہ کہ  
وجوب قصاص کے لئے یہ روایت مکلفی بالذات ہے۔ اور تمام  
لوگوں کے لئے قصاص کے حکم میں عام ہے۔

حضرت مولا علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما غلام کے بدلے آزاد کے قتل کا فتویٰ دیتے۔ امام ابو بکر  
الجصاص نے باب کے آخر میں آپ کے متعلق قول نقل فرمایا۔

ان علیا و ابن مسعود قالا من قتل عبداً عمداً فهو قود  
(احکام القرآن جلد ۱، ص ۱۶۹)

حضرت علی المرتضیٰ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس  
نے غلام کو جان بوجھ کر قتل کیا اس سے قصاص لیا جائے گا۔  
امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ اپنی سند کے ساتھ آیت مبارکہ ”الحرب بالحر“ کی تفسیر میں مولا علی کرم اللہ الکریم  
کا فرمان نقل فرماتے ہیں۔

عن علی ابن ابی طالب انه كان يقول: ايما حر قتل عبدا  
فهو قود به، فان شاء موالى العبدان يقتلوا الحر قتلوه۔

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے! جو بھی آزاد کسی  
غلام کو قتل کرے اس سے قصاص لیا جائے گا، پس اگر غلام کا  
آقا چاہے تو وہ آزاد کو قتل (کروا سکتا) ہے۔

اسی لئے آپ اس آیت کی تفسیر میں نقل فرماتے ہیں۔

بل لنا ان نقتص للحر من العبد ولا نثي من الذکر بقول  
الله تعالى ذكره ”ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه  
سلطاناً“ وبالنقل المستفيض عن رسول الله ﷺ انه قال  
”المسلمون تتكا فادماؤهم“۔

بلکہ ہمارے نزدیک ہم آزاد سے غلام کے بدلے قصاص  
لیں گے اور عورت کے بدلے مرد سے آیت ربانی ”اور جو ظلم  
سے قتل کیا جائے بے شک ہم نے اس کے وارث کو طلب  
قصاص کا حق دیا ہے۔“ میں ذکر ہوا اور رسول اللہ ﷺ سے  
مستفیض ہوا کہ آپ نے ارشاد فرمایا۔ ”مسلمانوں کا خون  
آپس میں برابر ہے۔“

(جامع البیان عن تاویل ای القرآن جلد ۲، ص ۸۶۱، ۸۶۲ دار السلام القاہرہ مصر ۱۴۳۰ھ)

(مجمع البیان فی تفسیر القرآن شیخ ابو الفضل بن الحسن الطبرسی جلد ۱، ص ۳۲۶ مطبوعہ

نوروجی قم ایران ۱۳۸۸ھ)

قتل اکبر الکبار سے ہے اور پھر مسلمانوں کا قتل تو حدیث کی روشنی میں زوال دنیا کی مثل ہے۔ دین اسلام نے جہاں ہر معاملہ میں غلاموں کی دادرسی کی۔ کفارات کے طور پر غلاموں کی آزادی اور ان سے حسن سلوک پر احادیث مبارکہ بیان فرما کر آقا علیہ السلام نے ان کے وجود کی قدر کو جلا بخشی وہاں یہ بات بھی واضح کر دی ان پر ظلم و جفا اللہ کی ناراضگی کا باعث اور دین اسلام کے قانون عدل کے خلاف ہے لہذا احناف کے مؤید دلائل تعلیمات اسلامی کی مکمل عکاسی بھی کرتے ہیں اور جدید ترقی یافتہ معاشرے پر بھی یہ پیغام واضح کرتے ہیں کہ اپنے ماتحت لوگ معاشرتی، معاشی، سیاسی اور سماجی ہر طرح کے حقوق میں برابر ہیں۔

## باب : ۷۲

## بَابُ فِي الشُّرْبِ قَائِمًا

کھڑے ہو کر پانی پینے کے بیان میں

554- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَيْشِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر پانی پیے۔

تخریج حدیث - ۱- صحیح مسلم، کتاب الاشریہ - باب فی الشرب قائمًا - ۲- مسند احمد جلد ۳ ص ۵۴ - ۳- شرح معانی الآثار باب الشرب قائمًا - ۴- السنن الکبریٰ کتاب الصداق، باب ماجاء فی الاکل والشرب -

555- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْفَضْلِ الزِّيَّاتِ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَالِكٍ، حَدَّثَنَا رَوْحٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي عَيْسَى، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا»

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے منع فرمایا کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر پانی پیے۔

تخریج حدیث - ۱- صحیح مسلم باب فی الشرب قائمًا - ۲- مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الاشریہ جلد ۵ ص ۱۰۲ - ۳- شرح معانی الآثار جلد ۴ ص ۲۷۲ -

556- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ بْنِ جَرِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ بَكَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: «زَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ قَائِمًا» قُلْتُ: فَأَلَا كُلُّ؟ قَالَ: ذَلِكَ أَشَدُّ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑا ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔ میں نے کھڑے ہو کر کھانا کھانے کے متعلق عرض کی تو آپ نے فرمایا اس سے بھی شدید تر ہے۔

تخریج حدیث - ۱- صحیح مسلم کتاب الاشریہ - باب فی الشرب قائمًا - ۲- سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب فی الشرب - ۳- جامع ترمذی کتاب الاشریہ باب ماجاء فی النهی عن الشرب قائمًا - ۴- سنن ابی ماجہ ابواب الاشریہ باب فی الشرب قائمًا - ۵- مصنف عبد الرزاق باب الشرب قائمًا -

557- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الطَّالْقَانِيُّ، وَسَلِيمَانُ بْنُ أَيُّوبَ، قَالَا: كَرْتِے ہيں آپ علیہ السلام نے منع فرمایا کہ کوئی شخص کھڑا ہو کر پانی پئے۔

عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ، عَنِ الْجَارُودِ بْنِ الْمُعَلَّى، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ «نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا»

تخریج حدیث۔ ۱۔ جامع ترمذی کتاب الاشریۃ۔ ۲۔ الحکم الکبیر جلد ۲ ص ۲۶۷۔ ۳۔ شرح معانی الآثار جلد ۴ ص ۲۷۲۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

558- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَشْرَبُ وَهُوَ قَائِمٌ»

تخریج حدیث۔ ۱۔ صحیح بخاری کتاب الاشریۃ باب الشرب قائما۔ ۲۔ صحیح مسلم کتاب الاشریۃ باب فی الشرب قائما۔ ۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الاشریۃ باب من رخص فی الشرب۔ ۴۔ شرح معانی الآثار کتاب الکراہۃ باب الشرب قائما۔

559- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُغَلِّسِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، وَمُغِيرَةُ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ»

تخریج حدیث۔ ۱۔ صحیح مسلم کتاب الاشریۃ باب فی الشرب قائما۔ ۲۔ جامع ترمذی کتاب الاشریۃ باب ماجاء فی الرخصة فی الشرب۔ ۳۔ مسند الطیالسی جلد ۵ ص ۲۳۲۔ الحکم الکبیر رقم ۱۲۵۷۴۔

560۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ خَلَّادٍ، بِالْعُسْكَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الدُّوَلَابِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ صُهَيْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا»

تخریج حدیث۔ ۱۔ مسند احمد جلد ۱۰ ص ۱۵۶۔ ۲۔ جامع ترمذی کتاب الاشربة۔

561۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمْدٍ وَبِهِ الْمَرْوَزِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ بَنْتِ أَنْسٍ، عَنْ أَنْسٍ، أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ، حَدَّثَتْ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهِمْ فَإِذَا قُرْبَةً مُعَلَّقَةً فَشَرِبَ قَائِمًا فَقُطِعَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ رَأْسَ الْقُرْبَةِ»

تخریج حدیث۔ ۱۔ مسند احمد جلد ۳ ص ۱۲۹۔ ۲۔ سنن دارمی باب فی الشرب قائما۔ ۳۔ مصنف بن ابی شیبہ کتاب الاشربة۔ ۴۔ شرح معانی الآثار جلد ۳ ص ۲۷۳۔

562۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ أَحْمَدَ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ بِشْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ حُدَيْرٍ، عَنْ أَبِي الْبَزَرِيِّ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «كُنَّا نَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ، وَنَأْكُلُ وَنَحْنُ نَسْعَى عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

تخریج حدیث۔ ۱۔ مسند احمد جلد ۶ ص ۲۷۲۔ ۲۔ مسند الطیالسی جلد ۳ ص ۳۳۲۔ ۳۔ الکنی جلد ۱ ص ۱۲۷۔ ۴۔ سنن دارمی جلد ۲ ص ۲۰۔



563۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، وَجَعْفَرُ بْنُ حَمْدَانَ الْمُؤَصِّلِيُّ، وَعَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ حَرْبٍ الْقَاضِي، وَأَحْمَدُ بْنُ زَكْرِيَّا الرَّوَّاسُ، وَمُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ حَفْصِ الدُّورِيِّ، قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو السَّائِبِ سَلَمُ بْنُ جُنَادَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ آدَمَ الْمِصِّصِيُّ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كُنَّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَأْكُلُ وَنَحْنُ نَمْشِي، وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ»

تخریج حدیث۔ ۱۔ جامع ترمذی کتاب الاثریہ۔ ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الطعام۔ ۳۔ صحیح ابن حبان کتاب الاثریہ۔ ۴۔ سنن داری باب فی الشرب قائما۔

564۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ سَهْلٍ الدَّمِيَّاطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ الْبُيْرَوِيُّ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْحُصَيْنِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ الْأَزْدِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ جَدَّتِهِ الْبُرْصَاءِ، قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَشْرَبُ قَائِمًا» قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا حَدِيثٌ مُشْكَلٌ نَسَخَهُ؛ لِأَنَّهُ قَدْ صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ «نَهَى عَنِ الشُّرْبِ قَائِمًا» وَقَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ، وَقَدْ رَأَى رَجُلًا يَشْرَبُ قَائِمًا فَقَالَ: «أَتُحِبُّ أَنْ يَشْرَبَ مَعَكَ الْهَرُّ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: فَقَدْ شَرِبَ مَعَكَ مَنْ هُوَ شَرُّ مِنْهُ الشَّيْطَانُ

ابن ابی عمرہ الانصاری اپنی دادی البرصاء سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کھڑا ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا، شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ اس حدیث کا نسخ ایک مشکل امر ہے کیونکہ نبی کریم علیہ السلام کی صحیح روایت ہے کہ آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا اور دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا جب ایک شخص کو کھڑا ہو کر پانی پیتے دیکھا (تو) فرمایا۔ کیا تو پسند کرتا ہے کہ تیرے ساتھ بھی بلی پیے۔ اس نے کہا نہیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے ساتھ (اس حالت میں) وہ پیتا ہے جو اس سے بدتر ہے یعنی شیطان۔ اور (دوسری طرف) آپ ﷺ کی صحیح روایات بھی مروی ہیں کہ آپ ﷺ

"وَقَدْ صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ شَرِبَ قَائِمًا وَأَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَشْرَبُونَ قِيَامًا، وَالْإِبَاحَةُ لِلشُّرْبِ قَائِمًا أَقْرَبُ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ نَسْخُهُ النَّهْيُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ النَّهْيُ ثَابِتًا أَوْ هُوَ الْآخِرُ مِنَ الْأَمْرَيْنِ لِمَا كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُونَ قِيَامًا، وَلَوْ كَانَ شُرْبُهُ قَائِمًا لَهُ دُونَ غَيْرِهِ لِمَا جَازَ لِأَصْحَابِهِ أَنْ يَشْرَبُوا قِيَامًا؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا أَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ نَاسِخًا لِلنَّهْيِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

نے کھڑے ہو کر پانی نوش فرمایا اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام بھی کھڑے ہو کر پانی پیتے، کھڑے ہو کر پانی پینے کی اباحت اس بات سے زیادہ قریب ہے کہ اس کی بھی منسوخ ہوگئی ہے کیونکہ اگر نہی ثابت ہوتی یا یہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آخری معمول ہوتا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کھڑے ہو کر پانی کیوں پیتے کھڑے ہو کر پینا اگر جائز نہ ہوتا تو صحابہ کے لیے کیوں کر جائز ہوتا کہ وہ کھڑے ہو کر پانی پیئیں۔ کیونکہ وہ یہ عمل نبی کریم علیہ السلام کے زمانہ مبارک میں کیا کرتے تھے۔ پس یہ عمل اس نہی کے لیے ناسخ ہے۔ واللہ اعلم۔

تخریج حدیث۔ ۱۔ مسند حمیدی، کتاب الاثریۃ۔ ۲۔ مسند احمد جلد ۶، ص ۴۳۴۔ ۳۔ المعجم الکبیر جلد ۲۰ ص ۸۔

## تحقیق

مذہب کے لفظ سے فوراً جو بات انسانی دماغوں میں ابھرتی ہے وہ یہ کہ مذہب ایسے مناسک کا نظام ہے جو وہ اپنے متبعین پر لازم کرتا ہے اور جن پر کاربند رہنا اس مذہب کے نظم کو قائم رکھنے کے لئے اہم ہے لیکن اگر بات مذہب اسلام دین مبین اور شریعت محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی، کی جائے تو یہ صرف مناسک اور معبد تک محدود نہیں بلکہ اس نے اپنے پیروکاروں کے لئے نظام عبادات کے ساتھ معاملات کا ایسا عمدہ اور جامع نظام عطا کیا جو زندگی کے تمام شعبوں میں ہدایت اور اسوہ کا مینار نور ہے۔ آداب طعام پر سرکارِ دو عالم ﷺ کی حیا طیبہ سے بہتر کسی کا اسوہ نہ ہوگا آپ علیہ السلام نے زندگی کے اس اہم گوشہ کے لئے بھی نہایت احسن تعلیمات عطا فرمائیں۔

محدث ابن شاہینؒ نے اس باب میں گیارہ احادیث نقل فرمائیں ابتدائی چار روایات جن میں کھڑے ہو کر پینے کی ممانعت کا بیان ہے وہ روایات حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہیں۔ امام مسلمؒ نے صحیح، امام ترمذیؒ نے جامع، امام ابوداؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے اپنی اپنی سنن، امام احمد بن حنبلؒ نے مسند، امام ابن ابی شیبہؒ اور امام عبدالرزاقؒ نے اپنی اپنی مصنف، امام طبرانیؒ نے المعجم الکبیر اور امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں یہ روایات نقل فرمائیں۔ اس فعل کی رخصت پر سات روایات میں سے دو حضرت عبداللہ بن عباسؓ، دو حضرت عبداللہ بن عمرؓ جبکہ حضرت اُم سلیمؓ، حضرت عمرو بن شعبؓ، حضرت ابن ابی عمرہ انصاریؓ سے ایک ایک حدیث نقل ہوئی۔ رخصت کی یہ روایات بخاریؒ، مسلمؒ، ترمذیؒ، ابن ماجہؒ، دارمیؒ، طحاویؒ، احمد بن حنبلؒ، طبرانیؒ، حمیدیؒ، ابن حبانؒ، طیالسیؒ، ابن ابی شیبہؒ نے اپنی کتب احادیث میں نقل فرمائیں۔ ابن شاہین رحمہ اللہ نے باب کے آخر میں کھڑے ہو کر پینے کو منسوخ قرار دیا لیکن فقہاء کے نزدیک اس باب میں نسخ کی بجائے تطبیق اولیٰ ہے، ابن شاہین اور دیگر محدثین نے اس باب میں جو روایات نقل فرمائیں ان سے پانی پینے کے متعلق آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرامؓ کے درجہ ذیل معمولات سامنے آتے ہیں۔

- ☆ ..... آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پینے سے منع فرمایا۔
- ☆ ..... آپ ﷺ نے زمزم کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔
- ☆ ..... آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام عام حالات میں کبھی کھڑے اور کبھی بیٹھ کر پانی نوش فرما لیتے۔
- ☆ ..... صحابہ کرام عہد رسالت میں کھڑے ہو کر پانی پی لیا کرتے۔
- ☆ ..... آپ علیہ السلام وضو کا بچا پانی کھڑے ہو کر نوش فرماتے۔
- ☆ ..... بامر مجبوری کھڑے ہو کر پانی پی لینا معمول نبوی سے ثابت ہے جیسا کہ ام سلیم کے گھر مشکینزے کے معلق ہونے کے سبب آپ علیہ السلام نے کیا۔

### کھڑے ہو کر پینے کی شرعی حیثیت :-

روایات و معمولات بالا سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا کراہیت کی حد تک ممنوع ہے۔  
امام عینی اور نووی کا نقل کرتے ہیں۔

والصواب منها ان النهی محمول علی کراہیۃ التنزیہ۔ ان اقوال میں سے اقرب الی الصواب قول یہی ہے کہ اس  
(عمدة القاری جلد ۸، ص ۱۴۲ مکتبہ توفیقہ القاہرہ)  
ممانعت کو کراہیۃ تنزیہی پر معمول کیا جائے۔

### معمولات بالا کے مصادر و مراجع :-

نبی کریم علیہ السلام و صحابہ کرام رضوان اجمعین سے شرب الماء کے سلسلہ میں جو معمولات ذکر کئے گئے ان کے مراجع و  
مصادر ملاحظہ فرمائیں۔

### کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت :-

- |                            |                                 |
|----------------------------|---------------------------------|
| ۱۔ امام ابو جعفر الطحاویؒ، | شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ |
| ۲۔ امام مسلم بن حجاجؒ،     | صحیح، کتاب الاشریۃ              |
| ۳۔ امام احمد بن حنبلؒ،     | مسند جلد ۳، ص ۵۴                |
| ۴۔ امام ابو بکر البہقیؒ،   | السنن الکبریٰ، کتاب الصداق      |

- ۵۔ امام ابو بکر ابن ابی شیبہ، المصنف، کتاب الاثریۃ
- ۶۔ امام الحافظ الطبرانی، المعجم، جلد ۵ ص ۷۹
- ۷۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث، السنن، کتاب الاثریۃ
- ۸۔ امام ابوعیسیٰ الترمذی، الجامع، کتاب الاثریۃ
- ۹۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ، السنن ابواب الاثریۃ
- ۱۰۔ امام عبدالرزاق الصنعائی، المصنف، باب الشرب قائما
- ۱۱۔ امام ابن حبان، صحیح کتاب الاثریۃ

### زمزم کو کھڑے ہو کر نوش کرنے کا معمول نبوی علیہ السلام

آقا علیہ السلام نے حجۃ الوداع کے موقع پر زمزم کھڑے کھڑے نوش فرمایا اس کا سبب بعد میں ذکر ہوگا، مصادر ملاحظہ فرمائیں۔

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری، الصحیح، کتاب الحج
- ۲۔ امام محمد مسلم بن الحجاج، الصحیح، الکتاب الاثریۃ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل، المسند، جلد ۱، ص ۲۱۴
- ۴۔ امام ابوعیسیٰ ترمذی، الجامع، کتاب الاثریۃ، الشمال ص ۲۹۷
- ۵۔ امام ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب، نسائی، السنن، کتاب الحج
- ۶۔ امام ابوداؤد الطیالسی، المسند، جلد ۱، ص ۳۳۲
- ۷۔ امام ابو جعفر الطحاوی، شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ
- ۸۔ امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المعجم الکبیر، رقم، ۱۲۵۷۵، ۱۲۵۷۶
- ۹۔ امام ابن حبان، صحیح، کتاب الاثریۃ

### عام حالات میں کھڑے و بیٹھے پینے کا معمول نبوی

- ۱۔ امام احمد بن حنبل، المسند جلد ۱۰، ص ۱۵۶، ۱۵۷

جامع، کتاب الاثرية

۲۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی،

صحابہ کا عہد رسالت میں کھڑے ہو کر پانی پینے کا معمول:

مسند، جلد ۶، ص ۲۷۴، ۲۷۵

۱۔ امام احمد بن حنبل،

المسند جلد ۱، ص ۳۳۲

۲۔ امام سلیمان بن ابی داؤد الطیاسی،

السنن، باب الشرب قائما

۳۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی،

وضو کا بچا پانی کھڑے ہو کر پینا۔

حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے وضو کے بچے پانی کو کھڑے کھڑے نوش کرنے کا معمول نبوی علیہ السلام بیان فرمایا۔

شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ

۱۔ امام ابو جعفر الطحاوی،

صحیح، باب صفة وضوء النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

۲۔ امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ السلمی،

المسند، جلد ۲، ص ۲۵۶

۳۔ امام احمد بن حنبل،

المصنف، باب کم وضوء من غسلہ

۴۔ امام ابو بکر عبد الرزاق الصنعائی،

امالی، جلد ۱، ص ۱۹۰

۵۔ امام الحسین بن اسماعیل المحاملی،

بامر مجبوری کھڑے ہو کر پانی پینا۔

حضرت ام سلیم کے ہاں مشکیزہ معلق ہونے کے سبب آپ علیہ السلام نے کھڑے ہو کر پانی نوش فرمایا۔ مصادر یہ ہیں۔

مسند، جلد ۳، ص ۱۷۹

۱۔ امام احمد بن حنبل،

الجامع، کتاب الاثرية، الشماکل ص ۲۱۵

۲۔ امام ابو عیسیٰ الترمذی،

شرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ

۳۔ امام ابو جعفر الطحاوی،

السنن، باب الشرب قائما

۴۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی،

المصنف، کتاب الاثرية

۵۔ امام ابو بکر ابن ابی شیبہ،

مجمع الزوائد، جلد ۵، ص ۷۹

۶۔ امام نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی،

جہاں ایک طرف اس ممانعت کو مضرت ہونے کے سبب بیان کیا گیا وہاں بامر مجبوری اس کی رخصت بھی آقا علیہ السلام کے عمل مبارک سے ثابت ہے۔ حضرت ام سلیمؓ کے ہاں مشکیزے کے معلق ہونے کے سبب ایسا ہوا تو زمزم نوش فرماتے ہوئے بھی ایک خاص حکمت کا فرماتھی۔

کھڑے ہو کر زمزم نوش فرمانے کی حکمت :-

مرشد و مربی حضور مفکر اسلام مفسر قرآن قبلہ شاہ جی نے درس بخاری کے موقع پر کتاب الاثریۃ، باب الشرب قائم پر جو خوبصورت تشریحات و ملفوظات پیش فرمائے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

آقا دو عالم ﷺ کی سنت مبارکہ پانی پینے کے باب میں یہ تھی کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام بیٹھ کر بسم اللہ پڑھتے ہوئے تین سانسوں میں پانی نوش فرماتے اور یہی معمول صحابہ کرام کے ہاں بھی تھا لیکن اب حالات کچھ یوں تھے کہ سوالا کھ کے قریب عشاق رسول علیہ السلام نقوش پیغمبر کی اتباع میں مناسک حج کی ادائیگی میں مشغول تھے اور خصوصاً صدابھی دی جا چکی تھی کہ ”خلوا مناسلکم فانی لا ادری لعلی لا احج بعد عامی هذا“ مجھ سے حج کے مناسک سیکھ لو پس مجھے اس بات کا ادراک نہیں سنن نسائی کتاب الحج باب الركوب الی الحجار واستقلال الحرم“ کہ میں اس سال کے بعد حج کر سکوں۔

سواب حج نام تھا قدم۔ سہ قدم ملا کر، اطاعت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا، احرام کی ایک مخصوص حالت، نیت کیلئے نوافل، رب کی کبریائی کے لئے تلبیہ، بیت اللہ کے گرد سات چکر غرض ہر رکن و ہر منکب تب ہی حج کا حصہ بنے جب وجود سرکار سے سرزد ہوئے اور صحابہ نے بلا قیل و قال نقوش مصطفیٰ کی اتباع میں شعائر اللہ سے فیضان رحمت کے درتچے اپنے لئے وا کئے۔ اب اگر آقا رحمت اپنی عادات مبارکہ کے مطابق بیٹھ کر، تین سانسوں میں سکون و اطمینان سے زمزم نوش فرماتے تو اتباع رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ان دیوانوں نے بھی اس سنت مبارکہ کی پیروی میں ایسے ہی زمزم پینا تھا اور یقیناً یہ عمل مابعد کے مناسک حج میں تاخیر کا باعث بن سکتا تھا اس اثر دھام میں بد نظمی اور مناسک میں تعطل کے پیش نظر جان رحمت علیہ التحیۃ والثناء نے امت کے لئے آسانی اور ارکان حج میں تاخیر سے بچنے کے لئے اپنی عادت مبارکہ کو حکمت کے پیش نظر ترک فرما کر خاص اس موقع کے لئے کھڑے ہو کر پانی پینے کی رخصت عنایت فرمادی۔ پس یہ سنت حج و عمرہ میں اب بھی قائم ہے ذرا تصور فرمائیں کہ اگر سرکار دو عالم علیہ السلام نے اس وقت سوالا کھ کے لئے یہ رخصت عطا فرمائی تھی تو آپ علیہ السلام کی نگاہ نور صدیوں بعد حرم میں بڑھتے ہوئے عشاق کی تعداد کو ملاحظہ فرما رہی تھی اب جبکہ یہ تعداد بیس سے تیس لاکھ تک پہنچ چکی ہے یقیناً آقا رحمت علیہ السلام کی یہ حکمت ان حجاج کے لئے کس قدر رحمت کا سامان عطا فرما رہی ہے ورنہ اس عظیم تعداد کا صرف ایک ہی سنت کی اتباع میں نظم قائم



رکھنا مشکل ہو جاتا اور یقیناً مناسک کی ادائیگی پر بھی اس کا اثر پڑتا چونکہ صحابہ کی ایک کثیر تعداد نے زمزم کو کھڑے ہو کر پینے کی سنت روایت کی لہذا عامۃ الناس میں تو اتر سے یہ بات معروف ہو چکی کہ زمزم کھڑے ہو کر ہی پیا جائے جبکہ زمزم بیٹھ کر تین سانسوں میں پینا بھی آقا علیہ السلام کی سنت ہی ہے کھڑے ہو کر پینا تو ایک موقع کے ساتھ خاص ہے جبکہ عام حالات میں معمول نبوی علیہ السلام وہی ہے جو آپ علیہ السلام سے کثرت سے منقول ہے لہذا زمزم بیٹھ کر بھی پینا اسی طرح سنت ہے جس طرح چاہ زمزم کے قریب کھڑے ہو کر پینا ہے امام خطابی بھی اس کی یہی علت بیان فرماتے ہیں۔

وانما فعله ﷺ بمكة شرب من زمزم قائما، و معلوم ان آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکہ المکرمہ میں زمزم کھڑے ہو القعود والطمانية كالمتعذر في ذلك المكان مع کر پیا، کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام جانتے تھے کہ اس جگہ ازدحام الناس عليه و تكاسبهم في ذلك المقام ينظرون بیٹھ کر اور اطمینان سے پانی پینا مشکل ہے اس کا سبب حجاج کی اليه و يقتدون به في نسكهم و اعمال حجهم، کثرت، اور مناسک حج کی ادائیگی میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف متوجہ ہونا تھا لہذا ان اسباب کے پیش نظر آپ فترخص فيه بهذا ولما اشبه ذلك من الاعذار۔ (معالم السنن جلد ۲، ص ۲۵۳ دار الکتب العلمیہ، بیروت)

عليه الصلوٰۃ والسلام نے اس فصل میں رخصت عطا فرمادی۔

### اس باب میں صحابہ و تابعین کا موقف :-

چونکہ آپ ﷺ سے اس باب میں دو مختلف طرح کے معمولات منقول ہیں اور ممانعت تحریمی بھی نہیں لہذا امام بدرالدین عینی نے صحابہ و تابعین کے درجہ ذیل مواقف ذکر فرمائے۔

اول :- حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعد، حضرت عمر بن الخطاب حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت سعید بن المسیب، حضرت طاؤس، حضرت مجاہد، حضرت سعید بن جبیر اور حضرت زدان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ہاں کھڑے ہو کر پانی پینے میں کوئی حرج نہیں۔

دوم :- حضرت انس بن مالک، حضرت حسن بصری، حضرت ابراہیم الخثعمی، حضرت قتادہ رضی اللہ عنہم کے مطابق کھڑے ہوا پانی پینا ناپسندیدہ عمل ہے۔

(عمدة القاری جلد ۸، ص ۱۴۲ مکتبہ توفیقیہ القاہرہ، مصر)

## متعارض روایات میں تطبیق:-

امام الاثرم اور محدث ابن شاہین کے نزدیک اس باب میں ممانعت کی احادیث منسوخ اور رخصت کی روایات ناسخ ہیں جبکہ ابن حزم کے ہاں ممانعت کی روایات ناسخ اور رخصت کی احادیث منسوخ ہیں۔

البتہ جمہور فقہاء نے اس باب میں نسخ کی بجائے تطبیق کو ترجیح دی ہے۔ یہ بات طے شدہ ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت تحریمی نہیں۔ امام عینی فرماتے ہیں۔

والصواب منها ان النهی محمول على كراهة التنزيه ان آراء میں سے بہتر قول یہی ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ تنزیہی ہے۔ (عمدة القاری جلد ۸، ص ۱۲۲ مکتبہ توفیقیہ القاہرہ، مصر)

اس ممانعت کی وجہ بیان فرماتے ہوئے امام خطابی لکھتے ہیں۔

هذا نهى تاديب و تنزيه لانه احسن و ارفق بالشارب و یہ ممانعت تادیب و تنزیہاً ہے کیونکہ اس ممانعت میں پینے والے ذلك لان الطعام و الشراب اذا تنا و لهما الانسان على کے لئے آسانی و سہولت ہے کیونکہ جب انسان حالت سکون حال سکون و طمانينة كانا انجح في البدن و امرافي میں کھاتا و پیتا ہے تو اس صورت میں وہ چیز جسم انسانی کے لئے العروق ، و اذا تنا و لهما على حال و فاز و حركة اضطر مفید اور معدے کی نالیوں کے لئے سہولت والی ہوگی اور جب بافی المعدة و تخضخضا فكان منه الفساد و سوء انسان حرکت کرتے ہوئے کھائے پئے گا تو یہ چیز نقصان دہ الهضم۔ اور ہضم کرنے میں دشواری پیدا کر دے گی۔

(معالم السنن جلد ۴، ص ۲۵۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

سنت نبوی اور جدید سائنس کا مؤلف لکھتا ہے کہ اگر پانی کھڑے ہو کر پیا جائے تو اس کی وجہ سے معدے اور جگر کی ایسی بیماریاں پھیلتی ہیں جن کے علاج میں معالجین عاجز آ جاتے ہیں۔ پاؤں میں ورم کا خطرہ رہتا ہے اور اگر یہ پاؤں کی ورم شروع ہو جائے تو جسم کے تمام حصوں پر ورم کا خطرہ ہوتا ہے اس عمل سے استسقا (Oedema) کا مرض بھی لاحق ہو جاتا ہے۔

(سنت نبوی و جدید سائنس جلد ۱، ص ۱۳۱، ادارہ اسلامیات کراچی)

رحمت عالم علیہ التحیۃ والثناء انسانیت کے لئے طبیب اعظم اور معالج حقیقی ہیں جن کی بدولت انسانوں کے لیے روحانی امراض کے ساتھ ساتھ جسمانی عوارض کے لئے بھی ابدی شفاء کا پیغام موجود ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسوہ انسانیت کے لیے دین و دنیا کی بھلائی کا موجب ہے۔

## باب : ۷۳

## بَابُ فِي الشُّرْبِ بِنَفْسٍ وَاحِدٍ ایک ہی سانس میں پانی پینے کے بیان میں

565۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ حَمْزَةَ الْأَنْطَاكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ الطَّرَسُوسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ يَزِيدَ الْعَطَّارُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَشْرَبْ بِنَفْسٍ وَاحِدٍ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۵، ص ۳۱۱ (۲) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب النہی عن الاستنجاء بالیمین (۳) صحیح مسلم، کتاب الاشریہ، باب فی کراہۃ النفس فی الاناء

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

566۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْوُرْكَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْسَرَةَ الْبُكْرِيُّ الْمُؤَصِّلِيُّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَشْرَبُ جَرْعَةً، ثُمَّ قَطَعَ، ثُمَّ سَمَى، ثُمَّ جَرْعَةً، ثُمَّ قَطَعَ، ثُمَّ سَمَى الثَّالِثَةَ، ثُمَّ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا آپ علیہ السلام نے ایک گھونٹ (پانی) نوش فرمایا پھر چھوڑ دیا۔ پھر ایک گھونٹ نوش فرمایا پھر چھوڑ دیا۔ پھر تیسرا گھونٹ لیا۔ پھر (باقی پانی) نوش فرمایا۔ یہاں تک کے آپ علیہ السلام پانی پینے سے فارغ ہو گئے۔

جَرَاعٌ، ثُمَّ مَضَى حَتَّى فَرَغَ مِنْهُ فَلَمَّا شَرِبَ حَمِدَ اللَّهَ»  
 قَالَ الشَّيْخُ وَالَّذِي يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا نَاسِخًا  
 لِلأَوَّلِ؛ لِأَنَّهُ أَشْبَهُ بِأَخْلَاقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ إِسْنَادُ الْأَوَّلِ أَجْوَدَ، وَقَدْ رَوَى عَنِ  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا شَرِبَ  
 أَحَدُكُمْ فَلْيَتَنَفَّسْ ثَلَاثًا فَإِنَّهُ أَهْنَاءُ وَأَمْرٌ وَأَبْرَأُ»، أَوْ  
 كَمَا قَالَ

جب آپ علیہ السلام پانی پی چکے تو اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی۔  
 شیخ فرماتے ہیں کہ یہ روایت ماقبل روایات کی ناسخ ہے کیونکہ  
 یہ آپ علیہ السلام کے اخلاق کریمانہ کی آئینہ دار ہے اگرچہ  
 ماقبل روایت کی اسناد جید ہیں اور نبی کریم علیہ السلام سے  
 مروی ہے کہ آپ علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی  
 پیئے تو تین سانسوں میں کیونکہ یہ (جسم کیلئے) نہایت خوشگوار  
 عمدہ اور (صحت) پیدا کرنے والا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الاثریۃ (۲) سنن ابن ماجہ، البواب الاثریۃ (۳) مصنف ابن شیبہ، کتاب الاثریۃ۔



- ۲۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی، الجامع، کتاب الاشریۃ، باب فی کراہۃ التنفس فی الاناء  
 ۳۔ امام ابن ماجہ، السنن، ابواب الاشریۃ، باب الشرب بثلاثۃ انفاس  
 ۴۔ امام ابن ابی شیبہ، المصنف، کتاب الاشریۃ، باب من کان یستحب ان یتنفس فی الاناء

### اس باب میں تعارض کی حیثیت :-

ابن شاہین رحمہ اللہ نے دوسری روایت کو ناسخ قرار دیا ہے لیکن نسخ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا اور منقطع و مدرج روایت صحیح احادیث کے معارض بھی نہیں ہو سکتی، لہذا اس باب میں سنت نبوی ہمیشہ سے یہی ہے کہ آپ علیہ السلام دو یا تین سانسوں میں پانی پیا کرتے۔ مراجع سابقہ اس بیان کی واضح دلیل ہیں اور اگر بالفرض روایات سے ایک سانس میں پانی پینے کا جواز بھی پالیا جائے تو اس کے متعلق امام عینیؒ فرماتے ہیں۔

فلا یکون مخالفا للنہی و کرہہ جماعۃ و قالوا هو شرب الشیطان و فی ترمذی۔ لاتشربوا واحد اکشرب البعیر و لکن اشربوا مثنیٰ و ثلاث و سموا اذا انتم شربتم واحمدوا اذا انتسم رفعتہم (عمدة القاری جلد ۲، ص ۳۱۲)

ایک سانس میں پانی پینے کی روایت ممانعت کی روایات کے مخالف نہیں۔ اس عمل کو صحابہ کی ایک جماعت نے ناپسند کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شیطان کے اعمال میں سے ہے۔ ترمذی میں روایت ہے کہ ایک سانس میں پانی مت پیو جیسے اونٹ پیتا ہے بلکہ دو یا تین سانسوں میں پیو اور جب پی چکو تو اللہ کی حمد کرو۔

### اُسوۂ نبوی ﷺ اور میڈیکل سائنس :-

آقا ﷺ کا یہ معمول مبارک بھی جدید میڈیکل سائنس کی روشنی میں انسانی وجود کے لئے کتنا مفید ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

اگر پانی تین سانسوں میں نہ پیا جائے تو درجہ ذیل امراض پیدا ہو سکتے ہیں۔

۱۔ پانی سانس کی نالی میں جا کر نظام تنفس میں رکاوٹ پیدا کر سکتا ہے جس سے سانس بند ہونے کی صورت میں موت واقع ہو سکتی ہے۔

۲۔ پانی کی لہریں دماغ کے پردوں کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں دماغ میں فلوئڈ ہے اور اس کی نسبت پانی سے ہے۔ اگر آہستہ

آہستہ پانی پیاجائے تو مضر اثرات کبھی بھی دماغ پر نہیں پڑیں گے۔

۳۔ معدے میں فوراً زیادہ مقدار میں پانی جائے تو اس میں انبساط یعنی پھیلاؤ پیدا ہو جاتا ہے اگر یہ پھیلاؤ اوپر کی سطح سے ہو تو دل اور پیچھے پڑے اگر دائیں طرف ہو تو جگر اگر بائیں طرف ہو تو تلی کو نقصان پہنچتا ہے اور اگر نیچے کی طرف ہو تو آنتوں پر دباؤ کا باعث بنتا ہے۔

(سنت نبوی ﷺ اور جدید سائنس جلد ۱ ص ۱۳۲ ادارہ اسلامیات کراچی)

### برتن میں سانس لینا:-

برتن میں سانس لینے کی ممانعت پر نبی کریم ﷺ کی صریح قولی احادیث مبارکہ جو سنداً و متناً ہر قسم کی جرح سے مبرا ہیں پھر ان روایات میں ظاہر تعارض بھی نہیں۔ درج ذیل محدثین نے باسناد صحیحہ نقل فرمائی۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ

عن ابی قتادۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا شرب احدکم فلا تنفس فی الاناء (الحديث)  
الجامع الصحیح البخاری کتاب الوضوء باب النھی عن الاستنجاء بالیمین  
حضرت ابو قتادہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے۔

حضرت قتادہ ہی کی سند سے یہ روایت مسلم شریف کتاب الاشریۃ باب کراہۃ التنفس فی الاناء، جامع ترمذی، کتاب الاشریۃ، باب فی کراہۃ التنفس فی الاناء سنن نسائی، کتاب الطہارۃ، باب النھی عن الاستنجاء بالیمین، صحیح ابن حبان کتاب الاطعمہ، باب آداب الاکل، مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الاشریۃ، باب فی التنفس مسند امام احمد بن حنبل ۵ ص ۳۱۱، ۳۸۳ میں بھی اسناد صحیحہ کے ساتھ نقل کی گئی۔

اس حدیث مبارکہ کی تشریح میں امام بدر الدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ پانی تین سانسوں میں پینا سرکارِ دو عالم ﷺ کی سنت ہے اور برتن سے باہر سانس لینا حسن ادب کی علامت اور ہر قسم کے خطرہ سے محفوظ رہنے کا ذریعہ ہے معدہ کے لئے یہ کام ثقل پیدا نہیں کرتا اور اگر برتن میں ہی سانس لے لیا جائے تو پانی بخارات کے ذریعے حلق میں کثرت کر لیتا ہے جو معدے کے لئے ثقل ہے اور پھر اس انداز سے پینا جانوروں کا طریقہ ہے۔

(عمدة القاری جلد ۲ ص ۳۱۰ مصر)



## باب : ۷۴

بَابُ فِي الْقِرَانِ فِي التَّمْرِ  
دو کھجوروں کو ملا کر کھانے کے بیان

567۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْأَدَمِيُّ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ يَزِيدَ الْبُحْرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ، عَنْ جَبَلَةَ بْنِ  
سُحَيْمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِرَانِ، إِلَّا أَنْ تَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَكَ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۶، ص ۲۳۸ (۲) سنن ابی داؤد باب الاقرن فی التمر (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ

568۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ،  
عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سَعْدٍ، مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى عَنِ الْقِرَانِ فِي التَّمْرِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۱۶۵ (۲) سنن ابن ماجہ ابواب الاطعمہ۔

## الْحَدِيثُ النَّاسِخُ لِهَذَا الْحَدِيثِ

569۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الْأَنْبَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
الْحُسَيْنُ بْنُ بَحْرِ الْبَيْرُودِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ  
عُثْمَانَ أَبُو مَسْعُودٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَحْبُوبُ الْقَوَارِيرِيُّ،

حضرت ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول  
اللہ علیہ السلام نے فرمایا میں نے تمہیں دو کھجوریں اکٹھی  
کھانے سے منع کیا تھا اور (اب) اللہ تعالیٰ نے وسعت خیر

عَنْ يَزِيدَ بْنِ بَزِيعٍ الشَّامِيِّ، عَنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ، عَنْ  
 ابْنِ بَرِيدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْقُرْآنِ فِي التَّمْرِ، وَإِنَّ  
 اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَوْسَعَ الْخَيْرَ فَأَقْرِنُوا" وَالْحَدِيثُ  
 الَّذِي فِي النَّهْيِ عَنِ الْقُرْآنِ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَالْحَدِيثُ  
 الَّذِي فِي الْإِبَاحَةِ، فَلَيْسَ بِذَلِكَ الْقَوِيُّ، لَأَنَّ فِي سَنَدِهِ  
 اضْطِرَابًا، وَإِنْ صَحَّ فَيُحْتَمَلُ أَنَّهُ نَاسِخٌ لِلنَّهْيِ  
 تَخْرِجُ حَدِيثٍ - (۱) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۴۲

عطا فرمادی ہے پس تم کھا سکتے ہو۔  
 وہ حدیث مبارکہ جس میں قرآن کی نہیں ہے وہ صحیح الاسناد ہے  
 اور وہ حدیث جو اباحت میں وارد ہے وہ اس حدیث ایسی  
 قوت والی نہیں ہے کیونکہ اس کی سند میں اضطراب ہے اور اگر  
 یہ صحیح روایت ہے تو یہ نہیں والی روایت کی ناسخ بننے کا احتمال  
 رکھتی ہے۔

## تحقیق

ابن اثیر رحمہ اللہ نے النہایۃ فی غریب الحدیث میں قرن کا معنی ”ضم تمرۃ الی تمرۃ لمن اکل مع جماعة“ لکھا جس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر انسان جماعت کی صورت میں کھاتا تناول کر رہا ہو تو اس وقت دو کھجوروں کو ایک ساتھ کھانا ”قرن کہلاتا ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کی روایت میں اس فعل کی ممانعت کا بیان ہے اور حضرت بریدہؓ کی روایت اس فعل کی رخصت کا بیان ہے روایات کے مصادر احادیث کی تخریج میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں اس باب میں تعارض کی حیثیت ملاحظہ فرمائیں۔

### روایات متعارضہ کی شرعی حیثیت :-

مؤلف رحمہ اللہ نے باب کی متعارض روایات پر بحث فرماتے ہوئے ممانعت کی حدیث کو صحیح قرار دیا جبکہ رخصت کی روایت مؤلف رحمہ اللہ کیساتھ ساتھ حافظ ابن حجرؒ اور امام ابن ابی حاتمؒ کے ہاں سنداً کمزور ہے۔

(فتح الباری جلد ۹، ص ۵۷، دار احیاء التراث، العلل جلد ۲، ص ۲۷۶ و اصدار بیروت لبنان۔)

لیکن امام بیہقی رحمہ اللہ اور امام طبرانیؒ نے اپنی اسناد سے یہ روایت نقل کی ہے جو اس کے تابع اور شواہد کے سبب اس فعل کی رخصت کا بیان ہے اور اگر یہ رخصت ثابت نہ بھی ہو تو یہ ممانعت مطلق نہیں بلکہ صاحب مجلس کی اجازت سے قرن کی رخصت موجود ہے اور اس باب میں نسخ کے متعلق ابن شاہین رحمہ اللہ کا قول احتمال سے ثابت نہیں کیونکہ نسخ کے لئے صیغہ جزم ہونا ضروری ہے۔

### ممانعت قرآن کی علت اور اس کا حکم :-

امام ابن اثیر الحزری رحمہ اللہ اس ممانعت کی وجہ بیان فرماتے ہیں۔

وانما نهی عنه لان فيه شرها و ذلك يزرى بصاحبه او اس فعل سے ممانعت اس لئے یہ کہ اس میں حرص ہونے کے لان فيه غضبا برفيقه۔

(النهاية في غريب الحديث جلد ۲، ص ۵۲، ۵۳ مطبعة الخيرية مصر۔)

سبب صاحب مجلس کے لئے قابل نفرت فعل ہے یا یہ کام اپنے رفیق کے لئے غصہ کا باعث ہو سکتا ہے۔

امام ابن حجر رحمۃ اللہ کے مطابق اس ممانعت قلت طعام کے سبب ہے کیونکہ اس صورت میں اگر اصحاب مجلس دو دو کھجوریں ایک ساتھ کھائیں گے باقی لوگوں کے کھانے اور ان کی بھوک پران کا اثر ضرور پڑے گا۔

(فتح الباری جلد ۹، ص ۳۹۲ دار احیاء التراث العربی، بیروت)

### قرآن کا حکم:-

قاضی عیاض مالکی اندلسی رحمہ اللہ کے مطابق اہل ظواہر کے ہاں قرآن کی ممانعت تحریمی ہے اور باقی ائمہ وفقہاء امصار کے ہاں یہ ممانعت تحریمی نہیں بلکہ خلاف ادب اور مکروہ ہے۔

(شرح مسلم جلد ۱۳، ص ۲۲۹ دار احیاء التراث العربی)

آیا اب یہ ممانعت باقی ہے یا نہیں اور اس پہ اسلاف کا عمل کیا ہے۔ امام سیوطیؒ امام خطابیؒ کی عبارت نقل فرماتے ہیں۔

انما كان هذا في زمنهم و حين كان الطعام ضيقا فاما اليوم مع التسال الحال فلا حاجة الى الاذن وليس كما قال، بل الصواب ما ذكرنا من التفصيل فان الاعتبار العموم اللفظ لا لخصوص السبب لو ثبت السبب كيف و هو غير ثابت۔

(شرح سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۲۳۹، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

یہ ممانعت عہد رسالت میں قلت طعام کے سبب تھی اور آج جبکہ دسترخوان وسیع ہیں تو اس کی چنداں ضرورت نہیں کہ صاحب مجلس سے قرآن کی اجازت طلب کی جائے اور اب وہ حکم نہیں جو پہلے کیا گیا بلکہ قول مصاب وہی ہے جو تفصیل سے بیان کر دیا۔ پس اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ کہ خصوص سبب کا اور اگر بالفرض وہ سبب اب بھی پایا جائے تو وہ حکم کیسے ثابت نہیں ہوگا۔

## باب : ۷۵

فِيمَنْ عَلَّقَ خَيْطًا لِيَتَذَكَّرَ  
بِهِ حَاجَتَهُ

کسی کام کی یاد دہانی کے لئے دھاگہ  
باندھنے کے بیان میں

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے انگوٹھی یا عمامہ اس غرض سے پہنایا دھاگہ اپنی انگلی میں لٹکایا تاکہ اسے اس کا کوئی کام یاد کروادے تو اس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا۔ بے شک اللہ رب العزت اس کی حاجت اسے یاد کروانے والا ہے۔

570۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيرٍ الْأَنْصَارِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ قُتَيْبَةَ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْحُسَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ عَدِيٍّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ حَرَّكَ خَاتَمَهُ أَوْ عِمَامَتَهُ أَوْ عَلَّقَ خَيْطًا فِي إصْبَعِهِ لِيَذْكُرَهُ حَاجَتَهُ فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ يَذْكُرُ الْحَاجَاتِ»

تخریج حدیث۔ (۱) اکمل ابن عدی جلد ۲، ص ۴۴۳ (۲) نصب الراية جلد ۴، ص ۲۳۹

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں نبی کریم علیہ السلام نے اپنی انگلی مبارک کے ساتھ دھاگہ لگایا تاکہ انہیں ان کا کام یاد کروائے۔

571۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَيْرُودٍ الْأَنْمَاطِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

خِدَاشِ الطَّالِقَانِي، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ زَكْرِيَّا  
الْقُرَشِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ نَافِعٍ،  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي إِصْبَعِهِ خَيْطًا لِيَتَذَكَّرَ بِهِ حَاجَتَهُ»

تخریج حدیث۔ (۱) الضعفاء الکبیر جلد ۲، ص ۱۵۲ (۲) نصب الراية جلد ۲، ص ۲۳۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جب نبی کریم  
علیہ السلام کو یہ خدشہ لاحق ہوتا کہ آپ علیہ السلام اپنے کسی  
(اہم) کام کو بھول جائیں گے تو آپ علیہ السلام اپنی چھوٹی  
انگلی میں یا انگوٹھی پر دھاگہ باندھ لیتے تاکہ آپ کو اس کی وجہ  
سے یاد رہے۔

572۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْوَرَّاقُ،  
قَالَ: حَدَّثَنَا سَالِمُ أَبُو الْفَيْضِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ،  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ «إِذَا أَشْفَقَ مِنَ  
الْحَاجَةِ أَنْ يَنْسَاهَا رَبَطَ فِي خِصْرِهِ أَوْ خَاتِمِهِ الْخَيْطَ  
لِيَتَذَكَّرَ بِهِ»

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں جب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خدشہ ہوتا کہ آپ علیہ السلام  
اپنے کسی (اہم) کام کو بھول جائیں گے تو آپ علیہ السلام  
اپنی انگلی پر دھاگہ باندھ لیتے۔

شیخ فرماتے ہیں یہ احادیث مختلف معانی رکھتی ہیں ان کی تمام  
اسناد منکر ہیں اور میں نہیں جانتا کہ ان میں سے کوئی روایت  
درجہ صحت تک پہنچی ہے یا نہیں اللہ اس کا علم رکھنے والا ہے۔

573۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ:  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْهَيْثَمِ بْنِ حَمَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ  
بْنُ بَشِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ نَافِعٍ،  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ «إِذَا أَشْفَقَ مِنَ الْحَاجَةِ أَنْ يَنْسَاهَا رَبَطَ فِي  
إِصْبَعِهِ خَيْطًا» قَالَ الشَّيْخُ وَهْدَةُ الْأَحَادِيثُ الْمُخْتَلَفَةُ  
الْمَعَانِي أَسَانِيدُ جَمِيعِهَا مُنْكَرَةٌ وَلَا نَعْلَمُ أَنَّهُ يَصِحُّ مِنْهَا  
رَوَايَةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ

## تحقیق

حضرت انس بن مالک اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی روایات پر مشتمل یہ تین احادیث کا مختصر باب کسی اہم کام کی یاد دہانی کے لئے انگلی یا انگوٹھی پر دھاگہ باندھنے کے متعلق ہے۔

### اس باب میں تعارض کی حیثیت :-

مؤلف علیہ الرحمہ کے مطابق اس باب کی جملہ روایات منکر ہیں اور ناقابل احتجاج ہیں اور اس باب میں آقا و عالم ﷺ سے کوئی بھی صحیح حدیث مروی نہیں لہذا تعارض تو تب پیدا ہو جب طرفین کی روایات درجہ صحیح کی ہوں یہاں تو کوئی روایت بھی احادیث صحیحہ کے معیار کو نہیں پہنچتی۔ اس باب کی روایات ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ درج ذیل محدثین نے بھی اپنی اسناد سے نقل فرمائی ہیں۔

- |                                 |  |
|---------------------------------|--|
| ۱۔ امام جلال الدین السیوطیؒ،    | اتحاف الخیرۃ المعرۃ، کتاب الایمان کتاب الادب       |
| ۲۔ امام سلیمان احمد الطبرانیؒ،  | المعجم الکبیر، رقم الحدیث ۴۴۳۰ جلد ۴، ص ۲۸۲        |
| ۳۔ امام نور الدین ایشیؒ،        | بغیۃ الباحث، باب الاستذکار للعلم                   |
| ۴۔ امام محمد بن احمد الدولابیؒ، | الکنی والاسماء، باب من کنیتہ ابوالفضل جلد ۵، ص ۱۸۷ |
| ۵۔ امام احمد بن علی، ابن حجرؒ،  | المطالب العالیۃ، باب الاستذکار بالشئ جلد ۹، ص ۲۵   |
| ۶۔ امام محمد بن احمد الصیرفیؒ،  | مشیخۃ الابنوسی، جلد ۱ ص ۲۷                         |
| ۷۔ امام ابن الاعرابیؒ،          | ”معجم“ جلد ۳ ص ۱۰۱                                 |

مذکورہ محدثین نے جن اسناد کے ساتھ یہ روایت نقل فرمائی۔ ان سب اسناد میں چند مشترک راوی موجود ہیں جو متکلم فیہ



جن کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ سالم بن عبد الاعلیٰ متروک الحدیث / یضع الحدیث

۲۔ ابن حبان یضع الحدیث

۳۔ غیاث بن ابراہیم متروک الحدیث

(الضعفاء والمترکون ص ۱۱۵، الضعفاء الکبیر جلد ۲، ص ۱۵، المعجز و جین جلد ۱، ص ۳۳۳، الجرح والتعديل، جلد ۲، ص ۱۸۶)

ان روایات پر شدید جرح کے پیش نظر مذکورہ روایات قابل اسناد نہیں لیکن چونکہ معنی معروف ہونے کے سبب چند ائمہ نے ان پر تبصرہ بھی فرمایا۔

امام ابن جارود رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ولا بأس ان يجعل الخاتم في يمينه للحاجة يتذكرها انگوٹھی کو دائیں ہاتھ میں کسی چیز کے یاد دلانے کی غرض سے اوپر بط خیطانی اصبعہ۔

(المشقی جلد ۲، ص ۳۵۰)

تیسری صدی ہجری کے جلیل القدر محدث، مفسر، فقیہ اور صوفی امام محمد بن علی الترمذی المعروف حکیم ترمذی رحمہ اللہ نے ان روایات پر مفصل بحث فرمائی۔ جس کا خلاصہ یہ ہے۔

ذکر اور نسیان اللہ کی طرف ہے جب چاہتا ہے یاد کروا دیتا ہے اور جب چاہتا ہے بھلا دیتا ہے۔ دھاگے کا باندھنا اسباب میں سے ایک سبب ہے یہ باندھنے والا جب اسے دیکھتا ہے تو اسے بھولی ہوئی بات یاد آ جاتی ہے یہ ایسا سبب ہے جسے ایک خاص تدبیر کے لئے بنایا گیا ہے۔ جیسا کہ اللہ رب العزت نے بھی اپنے بندوں کے لئے اسباب بنائے ہیں۔ دروازوں کو مقفل رکھنے سے یا پہرہ دار رکھنے سے گھر کو نقصان والے چیزوں سے بچایا جاسکتا ہے، ادویات کے ذریعہ بیماریوں کو شفاء میں بدلہ جاسکتا ہے اور بہتر طبعی طریقوں سے رزق میں بہتری حاصل کی جاسکتی ہے پس یہ کام ایک حیلے اور سبب سے ہوتا ہے۔ زمین بارش کے سبب کھیتی اگاتی ہے یہ تمام تدبیریں اس کے بندوں کے لئے ہیں۔ دھاگہ باندھنا، یاد آنا، شفاء حاصل ہونا، رزق کا پہنچنا ہر چیز اس کے دست قدرت میں ہے جو اسباب کے راستے وقوع پذیر ہوتی ہے۔ پس اہل یقین کے لئے اسباب مضر نہیں ہیں اور وہ انبیاء و اولیاء ہیں جو یہ سارے امور حکمت الہیہ کے تحت سمجھ لیتے ہیں اسی طرح اس نے اپنے عام بندوں کے لئے بھی امور حیات کو اسباب کے تحت رکھا ہے تاکہ ان کا امتحان ہو سکے اور یہ دیکھا جاسکے کہ ان کے قلوب محض اسباب ہی کے ساتھ معلق ہو کر تو نہیں رہ جاتے۔ پس اس صورت میں ایسے اسباب عامۃ الناس کے لئے فتنہ بن جاتے ہیں اور جو اپنے قلب کو ان

اشیاء کے ساتھ معلق ہونے سے بچار کھے تو وہ اس ہستی کے ساتھ ہوگا جو اسباب کی خالق ہے اس صورت میں وہ فتنہ سے محفوظ رہے گا کیونکہ وہ ایمان کے بعد اس بات کا معترف ہے کہ تمام امور اللہ ہی کی جناب سے ہیں۔ اس صورت میں لوگوں کی دو قسمیں ہیں۔

ایک قسم ان لوگوں کی جن کے دلوں پر غفلت چھا گئی اور انہوں نے شہوات سے اپنے کاموں کو غلیظ کر لیا اور ان کے دلوں پر اندھیرا ہے اور ان کے لئے انتباہ کے حصول میں حجاب مانع ہے پس وہ ایسے ہو گئے جیسے نشہ کئے ہوئے شخص کی حالت ہو کہ اسے جب یاد کروایا جائے تو اسے یاد آئے اور جب اسے تنبیہ کی جائے تو اسے انتباہ ہو وہ اس غفلت و بے ہوشی کے عادی ہو گئے اس صورت میں یہ خبر ان لوگوں کے لئے ہوگی۔

دوسرے وہ لوگ جو اہل یقین ہیں وہ اپنے یقین کے سبب اس غفلت سے نکل گئے پس ذکر ان کے قلوب پر دائمی جاری رہتا ہے اور وہ امور کا جائزہ لیتے رہتے ہیں کہ وہ کیسے جاری رہتے ہیں اور ان کی تدبیر کیسے ہوتی ہے۔ اگر وہ اسباب کو اختیار بھی کریں تو یہ انہیں نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ اسی طرح یہ دھاگہ ہے جب یہ اسے باندھتے ہیں تو یہ محض ان کی آنکھوں کے سامنے ایک علامت ہے جب ان کی نظر اس دھاگے پر پڑے گی تو بھولی ہوئی بات انہیں یاد آ جائے گی اور یہ عمل انہیں اللہ کی قدرت و تخلیق سے غفلت میں نہیں ڈالے گا کیونکہ وہ جانتے ہیں وہی ذات ہے جو اس دھاگے کے سبب انہیں بھولی ہوئی بات یاد کرواتی ہے۔ اس صورت میں ان کا رابطہ و تعلق صرف اسی ذات سے قائم رہتا ہے نہ کہ دھاگے کے ساتھ، کیونکہ وہ اہل غفلت کی طرح اس دھاگے پر بھروسہ نہیں کرتے۔ بلکہ ان کا تعلق اللہ تعالیٰ کی تدبیر کے ساتھ قائم رہتا ہے جو اس نے اپنے بندوں کے لئے تخلیق فرمائی۔ پس اللہ رب العزت نے یہ تمام اسباب اپنے بندوں کے لئے بنائے تاکہ وہ پاک کو ناپاک سے جدا کر دے۔ اس کا ارشاد ہے۔

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ  
الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رِسْلِهِ مَنْ يَشَاءُ۔  
(ال عمران ۱۷۹)

اللہ مومنوں کو اس پر چھوڑنے والا نہیں جس پر تم ہو حتیٰ کہ الگ  
کردے گندوں کو پاکیزہ لوگوں سے اور نہ ہی اللہ غیب پر تمہیں  
مطلع کرنے والا ہے البتہ اللہ اس کے لئے اپنے رسولوں سے  
جسے چاہتا ہے چن لیتا ہے۔

(نوادراصول فی معرفۃ احادیث الرسول ﷺ جلد ۱ ص ۸۲، ۸۱، ۸۰، الاصل الثامن)

دارالنور سوریا ۱۴۳۱ھ)

## باب: ۷۶

## بَابُ فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالتَّحْلِي بِالذَّهَبِ

## ریشم اور سونا پہننے کے بیان میں

574۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَوَّقَ حَبِيبَهُ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَلْيُطَوِّقْهُ طَوْقًا مِنْ ذَهَبٍ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوِّرَ حَبِيبَهُ سَوَارًا مِنْ نَارٍ فَلْيُسَوِّرْهُ سَوَارًا مِنْ ذَهَبٍ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُحَلِّقَ حَبِيبَهُ حَلَقَةً مِنْ نَارٍ فَلْيُحَلِّقْهُ حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ فَالْعَبُوا بِهَا لَعِبًا، الْعَبُوا بِهَا لَعِبًا»

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی مکرم شفیع معظم علیہ التحیۃ والثناء نے ارشاد فرمایا جو یہ پسند کرتا ہے کہ اس کی پیشانی کو آگ کا طوق پہنایا جائے تو وہ سونے کا طوق پہنے اور جسے یہ پسند ہو کہ اسے آگ کے گنگن پہنائے جائیں۔ وہ سونے کے گنگن پہنے اور جسے یہ پسند ہو کہ اس کی پیشانی کو آگ کا حلقہ پہنایا جائے تو وہ سونے کا حلقہ پہنے (البتہ) تمہارے لئے چاندی (کازیور) ہے تم اس سے کھیل لیا کرو۔ تم اس سے کھیل لیا کرو (یعنی پہن لیا کرو)

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۳۷۸ (۲) سنن ابی داؤد جلد کتاب الخاتم (۳) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۳۷

575۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَوَّرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، عَنْ عَوْفٍ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَسْتَاذِ الْهَزَائِنِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ لَبَسَ الذَّهَبَ مِنْ أُمَّتِي فَمَاتَ وَهُوَ يَلْبَسُهُ حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ ذَهَبَ الْجَنَّةِ، وَمَنْ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے امتی میں سے جس نے سونا پہنا اور وہ اس حال میں فوت ہوا کہ سونا پہنتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت کا سونا حرام فرمادیا اور میرے امتی میں سے جس نے ریشم پہنا اور وہ اس حال میں فوت ہوا کہ ریشم پہنتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کیلئے جنت کا ریشم حرام کر دیا۔

لِبْسَ الْحَرِيرِ مِنْ أُمَّتِي فَمَاتَ وَهُوَ يَلْبَسُهُ حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ عَلَيْهِ حَرِيرَ الْجَنَّةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۱۰، ص ۸۴ (۲) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۳۶

576۔ حَدَّثَنَا حَمْزَةُ بْنُ الْمُطَّلِبِ الْخُزَاعِيُّ، بِالْبَصْرَةِ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ علیہ  
قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، الصلوة والسلام نے فرمایا میری امت کو سونے اور ریشم نے  
عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ هلاکت میں ڈال دیا۔  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلَاكُ أُمَّتِي فِي الذَّهَبِ  
وَالْحَرِيرِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مختصر زوائد جلد ۲، ص ۶۵۷

577۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزَّبْيِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا حضرت میمون بن استاذ الصدق روایت کرتے ہیں میں نے  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، عبد اللہ بن عمرو سے عرض کی کہ مجھے حدیث بیان نہ کریں مگر وہ  
قَالَ: حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَسْتَاذِ الصَّدَقِيِّ، جو آپ نے نبی کریم علیہ السلام سے (خود) سنی ہو۔ حضرت  
قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: لَا تُحَدِّثْنِي إِلَّا مَا عبد اللہ بن عمرو نے کہا کہ میں تمہیں حدیث بیان نہیں کروں گا۔  
سَمِعْتُ مِنْ، رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا سوائے اس کے جو میں نے آپ علیہ السلام سے (خود) سنی  
أَحَدُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ہو۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ میرے امتی میں سے جو اس  
وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي وَهُوَ يَتَحَلَّى بِالذَّهَبِ حرام کر دیا گیا۔  
حُرِّمَ حِلْيَتُهُ فِي الْآخِرَةِ، وَمَنْ مَاتَ وَهُوَ يَلْبَسُ الْحَرِيرَ حرام کر دیا گیا۔  
حُرِّمَ لِبْسُهُ فِي الْآخِرَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۲۸۱ (۲) صحیح بخاری، کتاب اللباس، باب لبس الحریر وافتراشہ (۳) صحیح مسلم، کتاب اللباس والزینۃ (۴) صحیح ابن حبان،  
کتاب اللباس وادابہ

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

578- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُجَاعُ بْنُ مَخْلَدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ، أَيْضًا قَالَ: حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي لُبْسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ، حَلَالٌ لِمَا نَاهَهُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۴، ص ۳۹۲ (۲) جامع ترمذی، کتاب اللباس ما جاء فی الحریر والذهب (۳) مسند ابوداؤد الطیالسی جلد ۱، ص ۳۵۵ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقه (۵) شرح معانی الآثار کتاب الکرمیۃ۔

579- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزَّبِّيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ يَعْنِي: ابْنُ الْمُفَضَّلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحِلَّ لِمَا نَاهُ أُمَّتِي الْحَرِيرُ، وَالذَّهَبُ، وَحُرِّمَ عَلَى ذُكُورِهِمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی جلد ۴، ص ۱۸۹

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کیلئے حلال کر دیا گیا اور ان کے مردوں کے لئے حرام کر دیا گیا۔

580۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحَارِثِ الْبَاغْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ، قَالَ: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَنْدٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحَلَّ لِبَاسَاتِ أُمَّتِي الْحَرِيرَ، وَالذَّهَبَ، وَحَرَّمَ عَلَى ذُكُورِهَا» قَالَ الشَّيْخُ: وَكَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ يَلْبَسُ الرَّجَالُ الْخَوَاتِيمَ الذَّهَبَ، وَغَيْرُ ذَلِكَ، وَكَانَ الْحَظَرُ قَدْ وَقَعَ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ، ثُمَّ أَبَاحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنِّسَاءِ دُونَ الرِّجَالِ، فَصَارَ مَا كَانَ عَلَى النِّسَاءِ مِنَ الْحَظَرِ مُبَاحًا لَهُمْ فَنَسَخَتْ الْإِبَاحَةُ الْحَظَرَ

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی جلد ۴، ص ۱۸۹

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کیلئے حلال کر دیا گیا اور ان کے مردوں کے لئے حرام کر دیا گیا۔ شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں اسلام کے اوائل دور میں مرد سونے کی انگوٹھیاں پہنتے تھے۔ (پھر) تمام لوگوں کے لیے اس پہ پابندی لگا دی گئی۔ پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مردوں کو چھوڑ کر عورتوں کے لیے اسے مباح قرار دے دیا۔ پس پھر عورتوں کے لیے جو پابندی تھی وہ مباح ہو گئی اور پابندی کو اباحت سے منسوخ کر دیا گیا۔

## تحقیق

لباس انسانی شخصیت کا آئینہ دار ہے۔ ادیانِ عالم میں سے فقط دین محمدی ﷺ ہی واحد دین ہے جس نے اس پہلو پر بھی روشن ہدایت عطا فرمائی۔ صفائی کو نصف ایمان قرار دیا اور صاف ستھرے لباس کو نہ صرف زندوں کے لیے پسند فرمایا بلکہ مُردوں کے لیے بھی سفید اور عمدہ لباس سے کفن دینے کا حکم فرمایا۔

البسوا من الثياب البياض فانها اطيب واطهروا و سفید لباس پہنا کرو بے شک یہ بہت صاف اور بہتر ہے اور کفنوا منها موتا کم۔

(مصنف عبدالرزاق کتاب الجنائز باب الکفن)

لباس کے ضمن میں دینِ مبین نے اپنی سربستہ حکمتوں کے تحت کچھ ضوابط و قواعد کی پابندی لازم کر دی ہے جس کا ذکر اس باب کی روایات میں موجود ہے۔

## سونا اور ریشم پہننے کی مطلق پابندی

باب کی ابتدائی روایات جو حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہیں ان میں سونا اور ریشم پہننے کی مطلق ممانعت بیان ہوئی یعنی اس ممانعت و حرمت کا اطلاق مردوں کے ساتھ ساتھ عورتوں پر بھی ہوا۔ امام ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں۔

فقال قوم فحرم به في كل الاحوال حتى على النساء ثقيل ذلك قوم عن علي و ابن عمرو و حذيفه و ابی موسیٰ او ابن زبير و من التابعين عن و الحصن و ابن سيرين (فتح الباری جلد ۱ ص ۲۹۶ دار حیا التراث العربی، بیروت)

ایک جماعت نے یہ کہا کہ (ریشم اور سونا) ہر حال میں حرام ہے یہاں تک کہ عورتوں پر یہ قول حضرت علیؓ ابن عمرؓ حذیفہؓ ابو موسیٰؓ اور ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے تابعین میں سے حسن بصریؒ اور ابن سرینؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔



## اس باب میں نسخ کی حیثیت

باب کی متاخر روایات نے اس مطلق ممانعت کو منسوخ کر دیا۔ یہ روایات حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہیں لیکن یہاں رخصت صرف عورتوں کے حق میں دی گئی اور مردوں پر ریشم اور سونے کی حرمت برقرار رکھی گئی۔ گویا یہاں نسخ جزئی ہے نہ کہ کلی جسے تخصیص عموم الحکم کہا جاتا ہے۔

اس تخصیص کا بیان امام ترمذیؒ نے جامع 'امام نسائیؒ نے سنن امام عبدالرزاقؒ نے مصنف امام طحاریؒ نے شرح معانی الآثار میں کیا۔

## عورتوں کے لیے حلت کی علت

آپ ﷺ نے عورتوں کے حق میں اس کی رخصت کیوں فرمائی۔ ابن حجرؒ فرماتے ہیں۔

قال الشيخ ابو محمد بن الی جرة ان قلنا ان تخصیص شیخ ابو محمد بن ابی جرة نے کہا کہ مردوں کے لیے اس کی حرمت النہی للرجال لحکمة فالذی یظهر انه سبحانه و تعالیٰ حکمت کے تحت ہے کیونکہ اللہ رب العالمین کے علم میں ہے علم قلة صبرهن عن التزمین۔ فلطف بهن فی ابامة ولان کہ عورتیں بناؤ سنگھار میں ممانعت پر صبر نہیں کرتیں اور یہ بناؤ تنزهن غالباً انما هو للازواج و قدوردان حسن التعجل سنگھار ان کے لیے ان کے شوہروں کے سبب ہے اور اپنے من الایمان شوہر کے لیے بناؤ سنگھار ایمان کا جزو ہے۔

(فتح الباری، جلد ۱۵، ص ۸۵، دار احیاء التراث، العربی، بیروت)

عورت اپنے شوہر کے لیے جس قدر بھی بناؤ سنگھار کرے نہ صرف جائز بلکہ کار ثواب ہے کیونکہ اس فعل سے مرد کی توجہ نہ صرف گھر ہی کی طرف رہے گی اور ساتھ ساتھ اس کے دل میں اپنی اہلیہ کی محبت بھی پیدا ہوگی جو عائلی زندگی کی مضبوطی کے لیے نہایت سودمند ہوگا۔ لیکن دوسری طرف اگر یہ سنگھار غیر محرم کے لیے ہو جیسا کہ فی زمانہ یہ رسم بد جاری ہو چکی ہے تو ایسا فعل حرام بھی ہے اور موجب غضب الہی بھی۔ حدیث مبارکہ میں ارشاد ہوا۔

جو عورت اس غرض سے آنکھ میں سرمہ لگائے کہ غیر محرم اس کی طرف متوجہ ہو تو وہ جنت کی خوشبو بھی نہ سونگھ پائے گی جو خوشبو چالیس سال دور کی مسافت سے محسوس کی جاسکے گی۔

عہد جدید میں علوم دینیہ سے دوری اور صرف عصری و جدید تعلیم کے پروردہ نوجوان نسل اقوام مغرب کی نقالی میں اس قدر

آگے بڑھ گئی کہ محرمات کو محرمات تسلیم کرنے سے بھی عاجز ہیں۔ تعلیمی اداروں میں بے دینی اس قدر عام ہے کہ اس کو جدت اور وقت کی ضرورت سمجھا جاتا ہے۔ ایسے میں ضرورت اس امر کی ہے کہ نسل نو کو اسلامی اقدار اور امر و نہی، محرمات و محلات سے آگاہ کیا جائے۔ وگرنہ جس بے حیائی اور عریانی کے مظاہر عام ہو چکے ہیں اس کے نتائج قہر الہی کی صورت ظاہر ہوں گے۔

### مردوں پر سونا اور ریشم کی حرمت کی علت

اللہ رب العزت نے جس دین کو کرہ ارض کے اطراف و کنار تک پہنچانا تھا اس کے لیے ایسے مردان حر کی ضرورت تھی جن کے لیل و نهار صرف اسی کی راہ میں بسر ہوں جو اس کٹھن منزل کے حصول کے لیے سخت جان اور مستقل مزاج ہوں۔ جن کا مقصد طلب دنیا، جاہ و جلال اور طرب و عیش نہ ہو بلکہ وہ آخرت کے دل دادہ، جنت کے طالب اور رضائے ربانی کے خواستگار ہوں۔ ایسے میں ان اشیاء کا استعمال اس عظیم منزل کے حصول میں مانع تھا۔ ریشم اور سونا پہن کر اس جادہ حق میں وقت کے فرعونوں، نمرودوں، شدادوں اور یزیدوں سے نبرد آزما ہونا خلاف قانون تھا لہذا یہ تنبیہ کی گئی کہ اے نوجوان مسلم تو دنیا کے لیے نہیں بلکہ جنت کی نعمتوں کے لیے ہے۔ تری نگاہیں اس مادی وفانی زندگی کی بے مایہ نعمتوں کی بجائے حقیقی اور ابدی نعمتوں کی طرف ہونی چاہئیں۔ اس مقصد عظیم کی خاطر سونا اور ریشم امت کے مردوں پر حرام کر دیا گیا ہے۔

اس حرمت کی دوسری علت مردوں کا عورتوں کے وضع قطع و لباس سے منفرد و ممتاز ہونا ہے۔ امام ابن قیم فرماتے ہیں۔  
فتحريم الذهب و الحرير على الرجال لسد ذريعة مردوں پر ریشم اور سونا عورتوں کے ساتھ مشابہت کو روکنے  
التشبه بالنساء الملعون فاعله  
کے سبب حرام ہے اور ایسا کرنے والا ملعون یعنی لعنتی ہے۔

(اعلام الموقعين عن رب العالمين جلد ۲ ص ۱۸۱ مکتبہ الکلیات الازہریہ مصر)

حدیث مبارکہ میں ان سے مشابہت اختیار کرنے والوں پر لعنت کا صریح قول ذکر ہوا۔

ارشاد نبوی ﷺ ہے۔

لعن رسول الله ﷺ المتشبهات بالرجال من النساء رسول الله ﷺ نے عورتوں سے مشابہت کرنے والے  
المشبهين بالنساء من الرجال مردوں اور مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت  
فرمائی ہے۔  
(الجامع الترمذی، رقم الحدیث، ۲۷۸۴)

اس کی حرمت کا تیسرا سبب یہ ہے کہ اگر سونا اور ریشم مردوں پر حلال ہو جاتا تو طلب دنیا بڑھ جاتا اور آخرت کے لیے تیاری و فکر کم ہو جاتی۔ آخرت کی لازوال و غیر متناہی نعمتوں کے مقابل فانی اور محدود اشیاء کے لیے وقت کا ضیاع یقیناً بہت بڑا

خسارہ ہے جو بندے کے حق میں رب ذوالجلال کو پسند نہیں۔ رب اپنی مخلوق کے لیے ستر ماؤں سے بڑھ کر رحم بھی فرمانے والا ہے اور بہتر بھی لہذا اس نے فکر آخرت کو فکر دنیا پر مقدم رکھا تا کہ لوگ اس کی دائمی نعمتوں سے استفادہ کریں۔ جن قواعد کے تحت ریشم اور سونا مردوں پر حرام ہے انہیں اصولوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا بھی حرام ہے اور اس حرمت میں بھی مردوں کے ساتھ ساتھ عورتیں بھی شامل ہیں۔

لا تلبسو الحرير والاديباج ولا تشربوا في انية الذهب ریشم اور ديباج کا لباس مت پہنو اور نہ ہی سونے اور چاندی و الفضة ولا تاكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا و کے برتنوں میں کھاؤ۔ بس بے شک یہ دن (کفار) کے لیے لكم في الاخرة۔ دنیا میں ہیں اور تمہارے لیے آخرت میں۔

(متفق علیہ بخاری و مسلم۔ الجمع بین الصحیحین جلد ۱ ص ۲۰۱ دار ابن حزم لبنان)

تاریخ شاہد ہے مسلمان جب تک ترویج دین اور بقا اسلام کے لیے کمر بستہ رہے عیش و طرب کو چھوڑ کر لوجہ اللہ میدان عمل میں اترے۔ ہمیشہ مظفر و منصور ہوئے۔ حجاز سے لے کر اندلس تک مکران سے لے کر افریقہ کے بیابانوں تک ان کا علم سر بلند رہا۔ جب تک علم کا زیور اور جہاد کا گہنہ زیب تن رہا یہود و ہنودان سے خائف بھی رہے اور مغلوب بھی لیکن جب علم کے زیور کو اتار کر سونے اور چاندی کے زیورات پہن لئے گئے علمی آماجگا ہوں پر لگنے والے درہم و دینار تاج مخلوں کے سفید پتھروں کی نذر ہوئے۔ میدان کارزار کی بجائے حسین عورتوں و لونڈیوں سے آباد خواہاں ہوں میں زندگیاں بسر ہونے لگیں۔ مٹی کے برتنوں کی جگہ خوبصورت و منعش سونے اور چاندی کے برتن آ گئے۔ چٹائی سے بنے بستر کی جگہ ریشمی و مخملی بستر بچھ گئے۔ فقر کی مسند کی جگہ نخوت کے تخت سج گئے۔ درباروں میں علمی مذاکروں کی جگہ طوائفیں رقص کرنے لگیں۔ تو پھر کاتب تقدیر نے بھی اپنی رحمتوں کے دروازے بند کر دیئے۔ یوں مسلمان جو پہلے ہمیشہ مظفر و منصور تھے ارباب جلال ہیبت تھے، بے تیغ فاتح تھے، قہار و غفار، قدوس و جبروت کا پیکر تھے۔ اب طاقت، ریاست، سامان حرب رکھنے کے باوجود بے وقار، بے آبرو، بزدل اور بے حیثیت ہو چکے ہیں۔ قومیں مقدر بنانے میں صدیاں گزار دیتی ہیں مگر لٹانے میں لمحے بھی نہیں لگاتیں۔

مسلمان کی تقدیر کسی ہتھیار میں نہیں بلکہ رب پر بھروسہ رکھنے میں مضمر ہے اور یہ بھروسہ اسی صورت میں آئے گا جب بندہ اپنے خالق کے طے شدہ قوانین کا پابند ہو جائے گا۔ ورنہ حدیث حق ہے کہ ایک وقت آئے گا کہ مومن ذلیل کر دیے جائیں گے۔

## باب : ۷۷

## بَابُ فِي لِبَاسِ الْبَيَاضِ

## سفید لباس پہننے کے بیان میں

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا سفید لباس زیب تن کیا کرو کیونکہ یہ نہایت عمدہ اور خوب پاک ہے اور اس سے اپنے مردوں کو کفن دیا کرو۔

581- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغَنْدِيُّ، وَيَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ، أَيْضًا قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى، وَبُنْدَارٌ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ بُهْلُولٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سُفْيَانَ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَالْأَشَجُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَيْضًا قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ يَعْنِي: عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَيْضًا قَالَ: حَدَّثَنَا الْجُرْجَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ طَاهِرٍ الْبُلْخِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو زَكْرِيَّا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ حَسَّانَ، قَالَ:

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَيْبٍ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبُسُوفُ مِنَ الثِّيَابِ الْبَيَاضِ؛ فَإِنَّهَا أَطْيَبُ وَأَطْهَرُ، وَكَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب البیاض من الثیاب (۲) مصنف عبدالرزاق، کتاب الجنائز (۳) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الجنائز (۴) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۱۸۱ (۵) المستدرک، کتاب اللباس (۶) مسند ابوداؤد الطیالسی جلد ۱، ص ۳۵۱

582۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ الزُّعْفَرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ سَالِمٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ شُرَيْحِ بْنِ عَبْدِ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ مِنْ خَيْرِ مَا زُرْتُمُ اللَّهَ فِي مَلَائِكُمْ، وَقُبُورِكُمُ الْبَيَاضُ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس

583۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى مُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرِ بْنِ الْفَضْلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَبِيبِ بْنِ أَزْدَكَ، مَوْلَى بَنِي مَخْزُومٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ بَيْضَاءَ، وَإِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْبَيَاضُ فَلْيَلْبَسْهُ أَحْيَاؤُكُمْ، وَكَفَّنُوا فِيهِ مَوْتَاكُمْ» ثُمَّ جَمَعَ الرَّعَاءَ فَقَالَ: «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ ذَا غَنَمٍ سَوْدٍ فَلْيُخْلِطْهَا بَبِيضٍ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اللہ رب العزت نے جنت کو سفید پیدا فرمایا ہے اور سفید لباس اللہ رب العالمین کا محبوب لباس ہے پس اسے زندوں کو پہنایا کرو اور اپنے مردوں کو اس سے کفن دیا کرو۔

پھر چرواہوں کو جمع فرمایا اور ارشاد فرمایا تم میں سے جو کوئی ریوڑ والا ہے اسے چاہئے کہ وہ انہیں سفید نر سے جفتی کروائے۔

584- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْخَلِيلِ الْجَلَّابُ، وَجَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُرْشِدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيُّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ «اللَّهُ خَلَقَ الْجَنَّةَ بَيْضَاءَ، وَإِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْبَيَاضُ فَلْيَلْبَسْهُ أَحْيَاؤُكُمْ، وَكَفَّنُوا فِيهِ مَوْتَاكُمْ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا بے شک اللہ رب العزت نے جنت کو سفید تخلیق فرمایا ہے اور سفید لباس اللہ عزوجل کا پسندیدہ لباس ہے پس تم اپنے زندوں کو سفید لباس پہناؤ اور اپنے مردوں کو اسی سے کفن دو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۲۸

585- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَطَّارُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْبُسُورُ مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ، فَإِنَّهَا خَيْرٌ لَكُمْ، وَكَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی پاک علیہ السلام نے فرمایا۔ سفید لباس پہنا کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور اس سے اپنے مردوں کو کفن دیا کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۳۶ (۲) سنن ابوداؤد کتاب اللباس (۳) جامع ترمذی کتاب الجناز (۴) سنن ابن ماجہ کتاب اللباس (۵) مسند حمیدی جلد ۱، ص ۲۳۰

586- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ حَاتِمٍ الْعَلَّافُ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ فَالْبُسُورُ أَحْيَاؤُكُمْ، وَكَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ»

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہارا بہترین لباس سفید لباس ہے اپنے زندوں کو پہناؤ اور اس سے اپنے مردوں کو کفن دو۔

تخریج حدیث۔ (۱) المستدرک، کتاب اللباس (۲) جامع ترمذی جلد ۲، ص ۲۳۲ (۳) صحیح ابن حبان جلد ۱، ص ۲۴۲

587- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ النَّرْسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ عَمِّهِ أَبِي الْمُهَلَّبِ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالْبَيَاضِ لِيَلْبَسَهُ أَحْيَاؤُكُمْ، وَكَفَّنُوا فِيهِ مَوْتَاكُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۲۳۴ (۲) سنن نسائی، باب الامر یلبس البیض (۳) المستدرک، کتاب اللباس

588- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَبَا الْمُهَلَّبِ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی، باب الامر یلبس البیاض (۲) المعجم الکبیر جلد ۷، ص ۲۳۵

## الْخِلَافُ فِيهِ

589- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عُثْمَانَ الزُّبَيْرِيُّ، بِالْبَصْرَةِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ فَهْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ جَهُمُ بْنُ عُمَرَ الضَّرِيرُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ أَبُو حَاتِمٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ «أَعْجَبُ اللَّبَاسِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّيَابُ الْخُضْرُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۲۹



590۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ حَبِيبٍ، بِدِمَشْقَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ خَالِدٍ الدَّمَشْقِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْنُ يَعْنِي: ابْنُ عِيسَى الْقَزَّازُ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ بَشِيرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ «أَعْجَبُ الْأُلُوَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَضِرَةُ»

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۲۹

591۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيُّ سَنَةَ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُصْعَبٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: «رَأَيْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَيْنِ مَصْبُوغَيْنِ بِالزُّعْفَرَانِ رِذَاءً وَعِمَامَةً» قَالَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ: لَمْ أَرَفِي كِتَابِي هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ مُصْعَبٍ عَلَيْهِ عَلَامَةُ السَّمَاعِ، فَقَالَ لِي مُوسَى بْنُ هَارُونَ أَنَا وَأَنْتَ سَمِعْتَاهُ مِنْ مُصْعَبٍ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الصغير ص ۲۵۲

592۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ، حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «رَأَيْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عِمَامَةً، وَرِذَاءً، قَدْ صَبَفَهُمَا بِالزُّعْفَرَانِ»

حضرت اسماعیل بن عبد اللہ بن جعفر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ علیہ السلام کے وجود ناز پر عمامہ مبارک اور چادر دیکھی جو زعفران سے رنگی ہوئی تھی۔



## تحقیق

کتاب حکمت قرآن مجید نے لباس کے دواہم مقاصد بیان فرمائے۔

یا بنی آدم قد انزلنا علیکم لباسا یواری سوء تکم اے اولادِ آدم! ہم نے تم پر احکامِ لباس نازل کیے کہ تمہاری وریشا و لباس التقویٰ ذلک خیر  
(الاعراف ۲۶)  
شرمگاہوں کو ڈھانکے اور زینت اور حفاظت کا باعث ہو اور تقویٰ کا لباس ہی بہتر ہے۔

ان اصولوں پر جو لباس بھی پورا اترے وہ لباس شرعی اور اسلامی لباس کہلاتا ہے۔ اسلام چونکہ آفاقی دین ہے کسی خاص علاقے یا مخصوص وقت کے لئے اس کی تعلیمات مقید نہیں اس کے ماننے والے کرہ ارض پر ہر سمت موجود ہیں۔ لباس کا تعلق تمدن کے ساتھ ساتھ موسمی تغیرات اور پیداواری اشیاء پر منحصر ہے لہذا ہر علاقہ اور تہذیب کا ایک مخصوص انداز ہے جو لباس میں نمایاں دیکھا جاسکتا ہے۔ اسلام نے جہاں لباس کے باب میں سہولت اور انسانی زینت کو مد نظر رکھا وہاں وارثانِ جنت کے لئے ان کی اپنی تہذیب کو نمایاں کرنے کے لئے چند مخصوص لباس بھی پسند فرمائے جن کا ذکر تفصیلاً کیا جائے گا۔ اس باب میں آپ ﷺ سے تین مختلف رنگوں کے لباس کی پسندیدگی کا ذکر ملتا ہے۔ جن میں سفید، سبز اور زعفران سے رنگے لباس کا بیان نمایاں ہے۔ اس باب میں روایات کے مابین کسی قسم کا تعارض نہیں مختلف اوقات میں مختلف طرح کے لباس کا ذکر ہوا اور سفید رنگ کو پسند فرمایا گیا۔ لباس کے متعلق اس باب کی شرح میں درجہ ذیل باتیں وضاحت سے بیان کی جائیں گی۔

۱۔ نبی کریم ﷺ کے ملبوسات۔

۲۔ آپ ﷺ نے کون کون سے رنگ کا لباس پہنا اور پسند فرمایا۔

۳۔ ممنوع الوان اور لباس۔

۴۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محبوب لباس والوان اور جدید سائنس۔

نبی کریم ﷺ کے ملبوسات :-

احادیث سیر و تاریخ کی سینکڑوں کتب میں آپ ﷺ کے لباس کا ذکر نہایت مفصل انداز سے بیان کیا گیا۔ جس پر ایک ضخیم کتاب تحریر کی جاسکتی ہے۔ البتہ ان کتب سے اختصار کے ساتھ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لباس کا ذکر کیا جاتا ہے۔

قمیض :-

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں۔

كان احب الثياب الى رسول الله القميص۔  
(سنن ابی داؤد کتاب الباس، باب ماجاء فی القميص)  
رسول اللہ ﷺ کا پسندیدہ ترین لباس قمیض تھا۔ یہ روایت حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔

ازار :-

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

ان رسول الله ﷺ كان ياتزر على نصف الساق،  
(سبل الہدی والرشاد جلد ۷، ص ۳۰۳)  
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نصف پنڈلی تک ازار (تہبند) باندھتے۔

شلوار :-

امام ابن القیم رحمہ اللہ اور علماء کے ایک گروہ کے ہاں شلوار آپ ﷺ کے لباس کا حصہ نہیں رہی۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں ”ماکان رسول اللہ ﷺ یلبسہ“ کے عنوان سے باب بھی باندھا ہے البتہ امام محمد بن یوسف الصالحی الشامی رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے مسند ابی یعلیٰ کی ایک روایت نقل فرمائی۔

ان رسول الله ﷺ اشتری سراویل باربعة دارهم فقلت  
یا رسول الله ﷺ انک تلبس السراویل فقال نعم فی  
السفر والحضر وباللیل والنهار فانی امرت بالستر فلم  
اجد شیئا استرمنہ۔  
رسول اللہ ﷺ نے چار درہم میں شلوار خریدی تو میں نے  
عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ اسے پہنتے ہیں تو آپ ﷺ نے  
فرمایا ہاں میں اسے سفر و حضر، رات اور دن میں پہن لیتا ہوں  
کیونکہ مجھے ستر ڈھانپنے کا حکم دیا گیا پس میں شلوار سے زیادہ  
کسی چیز کو ستر ڈھانپنے والا نہیں پاتا۔

(سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد جلد ۷، ص ۳۰۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت)

اگرچہ اس روایت کو ابن جوزی نے موضوعات میں ذکر کیا اور امام عجلونی، امام عقیلی نے بھی اس کی سند پر کلام کیا ہے لیکن یہ بات مسلمہ ہے کہ آپ ﷺ نے شلوار کو پسند فرمایا۔ مجمع الزوائد کی روایت میں آپ ﷺ کے سامنے شلوار لائی گئی تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لانے والے سے ارشاد فرمایا۔

اتزن وارجع،  
(مجمع الزوائد کتاب اللباس جلد ۵، ص ۱۲۱)

آپ ﷺ نے شلوار خود کیوں نہ زیب تن فرمائی اُس کی وجہ یہ تھی کہ عرب کے تمدن میں شلوار کی بجائے تہ بند پہننے کا رواج تھا اور آپ ﷺ دوسروں سے لباس کے معاملے میں الگ دکھائی نہ دینا چاہتے تھے۔

### جبہ :-

آقا دو عالم ﷺ نے مختلف اوقات میں اقسام کے جبے پہنے۔

- |                     |                                 |
|---------------------|---------------------------------|
| ۱۔ رومی جبہ،        | جامع ترمذی، کتاب اللباس         |
| ۲۔ شامی جبہ،        | صحیح بخاری، کتاب اللباس،        |
| ۳۔ سندس کا بنا جبہ، | صحیح مسلم، کتاب اللباس          |
| ۴۔ صوف کا بنا جبہ،  | جامع ترمذی، کتاب اللباس         |
| ۵۔ طیلسی جبہ،       | سبل الہدیٰ والرشاد جلد ۷، ص ۲۹۷ |

### حُلّہ :-

نبی کریم ﷺ یمنی دہاری دارحلّہ زیب تن فرماتے۔ جس کے بارے میں حضرت براء ابن عازب فرماتے ہیں۔  
مارایت شیا احسن منه  
(بخاری، کتاب اللباس۔)

یہ بات قابل توجہ ہے کہ آپ ﷺ نے یہ حلّہ ستائیس اونٹوں کے عوض خریدا اور دیگر روایات میں انتیس، تیس اور تینتیس اونٹوں کا ذکر بھی موجود ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب اللباس، باب الثوب الاحمر، سنن ابی داؤد)  
(کتاب اللباس، باب لباس الغلیظ، سبل الہدیٰ والرشاد جلد ۷، ص ۳۰۰)

چادر:-

ابن جوزی رحمہ اللہ نے چار طرح کی چادروں کا ذکر فرمایا۔

۱۔ حاشیہ دارنجرانی چادر

۲۔ سرخ چادر

۳۔ سیاہ چادر

۴۔ سبز رنگ کی چادر

(الوفاء باحوال المصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام باب الخامس بخاری، کتاب اللباس، باب البرود)

امام صالحی رحمہ اللہ نے اس باب میں درجہ ذیل انواع کی چادروں کا بیان فرمایا۔

۱۔ قطری چادر یعنی روئی کی منقش چادر

۲۔ النخمیصۃ: اون اور ریشم سے بنی یا صرف اونی چادر

۳۔ الشملۃ: مجمل جیسے پیلے کپڑے کی چادر

(سبل الھدی والرشاد جلد ۷، ص ۳۰۳ تا ۳۰۶ دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۲۸ھ)

ٹوپی:-

امام ابو یعلیٰ موصلی رحمہ اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت نقل فرماتے ہیں۔

كان رسول الله ﷺ يلبس قلنسوة بيضاء رسول اللہ ﷺ سفید ٹوپی پہنا کرتے تھے۔

اس باب میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے درجہ ذیل انواع کی ٹوپیاں ثابت ہے۔

۱۔ سفید شامی ٹوپی

۲۔ کانوں والی ٹوپی

۳۔ مصری ٹوپی

۴۔ قلنسوہ لاطیۃ یعنی چھوٹی ٹوپی

۵۔ چڑے کی بنی ٹوپی

## ۶۔ گول سفید ٹوپی

(مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۲۴، جامع المسانید جلد ۱، ص ۱۹۸)

(سبل الہدی والرشاد جلد ۷، ص ۲۸۴)

## عمائم:-

سرکارِ دو عالم ﷺ نے سفر و حضر، عبادات، سیاسی امور نیز زندگی کے تمام اہم معاملات کی بجا آوری کے لئے جس لباس کو ہمیشہ پسند فرمایا وہ عمامہ شریف ہے۔ آپ علیہ السلام کی حیات طیبہ سے مختلف انواع والوان کے عمائم ثابت ہیں۔

## ۱۔ العمامۃ السوداء:-

محدثین اور جملہ اصحاب السیر نے جس رنگ کے عمائم کی روایات کو کثرت سے نقل فرمایا وہ سیاہ عمامہ ہے جن محدثین نے اپنی اسناد سے سیاہ عمائم کی روایات بیان فرمائیں ملاحظہ فرمائیں۔

- |   |                           |
|---|---------------------------|
| ۱۔ امام مسلم بن حجاج الحسینؒ،               | صحیح مسلم، رقم ۱۳۵۹       |
| ۲۔ امام ابو بکر احمد بن الحسین البہیقیؒ،    | السنن الکبریٰ رقم ۶۱۸۹    |
| ۳۔ امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانیؒ، | المعجم الاوسط رقم ۱۸۷۳    |
| ۴۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعثؒ،            | السنن رقم ۴۰۷۸            |
| ۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہؒ،             | السنن رقم ۱۱۰۴            |
| ۶۔ امام ابو عیسیٰ الترمذیؒ،                 | الجامع رقم ۱۷۳۵           |
| ۷۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمیؒ،    | السنن رقم ۱۹۳۹            |
| ۸۔ امام محمد بن شعیب النسائیؒ،              | السنن، رقم ۲۸۶۹           |
| ۹۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاویؒ،     | شرح معانی الآثار رقم ۳۸۴۷ |
| ۱۰۔ امام محمد بن حبان السبکیؒ،              | الصحیح رقم ۳۷۲۲           |
| ۱۱۔ امام احمد بن علی ابویعلی الموصلیؒ،      | المسند رقم ۱۴۵۹           |
| ۱۲۔ امام احمد بن حنبلؒ،                     | المسند، رقم ۱۴۹۰۴         |
| ۱۳۔ امام علی بن الجعدؒ،                     | المسند، رقم ۳۳۱۶          |

- ۱۴۔ امام عبداللہ بن الزبیر الحمیدی، المسند رقم ۵۶۶  
 ۱۵۔ امام سلیمان بن داؤد الجارود طیالسی، المسند رقم ۱۸۵۵  
 ۱۶۔ امام ابوبکر ابن ابی شیبہ، المصنف، رقم ۲۵۴۵۰  
 ۱۷۔ امام ابوعبداللہ محمد بن اسحاق المکی الفاکھی، اخبار مکہ رقم ۱۷۴
- روایات بالا سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سیاہ عمامہ مبارک آپ ﷺ باقی عمامہ کی نسبت کثرت سے باندھتے۔

## ۲۔ العمامۃ الصفراء:-

- سیاہ کے علاوہ پیلا عمامہ باندھنا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہے۔ محدثین اور مراجع مصادر یہ ہیں۔
- ۱۔ امام نور الدین ایشی، بغیۃ الباحث عن زوائد مسند الحارث رقم ۵۷۵  
 ۲۔ امام ابو حفص عمر بن احمد بن شاہین، شرح مذاہب اہل السنۃ جلد ۱، ص ۲۵۳  
 ۳۔ امام ابوبکر جلال الدین السیوطی، درمنثور جلد ۳، ص ۷۵  
 ۴۔ امام ابوالقاسم ابن عساکر، دمشق تارخ مدینہ و دمشق جلد ۸، ص ۳۵۴

روایت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں۔

ان الملائکۃ نزلت یوم بدر علیہم عمامہ۔ صفر، و جاء  
 النبی ﷺ عمامۃ صفراء۔

فرشتے بدر کے موقع پر نازل ہوئے تو ان کے سروں پر پیلے  
 عمامے تھے اور رسول اللہ تشریف آور ہوئے تو آپ ﷺ کے سر  
 مبارک پر پیلا عمامہ تھا۔

## ۳۔ العمامۃ الحرقانیۃ:-

- امام ابن اثیر، امام خطابی اور امام زحشری حرقانیۃ کا معنی کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
- اس سے مراد ایسا رنگ ہو جیسے آگ سے جلا ہوا گویا کہ بنا ہوا۔
- ہی التی علی لون ما احرقته النار کانہا منسوبۃ  
 (جامع الاصول جلد ۱۰، ص ۶۳۲، غریب الحدیث خطابی جلد ۳، ص ۱۴۰)
- البتہ حرقانیۃ کا معنی السوداء بھی کیا جاتا ہے۔
- امام محمد بن شعب النسائی نے کتاب اللباس باب لبس العمامۃ الحرقانیۃ میں یہ روایت نقل فرمائی۔

رايت على النبي ﷺ عمامة حرقانية  
(جامع الاصول فصل الاول في العمامة والطيايئة)

میں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر حرقانی عمامہ دیکھا۔

## ۴۔ عمامة قطرية :-

ابن الجزري فرماتے ہیں۔

قطرية ثوب قطري و هو ثوب احمر له و قطري لباس اور قطري چادر اس قطرية سے مراد سرخ حاشیہ دار  
علام فيه بعض الخشونة جس میں کچھ کھر درے نشان ہوں۔

(جامع الاصول في احاديث الرسول جلد ۷، ص ۱۷۱، دار الفكر بيروت)

سرخ عمامہ مبارک کی روایات درج ذیل محدثین نے نقل فرمائیں۔

- ۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین البہقی، السنن الکبریٰ رقم ۲۸۴
- ۲۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث، السنن رقم ۱۴۷
- ۳۔ امام ابن ماجہ محمد بن یزید، السنن رقم ۵۶۴
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم، المستدرک رقم ۶۰۳
- ۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد الواحد الحسینی المقدسی، الاحادیث المختارہ رقم ۲۲۵۶
- ۶۔ امام ابوالفتح اصفہانی، اخلاق النبی ﷺ رقم ۲۹۵

روایت یہ ہے۔

عن انس قال رايت رسول الله ﷺ يتوضا و عليه حضرت انس سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ  
عمامة قطرية۔ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا آپ نے سرخ منقش عمامہ پہنا ہوا  
تھا۔

## ۵۔ العمامة البيضاء :-

راقم کو مراجع و مصادر میں کسی بھی سند سے نبی کریم ﷺ کے متعلق سفید عمامہ زیب تن فرمانے کی روایت نہیں ملی۔ آپ  
ﷺ سفید لباس پسند فرماتے، کئی ایک صحابہ کرام کو سفید عمامہ اپنے دست مبارک سے باندھا۔ باب کی روایت بھی سفید لباس کی

پسندیدگی کا بیان ہے ملا علی قاریؒ، امام نوویؒ اور معاصر علماء نے اس روایت سے ہی سفید عمامے کی فضیلت پر استدلال کیا ہے لیکن مصادر احادیث و سیر اس باب میں خاموش ہیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سفید عمامہ مبارک خود پہنا البتہ درجہ ذیل شخصیات سے سفید عمامہ باندھنا ثابت ہے۔

- ۱۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم
- ۲۔ سید الشہداء امام حسین بن علیؑ
- ۳۔ امام شعبیؒ
- ۴۔ امام سعید بن جبیرؒ
- مختصر تاریخ دمشق جلد ۵، ص ۴۲۵، مروج الذهب جلد ۱، ص ۳۲۵
- تاریخ الطبری جلد ۴، ص ۵۹۴
- مصنف ابن ابی شیبہ رقم ۲۵۷۲
- مصنف ابن ابی شیبہ رقم ۲۵۷۳

## ۶۔ زعفران سے رنگا عمامہ:-

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں۔

رایت علی رسول اللہ ﷺ ثوبین مصبوغین بزعفران، میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر دو زعفران سے ردا و عمامہ رنگے کپڑے دیکھے چادر اور عمامہ۔

اس روایت کو درج ذیل محدثین نے سنداً ذکر فرمایا۔

- ۱۔ امام نور الدین ہاشمیؒ
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن سعد البہاشمیؒ
- ۳۔ امام ابوالقاسم الطبرانیؒ
- امام محمد بن یوسف الصالحیؒ نے ان دو حضرات کی سند سے یہ روایت سبھل الہدیٰ والرشاد جلد ۷، ص ۲۷۳ میں نقل فرمائی۔
- مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۳۲
- الطبقات جلد ۱، ص ۴۱۴۹
- المعجم الصغیر، رقم ۶۵۲

## حفین و نعلین:-

آقا و عالمہ علیہ السلام نے چمڑے سے بنے نعلین اور موزے استعمال فرمائے۔ نجاشی شاہ حبشہ نے آپ علیہ السلام کی خدمت میں چمڑے کے بنے موزے ہدیہ کئے تھے، عبداللہ بن بریدہ روایت کرتے ہیں۔



ان النجاشی اهدی لرسول الله ﷺ حفین اسودین ساذ نجاشی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو سیاہ سادہ حبین فلبسہما و مسح علیہما۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الطہارت، باب فی المسح علی الخفین، رقم ۱۸۷۳) اور ان پر مسح فرماتے۔  
موزے ہدیہ کئے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام انہیں پہنا کرتے

درجہ بالا ملبوسات وہ ہیں جو آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عام استعمال میں رہے اس کے علاوہ بہت سی ایسی اشیاء ہیں جنہیں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہننے کا شرف عطا فرمایا۔ اختصار برتتے ہوئے ان کی تفصیلی ذکر نہیں کیا گیا۔ سیرت کی کتب سے اس تفصیل کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔ آپ ﷺ نے لباس کے باب میں کون کون سی انواع استعمال فرمائیں۔ اس کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ اونی لباس ۲۔ سوتی لباس ۲۔ بال دار چمڑے کا لباس ۲۔ عمدہ اور جدید لباس

۳۔ پیوندگانہایت صاف ستھرا لباس ۴۔ منقش، سفید، سیاہ دھاری دار لباس

(صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، ابن ماجہ، مسند احمد، مصنف ابن ابی شیبہ، معجم صغیر، حلیۃ الاولیاء، طبقات ابن سعد)

### سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پسندیدہ رنگ :-

یوں تو نبی کریم علیہ التحیۃ والثناء کو جو لباس میسر ہوتا آپ زیب تن فرمالیتے لیکن چند رنگ کے لباس ایسے تھے جنہیں آپ علیہ السلام نے نہ صرف پسند فرمایا بلکہ انہیں پہننے کی طرف بھی اشارہ فرمایا۔

#### سفید لباس :-

امام ابن شاہین رحمہ اللہ کی نقل کردہ روایت میں سفید لباس اس کی پسندیدگی کا ذکر موجود ہے۔ ان روایات کو جن محدثین نے ذکر فرمایا احادیث کی تخریج میں وہ مصادر ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

#### سبز لباس :-

امام ابن شاہین کی نقل کردہ روایات ۵۸۹، ۵۹۰ میں سبز لباس کی پسندیدگی کا بیان ہے۔ طبرانی اور بیہقی کی روایت کے الفاظ قدرے مختلف ہیں۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال کان احب الوان الی حضرت انس سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ کا پسندیدہ رنگ رسول اللہ الخضرۃ سبز تھا۔

(کنز العمال، رقم ۱۸۲۶۳)

## سرخ لباس:-

آپ ﷺ عیدین یا کسی اہم موقع کے لئے سرخ چادریں یا جبہ پہنا کرتے۔

عن جابر رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ کان یلبس  
بردة الاحمر فی العیدین والجمعة  
(مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲، ص ۱۵۶، طبقات ابن سعد جلد ۱، ص ۱۴۸)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں رسول کریم علیہ  
الصلوة والسلام عیدین اور جمعہ کے موقع پر سرخ چادر اوڑھا  
کرتے۔

عن طارق بن عبد اللہ المحاربی رضی اللہ عنہ قال رايت  
رسول اللہ ﷺ سوق ذی المجاز و علیہ جبة حمراء۔  
(شرح اصول اعتقاد اہل السنة جلد ۳، ص ۴۸۸، عمدة القاری جلد ۳، ص ۴۷۹، بل  
الهدی والرشاد جلد ۷، ص ۳۱۳)

حضرت طارق بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں میں نے رسول  
اللہ ﷺ کو سوق ذی المجاز میں دیکھا آپ علیہ الصلوۃ والسلام  
پر سرخ جبہ تھا۔

## سیاہ لباس:-

حضرت عائشہ صدیقہ روایت کرتی ہیں۔

خرج رسول اللہ ﷺ ذات غداة و علیہ مرط شعرا سود  
السلام پر سیاہ چادر تھی۔

مرط ایسی چادر کو کہا جاتا ہے جو جسم پر قمیص کی طرح اوڑھی جائے۔

صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء فلبسها فلما عرق  
فیها وجد ترع الصوف  
(سنن ابی داؤد کتاب اللباس، باب فی السوداء)

میں نے رسول کریم علیہ الصلوۃ والسلام کے لئے سیاہ چادر  
بنائی آپ علیہ السلام نے اسے پہنا جب آپ کو پسینہ آتا تو  
اس سے اون کی مہک آتی۔

امام بخاری سے تیسری روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن ام خالد بنت خالد اتی النبی ﷺ شیاہ فیها  
خمیصة سوداء صغيرة  
(صحیح بخاری کتاب اللباس بالخمیصة السوداء)

ام خالد بنت خالد سے روایت ہے نبی کریم ﷺ تشریف  
فرما ہوئے تو آپ کے لباس میں چھوٹا دھاری دار سیاہ کپڑا  
بھی تھا۔

ابن حجر پیشی رحمہ اللہ اور امام سلیمان الجمل صحابہ کی ایک جماعت کے متعلق فرماتے ہیں:

وقد لبس السواد جماعة كعلي يوم قتل عثمان رضي الله عنه وغيره، وكان الحسن يخطب و بتياب سوداء و عمامة سوداء و ابن الزبير كان يخطب بعمامة سوداء، و معاوية فانه لبس عمامة سوداء و جبة سوداء عصابة سوداء (اشرف الوسائل الى فهم الشمايل ص ١٤٠، دار الكتب العلمية بيروت ١٤١٩ھ)  
(المواهب الحمدية شرح الشمايل الترمذية جلد ١ ص ٢٩٠، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٢٦ھ)

صحابہ کی ایک جماعت سیاہ لباس پہنتی جیسا کہ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے شہادت عثمان کے دن سیاہ لباس پہنا۔ امام حسن خطبہ دیتے ہوئے سیاہ لباس اور عمامہ پہنتے۔ ابن زبیر سیاہ عمامے کے ساتھ خطبہ دیتے۔ جناب معاویہ سیاہ عمامہ، سیاہ جبہ اور سیاہ کپڑا پہنتے۔

### زعفران سے رنگا لباس :-

زعفران سے رنگے لباس کی پسندیدگی کے متعلق حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا روایت فرماتی ہیں۔

كان رسول الله ﷺ يرسل ثيابه قميصه ورداءه وازاه الى بعض اهله واحبهم اليه الذي يصيغها بالزعفران (سبل الحمد والارشاد جلد ٤ ص ٣١٥ دار الكتب العلمية)

رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے بعض اہل و احباب کو اپنا لباس چادر، تہبند بھیجتے جو انہیں زعفران سے رنگ دیتے تھے۔

### نا پسندیدہ رنگ :-

سرکارِ دو عالم ﷺ نے اگرچہ سرخ دھاری دار چادر اور حلہ مبارک پہنا لیکن یہ آپ کے لباس کے بعض اجزاء تھے البتہ اگر کوئی شخص تمام لباس ہی سرخ یا پیلے رنگ کا پہنے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اسے ناپسند فرماتے۔ ارشاد ہوا۔

الحمرة من زينة الشيطان والشيطان يحب الحمرة۔ (مصنف عبدالرزاق رقم ١٩٩٤، کنز العمال رقم ٣١١٦٢)

سرخ لباس شیطان کا لباس ہے اور شیطان اسے پسند کرتا ہے۔

اسی طرح پیلے لباس کے متعلق فرمایا۔

عن انس رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ راى على رجل صفرة فكرهها۔ (مسند امام احمد بن حنبل جلد ١٩ ص ٣٦٦، رقم ١٢٣٦٤ مودة الرسالة)

حضرت انس روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ السلام نے ایک شخص کو پیلا لباس پہنے ہوئے دیکھا تو اسے ناپسند فرمایا۔

لباس پہننے کے آداب :-

لباس پہننے کے متعلق رسول کریم ﷺ کے آداب ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ نیا کپڑا پہننے کی ابتداء جمعہ کے دن سے :

عن انس كان رسول الله ﷺ اذا استجد ثوباً لبسه يوم الجمعة  
حضرت انس روایت کرتے ہیں رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نیا لباس جمعہ کے دن سے پہننا شروع فرماتے تھے۔  
(کنز العمال رقم ۱۸۲۶۸)

۲۔ لباس پہنتے وقت دعا :-

عن جابر قال كان رسول الله ﷺ اذا لبس ثوباً جديداً  
قال الحمد لله الذي ما اوارى به عورتى وحملنى فى  
عباده۔  
حضرت جابر سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نیا لباس پہنتے تو فرماتے تمام تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے ہمارا ستر ڈھانپا اور ہمیں اپنے بندوں میں عزت بخشی۔  
(مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۱۲۲)

لباس پہننے کی ابتداء دائیں جانب سے :-

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ  
اذا لبس قميصاً بدا بميامنه۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب بھی لباس پہنتے تو دائیں جانب سے شروع فرماتے۔  
(جامع ترمذی رقم ۱۷۶۶)

امام ابو حفص ابن شاہین رحمہ اللہ نے لباس کے ضمن میں مختلف پسندیدہ رنگوں کا بیان روایات و آثار کی روشنی میں کیا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو رنگ رغبت سے پہنے اور پسند فرمائے وہ یقیناً امت کے لئے طبعی نقطہ نظر سے بھی بہت مفید ہیں۔ جدید میڈیکل سائنس نے بھی سفید اور سبز رنگوں کے لباس کو انسانی جسم کے لئے فائدہ مند قرار دیا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پہنا ہوا ہر لباس علم الطب کی روشنی میں حیات انسانی کے لئے نہایت سودمند ہے۔

سفید لباس اور میڈیکل سائنس:-

رنگ اور روشنی کے ماہرین نے سفید لباس کو کینسر سے بچاؤ کا بہترین تریاق قرار دیا حتیٰ کہ ماہرین کے مطابق جو سفید لباس زیب تن کرے گا اسے جلدی گلینڈز کی ورم پسینے کے مسامات کا بند ہونا، پھپھوند کے امراض جیسی خطرناک اور تکلیف دہ بیماریاں نہیں ہوں گی۔ سفید لباس ہائی بلڈ پریشر کے شکار مریضوں کے لئے مفید ہے۔ کرومو پیٹھی کے اصول کے مطابق سفید لباس دماغ، دل اور جلد کا محافظ ہے۔

سبز لباس اور میڈیکل سائنس:-

ہر رنگ سے غیر مرئی لہریں نکلتی ہیں یہ لہریں جسم اور جسم کی تمام کیفیات پر گہرا اثر مرتب کرتی ہیں، سبزہ، باغات اور پھولوں کا دیکھنا روح و جسم کی تسکین کا باعث ہے اسی طرح سبز لباس بھی جسم کی راحت کے لئے مفید تر ہے کرومو پیٹھی کے ماہرین کے مطابق سبز لباس جسم کے بے شمار امراض کے لئے مفید ہے۔ مثلاً

- ۱۔ معدے کا السر
- ۲۔ معدے کی تیزابیت
- ۳۔ اعصابی و دماغ کھچاؤ
- ۴۔ ڈیپریشن
- ۵۔ دل کے امراض، خصوصاً ہائی بلڈ پریشر
- ۶۔ جلدی امراض خاص طور پر جلن اور سوزش

عمامہ مبارک اور میڈیکل سائنس:-

عمامہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا محبوب لباس تھا، بغیر عمامہ کے پڑھی جانے والی ستر نمازیں عمامہ باندھ کر پڑھی جانے والی ایک نماز کے برابر ہیں، اس اخروی ثواب و اجر کے ساتھ ساتھ اطباء کے ہاں پگڑی جسم انسانی کے لئے کتنی مفید ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

- ۱۔ گرمی میں لو سے محفوظ رکھنے کا ذریعہ ہے۔
- ۲۔ دائمی نزلے سے محفوظ رکھنے کے ساتھ ساتھ اس کے اثرات سے بچاتی ہے۔

- ۳۔ سردرد کے لئے پگڑی بہت مفید ہے۔
- ۴۔ دماغی تقویت اور یادداشت بڑھانے کے لئے عجیب الاثر ہے۔
- ۵۔ پگڑی کا شملہ ریڑھ کی ہڈی کے ورم سے بچاتا ہے۔
- ۶۔ پگڑی کا شملہ نچلے دھڑے کے فالج سے بچاتا ہے کیونکہ یہ حرام مغز کو سردی، گرمی اور موسمی تغیرات سے محفوظ رکھتا ہے اور آدمی سرسام (Meningitis) کے خطرات سے بچا رہتا ہے۔ فزیالوجی کی تحقیق اور ریسرچ کے مطابق جب حرام مغز محفوظ رہے گا تو جسم کا اعصابی نظام اور عضلاتی نظام درست اور منظم رہے گا۔

### موٹا لباس اور میڈیکل سائنس :-

جہاں ایک طرف موٹا لباس اعضاء جسمانی کے لئے بہترین ستر ہے تو وہاں باریک لباس درج ذیل امراض کا سبب ہے۔

- ۱۔ جلدی سرطان
- ۲۔ جلد کے غدودوں کا سرطان
- ۳۔ عورتوں میں سینے کا سرطان
- ۴۔ ٹشو کا سرطان
- ۵۔ ہارمونز کا سرطان
- ۶۔ جلدی خارش
- ۷۔ ایگریما
- ۸۔ الرجی

(سنت نبوی ﷺ اور جدید سائنس جلد ۱، ص ۱۳۵ تا ۱۵۲، ادارہ اسلامیات کراچی۔)

عصر حاضر میں مردوں اور بالخصوص عورتوں کے لباس کی ناگفتہ بہ حالت یقیناً ان امراض کا سبب ہے۔ دنیا و آخرت کا یہ خسارہ اسوہ حسنہ رسول کریم ﷺ سے دوری کا نتیجہ ہے۔

## باب : ۷۸

بَابُ فِي حَدِّ السَّرِقَةِ  
چوری کی حد کے بیان میں

593۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَطَعَ فِي مِجَنٍّ قِيَمَتُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ»

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے ایک ڈھال (کی چوری) کے عوض ہاتھ کاٹا دیا تھا جس کی قیمت تین درہم تھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) الموطا ص ۲۳۸ (۲) مسند احمد جلد ۷، ص ۲۰۰ (۳) صحیح بخاری، کتاب الحدود (۴) صحیح مسلم کتاب الحدود (۵) سنن ابی داؤد، کتاب الحدود (۶) سنن نسائی، کتاب الحدود (۷) سنن ابن ماجہ جلد ۱، ص ۸۶۲

594۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَطَعَ يَدَ رَجُلٍ فِي مِجَنٍّ قِيَمَتُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ»

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ علیہ السلام نے ایک شخص کا ہاتھ ایک ڈھال (کی چوری) کے عوض کاٹ دیا تھا جس کی قیمت تین درہم تھی۔

تخریج حدیث۔ سنن دارمی، کتاب الحدود

595۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول پاک علیہ السلام نے ایک چور کا ہاتھ تین درہم کی ڈھال (کی چوری) کے عوض کاٹا دیا تھا۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجن سے مراد ڈھال ہے۔ اور ترس کے الفاظ عبد اللہ بن سلیمان کے ہیں۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
«قَطَعَ سَارِقًا فِي مَجَنٍّ، ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمَ» قَالَ مَالِكُ:  
وَالْمَجَنُّ: الدَّرَقَةُ، وَالتُّرْسُ لَفْظُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ

تَخْرِجُ حَدِيثُ - شرح معانی الآثار، کتاب الحدود

596 - حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الدَّارِ عِ سَنَةَ ثَمَانٍ  
وَتَلَاثِمِائَةٍ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ قَالَا:  
حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ أَسْلَمَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ،  
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، وَمَالِكُ بْنُ  
أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَطَعَ فِي مَجَنٍّ قِيَمَتُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمَ»

تَخْرِجُ حَدِيثُ - (۱) صحیح بخاری، کتاب الحدود (۲) سنن دارقطنی، کتاب الحدود (۳) شرح معانی الآثار، کتاب الحدود

597 - حَدَّثَنَا نَهْشَلُ بْنُ دَارِمِ الدَّارِمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ،  
وَمَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَطَعَ فِي مَجَنٍّ قِيَمَتُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمَ»

تَخْرِجُ حَدِيثُ - (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۱۵۹ (۲) صحیح بخاری، کتاب الحدود (۳) صحیح مسلم، کتاب الحدود (۴) مصنف عبدالرزاق، کتاب اللقطۃ (۵) مصنف ابن ابی  
شیبہ کتاب الحدود، باب الستر علی السارق۔

598 - حَدَّثَنِي أَبِي، رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ  
حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ  
بْنُ مُحَمَّدٍ الْمِصْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُقْدَامُ بْنُ دَاوُدَ، قَالَ:  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ،  
وَاللَيْثُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ



رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَطَعَ سَارِقًا فِي  
مَجَنِّ قِيَمَتِهِ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ»

تخریج حدیث۔ (۱) الموطا ص ۲۸۳ (۲) صحیح ابن حبان، کتاب الحدود، باب حد السرقة (۳) شرح معانی الآثار جلد ۳، ص ۴۱۶۲ جامع ترمذی، کتاب الحدود

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

599- حَدَّثَنَا أَبُو الزَّرِّ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شَبَّةَ النُّمَيْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمُ بْنُ قُتَيْبَةَ الشَّعِيرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُفَرُ بْنُ الْهَدَيْلِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَقْطَعُ السَّارِقُ إِلَّا فِي عَشْرَةِ دَرَاهِمَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن دارقطنی، کتاب الحدود (۲) السنن الکبری جلد ۴، ص ۵۹ (۳) منہاج احمد جلد ۹ ص ۲۱۶ (۴) سنن نسائی کتاب الحدود (۵) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الحدود

600- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَرَبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الرَّبِيعِ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَعْنٍ، قَالَ: وَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي، وَوَجَدَ أَبِي فِي كِتَابِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا زَحْرُ بْنُ رَبِيعَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ، حَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْقَطْعُ فِي دِينَارٍ أَوْ عَشْرَةِ دَرَاهِمَ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبد الرزاق، کتاب اللقطہ (۲) شرح معانی الآثار، کتاب الحدود (۳) سنن دارقطنی (۴) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الحدود

601۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيلَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، وَعَطَاءٍ عَنْ أَيُّمَنِ الْحَبَشِيِّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «قَطَعَ فِي مَجَنٍّ، قِيمَتُهُ يَوْمَئِذٍ دِينَارٌ»

حضرت عطاء حضرت ام ایمن سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام نے ایک ڈھال (کی چوری) کے عوض ہاتھ کاٹا۔ جس کی قیمت اس وقت ایک دینار تھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی، باب القدر (۲) المستدرک، کتاب الحدود (۳) السنن الکبریٰ، کتاب السرقة (۴) المعجم الکبیر جلد ۱، ص ۲۸۹

602۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَابِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَرِيَابِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَيُّمَنِ، قَالَ: «لَمْ تَقْطَعْ الْيَدُ زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا فِي مَجَنٍّ وَالْمَجَنُّ يَوْمَئِذٍ قِيمَتُهُ دِينَارٌ» قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَثْمَانَ وَكَانَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي أَصْلِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَاوِيَةَ بِخَطِّ عَتِيقٍ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، وَكَانَ الْحُكْمُ مُلْحَقًا بَيْنَ السَّطْرَيْنِ

حضرت مجاہد حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ السلام کے زمانہ مبارک میں ایک ڈھال کی قیمت سے کم کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹے جاتے تھے اور اس وقت اس کی قیمت ایک دینار ہوتی تھی۔

احمد بن عثمان نے کہا کہ یہ حدیث ابراہیم بن معاویہ کی قدیم تحریر سے ہے۔ منصور، مجاہد سے روایت کرتے ہیں او حکم دو سطروں کے درمیان ملحق تھا۔

603۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَيُّمَنِ بْنِ أُمِّ أَيُّمَنِ، رَفَعَهُ قَالَ: «لَا قَطَعَ إِلَّا فِي ثَمَنِ الْمَجَنِّ، وَثَمَنُهُ يَوْمَئِذٍ دِينَارٌ»

حضرت ام ایمن روایت کرتی ہیں ایک ڈھال کی قیمت سے کم کی چوری پر ہاتھ نہ کاٹے جاتے اور اس وقت ڈھال کی قیمت ایک دینار تھی۔

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار، جلد ۳، ص ۱۶۲ (۲) السنن الکبریٰ، جلد ۴، ص ۲۵۷

604۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ، عَنْ شَرِيكِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ عَطَاءٍ، وَمُجَاهِدٍ عَنْ أَيُّمَنَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ

حضرت مجاہد حضرت ایمن سے نبی کریم علیہ السلام سے اس کی مثل روایت کرتے ہیں۔

605۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَارُونُ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ، وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُلَاعِبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْحَكَمِ، وَعَطَاءٍ عَنْ أَيُّمَنَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ، زَادَ ابْنُ عَمَّارٍ وَكَانَ، ثَمَنُ الْمِجَنِّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارٌ قَالَ الْحَسَنُ: وَهُوَ التُّرْسُ هَكَذَا قَالَ: عَنْ مَنْصُورٍ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، وَعَطَاءٍ

حضرت ایمن نبی کریم علیہ السلام سے اسی کی مثل روایت کرتے ہیں۔

ابن عمار اس روایت میں مزید الفاظ کی زیادتی فرماتے ہیں کہ ڈھال کی قیمت دو ربوی علیہ السلام میں ایک دینار تھی۔

حسن فرماتے ہیں کہ مجن سے مراد ڈھال ہے۔

## تحقیق

معاشرتی امن و سکون جرائم کے سدباب اور انسانی اخلاق کی اعلیٰ تربیت کے لئے اسلام نے ایک منظم اور دور رس نتائج کا حامل قانون وضع فرمایا جسے شرعی حدود کا نام دیا جاتا ہے انہیں حدود میں چور کے لئے ہاتھ کاٹنے کی سزا بطور حد نافذ العمل ہے۔ بظاہر انسانی جسم کا تلف کرنا جدید تہذیبوں میں معیوب سمجھا جاتا ہے لیکن یہ بات یاد رہے کہ اسلام کا نظام حدود اذیت انسانی کے لئے نہیں بلکہ عبرت انسانی کا موقف اپنائے ہوئے ہے یعنی سادہ الفاظ میں ان حدود اور سزائوں کا مقصد معاشرے میں جرائم پیشہ عناصر کے لئے عبرت و نصیحت پیدا کرنا ہے جس ریاست میں اسلامی شرعی حدود نافذ العمل رہے اور تاریخ نے اسلامی ممالک کے اندر جو امن و سکون کی فضاء کا ذکر سنہرے حروف میں کیا یقیناً اس کے پیچھے ان ہی حدود اور ان کے مقاصد کا رفرما رہے اور آج اگر اسلامی ریاستیں ابتری کا شکار ہیں تو اس کی سب سے بڑی وجہ مظلوم کو اس کے حق سے محروم اور مجرم و ظالم کو اس کے اقتدار یا دولت کے سبب جرم پر سزا نہ دینا ہے۔ آقا کریم ﷺ نے فرمایا تھا ”تم سے پہلے اقوام اسی لئے تباہ ہوئیں کہ جب ان کے بڑے کوئی جرم کرتے تو انہیں چھوڑ دیا جاتا اور جب کمزور جرم کرتے تو انہیں سزا دی جاتی۔“

### حد سرقہ میں ائمہ کے مذاہب :-

قرآن مجید میں چور کی سزا ہاتھ کاٹنا ہے اور یہ حد ان چند حدود میں سے ایک ہے جو قرآن و حدیث میں نہایت وضاحت کے ساتھ بیان ہوئی لیکن آیات قرآنیہ میں یہ واضح نہیں کہ مسروقہ چیز کتنی مالیت کی ہو۔ لہذا فقہاء اسلام کے ہاں احادیث رسول ﷺ سے استدلال کرتے ہوئے مختلف قوانین وضع کئے گئے۔

### مذہب اول :-

یہ مذہب امام حسن البصریؒ، خوارج اور اہل ظواہر کا ہے جن کے مطابق چور کا ہاتھ کاٹنے کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں

مالِ قَلِيلٍ هُوَ يَكْثُرُ حَتَّى نَفِذَ الْعَمَلُ هُوَ كَيْ وَهِيَ آيَةُ قُرْآنِي "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا" كَ عَمُومٍ سَ اسْتِدْلَالِ كَرْتِ هِي كَ آيَةِ مِي كُي نَصَابِ كَا ذِ كَرْنِهِي۔

مَذْهَبِ دَوْنَمِ۔

اگر چہ آیت کا عموم کسی نصاب کے تعین پر دلالت نہیں کرتا لیکن آپ ﷺ نے چند اشیاء کے عوض ہاتھ کاٹنے کا بیان فرمایا جس سے حضرت عائشہؓ، حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ، امام اوزاعیؒ، امام لیثؒ، امام ابو ثورؒ، امام اسحاقؒ وغیرہ یہ دلیل لیتے ہیں کہ حد کے نفاذ کے لئے کچھ نہ کچھ معین نصاب ہے۔ البتہ اس نصاب کے تعین میں دو قول ہیں۔

قولِ اوّل۔

چور کا ہاتھ دس درہم سے کم مالیت والی چیز کی چوری پر نہیں کاٹا جائے گا اگر مسروقہ سامان دس درہم یا اس سے زائد کا ہے تو حد نافذ ہوگی وگرنہ نہیں۔ صحابہ میں یہ قول حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کا ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے۔

(بدائع الصنائع جلد ۹، ص ۲۸۲، دارالحدیث قاہرہ)

قولِ دَوْنَمِ۔

جن چیزوں کے عوض آپ ﷺ نے ہاتھ کاٹنے کا حکم صادر فرمایا ان کی مالیت چوتھائی دینار یعنی تین درہم کے برابر تھی۔ لہذا احادیث سے نصاب کے مقرر ہونے کا بیان واضح ہونے کے ساتھ ساتھ اس کی مقدار پر دلیل بھی ملتی ہے کہ تین درہم مالیت کی چیز چوری کرنے پر حد نافذ ہوگی یہ مذہب امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا ہے۔

(شرح مسلم نووی جلد ۱۱، ص ۱۸۱ تا ۱۸۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل اول حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت مبارکہ ہے۔

عن النبی ﷺ انه قال تقطع يد السارق في ربع دينار نبی کریم ﷺ چوتھائی دینار یا اس سے زائد مال کی چوری پر فصاعداً ہاتھ کاٹتے

اس حدیث مبارک کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی سند سے درج ذیل محدثین نے نقل فرمایا۔

- |                          |   |
|--------------------------|---|
| ۱۔ امام بخاریؒ،          | اصحیح، کتاب الحدود، باب قول اللہ تعالیٰ السارق والسارقة |
| ۲۔ امام مسلمؒ،           | اصحیح، کتاب الحدود، باب حد السرقة                       |
| ۳۔ امام ابوداؤدؒ،        | السنن، رقم الحدیث ۴۳۸۴                                  |
| ۴۔ امام ابوعیسیٰ ترمذیؒ، | الجامع، رقم ۱۴۴۵  |
| ۵۔ امام نسائیؒ،          | السنن، رقم ۴۹۱۷   |
| ۶۔ امام ابن ماجہؒ،       | السنن، رقم ۲۵۸۵   |

ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔

عن سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلوة حضرت عمر سے روایت ہے رسول کریم ﷺ نے ڈھال کے  
والسلام قطع فی مجن قیمتہ ثلاثہ درہم۔  
عوض ہاتھ کاٹا جس کی مالیت تین درہم تھی۔

اس روایت کو بھی درجہ بالا ائمہ صحاح نے حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت کے ساتھ نقل فرمایا۔  
تیسری دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جسے امام مالک رحمہ اللہ نے نقل فرمایا۔

عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے رسول کریم ﷺ نے  
ڈھال کے بدلے ہاتھ کاٹا جس کی قیمت تین درہم تھی۔  
عَلَيْهِ السَّلَامُ قطع فی مجن ثمنه ثلاثة درهم۔  
(موطا امام مالک کتاب الحدود باب ما يجب فيه القطع)

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب :-

ائمہ ثلاثہ کی جانب سے نصاب السرقة کی جتنی روایات بھی ذکر کی گئیں ان میں چوتھائی دینار یا تین درہم کا بیان آقا  
کریم ﷺ کا بیان کردہ نہیں بلکہ حضرت عائشہ صدیقہ حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کا اپنا ہے۔ درحقیقت آپ ﷺ نے  
ڈھال کی قیمت کے برابر مال مسروقہ کے عوض حد اس حکم کو جاری فرمایا اور صحابہ کے درمیان ڈھال کی قیمت میں اختلاف ہے۔  
حضرت عائشہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے ہاں اس کی قیمت تین درہم ہے جن روایات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی  
طرف سے تین درہم کا ذکر ہے درحقیقت وہ اس ڈھال کی قیمت کا بیان ہے اور اصل روایت مبارکہ یہ ہے۔

عن عائشه رضي الله عنها ان يدالسارق تقطع على حضرت عائشه صدیقه سلام الله علیہا سے روایت ہے عہد نبوی عہد النبی ﷺ الا فی ثمن محجن حشفة او ترس۔ میں چور کا ہاتھ ڈھال، جحفہ یا ترس کے عوض کاٹا جاتا۔ (صحیح بخاری کتاب الحدود رقم ۶۷۹۲)

روایت مذکورہ میں اصل شے کا ذکر ہے جس کے عوض حد نافذ ہوگی اس کی مالیت حضرت عائشه صدیقه کے ہاں تین درہم ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عمر کی روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے قطع فی مجن ثمنه ثلاثة دارهم۔ رسول اللہ ﷺ نے ڈھال کے عوض ہاتھ کاٹا جس کی قیمت تین درہم تھی۔ (صحیح بخاری کتاب الحدود رقم ۶۷۹۸)

روایت بالا میں ڈھال کی قیمت کا تعین ابن عمر کا اپنا ہے نہ کہ آپ ﷺ کا۔ لہذا ان روایات سے استدلال کیسے درست ہوگا جن میں قیمت کے تعین کے لئے صریح قول موجود ہی نہ ہو۔ امام ابو بکر احمد بن علی الرازی البصاص الحنفی ان روایات کے متعلق فرماتے ہیں۔

ان روایات سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ ایجاب قطع کے سلسلے میں آیت کا حکم ڈھال کی قیمت پر موقوف ہے۔ اس طرح ڈھال کی قیمت کی حیثیت یہ ہوگئی کہ گویا آیت کے ساتھ ہی اس کا ورود ہوا ہے اور یہ آیت کا ضمیمہ بن گئی ہے اس طرح گویا آیت کے مفہوم کی ترتیب کچھ یوں ہوگئی ہے۔ ”چوری کرنے والے مرد اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ہاتھ کاٹ دو جب چرائی ہوئی چیز کی مالیت ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے۔“

صحابہ و تابعین میں ڈھال کی قیمت کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۔ حضرت انس، عروہ، زہری اور سلیمان بن یسار کے قول کے مطابق پانچ درہم

۲۔ حضرت ابن عمر کے مطابق تین درہم

۳۔ حضرت عائشه صدیقه کے مطابق چوتھائی دینار

۴۔ حضرت عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمرو، ایمن الحشبی، ابو جعفر، حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کے مطابق دس درہم ہے۔

(بدائع الصنائع جلد ۹ ص ۲۸۲، احکام القرآن تفسیر آیت السارق والسارقة)

ڈھال کی قیمت میں اس اضطراب کے سبب انسانی عضو کی قدر و قیمت اور اس کی حرمت کو مد نظر رکھتے ہوئے صاحب

روائع البیان فرماتے ہیں۔

قال فضيلة الشيخ الساليس واذالو حظ ان الحدود تدرأً فضيلة الشيخ الساليس نے کہا کہ حدود شبہات سے زائل ہو جاتے بالشبهات و ان الاحتياط امر لايجوز الاغضاء عنه و ان ہیں اور نفاذ حدود میں احتیاط برتنا ایسا امر ہے جس سے چشم پوشی الحظر مقدم على الاباحة امکن ترجيح مذهب الحنيفة جائز نہیں اور حد کے نفاذ سے رکنا اس کے نفاذ پر مقدم ہے اس لان المجن المسروق في عهده عليه السلام الذي صورت میں مذہب احناف کو ترجیح حاصل ہے کیونکہ عہد نبوی قطعت فيه يد السارق قدره بعضهم بثلاثة دراهم و مَنَّا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ میں مسروقہ ڈھال جس کے عوض ہاتھ کاٹنا کا ذکر ہے اس بعضهم باربعة و بعضهم بخمسة و بعضهم بربع دينار کی مالیت میں اختلاف ہے بعض صحابہ کے ہاں اس کی قیمت و بعضهم بعشرة دراهم والاخذ بالاكثر ارجح لان الا تین درہم ہے بعض کے ہاں چار، بعض کے ہاں پانچ، بعض کے ہاں چوتھائی دینار اور بعض کے ہاں دس درہم۔ پس زیادہ مالیت قل فيه شبهة عدم الجناية والحدود تدرأ بالشبهات۔ کو اختیار کرنا رائج ہے کیونکہ قلیل مقدار والی روایات میں شبہ ہے (روائع البیان، ص ۵۲۲، المكتبة الحصرية بیروت ۱۴۳۱ھ)

اور حدود شبہات سے زائل ہو جاتے ہیں۔

### دلائل احناف:-

ائمہ ثلاثہ نے جن روایات سے تین درہم پر استدلال فرمایا ان تمام روایات میں حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے اجتہاد کا بیان ہے اور تین درہم کے الفاظ موقوف ہیں نہ کہ مرفوع جبکہ احناف کے ہاں جن صحابہ کرام کی روایات موبد ہیں وہ موقوف ہونے کے ساتھ ساتھ مرفوع ہیں۔ امام ابن شاہین نے ان روایات کو درجہ ناسخ میں نقل فرمایا روایات اور مصادر ملا حظہ فرمائیں۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول حضرت عمرو بن شعيب رضی اللہ عنہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دس درہم سے کم مالیت کی چیز پر ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔

اس روایت کو محدثین نے اسی سند سے درج ذیل کتب میں نقل فرمایا۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل رقم الحدیث ۶۸۶۱۲۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الحدود، باب من قال لا تقطع فی اقل من عشرة دراهم۔



(۳) سنن دارقطنی، کتاب الحدود

(۴) سنن نسائی، کتاب الحدود

(۵) شرح معانی الآثار، کتاب الحدود

(۶) السنن الکبریٰ جلد ۴، ص ۲۵۹

(۷) نصب الراية جلد ۴، ص ۳۵۹

دوسری روایت فقہہ الامۃ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ انه قال لا حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چور کا ہاتھ سوائے ایک دینار یا دس درہم کی چوری

کے نہ کاٹا جائے۔

محدث ابن شاہین کے علاوہ درج ذیل محدثین نے کتب احادیث میں ابن مسعود کی یہ روایت اپنی سند سے نقل فرمائی۔

- ۱۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی "الجامع" کتاب الحدود رقم ۱۴۴۶
- ۲۔ امام الطبرانی "المعجم الکبیر" جلد ۹، ص ۳۵۱، رقم ۹۷۴۲
- ۳۔ امام عبدالرزاق الصنعائی "المصنف" کتاب الحدود
- ۴۔ امام ابن ابی شیبہ "المصنف" کتاب الحدود
- ۵۔ امام ابو جعفر الطحاوی "شرح معانی الآثار" کتاب الحدود

تابعین میں سے درج ذیل ائمہ کے ہاں دس درہم کا قول راجح ہے۔

(۱) حضرت عطاء (۲) حضرت طاؤس (۳) حضرت سعید بن المسیب

(مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۹، ص ۴۷۵ دارالقبلۃ)

مذکورہ بالا روایات میں مرفوعاً و مرفوعاً الفاظ صریحہ کے ساتھ دس درہم تک کی چوری پر حد کے نفاذ کا ذکر موجود ہے۔

## متعارض روایات میں تطبیق:-

اگرچہ تین اور دس درہم والی روایات درجہ صحیح و حسن کی ہیں جن سے طرفین نے استدلال کیا البتہ تعارض کے پیش نظر اس باب میں تطبیق دیتے ہوئے امام عبدالحی لکھنویؒ فرماتے ہیں۔

لما جاء الاختلاف في ذلك عن رسول الله ﷺ و عن اصحابه بعده ولم يعرف المتقدم والمتأخر ليعرف الناسخ و المنسوخ اخذنا فيه بالاحوط المعتمد الذي لا يشك فيه وهو عشرة دراهم لان الحدود تندري بالشبهات ولا يثبت الا بما لا شك فيه (العلق المجد، كتاب الحدود باب ما يجب فيه القطع)

جب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام سے مروی روایات میں اختلاف واضح ہو گیا اور اس وقت روایات کا تقدم و تاخر بھی معلوم نہیں ہو رہا تا کہ ناسخ و منسوخ کی پہچان ہو سکے اس صورت میں ہم نے احتیاط و اعتماد والی روایات جن میں کوئی شک نہیں وہ لیتے ہیں اور وہ روایات دس درہم والی ہیں کیونکہ حدود شبہات سے زائل ہو جاتے ہیں اور حدود ان روایات و نصوص سے ثابت ہوتے ہیں جن میں کسی قسم کا شک نہ ہو۔

اعضاء انسانی کی حرمت مسلمہ ہے محض تین درہم کے عوض اسے تلف کر دینا قرین مصلحت نہیں اگر روایات کے باب میں دیکھا جائے تو ہر عضو کو تلف کرنے کے بدلے شریعت نے بھاری دیت مقرر کیا ہے۔ مثلاً

دو نوں آنکھیں ضائع کرنے سے	پوری دیت یعنی سواونٹ
ایک آنکھ ضائع کرنے سے	آدھی دیت یعنی پچاس اونٹ
ناک جڑ سے کاٹنے سے	کامل دیت
ایک کان کاٹنے سے	نصف دیت
پوری زبان کاٹنے سے	کامل دیت
دو نوں ہاتھ کاٹنے سے	کامل دیت
ایک ہاتھ کاٹنے سے	نصف دیت

اب جبکہ ظلماً کسی کا ہاتھ کاٹا جائے تو شریعت اسلامی اس کی حرمت اور اس عضو کی اہمیت کے پیش نظر مجرم سے دیت کے

طور پر پچاس اونٹ لینے کا حکم صادر فرماتی ہے۔ جن کی مالیت لاکھوں میں ہے تو کیا دوسری طرف صرف تین درہم کی چوری کے عوض اس عضو کو ہمیشہ کے لئے تلف کر دیا جائے گا۔ یہ بات تحقیق طلب ہے لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ کم از کم دس درہم کی مالیت ہو اور یہی بر بنائے احتیاط اقرب الی الصواب ہے۔

اسلامی حدود و تعزیرات اپنے اندر بے پناہ حکمتیں پنہاں کیے ہوئے ہیں۔ حدود جہاں شبہات سے زائل ہو جاتی ہیں وہاں حالات و زمانہ بھی ان کے نفاذ یا عدم نفاذ میں اہم حیثیت رکھتے ہیں مثلاً چوری کرنے والا شخص اگر قحط یا افلاس کے سبب ایسا کرتا ہے تو اس کا ہاتھ کاٹنا شریعت کی حکمت کے خلاف ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ سے بھوک کے سبب چوری کرنے والے کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا:

لا اذا حملته الحاجة على ذلك والناس في جماعة جب اس کو ضرورت مجبور کر دے اور لوگ بھی بھوک و تنگی کے حالات سے گزر رہے ہوں تو ہاتھ نہ کاٹا جائے۔

رشدہ

(اعلام الموقعین)

جب ریاست اپنی عوام کے لیے ہر طرح کی ضروریات کی کفالت میں ناکام ہو تو اسے یہ حق حاصل نہیں کہ وہ رعایا کو ان کے اعضاء سے محروم کرے دوسری طرف اگر حالات بھی سازگار ہوں اور رعایا میں بھی خوشحالی کا دور دورہ ہو تو چوری پر ہاتھ کاٹنا معاشرے کو جرائم سے پاک اور پُر امن رکھنے کے لیے وقت کی ضرورت بن جاتا ہے۔

## باب : ۷۹

## بَابُ فِي الْخَضَابِ

## خضاب کے بیان میں

606۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هَمَّامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ مَيْمُونٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً، وَقَدْ خَضَبَ بِالسَّوَادِ فَلْيُخْبِرْهَا، وَلَا يَغُرَّهَا»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کسی عورت کو پیغام نکاح بھیجے اور اس نے سیاہ خضاب سے (اپنے بالوں کو) رنگا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اس عورت کو اس بات کی خبر دے اور اسے دھوکے میں نہ رکھے۔

تخریج حدیث۔ (۱) السنن الکبریٰ جلد ۷، ص ۲۹۰

607۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَامِدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسَدٍ الْمُكْتَبِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُضَرَّبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَسَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: «أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْخَضَابِ فَخَضَبَ قَوْمٌ بِالْحُمْرَةِ، وَقَوْمٌ بِالسَّوَادِ»

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ السلام نے ہمیں (اپنے بالوں کو) سیاہ مہندی سے رنگنے کا حکم ارشاد فرمایا تو کچھ لوگوں نے سرخ خضاب اور کچھ نے سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگا۔

تخریج حدیث۔ الرجیع السابق

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

608۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْحَلَبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ

حضرت ابن عباس روایت کرتے ہیں عنقریب آخر زمانہ میں ایسے لوگ ہونگے جو سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگیں گے جیسے

عَمْرُو، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، كَبُوتَرِ كَا پُوٹا ہے وہ جنت کی خوشبو نہیں سونگھ سکیں گے۔  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ قَالَ: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ» ،  
 وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ  
 الْحَارِثِ الْمُرُوزِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو  
 الرَّقِّيُّ، عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ،  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
 وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ، أَيْضًا قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ  
 عَاصِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، عَنْ عَبْدِ  
 الْكَرِيمِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: «  
 سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ يَخْضِبُونَ بِالسَّوَادِ  
 كَحَوَاصِلِ الْحَمَامِ لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن نسائی، باب النھی عن الخضاب (۲) سنن ابی داؤد کتاب الترجیل (۳) مسند ابی یعلیٰ رقم ۲۶۰۳ (۴) مسند احمد جلد ۴، ص ۱۵۶ (۵) شرح السنن  
 رقم ۳۱۸۰ (۶) التجم الکبیر جلد ۱۱، ص ۴۴۲ (۷) السنن الکبریٰ، کتاب القسم والنشور (۸) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۶۱

609 - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنِ السُّكَيْنِ الْبَلَدِيُّ، حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم  
 قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ زَيْدٍ الْخَطَّابِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي دَاوُدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ  
 مُحَمَّدٍ، عَنِ الْوَضِيِّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ جُنَادَةَ، عَنْ  
 أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ: «مَنْ خَضَبَ بِالسَّوَادِ سَوَّدَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ»

تخریج حدیث۔ (۱) الکامل ابن عدی جلد ۱۳، ص ۱۰۷ (۲) مجمع الزوائد جلد ۵، ص ۱۶۳

610۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ أَبُو سَعِيدٍ الْمَوْدُبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ غَيَّرَ الشَّعْرَ سَوَادًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ»

حضرت عمرو بن شعيب اپنے والد کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا جس نے اپنے بالوں کو سیاہ کیا اللہ رب العزت اس کی طرف (رحمت کی) نظر نہیں فرماتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) الکامل ابن عدی جلد ۶ ص ۲۱۱۴

## تحقیق

ناسخ الحدیث و منسوخہ کے مختلف نسخوں میں اس باب کا عنوان جدا جدا ہے۔

1- دارالکتب العلمیۃ بیروت سے الشیخ علی محمد معوض اور الشیخ عادل احمد عبدالموجود کی تحقیق سے طبعہ شدہ نسخہ میں باب کا عنوان ہے۔ ”الخذع فی الزکاح“

2- مرکز اہل السنۃ برکات رضا ہند کا طبعہ شدہ نسخہ جو درحقیقت دارالکتب العلمیۃ کے مذکورہ بالا حقیقہ نسخہ کا عکس ہے اس میں بھی اس باب کا عنوان ”الخذع فی الزکاح“ ہی ہے۔

3- مکتبۃ المنار، الرزقاء سے سمیہ بن ایوب الزہری کی تحقیق سے طبعہ شدہ نسخہ میں یہ باب بلا عنوان درج کیا گیا۔

4- دارالکتب العلمیۃ سے بیروت سے ہی الدکتورۃ کریمہ بنت علی کی تحقیق سے طبعہ شدہ نسخہ میں اس باب کا عنوان ”باب فی الخضاب“ ہے۔

پانچ روایات کا یہ مختصر باب حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابودرداءؓ اور حضرت عمرو بن شعیبؓ سے مروی ہے۔ اس باب کی روایات امام بخاریؒ و امام مسلمؒ نے اپنی اپنی صحیحین، امام نسائیؒ، امام ابوداؤدؒ، امام بیہقیؒ نے اپنی اپنی سنن، امام ابویعلیٰ موصلیؒ امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی اپنی مسند امام بغویؒ نے شرح السنۃ اور امام طبرانیؒ نے المعجم الکبیر میں نقل فرمائی۔

## اس باب میں تعارض کی حیثیت :-

امام ابن حجرؒ اس باب میں نسخ کے قول کے متعلق فرماتے ہیں کہ (دعویٰ النسخ لا دلیل علیہا)۔ باب کی روایات میں نہ تو تعارض ہے اور نہ ہی تناقض لہذا نسخ کا احتمال سرے سے موجود نہیں جن روایات میں خضاب لگانے کا حکم ہے ان کا مفہوم

اپنے مقام پر پیش کیا جائے گا البتہ سیاہ خضاب کی روایات بطور ناسخ ذکر کی گئیں جس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سیاہ خضاب سے منع فرمایا لیکن صحابہ کرام کے درمیان سیاہ خضاب کے استعمال میں نزاع نہیں پایا جاتا یہ اختلاف بعد کے دور میں سامنے آیا جس کے اسباب کیا ہیں اس بارے میں ابھی تحقیق باقی ہے لیکن ایک بات طے ہے کہ صحابہ کرام کی ایک بڑی تعداد سیاہ خضاب کا استعمال کرتی تھی جس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اس باب کی ناسخ روایات کا وہ مفہوم نہیں جو سیاہ خضاب کی ممانعت پر بطور استدلال پیش کیا جاتا ہے۔

### خضاب کا شرعی حکم:-

آپ ﷺ نے سر اور ڈاڑھی کے سفید بالوں کو رنگنے کے لئے خضاب لگانے کا حکم ارشاد فرمایا لیکن حدیث نمبر ۶۰۷ میں صیغہ امر سے مراد وجوب نہیں بلکہ استحباب ہے اور اس بات پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ تغیر شیب کے لئے بالوں کو رنگنے کا حکم وجوبی نہیں بلکہ استحبابی ہی ہے۔ آپ ﷺ کے بال مبارک کو نہایت کم تعداد میں سفید تھے جس کے سبب آپ ﷺ کو خضاب لگانے کی نوبت نہ آئی البتہ تہذیب الآثار جلد ۱، ص ۴۸۹ کی ایک روایت کے مطابق آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زوجہ محترمہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بال مبارک تھا جو مہندی اور کتم سے رنگا ہوا تھا شاید ایسا عمل امت کے لئے اپنی مبارک سنت قائم کرنے کے لئے ہو۔ البتہ صحابہ کرام کے درمیان اس عمل کے افضل ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے۔

### خضاب اور آپ ﷺ و صحابہ کا معمول:-

سطور بالا میں تہذیب الآثار کے حوالہ سے یہ بات تحریر کی گئی کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بال مبارک رنگا ہوا تھا لیکن صحابہ کی ایک جماعت اس بات کی تردید کرتی ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں۔

بعض صحابہ نے یہ کہا کہ ترک خضاب افضل ہے انہوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کی ممانعت کی روایات نقل فرمائی ہیں کیونکہ آپ ﷺ نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا۔

فَقَالَ بَعْضُهُمْ تَرَكَ الْخَضَابَ أَفْضَلُ وَرَوَاهُ حَدِيثًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي النَّهْيِ عَنْ تَغْيِيرِ الشَّيْبِ لِأَنَّهُ ﷺ لَمْ يَغْيِرْ شَيْبَهُ۔  
(شرح مسلم جلد ۱۴، ص ۸۰ دار احیاء التراث العربی بیروت)

یہ قول حضرت علیؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کا ہے۔ صحابہ کی دوسری جماعت کے مطابق اگرچہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام



نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا لیکن آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہود و نصاریٰ کی مخالفت میں بالوں کو خضاب لگانے کا حکم دیا۔ یہ حکم استحباباً ہی لیکن اس فعل کے افضل ہونے کے لئے احسن دلیل ہے۔ اشاد نبوی ہے۔

ان اليهود والنصارى لا يصغون فخالقوهم  
(صحیح مسلم باب استحباب الخضاب)  
یہود و نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے پس تم ان کی مخالفت میں لگایا کرو۔

صحابہ کی اس جماعت میں حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور ایک روایت کے مطابق امیر المومنین مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم شامل ہیں۔

(شرح مسلم نووی جلد ۱۴، ص ۸۰)

اس قول کی تائید میں امام ابو جعفر الطبریؒ کی ایک روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن ابی رمثۃ قال: کان رسول اللہ ﷺ یخضب بالحناء حضرت ابو رمثہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ مہندی اور کتم  
وللکتم  
سے خضاب فرماتے تھے۔

(تہذیب الآثار جلد ۱، ص ۳۸۷ دار المأمون سوریا)

بالوں کو رنگنے کا حکم اگرچہ وجوبی نہیں لیکن اس کے افضل ہونے یا نہ ہونے پر صحابہ کا اختلاف ملاحظہ کر لینے کے بعد بالوں کو رنگنے کے لئے مختلف رنگوں کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

خضاب کے لئے صحابہ کرام کا مختلف رنگوں کا استعمال :-

صحابہ کرام کی کثیر تعداد خضاب سے بالوں کو رنگا کرتی البتہ طباع انسانی کے مختلف ہونے کے سبب صحابہ مختلف رنگوں کا خضاب کرتے صحابہ کرام کے ہاں خضاب کے لئے جن رنگوں کا استعمال عام تھا وہ درج ذیل ہیں۔

۱۔ زعفرانی رنگ

۲۔ صفر اوی رنگ

۳۔ سرخ رنگ

۴۔ سیاہ رنگ

یہ رنگ حنا (یعنی مہندی) کتم (گرم پہاڑی علاقوں کی ایک خاص بوٹی) کے ذریعے رنگے جاتے۔

مذکورہ بالا اشیاء سے بالوں کو رنگنے سے اشیاء کی کثافت، اس کی مقدار اور وقت استعمال میں کمی پیشی کے باعث رنگ

میں سرخی، پیلاہٹ وغیرہ کے اثرات کم یا زیادہ ہوتے تھے بہر حال یہ وہ رنگ ہیں جن کے استعمال میں نہ تو صحابہ کے درمیان کوئی اختلاف ہے اور نہ ہی ائمہ مجتہدین کے ہاں البتہ متقدمین و متاخرین ائمہ کرام کے ہاں سیاہ خضاب کے استعمال میں شدید اختلاف و نزاع پایا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ نزاع صحابہ کے درمیان موجود نہیں۔ ذیل میں طرفین کے دلائل نقل کیے جا رہے ہیں ان دلائل کی روشنی میں امید ہے کہ اہل تحقیق کو اس مسئلہ کی تہہ تک رسائی حاصل کرنے کے لئے معاونت حاصل ہوگی۔

چونکہ سیاہ خضاب کے متعلق نہایت ہی معارض فقہی آراء پیش کی جاتی ہیں میری مراد ائمہ متقدمین و متاخرین کے ہاں ایک گروہ کے نزدیک سیاہ خضاب کا استعمال حرام مطلق ہے جبکہ ایک گروہ کے ہاں اس کے استعمال میں کوئی شرعی قباحت نہیں یعنی یہ حلال ہے۔ لہذا مسائل فقہیہ میں سیاہ خضاب کے استعمال کا مسئلہ اپنی نوعیت کا ایک منفرد مسئلہ ہے جو یقیناً تحقیق طلب ہے۔

### دلائل حرمت :-

ذیل میں سیاہ خضاب کی حرمت پر پانچ روایات پیش کی جا رہی ہیں۔  
صحیح مسلم، سنن نسائی اور سنن ابی داؤد کی روایت مبارکہ جس میں حضرت ابو قحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ڈاڑھی اور سر کے بالوں کو سفید دیکھ کر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا۔

1- غیروا هذا بشی وجنبوا السواد  
(صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ، باب معرفۃ الرکعتین، سنن نسائی، باب النہی عن الخضاب کرو۔  
بالسواد، سنن ابی داؤد، باب فی الخضاب)

واجتنبوا صیغہ جمع کا ہے اور سب کے لئے عام ہے لہذا اس حرمت میں عامۃ الناس میں شامل ہیں۔  
2- عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ ﷺ غیروا  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
الشیب ولا تقربوا السواد  
بڑھاپے کو بدل دو اور سیاہ رنگ کے قریب مت جاؤ۔

(مسند احمد جلد ۲۱، ص ۲۱۰، رقم الحدیث ۱۳۵۸۸، موسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ)

3- عن عمر بن خطاب قال قال رسول الله ﷺ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ الصفرۃ خضاب المومن والحمرة خضاب المسلم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ پیلا خضاب مومن کا ہے سرخ خضاب والسواد خضاب الکفار۔

(المستدرک جلد ۲، ص ۶۷۵، رقم ۶۲۹۶ دارالمعرفة بیروت ۱۴۲۷ھ)

4- عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه يكون قوم حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے آخری زمانہ میں یخضون في آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة۔ کچھ لوگ سیاہ خضاب کریں گے جیسے کبوتروں کے پوٹے وہ جنت کی بونہ سونگیں گے۔

(سنن ابی داؤد باب ماجاء فی خضاب السواد)

(سنن نسائی الجمع بین الصلاتین فی الخضر من غیر خوف)

5- عن ابي درداء قال قال رسول الله ﷺ من سود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سیاہ خضاب لگایا اللہ ﷺ بالخصاب سود الله وجهه يوم القيامة قیامت کے روز اُس کا چہرہ سیاہ فرمائے گا۔

(مسند الشاميين جلد ۱، ص ۳۷۵، رقم ۶۵۲، موسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ)

مذکورہ بالا روایات قائلین حرمت کے وہ دلائل ہیں جو روایات کے اصل مصادر سے نقل کئے گئے ہیں جن مصادر کے اندر یہ روایات مستقل اسناد کے ساتھ مرفوعاً بیان ہوئی ہیں البتہ موقوفاً یا مراسلاً نقل کی گئی روایات بطور استدلال پیش نہیں کی گئیں کیونکہ اثبات حرمت کے لئے بہر حال یہی روایات قابل استناد سمجھی جاتی ہیں۔

قائلین سیاہ خضاب کے ہاں مذکورہ روایات کی تحقیق:-

پہلی روایت مسلم، نسائی اور ابوداؤد کی پیش کی گئی جس میں صیغہ نہی واجتنبوا سے ممانعت کو عام لیا گیا جبکہ روایت کے مکمل الفاظ میں یہ حکم صرف حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کے لئے ہے۔ روایت کا مکمل متن یہ ہے۔

لما فتح رسول ﷺ مكة و ابوبكر قام على راسه قال جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح فرمایا حضرت ابوبکر صدیق رضی بابی انت و امی یا رسول اللہ ﷺ ان ابا قحافة شيخ اللہ عنہ آپ کے سر مبارک کی طرف کھڑے تھے۔ انہوں نے کبیرا و انه بنا حية مكة فقال رسول الله ﷺ قم بنا اليه عرض کی میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں یا رسول اللہ ﷺ

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هُوَ أَحَقُّ أَنْ يَأْتِيَكَ فَجئى بابى ابو قحافة بن رسيده ہو چکے ہیں اور وہ مکہ میں ہی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا ان کی طرف چلو میرے ساتھ! حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ حق یہ ہے کہ انہیں آپ کے پاس لایا جائے پھر ابو قحافة کو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس لایا گیا ان کی داڑھی اور سر کے بال سفید تھے آپ علیہ السلام نے فرمایا ان کے بالوں کو رنگ دو اور انہیں سیاہی سے بچاؤ۔

(المعجم الاوسط جلد ۵، ص ۲۳، دار الحرمین القاہرہ ۱۴۱۵ھ رقم ۴۵۶۸)  
(المعجم الکبیر جلد ۹، ص ۴۰، مکتبۃ العلوم والحکم الموصل ۱۴۰۲ھ رقم ۸۳۲۳)

امام ابن ماجہ نے اپنی سنن میں ان الفاظ کا مزید اضافہ فرمایا۔  
اذہبوا بہ الی بعض نسائه فلتغیرہ واجتنبوہ السواد  
(سنن ابن ماجہ، باب الخضاب بالسواد)  
انہیں ان کی عورتوں کے پاس لے جاؤ اور ان کے بالوں کو رنگ دو اور انہیں سیاہی سے بچاؤ۔

امام طبرانی اور امام ابن ماجہ کے علاوہ درج ذیل محدثین نے یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ نقل فرمائی۔

- ۱۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری "تہذیب الآثار" جلد ۱، ص ۴۸۵ دار المامون للتراث ۱۴۱۶ھ
- ۲۔ امام محمد بن حبان بن احمد ابو حاتم البستی "الصحيح" جلد ۱۲، ص ۲۸۲ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۱۴ھ۔ اس حدیث کی تحقیق میں محقق شعیب الارنؤط کے الفاظ یہ ہیں۔

اسنادہ صحیح علی شرح مسلم

- ۳۔ امام الحافظ علی بن ابی بکر سلیمان الشیخی، "المقصد العلی فی زوائد مسند ابی یعلیٰ" جلد ۲، ص ۲۰۶۸
- ۴۔ امام احمد بن علی بن لہثی ابو یعلیٰ الموصلی التمیمی "المسند" جلد ۵، ص ۲۱۶ دار المامون دمشق ۱۴۰۴ھ
- ۵۔ امام احمد بن حنبل، "المسند" جلد ۲۰، ص ۸۱، رقم ۱۲۶۳۵ مؤسسة الرسالة بیروت

۱۴۲۰ھ

- ۶۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی، "شرح مشکل الآثار" جلد ۹، ص ۳۰۲، مؤسسة الرسالة ۱۴۰۸ھ
- ۷۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ العبیدی الکوفی، "المصنف" جلد ۸، ص ۲۴۴ رقم ۲۵۵۰۲ دار القبلة

۸۔ امام ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام الصغائی "المصنف" جلد ۱۱ ص ۱۵۴ رقم ۲۰۱۷۹ المکتب الاسلامی

بیروت ۱۴۰۳ھ

۹۔ امام الحافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الواحد بن احمد "الاحادیث المختار" جلد ۳ ص ۱۱۷ رقم ۲۵۸۶ مکتبۃ الحفصۃ مکۃ الحنبلی المقدسی

المکرمۃ ۱۴۱۰ھ

۱۰۔ امام ابو بکر احمد بن عمرو البصری البزار "المسند" جلد ۲ ص ۳۰۷ رقم ۶۷۳۷

محدثین کے مذکورہ حوالہ جات کی روشنی میں حدیث کا اصل متن واضح ہو گیا جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ روایات میں سیاہ خضاب کی ممانعت کا حکم حضرت ابو قحافہؓ کیلئے خاص تھا اور یہ خصوصیت فلیغر میں "ہ" ضمیر اور واجتنبوا میں "ہ" ضمیر کے اصل اضافے سے واضح ہوتی ہے۔ لہذا اس خاص حکم سے خضاب کی رخصت اور یہود و نصاریٰ کی مخالفت میں خضاب لگانے کے حکم کو عام نہیں کیا جاسکتا۔ حدیث مبارکہ

"ان اليهود و النصارى لا یصبغون فخالقوهم" (النسائی)  
یہود و نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے پس تم ان کی مخالفت میں لگایا کرو۔

یہ روایت اپنے معنی و مراد میں نہایت واضح ہے اس لئے امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔

کان رسول اللہ ﷺ یامر بتغیر الشعر مخالفة للاعاجم رسول اللہ ﷺ اہل عجم کی مخالفت میں بالوں کو رنگنے کا حکم وقد تمسک من اجاز الخضاب بالسواد۔ ارشاد فرماتے اسی روایت سے ان لوگوں نے سیاہ خضاب (فتح الباری جلد ۱۰ ص ۳۵۴، دار احیاء التراث العربی بیروت) کے جواز پر دلیل لی جو اس کے جواز کے قائل ہیں۔

حضرت ابو قحافہؓ کے سر کے بالوں اور ڈاڑھی کو خصوصیت کے ساتھ سیاہی سے بچانے کی تصریح صاحب احادیث المختارہ امام ابو عبد اللہ الحنبلی المقدسی رحمہ اللہ نے فرمائی۔ باقی حدیث مبارکہ ان الفاظ کے ساتھ ہے لیکن آپ نے یہ الفاظ زائد نقل فرمائے۔

ان کی ڈاڑھی کو رنگ دو اور انہیں سیاہی سے بچاؤ۔

فقال غیروا هذا و جنبوها السواد

(الاحادیث المختارہ جلد ۳ ص ۱۱۷، رقم ۲۵۸۵، مکتبۃ النہضة مکۃ المکرمۃ)

## جواب دوم:-

اگر روایات میں جنبوہ یا جنبوہا کے الفاظ نہ بھی تسلیم کئے جائیں تو بھی روایات قابل احتجاج نہیں کیونکہ حضرت ابو قحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ”السواد“ کے الفاظ محفوظ نہیں۔

عن جابر قال اتى رسول الله ﷺ بابى قحافة او جاء  
عام الفتح و راسه ولحيته مثل انثغام او مثل الثغامة قال  
حسن فامر به الى نسائه قال غيروا هذا الشيب قال  
حسن قال زهير قلت لابی الزبير قال جنبوہ السواد  
حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضرت  
ابو قحافہ کو سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس لایا  
گیا فتح مکہ کے موقع پر ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال  
سفید تھے۔

حسن نے کہا پھر ان کی عورتوں کو یہ کہا گیا کہ ان کی سفیدی کو  
تبدیل کرو حسن نے کہا کہ زہیر کہتے ہیں کہ میں نے ابو الزبیر  
(مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲۳، ص ۱۱ رقم ۱۴۶۱۱ موسسة الرسالة ۱۴۲۰ھ)

سے پوچھا کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سیاہی سے بچنے کا  
کہا تھا۔ انہوں نے جواب دیا نہیں۔

جنبوہ السواد کے الفاظ کی نفی امام احمد بن حنبل کے علاوہ درج ذیل محدثین کی روایات میں بھی موجود ہے۔

## امام ابو عوانہ یعقوب بن اسحاق الاسفرائینی المتوفی ۳۱۶ھ

قال زهير قلت له و جنبوہ السواد قال لا  
زہیر نے کہا میں نے ابو الزبیر سے پوچھا کہ سیاہی سے بچنے کا  
فرمایا گیا انہوں نے جواب دیا نہیں۔  
(مسند ابی عوانہ جلد ۵، ص ۲۷۲، رقم ۸۷۰۹، دار المعرفۃ بیروت)

## امام علی بن الجعد بن عبید ابوالحسن الجوهری البغدادی المتوفی ۲۳۰ھ

قال زهير فقلت لابی الزبير و جنبوہ السواد قال لا۔  
زہیر نے کہا کہ میں نے ابو الزبیر سے پوچھا کہ روایت میں  
جنبوہ السواد کے الفاظ تھے انہوں نے کہا نہیں۔  
(مسند ابی الجعد جلد ۱، ص ۳۸۸ رقم ۲۵۶۲ موسسة نادر بیروت ۱۴۱۰ھ)

## امام سلیمان بن داؤد بن الجارود الطیالسی المتوفی ۲۰۴ھ

عن ابی الزبیر، قال: قلت له احدثك جابر ان رسول الله ﷺ قال لابی قحافة: غيروا، وجنبوه السواد فقال: لا  
ابوالزبیر سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے ان سے  
پوچھا جابر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات نقل کی  
(مسند ابی داؤد الطیالسی جلد ۳، ص ۳۱۰، رقم ۱۸۶۰)

مذکورہ روایات اس بات کا بین ثبوت ہیں کہ حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے سیاہ خضاب کی حرمت پر دلیل  
نہیں لی جاسکتی کیونکہ جنبوا السواد کے الفاظ محفوظ نہیں لہذا یہ روایات انہی کے حکم کے ثبوت کے لئے قابل استناد نہیں۔

## جواب سوئم :-

اگر بفرض محال یہ روایات جنبوا السواد کے الفاظ کے ساتھ محفوظ بھی ہوں تو بھی انہیں ہر عمر کے افراد کے لئے سیاہ خضاب  
کی حرمت کے طور پر نافذ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ روایات سے سیاہ خضاب کی حرمت پر مطلق دلیل لی گئی ہے جبکہ یہ حکم اپنے اطلاق  
میں عام نہیں جیسا کہ مجاہدین اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اور پھر بخاری شریف کی روایت پر امام زہری کا قول ملاحظہ فرمائیں۔

كنا نخضب بالسواد اذا كان الوجه جديد فلما نغض جب ہمارے چہرے تروتازہ (یعنی جوان) تھے تو ہم سیاہ  
الوجه والاسنان تر كناه خضاب کیا کرتے تھے پس جب ہمارے چہرے اور دانت  
(فتح الباری جلد ۱۰، ص ۳۵۵، دارالمعرفة بیروت ۱۳۷۹ھ)

اس لئے امام ابن حجر عسقلانی اور الشیخ محمد شمس الحق العظیم آبادی حدیث ابی قحافہ کی وضاحت فرماتے ہوئے امام ابن ابی  
عاصم رحمہ اللہ کا قول بیان کرتے ہیں۔

وعن حدیث جابر جنبوه السواد بانه فی حق من صار حدیث جابر کہ (ابوقحافہ کو) سیاہی سے بچاؤ یہ اس شخص کے حق  
شيب راسه متشعبا ولا يطرد ذلك فی حق كل احد۔ میں ہے جس کے سر کے بال بالکل سفید ہو گئے ہوں یہ حکم ہر  
(فتح الباری جلد ۱۰، ص ۳۵۴، دارالمعرفة بیروت ۱۳۷۹ھ)

(عون المعبود شرح سنن ابی داؤد جلد ۱۱، ص ۱۷۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

امام ابو عبد اللہ محمد بن علی بن الحسن الموزن المعروف حکیم ترمذی المتوفی ۲۸۵ھ سن رسیدہ شخص کے لئے اس کے استعمال  
کی ممانعت کی علت پیش فرماتے ہیں۔

فہذہ مثلہ یرید ان یعود فی ہیئۃ الشباب وقد قال اللہ تعالیٰ فی تنزیلہ فیما حکى عن قول العدو ولا مرہم فلیغرن خلق اللہ وقال اللہ تعالیٰ لا تبدیل لخلق اللہ فاذا اذهب المغیر وقارہ بسواد فہو کانہ یرید کما کان لحبہ للشباب، وحرصہ علی العمر، فانہ یکرہ الشیب، لانہ علامۃ لا قبالہ علی الموت۔ الا ترى ان اول من خضب بالسواد فرعون، فہو السابق علی العتو۔ (المہیات جلد ۱ ص ۴۱، باب الخضاب بالسواد)

یہ عمل مثلاً ہے اس عمل سے مقصد حالت جوانی کی طرف لوٹنا ہے اور اللہ رب عزت نے اپنی نازل شدہ کتاب میں کفار کے قول کو حکایتاً بیان فرمایا۔ اور فرمایا کہ اللہ کی خلقت کو تبدیل نہ کرو جبکہ بالوں کی حالت تبدیل کرنے والا اپنے وقار کو سیاہ رنگ سے بدل دیتا ہے گویا کہ وہ جوانی کی طرح اس کام کو پسند کرتا ہے اور عمر کے معاملے میں حریص ہے پس اس سبب تغیر شیب مکروہ ہے کیونکہ یہ موت کے قریب تکریم و تعظیم کی علامت ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جس نے سب سے پہلے سیاہ خضاب کیا وہ فرعون تھا اور وہ پہلا ایسا کرنے والا تھا۔

حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کے لئے اس حکم کی خصوصیات جنبوا السواد کے الفاظ کے عدم ثبوت سن رسیدہ افراد کے لئے اس کی حرمت کی علت کی مکمل تحقیق کے بعد یہ بات واضح ہوگئی کہ اس روایت سے حرمت سیاہ خضاب کی دلیل پکڑنا اور ان روایات کو سیاہ خضاب کے حرام ہونے پر قابل احتجاج سمجھنا تحقیق طلب ہے۔

### دلیل ثانی کا جواب :-

دلائل حرمت میں پیش کی جانے والی دوسری روایت مسند احمد کی حدیث مبارکہ جسے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے روایت فرمایا، دراصل حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کے واقعہ کا مختصر حوالہ ہے۔ تفصیلی روایت اور اس کا تحقیقی جواب سطور بالا میں دیا جا چکا ہے۔ آپ ﷺ نے حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر ان کے سفید بالوں کو رنگنے کا حکم ارشاد فرمایا لہذا اس روایت کو سیاہ خضاب کی ممانعت پر مستقلاً دلیل بنانا اور احادیث کے سیاق سے ناآشنائی کے ساتھ ساتھ اسباب حدیث سے غفلت بھی ہے۔

### دلیل ثالث کا جواب :-

دلائل حرمت میں تیسری دلیل حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت جسے امام حاکم نے مستدرک میں نقل فرمایا۔ جلد ۴، ص ۶۷۵ دارالمعرفۃ اس روایت کے درج ذیل جوابات ہیں۔



1- قال الذهبي حديث منكر والقرشي نكره ابن عينية ذہبی نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہے اور ابن عینیہ نے قریشی کو وقد اورده الهيثمي في المجمع بدون العقصة و قال منکر کہا امام ہیثمی نے مجمع الزوائد میں اس قصہ کے بغیر روایت رواہ الطبرانی و فيه من لم اعرفه - قلت رواية اسماعيل نقل کی اور کہا کہ طبرانی نے بھی اس روایت کیا لیکن اس کے عن غير اهل بلده غير مستقيم۔  
(تخفيض المستدرک رقم ۶۲۹۶ دار المعرفۃ بیروت - ۱۴۲۷ھ)  
کے روایت کے علاوہ راویوں کی روایت ناقابل اعتبار ہے۔

منکر روایات سے حرمت کی دلیل اخذ کرنا یقیناً محل نظر ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے حرمت پر استدلال کیا گیا۔ لیکن خود حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا قول مبارک بیان کرتے ہوئے امام عبداللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا اپنی سند کے ساتھ قول نقل فرماتے ہیں۔

ان عمر بن الخطاب قال نعم الخضاب السواد هيبة حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا سیاہ خضاب بہترین خضاب للعدو ومسكنة للزوجة ہے، میدان میں دشمنوں پر رعب کے لیے اور گھر میں زوجہ کی تسکین کے لیے۔  
(العرو والشيب، جلد ۱، ص ۴۹، مكتبة الرشد الرياض ۱۴۱۲، المفهم، جلد ۱۹، ص ۱۰۰)

اصول حدیث کا قاعدہ ہے کہ اگر دور روایات میں تعارض واقع ہو جائے تو اس صورت میں درج ذیل وجوہ پر کسی ایک روایت کو ترجیح دی جائے گی۔

1- کونہ مشعرا بعلو شان الرسل و تمکنہ متعارض روایات میں سے ایک کا راوی آپ ﷺ کے مرتبہ کو اچھے طریقے سے پہنچتا ہو۔

2- کونہ عمل به الخلفاء الراشدون دونوں میں سے کسی ایک پر خلفاء راشدین کا عمل ہو۔  
(التقييد واليضا، عراقی، جلد ۱، ص ۲۸۶، المكتبة السلفية المدينة المنورة)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مزاج نبوت کے طبیعت شناس تھے اور خلیفہ الثانی بھی لہذا ان کی روایت کو ترجیح حاصل ہوگی۔

دلیل رابع کا جواب۔

چوتھی دلیل سنن نسائی اور ابوداؤد کی ہے جس سے سیاہ خضاب کی حرمت پر دلیل لی گئی کہ آخری زمانہ میں کچھ لوگ سیاہ خضاب کریں گے جیسے کبوتروں کے پوٹے وہ جنت کی بونہ سونگیں گے، (نسائی باب ماجاء فی خضاب السواد) اس حدیث مبارکہ

کے متعلق امام عبدالرحمن بن جوزی فرماتے ہیں۔

قال البغوی حدیث عبدالجبار بن عاصم حدثنا عبیداللہ باسنادہ نحوه عن ابن عباس ولم یرفعه هذا حدیث لا یصح عن رسول اللہ ﷺ والمتهم به عبدالکریم ابن ابی المخارق ابوامیة البصری قال ایوب السختیاوی واللہ انہ لغير ثقہ۔ وقال یحییٰ: لیس بشی، و قال احمد بن حنبل لیس بشی یشبه المتروک و قال دارقطنی: متروک (الموضوعات جلد ۳ ص ۵۵ باب النھی عن الخضاب بالسواد)

بغوی نے کہا کہ عبدالجبار والی روایت جسے عبیداللہ نے حضرت ابن عباس سے اپنی سند سے روایت کیا یہ حدیث مرفوع نہیں اور رسول اللہ ﷺ سے صحیح ثابت بھی نہیں اس روایت میں عبدالکریم ابن ابی المخارق ابوامیة البصری ہے جو ایوب اسختیالی کے بقول ثقہ نہیں امام یحییٰ بن معین نے کہا یہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا امام احمد بن حنبل نے کہا یہ متروک کی مثل ہے اور کوئی حیثیت نہیں رکھتا دارقطنی نے بھی اسے متروک کہا۔

اگر یہ روایت موضوع نہ بھی ہو تب بھی اس حدیث مبارکہ میں کسی طرح بھی حرمت خضاب پر دلیل موجود نہیں اس کا مفہوم کیا ہے۔ فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔

امام ابن حجر عسقلانیؒ امام ابن ابی عاصمؒ کی کتاب الخضاب کے حوالہ سے اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں۔

واجاب عن حدیث بن عباس رضی اللہ عنہ رفعہ یكون قوم یخضون بالسواد لا یجدون ریح الجنة بانه لا دلالة فیہ علی کراهة الخضاب بالسواد بل فیہ الاخبار عن قوم هذه صفتهم۔

حدیث ابن عباس کہ ایک قوم ہوگی جو سیاہ خضاب کرے گی وہ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے اس میں سیاہ خضاب کی کراہیت پر کوئی دلالت نہیں بلکہ اس روایت میں ان لوگوں کی خبر ہے جن میں یہ صفت پائی جائے گی۔

(فتح الباری شرح بخاری جلد ۱۰ ص ۳۶۵، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۷۹ھ)

الشیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی بھی یہی الفاظ تحریر فرماتے ہیں۔

بل فیہ الاخبار عن قوم هذه صفتهم (عمون المعبود جلد ۱۱ ص ۷۹ ادارۃ الکتب العلمیۃ بیروت۔ ۱۴۱۵ھ)

بلکہ اس حدیث میں ان لوگوں کی خبر ہے جن میں یہ خصلت پائی جاتی ہے۔

امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح میں بیان فرماتے ہیں۔

ان الكراهة انما كانت لا نه افعال قوم مذمومين لا لانه یہ ناپسندیدگی اس وجہ سے ہے کہ جس قوم کی مذمت کی گئی ان فی نفسہ حرام، وقد خضب اصحاب رسول ﷺ کی یہ عادات میں۔ ے ہے نہ کہ یہ فی نفسہ حرام ہے اور رسول علیہ۔ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ خضاب کیا کرتے تھے۔

(بیان مشکل الآثار جلد ۹، ص ۶۷، رقم ۳۱۲)

محدث ابوالفرج عبدالرحمن ابن جوزی القرشی رحمہ اللہ سنداً اس حدیث مبارکہ کو نقل فرمانے کے بعد اس پر بحث فرماتے ہیں جس کا ذکر سطور بالا میں کیا گیا تھا اس روایت کی تشریح و توضیح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

يَحْتَمِلُ انْ يَكُونَ الْمَعْنَى لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ كَفَعْلِ جَنَّتِ كِيْ خُشْبُونَةٍ پَانِي كَامَعْنَى يِهْ هُوَ كَا انْ كِيْ اَفْعَالٍ وَاعْتِقَادِ يَصْدُرُ مِنْهُمْ اَوْ اعْتِقَادِ، لَا لَعَلَّ الْخَضَابَ وَ يَكُونُ اَيْسِيْ هُوَ (جَسْ سَبَبُ يِهْ سَزَا هُوَ كِيْ) نَهْ كَا اسْ سَزَا كِيْ عِلَّتِ سِيَاہِ الْخَضَابِ سِيْمَاهُمْ، فَعَرَفَهُمْ بِالسِّيْمَا كَمَا قَالَ فِيْ خَضَابٌ هِيْ۔ خَضَابٌ تُوْ اَنْ كِيْ نَشَانِيْ هِيْ جَسْ سِيْ اَنْ كِيْ الْخَوَارِجِ سِيْمَاهُمْ التَّحْلِيْقُ وَ اَنْ كَانِ تَحْلِيْقُ الشَّعْرِ پِيْچَانِ هُوَ كِيْ جِيْسَا كَا خَوَارِجِ هِيْ اُوْر سِرْمَنْدَا اَنَّا اَنْ كِيْ نَشَانِيْ هِيْ لِيْسَ بِحَرَامٍ۔

(کتاب الموضوعات جلد ۳، ص ۵۵، باب النہی عن الخضاب بالسواد)

مجروح اور متہم بالکذب روایات کو حرمت کی دلیل کے طور پر پیش کرنا تحقیق طلب ہے اور اگر بالفرض یہ روایات موضوع نہ بھی ہوں ان کا مفہوم ابن ابی عاصم، ابن حجر، امام طحاوی اور ابن جوزی نے جو بیان کیا وہی اقرب الی الصواب ہے کیونکہ خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم کا اعزاز بہر حال انہی لوگوں کے پاس ہے۔

### دلیل خامس کا جواب:-

کسی بھی شے کی حرمت کے ثبوت کے لئے قطعی اور غیر مبہم دلائل کی ضرورت ہوتی ہے ظنی یا مبہم دلائل سے حرمت کا ثبوت اصول اجتہاد کے منافی ہے۔ زیر بحث دلیل خامس جسے امام طبرانی نے مسند میں نقل فرمایا۔ سنداً کمزور ہے حافظ ابن حجر، ملا علی قاری، شمس الحق عظیم آبادی، عبدالرحمن مبارکپوری اور امام زین الدین عبدالرؤف المناوی نے اس حدیث مبارکہ کے متعلق فرمایا۔

وفی اسنادہ لین۔ اس کی اسناد کمزور ہیں۔

(فتح الباری جلد ۱۰، ص ۳۵۵، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۷۹ھ)

(مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد ۳ ص ۱۸۸)

(عون المعبود شرح سنن ابی داؤد جلد ۱۱، ص ۷۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۱۵ھ)

(تحفۃ الاحوذی شرح جامع ترمذی جلد ۵، ص ۳۵۶ دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(التیسیر بشرح الجامع الصغیر، جلد ۲، ص ۸۰۵ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۱۴۰۸ھ)

اس روایت کی تمام اسناد پر الحافظ ابی الفیض احمد بن محمد بن الصدیق الغماری الحسنى رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو بحث کی ہے

ملاحظہ فرمائیں۔

قال الذین العراقی فی شرح ترمذی، فیہ الوضین، بن عراقی نے شرح ترمذی میں کہا اس روایت کے راوی وضعین عطا ضعیف، وقال ابن حجر یعنی الحافظ فی الفتح، ہیں، ابن عطا ضعیف ہے، حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں عنده لین، وقال فی المیزان قال ابو حاتم، هذا حدیث اس روایت کو۔۔۔۔۔ کمزور کہا۔ میزان میں ابو حاتم کے موضوع، وذلك لان فیہ جعفر بن محمد بن الفضل حوالے سے کہا یہ حدیث موضوع ہے کیونکہ اس میں جعفر بن وهو الدقاق وقال الذہبی کذبہ الدارقطنی، و محمد محمد بن الفضل ہے اور وہی الدقاق ہے۔ ذہبی نے کہا اسے سلیمان بن ابی داؤد ابو خاتم: منکر الحدیث دارقطنی نے کذاب قرار دیا امام ابو حاتم نے سلیمان بن ابی (المدادی لعل الجامع الصغیر و شرحی المناوی جلد ۶، ص ۱۹۰، ۱۹۱، حرف المیم دار الکتب داؤد کو منکر الحدیث کہا۔ العلمیۃ بیروت ۱۹۹۶ھ)

دلائل مذکورہ پر تحقیق سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سیاہ خضاب کی حرمت کے لئے جتنی روایات پیش کی گئیں وہ اپنے حکم کے ثبوت کے لئے نہایت کمزور ہیں۔ یہ روایات یا تو موضوع ہیں یا ضعیف اگر ان روایات کو درجہ صحیح پر بھی لایا جائے تب بھی ان کا مفہوم حرمت کے لئے واضح نہیں اسی لئے شارحین نے ان تمام روایات کی حرمت پر دلالت کی نفی فرمائی ہے۔

الشیخ محمد بن علی الشوکانی القاضی لا یجدون ریح الجنة اور سود الله وجهه والی روایات کو نقل فرما کر ان کی توضیح فرماتے ہیں۔

لا دلالة فیہ علی کراهة الخضاب بالسواد بل فیہ ان روایات میں سیاہ خضاب کی کراہیت پر کوئی دلیل نہیں بلکہ الاخبار عن قوم هذه صفتهم و عن حدیث جابر جنبوه اس میں ان لوگوں کی خبر ہے جن میں یہ نشانی پائی جاتی ہے اور السواد بانه لیس فی حق کل احد۔ حضرت جابر کی روایت پر ایک کے حق میں وارد نہیں ہوئی۔

سود الله وجهه پر فرماتے ہیں:

قال الحافظ و سنده لين ويمكن تعقب الجواب الاول بان يقال ترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية وقد وصف القوم المذكورين بانهم يخضون بالسواد ويمكن تعقب الجواب الثاني بانه مبني على ان حكمه على الواحد ليس حكما على الجماعة و فيه خلاف معروف في اصول۔

حافظ بن حجر رحمہ اللہ نے اس کی سند کو لین کہا اور پہلے جواب کے ذریعے تعقب اس طرح ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ اس وصف پر حکم لگایا گیا ہے حقیقتاً ایسا نہیں بلکہ یہ اس قوم کا وصف بیان کیا جا رہا ہے جو سیاہ خضاب کرتے اور دوسری جواب کے ذریعے ایسے تعقب کیا جاسکتا ہے کہ سیاہ خضاب کی ممانعت کا حکم فرد واحد کے لئے تھا نہ کہ اس کا اطلاق جماعت پر ہوتا ہے اور اس میں اصولاً اختلاف موجود ہے۔

(نیل الاوطار من احادیث سید الاخیار شرح منشی الاخبار، کتاب الطہارۃ، باب تغیر الشیب بالحناء والکتم ونحوہما وکراہۃ السواد۔)

### سیاہ خضاب کے جواز پر دلائل:-

علماء کے ایک گروہ کے ہاں سیاہ خضاب کا استعمال جائز ہے۔ ممانعت صرف ایسے شخص کے لئے ہے جو سن رسیدہ ہو جیسا کہ حضرت ابو قحافہ کی روایت سے ہے۔ دوسری صورت میں اس کی ممانعت تب ہے جب نکاح کے وقت بڑھاپا چھپانے اور عورت کو دھوکہ دینے کی غرض سے ہو جیسا کہ ناسخ الحدیث و منسوخہ کے بعض نسخوں میں اس باب کا عنوان ہی الخداع فی النکاح ہے۔ ان دو صورتوں کے علاوہ سیاہ خضاب کا استعمال جائز ہے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ اپنی سند سے حدیث نقل فرماتے ہیں۔

قال رسول الله ﷺ ان احسن ما اختضتم به لهذا السواد: رغبت نسائکم واهیب لکم فی صدور عدوکم (تہذیب الآثار الجزاء المفقود جلد ۱ ص ۳۸۶ رقم ۹۰۹ دار المأمون دمشق ۱۴۱۶ھ)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا! بہترین رنگ جس سے تم خضاب کرتے وہ سیاہ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف راغب کرنے اور تمہارے دشمنوں کے دلوں پر تمہاری ہیبت قائم کرنے کے لئے ہے۔

۲۔ حکیم ترمذی نے اسی روایت کو الفاظ کے قدرے اختلاف کے ساتھ اپنی سند سے نقل فرمایا۔

عن صهيب قال ، قال رسول الله ﷺ اختضبوا بالسواد فانہ انس للزوجة و مكيدة للعدو۔  
(المہیات جلد ۱، ص ۴۱ باب الخضاب السواد۔)  
حضرت صہیب رضی اللہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا! سیاہ رنگ سے خضاب کیا کرو پس یہ تمہاری عورتوں کے لئے، تمہارے لیے رغبت اور دشمنوں پر رعب قائم کرنے کے لئے ہے۔

۳۔ امام ابوبکر احمد بن عمرو بن عبدالحق البزار المتوفی ۲۹۲ھ نے اسی مضمون کی روایت اپنی سند سے ان الفاظ کے اختلاف کے ساتھ بیان فرمائی۔

قال رسول الله ﷺ عليكم بخضاب السواد فانہ أرهب لكم في صدوركم و ارغب نسائكم فيكم۔  
(البحر الزاخر جلد ۶، ص ۳۳، رقم ۱۸۵۳)  
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم پر سیاہ خضاب کا استعمال لازم ہے۔ یہ تمہارے دشمنوں کے دلوں پر رعب اور تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف راغب کرنے والا ہے۔

۴۔ صاحب صحاح ستہ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ القزوينی المتوفی ۲۷۳ھ اپنی سند کے ساتھ اس روایت کو نقل فرماتے ہیں۔

قال رسول الله ﷺ ان احسن ما اختضتم به لهذا السواد ارغب نسائكم فيكم و رهيب لكم في صدور خضاب کرتے ہو سیاہ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف راغب کرنے اور تمہارے دشمنوں کے دلوں پر تمہارا رعب عدو کم۔  
(سنن ابن ماجہ، باب الخضاب بالسواد)  
رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بہترین خضاب جس سے تم ڈالنے کے لئے ہے۔

اسی روایت کی بناء پر امام قاضی ابو یوسف سے بھی یہی قول مروی ہے۔

امام جلال الدین سیوطی اس حدیث کو نقل فرمانے کے بعد لکھتے ہیں۔

اخرجه ابن ماجه و اخرجه ايضا الشاشي قال الوحيدی اس روایت کو ابن ماجہ اور الشاشی نے نقل کیا ہے اور وحیدی نے کہا اس کی اسناد حسن ہیں۔

(جامع الاحادیث جلد ۷، ص ۳۲ رقم ۵۹۹۶، جمع الجوامع جلد ۱، ص ۶۹۸۵ رقم ۷۳۳)

مسند الصحابة في الكتب الستة جلد ۶، ص ۳۲۸ رقم ۳۴۴۳ اور مسند الشاشی جلد ۲، ص ۳۸۶ میں بھی یہ روایت محدثین کی

اپنی اسناد کے ساتھ ذکر کی گئیں۔

۵۔ محدث ابن شاہین کی حدیث نمبر ۶۰۷ جو ابن عمر سے مروی ہے اس میں بھی سیاہ خضاب واضح دلیل ہے۔

سیاہ خضاب اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم :-

صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین بھی خضاب کا استعمال فرماتے البتہ رنگ اور نوعیت مختلف ہوتی۔  
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مہندی اور کتم کا استعمال فرماتے۔  
(فتح الباری جلد ۱، ص ۳۵۰)

اور حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم بالوں کو اپنی قدرتی حالت پر رکھنا پسند فرماتے۔  
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سیاہ خضاب کا استعمال فرماتے۔  
(المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب المسلم القرطبی جلد ۱، ص ۱۰۰ باب صبغ الشعر والنہی عن تسویدہ۔)  
آپ رضی اللہ عنہ نہ صرف استعمال فرماتے بلکہ اس کی ترغیب بھی دلاتے۔

قال عمر رضی اللہ عنہ اختضبوا بالسواد فانہ انس  
للنساء و هیبة للعدو۔  
حضرت عمر نے فرمایا۔ سیاہ رنگ سے خضاب کیا کرو یہ تمہاری  
عورتوں کے لئے رغبت ہے اور دشمن کے لئے رعب کا باعث  
ہے۔  
(المنہیات حکیم ترمذی جلد ۱، ص ۳۱ عمدۃ القاری، جلد ۱۸ ص ۹۷)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سیاہ خضاب کا استعمال فرماتے تھے۔

(المفہم لما اشکل من تلخیص المسلم القرطبی جلد ۱، ص ۱۰۰)  
(عمدۃ القاری جلد ۱، ص ۹۷، مکتبۃ توفیقیہ القاہرہ، شرح سنن ابن ماجہ السیوطی جلد ۱، ص ۲۵۸ قدیمی کتب خانہ کراچی۔)

اہل بیت اور سیاہ خضاب :-

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم ایک روایت کے مطابق بالوں کو خضاب نہیں فرماتے تھے لیکن خاندان رسول ﷺ کے کثیر افراد سیاہ خضاب کا استعمال فرماتے بلکہ وہ سیاہ خضاب کے متعلق کیا ارشاد فرماتے امام ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن عبد البر النمری کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیں۔

وقد خضب بالسواد الحسن والحسين و محمد بنو امام حسن امام حسين اور محمد بن علي بن ابی طالب سیاہ خضاب کیا علی بن ابی طالب و قال عبدالاعلی سالت بن الحنفیہ کرتے تھے۔ عبدالاعلی نے کہا میں نے محمد بن حنیفہ سے وسمہ عن الخضاب بالوسمة فقال خضابنا اهل البيت۔ کے خضاب کے متعلق پوچھا انہوں نے جواب دیا یہ ہم اہل بیت کا خضاب ہے۔ (الاستاذ جلد ۸، ص ۲۳۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابن عبدالبر کے علاوہ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ امام حسین کے متعلق سیاہ خضاب کے استعمال کا بیان فرمایا۔ روى عن الحسين بن علي رضي الله عنهما ايضا انه حسين بن علي سے روایت ہے حسین بن علی سیاہ خضاب کیا کرتے تھے۔ کان يخضب بالسواد (بیان مشکل الآثار جلد ۹، ص ۶۷)

امام ابو بکر ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ حضرت محمد بن الحنفیہ کے الفاظ اپنی سند سے نقل فرماتے ہیں۔

عن عبدالاعلی قال سالت ابن الحنفیہ عن الخضاب عبدالاعلی روایت کرتے ہیں میں نے محمد بن حنیفہ سے سیاہ الوسمۃ فقال ہی خضاب بنا اهل البيت الخضاب کے متعلق پوچھا تو انہوں نے ارشاد فرمایا یہ ہم اہل بیت کا خضاب ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۸، ص ۲۳۹، رقم ۲۵۵۲۷)

درج ذیل محدثین نے اہل بیت کے متعلق سیاہ خضاب کی روایات بیان فرمائی ہیں۔

- ۱۔ امام الحسین بن مسعود البغوی، شرح السنۃ جلد ۲، ص ۹۴، المکتب الاسلامی دمشق ۱۴۰۳ھ
  - ۲۔ امام بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد العینی، عمدۃ القاری جلد ۱۸، ص ۹۷، مکتبۃ توفیقیہ القاہرہ، ۲۰۱۰ھ
  - ۳۔ امام ابو الولید الباجی المالکی، الممشقی شرح موطا، جلد ۴، ص ۳۷۵
  - ۴۔ امام ابو بکر ابن ابی شیبہ، المصنف جلد ۸، ص ۲۳۹، رقم ۲۵۵۲۷ تا ۲۵۵۳۱
  - ۵۔ عمر بن ابراہیم الانصاری القرطبی، المفہم جلد ۷، ص ۱۰۰
  - ۶۔ امام جلال الدین السیوطی، شرح سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۲۵۸، قدیمی کتب خانہ کراچی
  - ۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن علی الحکیم الترمذی، شرح سنن ابن ماجہ، جلد ۱، ص ۲۵۸، قدیمی کتب خانہ کراچی
  - ۸۔ امام ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام الصنعائی، المصنف، جلد ۱۱، ص ۱۵۵، رقم ۲۰۱۸۴، المکتب الاسلامی بیروت ۱۴۰۳ھ
- ان کے علاوہ صحابہ کرام اور تابعین میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص، عقبہ بن عامر، نافع بن جبیر، موسیٰ بن طلحہ،



ابوسلمہ، محمد بن علی، علی بن عبد اللہ بن عباس، عروہ بن زبیر، ابن سیرین، ابو بردہ رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب کا استعمال کرتے۔ مراجع سابقہ حوالہ جات کے لئے ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

### متعارض روایات میں تطبیق:-

تحقیق سے یہ ثابت ہے کہ سیاہ خضاب کا استعمال خلفاء راشدین، اہل بیت اطہار اور عامۃ الصحابہ والتابعین میں معروف تھا اور پھر سیاہ خضاب کے جواز کی روایات بھی ان ہی حضرات سے منقول ہیں۔ اب اگر ممانعت خضاب کی روایات کو بھی صحیح تسلیم کر لیا جائے تو ہر دو طرح کی روایات معارض ہوں گی پس ان میں تطبیق دیتے ہوئے دونوں پر عمل کو برقرار رکھا جائے گا، اس باب کی روایات کا خلاصہ اور ان کے درمیان تطبیق ملاحظہ فرمائیں۔

- ۱۔ آپ ﷺ نے یہود و نصاریٰ کی مخالفت میں خضاب کا حکم ارشاد فرمایا۔
- ۲۔ بالوں کو رنگنے کا حکم وجوبی نہیں استحباب پر مبنی ہے۔
- ۳۔ صحابہ کا ایک گروہ ترک خضاب کو افضل قرار دیتا ہے جن میں حضرت مولا علیؑ، حضرت ابی بن کعبؓ اور سلمہ بن الاکوعؓ شامل ہیں۔

۴۔ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت ابو ہریرہ رضوان اللہ اجمعین کے ہاں بالوں کو رنگنا افضل عمل ہے۔

۵۔ صحابہ و تابعین کی ایک کثیر تعداد سیاہ خضاب کا استعمال کرتی تھی۔

### سیاہ خضاب کی متعارض روایات میں تطبیق:-

آپ ﷺ سے سیاہ خضاب کے جواز و عدم جواز پر ہر دو طرح کی روایات مروی ہیں۔ ان روایات کی استنادی حیثیت سے صرف نظر کرتے ہوئے۔ ان کے درمیان تطبیق دی جائے گی کیونکہ مقدمین و متاخرین نے بہر حال ان روایات سے ہی اپنے اپنے موقف پر حجت قائم کی ہے ان روایات کے درمیان دو طرح سے تطبیق و توفیق دی جائے گی۔

اول:-

باب کی تحقیق میں ابتدایہ ذکر کیا گیا کہ ابن شاہین رحمہ اللہ کی اس باب کے مختلف نسخوں میں اس باب کا عنوان الخزع فی الزکاح رکھا گیا جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر عورت کو دھوکہ دینے کی غرض سے سیاہ خضاب کیا جائے تو یہ درست نہیں۔

امام الحسین بن مسعود البغویؒ اپنی سند کے ساتھ امام ابن سیرینؒ کا قول نقل فرماتے ہیں۔

عن محمد بن سيرين لا اعلم بخضاب السواد باسا الا محمد بن سيرين سے روایت ہے کہ سیاہ خضاب کے استعمال میں کوئی حرج نہیں سوائے اس سے کہ کوئی مرد کسی عورت کو

ان يغربه رجل امرأة (شرح النہ جلد ۱۲، ص ۹۴، المکتب الاسلامی، بیروت ۱۴۰۳ھ)

دھوکہ دینا چاہئے۔

اسی طرح الشیخ الفقیہ الامام العالم المحدث عمر بن ابراہیم الانصاری القرطبی رحمہ اللہ سیاہ خضاب کی کراہیت کا سبب بیان فرماتے ہیں۔

قلت وهو الظاهر من هذا الحديث وقد علل ذلك بانه میں نے کہا اس حدیث سے ظاہر ہے اس کراہیت کی علت عورتوں کو دھوکہ دینے کے سبب ہے۔

من باب التدليس على النساء (المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم جلد ۷ ص ۱۰۰)

وَوَكْمٌ :-

امام شہاب زہریؒ کا قول نقل فرماتے ہوئے امام ابن حجر عسقلانیؒ نے سیاہ خضاب کی کراہیت کا دوسرا سبب بیان فرمایا۔ کنا نخضب بالسواد اذا كان الوجه جديد فلما نغض جب تک ہمارے چہرے تروتازہ تھے تو ہم سیاہ خضاب کرتے تھے جب ہمارے چہرے اور دانت کمزور ہو گئے ہم نے اسے

چھوڑ دیا۔

اور پھر امام ابن ابی عاصمؒ کا قول بھی ذکر فرماتے ہوئے امام ابن حجرؒ اسی جگہ ارشاد فرماتے ہیں۔

عن حديث جابر جنبوه السواد بانه في حق من صار حضرت جابر کی روایت جس میں سیاہ خضاب کی ممانعت کا ذکر ہے یہ اس شخص کے حق میں ہے جس کے سر کے بال بالکل سفید ہو گئے ہوں یہ حکم ہر ایک کے حق میں جاری نہیں ہوگا۔

(فتح الباری جلد ۱، ص ۳۵۵، دار المعرفۃ بیروت)

اسی لئے امام الحکیم الترمذیؒ نے حالت پیری میں اس کی ممانعت کی وجہ بھی بیان فرمادی تھی جس کا ذکر سابق کیا جا چکا ہے اور پھر اگر یہ سبب نہ پایا جائے تو ممانعت کی روایات کے متعلق فرمایا۔

فمن التزين ان يخفى شيبه ويخضه بسواد فان كان  
لهذا يفعله فهو خارج من النهى عندنا  
(المنهيات جلد ۱، ص ۴۲، باب الخضاب السواد)

زینت کے لیے سفید بالوں کو چھپانا اور انہیں سیاہ خضاب کرنا  
اگر حالتِ شباب میں ہو تو یہ سیاہ خضاب کی ممانعت سے  
خارج ہے۔

امام زہری، امام ابن سیرین جیسے جلیل القدر تابعین نے سیاہ خضاب کی ممانعت کی اصل علتیں واضح کر دیں۔

۱۔ نکاح کے موقع پر مرد کا سن رسیدہ ہونے کے باوجود سیاہ خضاب کے ذریعے عمر چھپا کر عورت کو دھوکہ دینا۔

۲۔ حالت پیری میں اللہ رب العزت کی طرف سے عطا کئے گئے وقار کو ظاہر نہ کرنا۔

لہذا ان دو اسباب کے پیش نظر ائمہ کرام نے سیاہ خضاب کے استعمال کی ممانعت فرمائی لیکن یہ ممانعت کراہیت کی حد تک ہے جو کہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی کیونکہ مکروہ تحریمی کے لئے جن دلائل کی ضرورت ہوتی ہے یہ روایات اپنی استنادی حیثیت کے مطابق اس معیار پر پورا نہیں اترتیں۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ بالوں کو رنگنے کے متعلق ہر دو طرح کی روایات پیش فرمانے کے بعد ان روایات پر مختصر مگر جامع تبصرہ فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے۔

☆..... بالوں کو (مہندی، کتم وغیرہ سے) خضاب کرنے والی روایات اور اس فعل سے ممانعت کی روایات بعض حالتوں میں عام اور بعض حالتوں میں خاص ہے، البتہ فرمایا کہ ”ان جمیعہا صحیح“ تمام متعارض روایات درجہ صحت کی ہیں۔

☆..... یہود و نصاریٰ کی مخالفت میں بالوں کو رنگنے کے متعلق بیان فرماتے ہیں۔

اذکان الامر من رسول اللہ ﷺ ندباً لا فرضاً وارشاداً لا  
ایجاباً

یہ حکم رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب سے مستحب تھا نہ  
کہ فرض تھا اور یہ حکم اس بات کو پہنچانے کے لیے تاکیداً تھا نہ  
کہ وجوباً

☆..... اگر کسی سبب اس فعل کی ممانعت ہے تو اس ممانعت کا حکم بیان کرتے ہیں۔

اذا كان النهی عن ذلك من رسول الله ﷺ كان تكریها  
لا تحریما لا جماع سلف الامة و خلفها على ذلك  
اگر رسول کریم ﷺ سے اس کی ممانعت تھی تو اسے محض کراہیت  
تحریمی پر معمول نہیں کیا جائے گا بلکہ تنزیہی پر معمول ہوگا اور  
ایسا حکم ائمہ سلف و خلف سے ثابت ہے۔

☆..... اجازت و ممانعت کا حکم نسخ کا احتمال نہیں رکھتا بلکہ جوانی، بڑھاپے، بالوں کے بالکل سفید، یا سیاہ و سفید ہونے کے سبب مختلف ہے۔

- ☆..... سرکارِ دو عالم ﷺ نے خضاب کے استعمال کی اجازت عطا فرمائی۔
- ☆..... بالوں کو خضاب کرنے کے لئے عام رنگوں کے ساتھ ساتھ سیاہ خضاب بھی بلا کراہیت جائز ہے۔ روایات سے اس کی اجازت ثابت ہے اور ائمہ اہل بیت کا معمول ہے۔
- ☆..... آپ ﷺ کی بیشتر روایات مہندی و کتم کے خضاب کے متعلق ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مہندی کا خضاب آپ ﷺ کے نزدیک پسندیدہ خضاب ہے۔
- ☆..... مجاہدین کے لئے سیاہ خضاب کا استعمال افضل ہے۔
- ☆..... اکابر صحابہ کے نزدیک اگر عورت کا اپنے مرد کے لئے بناؤ سنگار مستحب ہے تو مرد کا اپنی زوجہ کی خاطر سیاہ خضاب کا استعمال بھی یقیناً مستحسن ہوگا۔

(تہذیب الآثار جلد ۱ ص ۳۸۶ تا ۵۱۷ الجزر المفقود، دارالمامون سوریا ۱۴۱۶ھ)

امام ابو جعفر الطبریؒ کی تحقیق کا خلاصہ پیش کیا گیا۔ احادیث میں جہاں سیاہ خضاب کی ممانعت کا بیان وارد ہوا ان روایات کی فنی حیثیت بھی نہایت اختصار کے ساتھ پیش کر دی گئی اور پھر اگر ان روایات کی صحت محفوظ بھی ہو تب بھی اس ممانعت کی وجوہات عرض کر دی گئیں کہ

- ۱۔ سن رسیدہ افراد کا حالت پیری میں سیاہ خضاب کا استعمال۔
  - ۲۔ عورت کو دھوکہ دینے کے لئے عمر چھپانے کی غرض سے سیاہ خضاب کا استعمال
- دوسری طرف اگر یہ اسباب نہ پائے جائیں تو سیاہ خضاب کا استعمال بلا کراہیت جائز ہے صحابہ کرام کی ایک کثیر تعداد کا معمول یہی رہا اور یہی معمول یقیناً اسی وقت تک تھا جب تک عمریں اس حد تک نہ پہنچ گئیں جہاں بالوں میں سیاہی بالکل باقی نہ رہی ورنہ اگر سیاہ خضاب کی حرمت یا کراہیت ثابت ہوتی تو اختیار امت سے اس فعل کا صدور کیسے ممکن تھا۔
- سرکارِ دو عالم ﷺ کی حیات نور اور اسوہ حسنہ ہر دور اور ہر زمانہ پر محیط ہے فی زمانہ ادھیڑ عمر تو کچھ جوانوں میں بھی بالوں کی سفیدی کا مرض لاحق ہے اب اگر سیاہ خضاب کو مطلق حرام کہہ کر اس کے استعمال پر پابندی عائد کی جائے اور اس پر مستزاد تشدد بھی برتنا جائے تو یقیناً ایسا عمل معاشرے پر مثبت اثر و نما نہیں کرے گا۔ فقہاء و مفتیان عصر سے گزارش ہے کہ اس باب میں نرمی اور اعتدال کی راہ اختیار کی جائے تاکہ اسلامی اقدار اپنا اصل حسن برقرار رکھ سکیں۔

## باب : ۸۰

## بَابُ فِي قَتْلِ الْمُعَاهِدِ

## مستامن کے قتل کے بیان میں

611۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ حُمَيْدٍ بْنِ الْمُجَدَّرِ،  
 قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ،  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ: «لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۲، ص ۲۶۳، ۲۶۸ (۲) صحیح مسلم، کتاب الحدود، باب من قتل کافر اثم سد (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

612۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَسَّانَ بْنِ جَبَلَةَ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ:  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ الزِّيَادِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ  
 الْوَارِثِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عُبَيْدٍ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي  
 بَكْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ  
 قَتَلَ نَفْسًا مُعَاهِدَةً بِغَيْرِ حِلِّهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ  
 الْجَنَّةَ، أَنْ يَشُمَّ رِيحَهَا، وَإِنْ رِيحَهَا لِيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ  
 مِائَةِ عَامٍ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵، ص ۴۶ (۲) مصنف عبدالرزاق جلد ۱۰، ص ۴۶۲، کتاب الجامع باب من قتل نفسہ (۳) المعجم الاوسط جلد ۳  
 ص ۴۳۷ (۴) السنن الکبری، کتاب القسامۃ جلد ۷، ص ۱۳۳ (۵) صحیح ابن حبان جلد ۱۱، ص ۲۳۸ کتاب السیر (۷) المستدرک، جلد ۱، ص ۴۴

613- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ، وَعُثْمَانُ، ابْنَا أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرِو الْفُقَيْمِيِّ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا مِنْ أَهْلِ الدِّمَّةِ لَمْ يَرَحْ رِيحَ الْجَنَّةِ، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا»

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب اثم من قتل (۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الدیات، باب من قتل معاہدا (۳) مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الدیات، باب فی قتل المعاهد (۴) السنن الکبریٰ، کتاب القسامۃ، باب ماجاء فی ام من قتل ذمی (۵) سنن نسائی جلد ۲ ص ۲۳۲ (۶) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۱۱ ص ۳۲۔

## تحقیق

ایسا غیر مسلم جو دار حرب سے دار اسلام میں آیا ہو اور مسلمانوں سے عارضی طور پر امن حاصل کرے اسے معاہدہ کہا جاتا ہے، مسلمانوں پر اس کا قتل کرنا حرام ہے، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوبکر، عبدالرحمن الثقیفی اور حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے روایت کردہ تین احادیث مبارکہ کا یہ مختصر باب مستامن کے قتل کی مذمت میں وارد ہوا۔

### ذمی اور مستامن میں فرق :-

ذمی ایسا کافر جس نے دار الاسلام میں جزیے کے عوض مستقل پناہ لی ہو اور ادا شدہ ٹیکس کے عوض وہ ملک میں آزادانہ نقل حرکت کرتا ہو حکومت اسلامیہ کے ذمے اس کی جان، مال اور عزت کی حفاظت لازم ہو جبکہ ایسا حربی کافر جس نے بغیر کسی معاوضے یا ٹیکس کے دار الاسلام میں عارضی پناہ لے رکھی ہو اور اس کی نقل و حرکت ذمی کی طرح آزادانہ نہ ہو اور معاہدہ کے اختتام پر وہ دار الحرب روانہ ہو جائے ایسا شخص معاہدہ یا مستامن کہلاتا ہے۔

کتب فقہ اور شروح احادیث میں ذمی اور مستامن کے احکام مذکورہ تعریف میں اکثر مقامات پر تخصیص کے بغیر بیان ہوئے ہیں لہذا ان کے متعلق احکامات اختصار کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں۔

### ذمی اور معاہدہ کے قصاص میں ائمہ کا مذہب :-

امام مالک بن انس، امام محمد بن ادریس الشافعی، امام احمد بن حنبل، امام سفیان ثوری، امام الاوزاعی، امام اسحاق بن راہویہ، ابو عبیدہ اور ابن المذکر کے نزدیک کسی بھی مسلم قاتل کو ذمی یا معاہدہ کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا صحابہ میں سے یہ مذہب حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت مولا علی، حضرت زید بن ثابت اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کا ہے جبکہ تابعین میں عطاء، حسن بصری، اللیث، عکرمہ، شہاب الزہری، ابن شبرمہ کا موقف بھی یہی ہے۔ داؤد ظاہری کے ہاں بھی یہی رائے اقرب

الی الصواب ہے۔

(الاستاذ کا جلد ۱، ص ۵۱۹۹ الحاوی فی فقہ الشافعی جلد ۲ ص ۱۰ الشرح الکبیر جلد ۹ ص ۳۶۰)

امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام قاضی ابو یوسفؒ، امام محمد بن حسنؒ الشیبانیؒ، ابن ابی لیلیٰ عثمان البیتیؒ ذمی کے قتل کے بدلے مسلمان مقتول کے قتل کا فتویٰ دیتے ہیں البتہ مستامن مقتول کے قصاص میں مسلم قاتل کو ان ائمہ کے نزدیک قتل نہیں کیا جائے گا۔ امام کمال الدین ابن ہمامؒ فرماتے ہیں۔

یقتل المسلم بالذمی عندنا لا بالمستامن  
(شرح فتح القدیر جلد ۷، ص ۴۲۰، دار الفکر بیروت)  
(المعاهد) کے بدلے نہیں۔  
(شرح مسند ابی حنیفہ ملا علی قاری جلد ۱، ص ۲۲۵)

### ذمی اور معاہد کی روایت میں ائمہ کا اختلاف :-

اہل ذمہ، معاہدین یہود و نصاریٰ کی دیت کے متعلق فقہاء امصار کے ہاں چار مذاہب رائج ہیں۔

اول :-

مقتول یہود و نصاریٰ میں سے ہو یا اہل الذمہ یا معاہدین میں سے اس کی دیت ایک مسلمان کی دیت کے مساوی ہے۔ صحابہ میں سے یہ قول حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور تابعین میں سے شہاب زہریؒ کا ہے، فقہاء میں سے یہی مذہب امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام سفیان ثوریؒ، امام قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ الشیبانیؒ کا ہے۔

دوئم :-

اہل ذمہ، معاہدین، یہود و نصاریٰ کی دیت ایک مسلمان کی دیت کا نصف ہے، عمر بن عبدالعزیزؒ اور عروہ بن الزبیرؒ کا مذہب یہی ہے اور فقہاء میں سے یہ مسلک امام مالک بن انسؒ کا ہے۔

سوئم :-

امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اگر کسی مسلمان نے غیر مسلم کو عداً قتل کیا تو اس کی دیت کامل ادا کرے گا اور اگر وہ مقتول خطا قتل ہوا تو اس کی دیت نصف ہوگی۔

چہارم :-

قتل عداً ہو یا سہواً کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا ثلث ہوگی۔ صحابہ میں سے یہ مذہب حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ،



تابعین میں سے سعید بن المسیب، عطاء اور فقہاء میں سے ابو ثور، امام اسحاق بن راہویہ اور امام محمد بن ادریس الشافعی کا ہے۔

(الجوهرة النيرة جلد ۵، ص ۷۱ ابدلیہ المجتہد جلد ۲، ص ۴۱۴، احکام القرآن بھا ص ۳ جلد ۳ ص ۲۱۲ الحاوی فی فقہ الشافعی جلد ۱۲، ص ۳۰۸)

امام ابن شاہین رحمہ اللہ تعالیٰ نے باب میں صرف قتل معاہد کی مذمت میں روایات نقل فرمائی ہیں اور غیر مسلم کے قتل کے متعلق احادیث رسول ﷺ سے دیت یا قصاص کے حوالہ سے کسی بھی روایت کو پیش نہیں کیا۔ لہذا ذمی، معاہد یا کسی بھی غیر مسلم کے قصاص یا دیت پر حنفیہ کے دلائل کی بجائے صرف قتل کی مذمت پر روایات ملاحظہ فرمائیں۔

امام ابن حجر مکی ایتھی رحمہ اللہ نے ذمی و معاہد کے قتل کو کبائر گناہوں میں شمار فرماتے ہوئے الزواج عن اقتراف الکبائر میں الفاظ کے ساتھ باب باندھا۔

الكبيرة الثالثة عشر بعد الثلاثمائة قتل المسلم او الذمی تین سوتیرواں کبیرہ گناہ مسلمان یا معصوم ذمی کا عہد یا شبہ عہد قتل المعصوم عمدا او شبہ عمد۔

(الزواج جلد ۲، ص ۱۲۱ دار الکتب العلمیہ، بیروت)

امام بخاری، امام نسائی، امام ابوداؤد، امام ابن حبان اور امام ترمذی نے قتل معاہد کی مذمت میں جو روایات نقل فرمائیں امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے الفاظ کے اختلاف کے ساتھ وہ روایات نقل فرمادی ہیں ان روایات کے مراجع احادیث کی تخریج میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

امام ترمذی کی روایت:

من قتل نفسا معاہدا لها ذمة الله و ذمة رسوله فقد اخفر ذمة الله ولا یرح رائحه الجنة وان یرحها لیوجد من مسيرة اربعین حریفا۔  
(جامع ترمذی کتاب الدیات)

جس نے کسی ایسی جان کو قتل کیا جس کا ذمہ اللہ اور اس کے رسول کے ہاں طے شدہ ہو تو اس نے اللہ کے ذمہ کو توڑ ڈالا وہ جنت کی خوشبو بھی نہیں سونگھ پائے گا بے شک اس کی خوشبو چالیس سال کی مسافت سے سونگھی جاسکتی ہے۔

جن روایات میں ستر سال، سو سال، پانچ سو سال، یا ہزار سال کی مسافت کا ذکر ہوا ان کے متعلق فرماتے ہیں۔

فی رواية مرت باختلاف وجدان ریحها باختلاف روایات کا یہ اختلاف لوگوں کے مراتب کے اعتبار سے خوشبو الناس و مراتبهم سونگھنے سے ہے۔

(الزواج باب فی قتل المعاهد جلد ۲، ص ۱۴۱۹)

## باب : ۸۱

بَابُ فِي تَقْيِيدِ الْعِلْمِ  
حدیث کی کتابت کے بیان میں

614۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ زَيْدِ الْفَرَائِضِيِّ، وَيَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا لَوْيْنُ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ عَمِّهِ ثَمَامَةَ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابِ»

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا علم کو تحریر سے محفوظ کرو۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع بیان العلم وفضله جلد ۱، ص ۸۶، (۲) تاریخ بغداد جلد ۱۰ ص ۴۶

615۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا طَالُوتُ بْنُ عَبَّادٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنِ الْخَصِيبِ بْنِ جَحْدَرٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي «لَا أَحْفَظُ شَيْئًا، فَقَالَ اسْتَعِنْ بِيَمِينِكَ عَلَى حَفِظِكَ» يَعْنِي الْكِتَابَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ایک شخص نے نبی کریم علیہ السلام سے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کوئی چیز یاد نہیں رکھ سکتا۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا اسے یاد رکھنے کیلئے اپنے دائیں ہاتھ سے مدد لے یعنی اسے تحریر کر دیا کر۔

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الاوسط جلد ۱، ص ۴۶ (۲) جامع ترمذی، کتاب العلم، باب الرخصة فيه

616۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُصَفًّى، قَالَ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْبَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُدْرِكٍ، قَالَ:

حضرت رافع بن خدیج روایت کرتے ہیں میں نے نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ علیہ السلام سے حدیثیں سنتا ہوں اور لکھ دیتا ہوں۔

حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ رَافِعِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ خَدِيجٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ خَدِيجٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ خَدِيجٍ، قَالَ: «اُكْتُبُوا، وَلَا حَرَجَ»

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الکبیر جلد ۴، ص ۲۷۶ (۲) الکامل ابن عدی جلد ۱، ص ۳۶ (۳) تقييد العلم ۷۲ (۴) مجمع الزوائد جلد ۱، ص ۱۵۱

617۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، "اُكْتُبْ مَا سَمِعْتَهُ مِنْكَ؟" قَالَ: «نَعَمْ» قُلْتُ: فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ قَالَ: «نَعَمْ، فَإِنِّي لَا أَقُولُ فِي ذَلِكَ إِلَّا حَقًّا»

حضرت عمرو بن شعيب اپنے والد کے واسطے سے دادا سے روایت کرتے ہیں میں نے نبی پاک علیہ السلام سے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جو آپ علیہ السلام سے سنتا ہوں اسے لکھ لیا کروں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ ہاں۔ میں نے عرض کی آپ علیہ السلام کی رضا اور جلال دونوں حالتوں میں آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ ہاں میں اس سے (یعنی منہ مبارک سے) حق کے سوا کچھ نہیں کہتا۔

تخریج حدیث۔ (۱) شرح معانی الآثار، کتاب الکراہۃ، باب کتابۃ العلم، ص ۷۷ (۲) سند امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ جلد ۱۱، ص ۱۵۸، ۱۵۷ (۳) تقييد العلم ص ۷۷

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

618۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنِ حَمِيدٍ بْنِ الْمُجَدَّرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا لُؤَيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: "اُسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْ يَأْذَنَ لِي أَنْ أَكْتُبَ الْحَدِيثَ، فَأَبَى أَنْ يَأْذَنَ لِي"

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں میں نے نبی کریم علیہ السلام سے احادیث لکھنے کی اجازت چاہی تو آپ علیہ السلام نے مجھے اجازت دینے سے انکار فرمادیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب العلم، باب فی کراہیۃ کتابۃ العلم (۲) شرح معانی الآثار، کتاب الکراہۃ، باب کتابۃ العلم، ص ۱۱۹ (۳) سنن دارمی جلد ۱، ص ۱۱۹

619- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ حَنْطَبٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَهَى أَنْ يُكْتَبَ حَدِيثُهُ» قَالَ الشَّيْخُ: وَهَذَا بَابٌ كَبِيرٌ وَهُوَ فِي كِتَابِ التَّارِيخِ بِتَمَامِهِ، وَالْاِخْتِلَافُ فِيهِ عَنِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ كَثِيرٌ، وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَنْسُوخَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ نَهْيُهُ عَنِ الْكِتَابِ؛ لِأَنَّهُ رَوَى أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يَكْتُبُونَ وَأَهْلَ الْمَدِينَةِ لَا يَكْتُبُونَ، وَأَفْعَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ تَنْسَخُ أَفْعَالُ أَهْلِ مَكَّةَ

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب العلم، باب کتابۃ العلم (۲) تقدیر العلم ص ۳۵

620- كَذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغُنْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مَعِينٍ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ كَانَ أَهْلُ مَكَّةَ يَكْتُبُونَ، وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ لَا يَكْتُبُونَ وَقَدْ اتَّخَذَ الْكِتَابَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَأَمَرَ بِهَا مِنْهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَأَبَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ، وَجَمَاعَةٌ وَكَرِهَ الْكِتَابَةَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَجَمَاعَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

تخریج حدیث۔ (۱) تفرّد ابن شاہین فی روایۃ الحدیث (نفس الرجوع)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی مکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی احادیث لکھنے سے منع فرمایا۔  
شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ یہ باب نہایت وسیع ہے یہ (میری) کتاب التاریخ میں موجود ہے۔ اس باب میں صحابہ اور تابعین کا شدید اختلاف ہے اور جو چیز (کتابت) کی منسوخت پر دلالت کرتی ہے وہ حدیث ہے کیونکہ اہل مکہ سے روایت ہے کہ وہ کتابت کیا کرتے تھے اور اہل مدینہ حدیث کی کتابت نہیں کرتے تھے اور اہل مدینہ کا عمل اہل مکہ کے عمل کو منسوخ کرتا ہے۔

حضرت جابر سے روایت ہے کہ اہل مکہ آپ علیہ السلام کی احادیث کی لکھا کرتے تھے اور اہل مدینہ نہیں لکھا کرتے۔  
صحابہ کرام و تابعین عظام علیہم الرضوان اللہ اجمعین کی جماعت نے اسے اختیار فرمایا اور اس کا حکم دیا ان میں مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم، امام حسن علیہ السلام، ابن عباس، ابن مسعود، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن محمد بن عقیل، ابو جعفر، ابان بن ابی عیاش رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت شامل ہے۔ اور ایک جماعت نے اسے ناپسند کیا۔ ان میں ابوسعید الخدری، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم اور ایک جماعت شامل ہے۔

## تحقیق

”الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ“ کے پیغام الہی نے اہل ارض کی تقدیر بدلنے کا سماوی فیصلہ صادر فرما کر کتابت و تحریر کے شعور کو پھر سے بیدار فرما دیا۔ خطہ عرب صدیوں سے اس فن سے آگاہ تو تھا مگر قوت حافظہ ضرب المثل ہونے کے سبب کتابت کے تکلفات کی طرف طبعی میلان قلیل تھا۔ بعثت نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت چند شرفاء عرب اس فن سے آگاہ تھے جن کا شمار آسانی سے کیا جاسکتا ہے، قرآن مجید کو ضبط تحریر میں لانے کیلئے یہی افراد نہایت کارگر ثابت ہوئے پھر ترویج دین کے ساتھ ساتھ فن کتابت بھی افراد کی دسترس میں آگیا جس کے سبب یہ قلت کثرت میں بدل گئی، البتہ ابتداء آقا دو عالم ﷺ نے احادیث کی تحریر سے روک دیا، پھر اجازت ہو گئی احادیث مذکورہ میں باب کی تبویب خلاف اصل ہے مؤلف علیہ الرحمہ نے جن روایات کو مقدم ذکر کیا وہ درحقیقت موخر ہیں اور موخر الذکر آثار مقدم ہیں، محدثین کا موقف امام ابن شاہین کے موقف سے جدا ہے کیونکہ عامۃ الفقہاء و محدثین کے ہاں تقید علم کی روایات موخر ہیں نہ کہ مقدم امام ابن القیم الجوزیہ فرماتے ہیں۔

قد صح عن النبی ﷺ النهی عن الكتابة والاذن فیہا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کتابت کی ممانعت اور والاذن متأخر فیکون ناسخا لحديث النهی۔  
(تعلیق سنن ابی داؤد جلد ۵، ص ۲۳۵)

اجازت ثابت ہے البتہ اجازت کی روایات متأخر ہیں پس یہ روایات ممانعت کی ناسخ ہوں گی۔

ابن شاہین رحمہ اللہ نے باب کے اختتام پر اپنا موقف بھی پیش فرمایا اور ان صحابہ کرام کے اسماء بھی تحریر کر دیئے جن کے ہاں کتابت کی اجازت تھی اور وہ خود بھی ارباب قلم تھے اور ان کے اسماء بھی تحریر فرمائے جن کے ہاں یہ فعل پسندیدہ نہ تھا البتہ اس باب میں سرکار دو عالم ﷺ کی احادیث کے ساتھ ساتھ ممانعت پر صحابہ کرام کے اقوال و افعال بھی پیش کئے جائیں گے تاکہ جمیع اعتراضات کا احاطہ ہو سکے۔

## کتابت احادیث کی ممانعت :-

تقید علم سے مراد احادیث رسول اللہ ﷺ کو ضبط تحریر میں لانا ہے اور اس ضمن میں روایات ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات ذکر فرمائیں جن میں انہیں کتابت سے منع فرمایا گیا ان روایات کے علاوہ مسلم کی معروف روایت وہ روایت ہے جسے تقریباً ہر ناقد و شارح نے اصل قرار دیا ہے۔

عن ابی سعید خدری، لا تکتبوا عنی و من کتب عنی ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے ارشاد فرمایا۔ مجھ سے غیر القرآن فلیمحہ (صحیح مسلم، کتاب الزہد والدقائق) وہ اُسے مٹا دے۔

انہی الفاظ کے ساتھ یہ روایت حضرت ابن عمر، ابن عباس، زید بن ثابت اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی نقل ہوئی۔

۲۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اپنے خطبے میں ارشاد فرمایا! جس کے پاس قرآن کے علاوہ کوئی تحریر موجود ہے میں اسے قسم دیتا ہوں کہ گھر لوٹ کے فوراً مٹا ڈالے کیونکہ پچھلی قومیں اسی وجہ سے تباہ ہو گئیں کہ انہوں نے اپنے رب کی کتاب چھوڑ دی تھی اور اپنے علماء کے قیل و قال کی پیروی میں لگ گئیں تھیں۔ (جامع بیان العلم و فضلہ)

۳۔ امام مالکؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث مدون کرنا چاہی مگر بعد میں فرمایا کتاب اللہ کے ساتھ اور کوئی کتاب نہیں ہونی چاہئے۔

۴۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی خدمت میں علقمہ حاضر ہوئے ان کے پاس ایک صفحہ تھا انہوں نے عرض کیا یہ ایک کاغذ ملا ہے اس میں اچھی اچھی باتیں لکھی ہیں ابن مسعود نے فرمایا لا وہ مجھے دو اسے پانی کے طشت میں ڈبو ڈبو کر ہاتھ سے تحریر مٹانے لگے اور یہ بھی فرماتے جاتے تھے ”نحن نقص عليك احسن القصص“ ہم نے عرض کیا ذرا کاغذ کو پڑھ تو لیجئے مگر وہ مٹاتے رہے پھر فرمایا قلب ایک ظرف ہے اور اس ظرف میں قرآن کے سوا کچھ نہ بھرو۔ (جامع بیان العلم و فضلہ)

امام ابن شاہین اور ابن عبدالبر کی نقل کردہ جمیع روایات کتابت احادیث کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں یہ وہی روایات ہیں جن پر مستشرقین و منکرین احادیث کا تکیہ ہے لیکن نہ تو یہ آثار اپنے مفہوم میں عام ہیں اور نہ ہی کتابت کی ممانعت دائمی و ابدی

ہے بلکہ ممانعت کے اسباب مختلف ہیں اور وہ اسباب فی نفسہ کتابت کی اجازت میں مانع ہیں فقہاء و محدثین نے وہ اسباب بیان کئے ہیں۔

## کتابت حدیث کی ممانعت کے اسباب

### التباس و اشتباہ بالقرآن:-

نزول وحی کے ابتدائی زمانہ میں کتابت کو ناموس سماوی کے لئے مختص کرنے کی حکمت زبان نور سے نکلنے والے الفاظ کو التباس و اشتباہ سے محفوظ رکھنا تھا اگر ایسا اقدام نہ کیا جاتا تو جلی و خفی وحی میں حد امتیاز قائم نہ رہتا۔ امام محمد بن ابی بکر شمس الدین ابن قیم الجوزیہ فرماتے ہیں۔

من كتب عني شيئاً غير القرآن فلهيحه وهذا كان في  
الاول الاسلام خشية ان يختلط الوحي الذي يتلى  
بالوحي الذي لا يتلى ثم اذن في الكتابة لحدیثه  
جس نے مجھ سے قرآن کے علاوہ کچھ لکھا تو وہ اسے مٹا دے،  
یہ حکم اسلام کے اوائل دور میں وحی متلو اور غیر متلو میں اختلاط  
کے خوف سے تھا پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث کو  
(زاد المعاد فی ہدی خیر العباد جلد ۳، ص ۴۵۷، موسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۵ھ)  
ضبط کتاب میں لانے کی رخصت ہو گئی۔

اس خطرے کی اصل علت مرجع و ماخذ کا ایک ہونا تھا کیونکہ وحی چاہے متلو ہو یا غیر متلو بہر حال اس کا ماخذ ذات سیدنا نام محمد ﷺ تھا ابن قیم کے الفاظ اس مفہوم کے لئے دلیل ہیں اور احتیاط اس سبب بھی تھی کہ کہیں کلام ربانی اور کلام رسول علیہ السلام یکجا نہ ہو جائیں جس سے بعد کے لوگ ان میں تمیز و تفریق نہ کر سکیں اور غلو کر کے انہیں ایک ہی درجہ میں شمار نہ کرنے لگ جائیں۔ خصوصاً دیہاتیوں، اعرابیوں کو دینی بصیرت حاصل نہ ہونے کے سبب اندیشہ تھا کہ وہ اپنے صحیفوں کو قرآن سے ملحق کر لیں گے اور تحریر شدہ مواد کو کلام الہی سمجھنے لگ جائیں گے۔

### ۲۔ اشغال بالقرآن:-

خطیب بغدادی نے کتابت کی ممانعت کی ایک وجہ کاتب صحابہ کی اصل توجہ کا صرف کتابت و اشغال بالقرآن یعنی قرآن مجید کی کتابت قرار دیا کیونکہ ایسے سو ماچند تھے جنہیں تحریر میں مہارت کی نعمت حاصل تھی۔

ان كراهة الكتابة في الصدر الاول انما هي لثلا يضا اوائل اسلام میں کتابت کی کراہیت قرآن مجید سے توجہ کے  
ہی بکتاب اللہ غیر او يشغل عن القران۔  
(تقیید العلم، ص ۵۷)

حضرت زید کو کتابت حدیث سے روکنے کی ایک وجہ یہی تھی کیونکہ اگر آپ علیہ السلام انہیں اس کام کی اجازت عطا فرما  
دیتے تو زید جیسا جید کاتب وحی متلو اور غیر متلو کی کتابت میں توازن قائم نہ رکھ سکتا۔

### ۳۔ قلة الفقه في امتياز الوحي :-

حضرت ابوسعید خدریؓ یا ان ایسے دیگر صحابہ کرام کو احادیث رقم کر لینے سے روکا جانا حکمت سے خالی نہ تھا اور حضرت  
عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کو رخصت دینا بصارت مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمدہ نمونہ تھا، ان او امر و نو اھی کے سربستہ رازوں  
سے امام محمد ابن قتیبہ الدینوری رحمہ اللہ پردہ اٹھاتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ان يكون خص بهذا عبد الله بن عمرو لانه كان قارئاً لكتب المتقدمة ويكتب بالسريانية والعربية وكان  
حضرت عبداللہ بن عمرو کو اس اجازت کے ساتھ مخصوص کرنے  
کی وجہ یہ تھی کہ وہ سابقہ آسمانی کتب پڑھنے والے تھے اور  
سریانی اور عربی زبان میں لکھنا جانتے تھے اور ان کے علاوہ  
صحابہ میں سے اکا دکا افراد لکھ پڑھ سکتے تھے اور اس میں بھی  
انہیں پوری مہارت نہ تھی حروف تہجی بھی صحیح لکھنے پر قادر نہ تھے  
چونکہ ان کی کتابت میں غلطی کا احتمال تھا لہذا انہیں منع کر دیا گیا  
اور عبداللہ کے معاملے میں ایسا کوئی خطرہ نہ تھا لہذا انہیں  
اجازت دے دی گئی۔

(تاویل مختلف الحدیث، ص ۳۶۷، دار الحدیث القاہرہ)

خطیب بغدادیؒ بھی ان کے نقطے کو مزید وضاحت سے بیان فرماتے ہیں۔

نهی عن كتب العلم في صدر الاسلام وجدته لقلة  
اوائل اسلام میں کتابت حدیث کی ممانعت اس وقت میں  
صحابہ کے درمیان فہم کی کمی اور وحی متلو اور غیر متلو کے درمیان  
عدم امتیاز کے سبب تھی۔  
(تقیید العلم، ص ۵۷)

چونکہ فہم کے اعتبار سے صحابہ کے درمیان تفاوت تھا اگر رخصت ہو جاتی تو متفاوت الفہم اذہان آیات واحادیث کے



درمیان وہ امتیاز برقرار نہ رکھ سکتے جو اس وقت کی ضرورت تھی لہذا کم صلاحیت افراد اس رخصت سے محروم رکھے گئے اور باصلاحیت صحابہ کے لئے یہ ممانعت کسی دور میں عام نہ تھی، سو یہ قول تحقیق طلب ہے کہ ابتداء کتابت احادیث کی ممانعت تھی بعد میں رخصت ہو گئی۔ یہ رخصت تو تب بھی تھی پھر اس ممانعت کو بنیاد بنا کر جلیل القدر محدثین نے بھی ذخیرہ احادیث کو مدون کرنے کے لئے قوانین کو مرتب فرمایا گو یا یہ ممانعت علم اصول حدیث اور اسماء الرجال کے لئے اساسی حیثیت رکھتی ہے۔ لہذا ممانعت کی روایات تخصیص کے لئے ہیں نہ کہ نسخ کے لئے۔

## ۴۔ انا فضیلت القرآن :-

سید مناظر احسن گیلانی ممانعت کی ایک وجہ احادیث نبویہ علیہ التحیۃ الثناء پر کلام الہی کی فضیلت کو برقرار رکھنا قرار دیتے ہیں، بیان کرتے ہیں۔ اگر عہد نبوت ہی میں ان مکتوب احادیث کے اس کثرت سے مجموعے تیار ہو جائیں گے تو ان سے بتدریج پیدا ہونے والے احکام و نتائج اور قرآنی آیات سے پیدا ہونے والے احکام و نتائج میں کوئی فرق نہیں رہے گا۔ اسلامی دین کے ان دونوں سرچشموں میں اور ان سے پیدا ہونے والے نتائج و احکام کے مطالبہ کی قوت و ضعف کا جو فرق آج سارے جہاں کے مسلمانوں کا ماننا ہوا مسلمہ مسئلہ ہے اس فرق کو باقی رکھنے کی کوشش میں یہ پہلا تاریخی اقدام تھا جو نبوت ہی کے عہد میں بارگاہ رسالت کی طرف سے اختیار کیا گیا۔

(تدوین حدیث ص ۳۳۸، ۳۳۹، مکتبہ العلم لاہور)

کس قدر عمدہ اسلوب ہے اس حدیث ممانعت کی باریکیوں کو بیان فرمانے کا یقیناً یہ توجیح بھی نہایت عمدہ اور روایت کے فہم کے لئے مفید ہے۔

## ۵۔ محافظت الحافظۃ :-

ریگزار عرب کی گرم مرطوب آب و ہوا اگرچہ حیات انسان و حیوان کو یکسر پریشان رکھتی تھی مگر ان ریتلے علاقوں کے باسی قوت حافظہ میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ کتابت و تحریر کے فن میں پائیداری نہ ہونے کا ایک سبب ان کا اپنے حافظے پر ایسا اعتماد تھا کہ قصائد، قصص حرب، انساب انہیں از بر ہوتے، ذہانت میں یہ کمال اسی سبب تھا کہ یہ اپنے حافظے کو ہر وقت اس کا خوگر بنائے ہوئے تھے اگر اس اعتماد کو صفحہ ذہن سے قرطاس پر منتقل کیا جاتا تو یقیناً نعمت خداوندی اپنی اصل مضبوطی کھودیتی، کتابت احادیث کی ممانعت کی ایک وجہ بیان کرتے ہوئے تاریخ حدیث و محدثین کے مؤلف فرماتے ہیں۔

کتابت حدیث سے منع کرنے کی دوسری وجہ یہ تھی کہ صحابہ کی قوت حافظہ ضائع نہ ہو جائے اگر وہ لکھنا شروع کر دیتے تو تحریر پر بھروسہ کر کے وہ قوت حافظہ سے کام لینا چھوڑ دیتے ہیں اور اس طرح رفتہ رفتہ ان کی قوت حافظہ جواب دے دیتی۔  
(تاریخ حدیث و محدثین مترجم، ص ۱۶۲ مکتبہ رحمانیہ لاہور)

## ۶۔ کتابت القرآن والحديث في المصحف الواحد:-

کتابت حدیث کی ممانعت کی ایک وجہ وحی متلو و غیر متلو ایک ہی جگہ لکھ دینے کے سبب ہوئی امام خطابی فرماتے ہیں۔  
انما نهى ان يكتب الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة لئلا يختلط به ويشبهه۔  
(معالم السنن جلد ۴، ص ۱۸۴)

مذکورہ بالا چھ اسباب سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ یہ ممانعت نہ تو عام تھی نہ ہی اس ممانعت کا دائرہ کار اتنا وسیع تھا جتنا سمجھ لیا گیا ہے۔ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایات کے ساتھ ساتھ صحابہ کی ممانعت اور اس کام پر سختی کی وجوہات بھی یہی تھیں وگرنہ خود اکابر صحابہ و تابعین کے مکتوب صحیفے دور رسالت علیہ السلام میں ہی محفوظ و معروف تھے لہذا ان ممانعت کی روایات کو بنیاد بنا کر کتابت حدیث کے فقید المثال اور وسیع الافادہ کام پر تنقید کرنا حکمت اسلام سے نا آشنائی ہے۔

## اکابر صحابہ و تابعین کے مکتوب صحیفے:-

بحث کے اختتام پر عہد رسالت صحابہ کے معروف صحیفوں کا مختصر جائزہ ملاحظہ فرمائیں تاکہ کتابت حدیث پر صحابہ و تابعین کے اجماع کا حال واضح ہو جائے۔

### ۱۔ صحیفہ عمرو بن حزم:-

فرائض، سنن، صدقات و دیات کی روایات پر مشتمل روایات تو آقا کریم ﷺ نے حضرت عمرو بن حزم کو نجران کی جانب روانگی پر خود املا کروائے۔

### ۲۔ کتاب الصدقہ:-

سرکارِ عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا املا شدہ صحیفہ جو عمال کی جانب بھیجنے کے لئے تحریر کروایا گیا۔

۳۔ صحیفہ علی کرم اللہ وجہہ الکریم:

آپ رضی اللہ عنہ خود فرماتے،

ماکتبنا عن رسول الله ﷺ الا القرآن و ما فی هذه میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوائے قرآن اور اس صحیفے کے  
الصحيفة  
کچھ بھی تحریر نہیں کیا۔

(بخاری، کتاب العلم)

۴۔ الصحیفہ الصادقہ:

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کا وہ معروف صحیفہ جو کسی تعارف کا محتاج نہیں جو آقا کریم علیہ السلام کی اجازت سے  
مرتب کیا۔

۵۔ صحیفہ یمنیہ :-

اہل یمن کی جانب، نکاح، طلاق اور غلاموں کے متعلق روایات کا ایک مجموعہ ارسال کیا گیا جو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کے اپنے حکم و ارشاد سے محفوظ کیا گیا۔  
(ترمذی، کتاب الزکوٰۃ، ابوداؤد، کتاب الزکوٰۃ)

۶۔ صحیفہ وائل بن حجر :-

مدینہ تشریف آوری پر جناب وائل کو، صوم و صلوٰۃ حرمت خمر و میسر کے احکام پر مشتمل ایک صحیفہ عطا ہوا جو اسی نام سے  
معروف ہو گیا۔

۷۔ صحیفہ اہل جہینہ :-

اہل بیت یعنی مردار کی کھال کے احکام پر مختصر سا صحیفہ اہل جہینہ کی جانب بھیجا گیا جو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم  
سے تحریر ہوا۔

یہ صحائف ان خطوط و مکاتیب کے علاوہ تھے جو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمانرواؤں کو ارسال فرمائے البتہ عہد  
رسالت میں صحابہ کے نوشتے بھی تھے جو ان کے ہاں محفوظ تھے۔

۱۔ صحیفہ ابو بکر صدیقؓ:-

حکومتی احکام کا مختصر صحیفہ، صحیفہ صدیقی صحیح بخاری کتاب الزکوٰۃ میں تین ابواب میں درج ہے۔  
(جامع بیان العلم)

۲۔ صحیفہ جابر رضی اللہ عنہ:-

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بھی احادیث کا ایک مجموعہ تیار فرما رکھا تھا۔

۳۔ صحیفہ سمرہ:-

حضرت حسن بصریؒ نے روایات کا ایک کثیر حصہ اسی صحیفہ سے بیان فرمایا اس صحیفہ کی روایات صحاح میں بکثرت موجود ہے۔

۴۔ صحیفہ ابو ہریرہؓ:-

اس صحیفہ کو، صحیفہ ابو ہریرہؓ، صحیفہ صحیحہ اور صحیفہ ہمام بن منبہؓ بھی کہا جاتا ہے بلکہ آخر الذکر نام تو کثرت سے مروی ہے اور معروف بھی ہے۔

۵۔ حضرت انسؓ کا مجموعہ:-

آپ رضی اللہ عنہ نہ صرف روایات لکھ لیتے بلکہ ان کی تصحیح و تنقیح کے لئے بارگاہ رسالت میں حاضری بھی دیتے سو اس باب میں آپ کی یہ انفرادیت بہر حال صحابہ کرام میں نمایاں خصوصیت رکھتی ہے۔

۶۔ مکتوب ابن عباسؓ:-

ابن سعد نے تختیوں پر روایات کا ایک عمدہ خزانہ ابن عباسؓ کے حوالہ سے تحریر کیا اور کیوں نہ ہو جسے اللہم فقہہ فی الدین کی دعا عطا ہو وہ یقیناً اس علم الہی کا مصداق ضرور ہوگا۔

۷۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ:-

صاحب الوساوہ السواک، کفش بردار رسول، خادم بارگاہ سیدنا محمدؐ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی کتابت حدیث میں ایک بلند مقام رکھتے ہیں اگرچہ آپ کا اکثر وقت کتابت وحی میں گزرا اور تب سے اس کی ابتداء فرمائی کہ خود فرماتے ہیں۔

لَقَدْ قَرَأْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَبْعِينَ سُورَةً وَزَيْدُهُ مِثْلُهَا  
ذَوَايَةَ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ۔

(سیر اعلام النبلاء جلد ۳، ص ۳۱۰ دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(المعجم الصغیر جلد ۲، ص ۱۴۴، تقیید العلم، خطیب بغدادی)

آیات قرآنیہ پر آپ کی تفسیر فقہہ حنفی کی اساس ہے اگرچہ کسی صحیفہ کی صورت میں ایسا مواد محفوظ نہیں البتہ آپ کی روایات اس باب میں اہم حیثیت کی حامل ہیں۔ (راقم نے آپ کی تفسیری روایات و قراءات کو ایم فل کے مقالہ کے طور پر عربی زبان میں تحریر کیا ہے۔ صاحبان علم و تحقیق کے لیے یقیناً لائق مطالعہ ہوگا۔)

### خلاصہ کلام:-

مذکورہ قلمی شاہکار عہد صحابہ کے ہیں مابعد کے احوال تو کسی صاحب علم سے مخفی نہیں اگر ممانعت کا خیال گزرتا تو کبھی بھی اس قدر وسیع پیمانے پر کام نہ ہوتا سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ممانعت و رخصت کو محدود و مخصوص رکھنا یقیناً نہایت ہی اعلیٰ حکمتوں کے پیش نظر تھا اور اب روئے زمین کے اطراف و اکنار میں احادیث کا پھیل جانا بھی آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توجہ نور کے تقدس ممکن ہوا۔

## باب : ۸۲

## بَابُ فِي الْأَكْلِ مَتَكِنًا

## ٹیک لگا کر کھانا کھانے کے بیان میں

621- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَجَّاجِ الْقَطَّانِ بِالرَّقَّةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الزَّيْتُونِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَأْكُلُ فِي طَبَقٍ مَتَكِنًا، ثُمَّ قَامَ إِلَى فَخَّارَةٍ فِيهَا مَاءٌ فَشَرِبَ»

تخریج حدیث۔ (۱) الطالب العالیہ جلد ۲، ص ۳۱۷

## النَّاسِخُ لِهَذَا الْحَدِيثِ

622- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَاغِنْدِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ، عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ مَتَكِنًا» وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا۔  
میں تکیہ لگا کر کھانا نہیں کھاتا۔ یہ حدیث صحیح ہے اور علی بن الاقمر، شعبہ، الثوری، منصور مسعر، ذکریا بن ابی زائدہ، ابو حنیفہ، جبلة بن سحیم، رقبہ بن مصقلہ، علی بن صالح، صالح

عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ شُعْبَةَ، وَالثَّوْرِيَّ، وَمَنْصُورٍ، وَبُزْجَرِيٍّ، وَزَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، وَأَبُو حَنِيفَةَ وَجَبَلَةَ بْنِ سَحِيمٍ وَرَقِبَةَ بْنِ مَصْقَلَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ صَالِحٍ، وَصَالِحُ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ صَالِحٍ، وَعُمَرُ بْنُ ثَابِتٍ، وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي الْعِزَّارِ ذَكَرْتُهُمْ فِي كِتَابِ الْأَبْوَابِ بِطُرُقِهِمْ، وَرَوَى الْكُورَةُ لِلْأَكْلِ مُتَكِنًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو الدَّرْدَاءِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

ابو الحسن بن صالح، عمر بن ثابت، عقبہ بن ابی العیزار سے روایت ہے میں نے ان روایات کو اپنی کتاب الابواب میں ان طرق سے نقل کیا ہے اور نبی کریم علیہ السلام سے کھانا کھانے کے لیے ٹیک لگانے کے عمل کی ناپسندیدگی کی روایت حضرت ابن مسعود، ابودرداء اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) جامع ترمذی، کتاب الاطعمہ، باب فی کراہۃ الاکل متکنا (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ، باب من کان یا کل متکنا

623- حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ يَوْسُفَ بْنِ أَيُّوبَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْمِصْرِيُّ، مِنْ كِتَابِهِ إِمْلَاءً قَالَ: حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ يَعْنِي: ابْنَ مُحَمَّدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا فَلَا أَكُلُ مُتَكِنًا» وَهَذَا الْحَدِيثُ إِنْ كَانَ مُحْفُوظًا، وَإِلَّا فَهُوَ مُنْكَرٌ

حضرت علقمہ حضرت عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں ٹیک لگا کر کھانا تناول نہیں کرتا۔ یہ حدیث اگر (سنداً) محفوظ ہے تو (صحیح ہے) اور اگر (محفوظ) نہیں تو منکر ہے

تخریج حدیث۔ (۱) الطالب العالیہ جلد ۲، ص ۲۱۸

624- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ الْعَسْكَرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْبُهْرَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَرْطَاةٌ يَعْنِي: ابْنُ الْمُنْدَرِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُزَيْقٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَأْكُلُ مُتَكِنًا، وَلَا عَلَى غُرْبَالٍ» لَفْظُ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تکیا لگا کر نہ کھاؤ اور نہ (آٹا وغیرہ) چھان کر کھاؤ۔

تخریج حدیث۔ (۱) المعجم الاوسط جلد ۱، ص ۵۰، (۲) مجمع الرواۃ جلد ۲، ص ۱۷۹

625- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ الْمِصْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ يَحْيَى بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ شُعَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مُتَكِنًا قَطُّ، وَلَا يَطْأُ عَقِبَهُ رَجُلَانِ» وَهَذَا الْحَدِيثُ صَحِيحٌ، وَهَذَا الْحَدِيثُ نَسَخَ الْأَكْلَ مُتَكِنًا، وَقَدْ كَانَ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِنًا فَتَرَكَهُ وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ مَا

حضرت عبداللہ بن عمرو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کبھی ٹیک لگا کر کھانا تناول فرماتے ہوئے نہیں دیکھا گیا اور نہ آپ علیہ السلام کے پیچھے دو آدمیوں کو چلتے دیکھا گیا۔ یہ حدیث مرسل ہے۔ یہ حدیث تکیہ لگا کر کھانے (والی آیات) کی ناسخ ہے۔ نبی کریم علیہ السلام ٹیک لگا کر کھانا تناول فرماتے تھے پھر اس عمل سے منع فرمادیا اور اسے ترک فرمادیا۔ اس پر دلیل (یہ حدیث ہے)

تخریج حدیث۔ (۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۱۰، ص ۸۷ (۲) سنن ابی داؤد جلد ۳، ص ۳۳۸، کتاب الاطعمہ (۳) سنن ابن ماجہ جلد ۲، ص ۳۲۰ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۸، ص ۶۳۲

626- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَّاورِدِيُّ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ "جَبْرِيلَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ نَظَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِأَعْلَى مَكَّةَ يَأْكُلُ مُتَكِنًا، فَقَالَ: أَكَلَ الْمُلُوكُ؟ فَجَلَسَ"

حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جبریل امین علیہ السلام نے نبی کریم علیہ السلام کو دیکھا آپ علیہ السلام مکہ کی ایک بلند جگہ پر ٹیک لگا کر کھانا تناول فرما رہے تھے۔ جبریل امین نے عرض کی۔ کھانا کھانے کا ایسا انداز بادشاہوں کا ہے پس آپ علیہ السلام بیٹھ گئے۔

627- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَسْعَدَةَ الْأَصْبَهَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الْخُزَاعِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَكَمِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: "بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مُتَكِنًا، إِذْ خَافَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ جَبْرِيلُ، فَجَلَسَ"

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھانا تناول فرمانے کے دوران تکیہ لگا کر تشریف فرما تھے۔ جب جبریل امین حاضر خدمت ہوئے تو عرض کی تکیہ لگا کر کھانا آسودگی (وخوشحالی) سے ہے۔



وَسَلَّمَ مُتَكِنًا عَلَى طَعَامٍ لَهُ، يَأْكُلُ، إِذْ جَاءَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَمَا إِنَّ الْإِتِّكَاءَ مِنَ النُّعْمَةِ، قَالَ: فَاسْتَوَى قَاعِدًا عِنْدَهَا، ثُمَّ قَالَ: إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَشْرَبُ كَمَا يَشْرَبُ الْعَبْدُ قَالَ أَنَسٌ: اس کے بعد میں نے آپ علیہ السلام کو تکیہ لگا کر کھانا تناول فرماتے نہیں دیکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبد الرزاق جلد ۱۰، ص ۴۱۷، کتاب الجامع (۲) السنن الکبری، کتاب النکاح جلد ۷، ص ۴۹

628۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عِيسَى بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَّاشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رُفَيْعٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: "مَا أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِنًا إِلَّا مَرَّةً فَفَرَعَ فَجَلَسَ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ» وَالتَّشْدِيدُ فِي هَذَا عَلَى وَجْهِ الْإِخْتِيَارِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَا عَلَى وَجْهِ التَّحْرِيمِ وَآدَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى أَنْ تُسْتَعْمَلَ، وَمَا تَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ فَلَا خَيْرَ فِيهِ وَقَدْ رَخَّصَ فِي الْأَكْلِ مُتَكِنًا جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ سِيرِينَ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَالزُّهْرِيُّ كَذَلِكَ

حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سوائے ایک مرتبہ کے کبھی تکیہ لگا کر کھانا تناول نہیں فرمایا جب آپ علیہ السلام (کھانا کھانے سے) فارغ ہوئے تو یہ دعا پڑھی۔ اے اللہ بے شک میں تیرا بندہ اور نبی ہوں۔ اس عمل میں تاکید اس وجہ سے ہے کہ آپ علیہ السلام نے اس باوقار عمل کو اختیار فرمایا نہ کہ اس کی حرمت کی وجہ سے ہے اور آپ علیہ السلام کے معمولات و سنت پر عمل پیرا ہونا زیادہ فضیلت کا حامل ہے اور جس کام کو آپ علیہ السلام نے ترک فرمایا۔ اس میں بھلائی نہیں ہے۔ صحابہ کی ایک جماعت تکیہ لگا کر کھانا کھانے کی رخصت دیتی ہے۔ اس جماعت میں ابن عباس، ابن سیرین، ابراہیم اور زہری رضی اللہ عنہم شامل ہیں۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ، جلد ۵، ص ۱۴۰

629۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَنْ، رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ «يَأْكُلُ مُتَكِنًا»

حضرت یزید بن ابی زیاد روایت کرتے ہیں کہ مجھے خبر دی گئی حضرت ابن عباس کو کس نے تکیہ لگا کر کھاتے ہوئے دیکھا ہے۔

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبد الرزاق، کتاب الجامع جلد ۱۰، ص ۴۱۷ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ، باب من کان یا کل متکناً

630- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ رَوَايَتِ كَرْتِے ہیں حضرت ابن سیرینؒ کسی شخص کا ٹیک  
الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: لَگا کر کھانا کھانے میں حرج نہیں جانتے تھے۔  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ أَيُّوبَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ سِيرِينَ «لَا  
يَرَى بَأْسًا بِالْأَكْلِ وَالرَّجُلُ مُتَكِنٌ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ (۲) مصنف عبدالرزاق، کتاب الجامع۔

631- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: مَنْصُورٌ، اِبْرَاهِيمُ سَے رَوَايَتِ كَرْتِے ہیں کہ وہ پیٹ کے بڑھ  
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ جَانِے کے خدشے سے ٹیک لگا کر کھانا کھانے کو ناپسند کرتے  
سُفْيَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: إِنَّمَا كَانُوا  
«يَكْرَهُونَ أَنْ يَأْكُلُوا مُتَكِنِينَ مَخَافَةَ أَنْ تَعْظُمَ  
بَطُونُهُمْ»

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب العقیقہ، باب من کان یا کل متکنا

632- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَضْرَتِ مَعْمَرُ رَوَايَتِ كَرْتِے ہیں میں نے امام زہری سے ٹیک  
الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: لَگا کر کھانا کھانے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، قَالَ: سَأَلْتُ الزُّهْرِيَّ، عَنْ "الْأَكْلِ، اس میں کوئی حرج نہیں۔  
مُتَكِنًا قَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ"

تخریج حدیث۔ (۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب الجامع، باب الاكل متکنا

## تحقیق

پانی پینے کے متعلق اسوہ سول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم بالتفصیل ذکر ہوا۔ مذکورہ روایات اکل طعام کے ضمن میں دو مختلف انداز کا بیان ہے۔ باب کی اول حدیث ایک صحابی کے مشاہدے کا بیان ہے جسے ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ ابن حجر نے بھی المطالب العالیہ میں نقل فرمایا۔ یہ روایت ان تمام آثار کے معارض ہے جن میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قولی و فعلی اسوہ مبارکہ کے مطابق ٹیک لگا کر کھانا تناول کرنا ناپسندیدہ عمل ٹھہرایا گیا۔

### متعارض روایات کی فنی حیثیت :-

باب کی پہلی روایت چونکہ دیگر روایات سے معارض ہے لہذا یہاں سے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ آیا تکیہ لگا کر کھانا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت بھی ہے یا نہیں اگر یہ عمل ثابت ہے تو متاخر روایات سے پہلی روایت کا تعارض واقع ہونا ثابت ہوتا ہے لیکن اگر پہلی روایت میں تکیہ لگا کر کھانا اپنے مفہوم و معنی پر دلالت نہیں کرتا یعنی اس روایت سے ٹیک لگا کر کھانا کھانے کا اثبات نہیں تو ان متاخر روایات سے اس روایت کے تعارض کی کوئی صورت نہیں اس صورت میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہر دو طرح کی روایات اپنے مفہوم میں جدا جدا حکم کی متقاضی ہیں نہ کہ تعارض و نسخ کی۔

اگرچہ ابن شاہین رحمہ اللہ نے متاخر روایات کو ناسخ قرار دیا ہے لیکن اگر مقدم روایت میں تعارض ہی نہیں تو متاخر اثر ناسخ کیسے ہو سکتا ہے۔

### ٹیک لگا کر کھانا کھانے کے متعلق صحابہ اورتابعین کا عمل :-

اس سے قبل کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ٹیک لگا کر کھانے پر تحقیق پیش کی جائے صحابہ اورتابعین کے متعلق ابن

شاہین رحمہ اللہ کے اقوال کو پھر ملاحظہ فرمائیں۔

اول:- حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت ابوالدرداء، حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم کے نزدیک تکیہ لگا کر کھانا تناول کرنا ناپسندیدہ عمل ہے۔

دوئم:- حضرت عبداللہ بن عباس، خالد بن ولید، ابن سیرین، ابراہیم النخعی، عطاء بن الیسار اور ابن شہاب زہری، تکیہ لگا کر کھانا تناول کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۸، ص ۱۲۵، ۱۲۶ رقم ۲۵۰۰۵ تا ۲۵۰۰۹)

اکابر صحابہ کرام اور بالخصوص فقہاء صحابہ کا عمل فہم سیرت میں امت کے لئے کلیدی حیثیت رکھتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے تکیہ لگانے کا مفہوم:-

باب کی اول حدیث میں آپ کے ٹیک لگا کر کھانا تناول کرنے کا بیان ہے۔ راوی کے الفاظ میں ”طبق متکنا“ سے مراد ایسا ٹیک لگانا جو عام طور پر عامۃ الناس میں معروف ہے بلکہ اس تکیہ سے مراد کیا ہے امام بدرالدین محمود العینی الحنفی امام خطابی کا قول نقل فرماتے ہیں۔

حسب العامة ان المتكئ هو المائل على احد شقيه و عرف عام میں تکیہ لگانے سے مراد جسم کو ایک طرف مائل کرنا  
ليس كذلك بل المتكئ هنا هو المعتد على الوطاة ہے روایت میں اس طرح کا تکیہ لگانا مراد نہیں بلکہ یہاں تکیہ  
الذي تحته لگانے سے مراد اس چیز کا سہارا لینا ہے جس پر بیٹھا جائے۔

(عمدة القاری جلد ۳۰، ص ۳۵۵)

اگر تکیہ لگا کر کھانا تناول کرنے کی روایت کی تاویل نہ بھی کی جائے تب بھی یہ عمل آپ کا پسندیدہ عمل نہ تھا بلکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی عبد تھے اور ہر معاملے میں عاجزی و نیاز مندی آپ کا معمول تھا۔ لہذا اس باب میں بھی آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل بیٹھ کر اور جھک کر کھانا تناول فرمانا تھا باب کی متاخر روایات آپ علیہ السلام کے اس اسوہ حسنہ کی شاہد ہیں اور پھر ابن مسعود ابودرداء جیسے صحابہ کا تکیہ لگا کر تناول کرنے کو ناپسند کرنا یقیناً آپ علیہ السلام کی ناپسندیدگی کے بعد ہی ممکن ہو سکتا ہے۔

تکیہ لگانے کی ممانعت کے اسباب:-

امام ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک بن بطلال القرطبی رحمہ اللہ اس ممانعت و کراہیہ کا ایک سبب نقل فرماتے ہیں۔

من اكل متكنا فلم يات حراما وانما يكره ذلك لانه  
 خلاف التواضع الذي اختاره الله الانبياء و صفوة من  
 خلقه  
 جس شخص نے تکیہ لگا کر کھایا تو ایسا فعل حرام تو نہیں البتہ خلاف  
 تواضع ہونے کے سبب مکروہ ہے اللہ رب العزت نے انبیاء  
 کے لئے عاجزی کو ان کی صفت کے طور پر تخلیق اور پسند  
 فرمایا۔ (شرح صحیح بخاری جلد ۹ ص ۴۷۵، مکتبہ الرشید الریاض ۱۴۲۳ھ)

امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس کراہیت کی دوسری وجہ نقل فرمائی۔

انما كانوا يكرهون ان ياكلوا متكئين مخافة ان تعظم  
 بطونهم  
 تکیہ لگا کر کھانا پیٹ کے بڑھ جانے کے خوف سے ناپسند کیا  
 گیا۔ (رقم حدیث ۶۳۱)

امام مناوی اس کی حکمت بیان کرتے ہیں۔

وحكمة كراهة الاكل متكئا انه فعل المتكبرين شبقا  
 و شفقا بالطعام  
 تکیہ لگا کر کھانے کی کراہیت کا سبب متکبرین سے مشابہت  
 اور کھانے میں رغبت کا خوف پیدا ہونا ہے۔ (فیض القدیر جلد ۵ ص ۲۳۱ دار الکتب العلمیہ)

### سنت نبوی اور طب جدید:

امام ابن اثیر الجزری رحمہ اللہ اس انداز سے کھانا کھانے کو مضر صحت قرار دیتے ہیں۔ ارشاد فرمایا:

الاكل مائلا على احد شقيه لا يكاد يسلم من ضغط  
 يناله في مجازي طعامه، فلا يسيغه ولا يسهل نزوله الى  
 معدته  
 ایک جانب تکیہ لگا کر کھانا معدے کے طعام کے بہنے میں  
 رکاوٹ کا سبب ہے اس طریقے سے کھائے ہوئے کھانے کا با  
 آسانی معدے سے اترنا مشکل ہو جاتا ہے۔

(النهاية في غريب الحديث جلد ۱ ص ۱۱۶ مطبعة الخيرية مصر)

طب نبوی اور جدید سائنس کے مولف نے بھی اس پر تحقیق کی۔ لکھتے ہیں:

اگر کھانا ٹیک لگا کر کھایا جائے تو اس کے تین نقصان ہیں۔

۱۔ کھانا صحیح طور پر چبایا نہیں جائے گا اور اس میں لعاب جس مقدار میں ملنا تھا اور پھر معدے میں جا کر نشاستہ داراغذیہ  
 (Carbohydrates) کو ہضم کرنا تھا وہ نہیں مل سکے جس سے نظام انہضام متاثر ہوگا۔

۲۔ ٹیک لگا کر بیٹھنے سے معدہ پھیل جاتا ہے جس سے غیر ضروری خوراک معدے میں چلی جائے گی اور نظام انہضام متاثر ہوگا۔

۳۔ ٹیک لگا کر کھانے سے آنتوں اور جگر کے نظام پر برا اثر پڑتا ہے اور یہ بات تجربہ سے واضح ہے۔

(سنت نبوی اور جدید سائنس جلد اول، ص ۹۵، ۹۶ ادارہ اسلامیات کراچی۔)

سیرت سیدانا مصلیٰ اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے انسانوں کے لئے ارواح کو جلا بخشنے، جسموں کو حقیقی منفعت دینے اور حیات انسانی کے لئے لازوال ثمرات کا عمدہ نمونہ ہے۔

## باب : ۸۳

## چھپکلی کو مارنے کے بیان میں

## فِي قَتْلِ الْوَزَغِ

633- حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ إِبرَاهِيمَ الصَّيْدَلَانِيُّ، بِالْبَصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ الْقُلُوبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو يَعْلَى، قَالَ: حَدَّثَنَا الدَّرَاوَرْدِيُّ، عَنِ ابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «سَمِيَ الْوَزَغَ فَاسِقًا، وَلَمْ يَأْمُرْ بِقَتْلِهِ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چھپکلی کا نام فاسق رکھا اور اس کے قتل کا حکم نہ دیا۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب بدء الخلق، باب خیر مال المسلم (۲) مسند احمد جلد ۶، ص ۸۷، ۱۵۵ (۳) صحیح مسلم، کتاب قتل الحیاء (۴) سنن نسائی جلد ۵، ص ۲۰۹ (۵) صحیح ابن حبان جلد ۱۲، ص ۴۵۲

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

634- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عِيَّاشٍ الْقَطَّانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَسَمَاهُ فَوْيسِقًا»

حضرت عامر بن سعد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھپکلی کے قتل کا حکم دیا اور اس کا نام فویسق (یعنی کم فاسق) رکھا۔

تخریج حدیث۔ (۱) مسند احمد جلد ۳، ص ۶۳ (۲) صحیح مسلم، کتاب قتل الحیاء ونحوها (۳) سنن ابی داؤد، کتاب الادب (۴) صحیح حبان، کتاب الخطر والابامة (۵) مصنف عبد الرزاق رقم ۸۳۹۰

635۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هَارُونَ الْأَنْبَارِيُّ، قَالَ: حضرت ام شریک روایت فرماتی ہیں نبی کریم علیہ السلام نے  
 حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَسَارٍ النَّصِيبِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو چھپکلی کے قتل کا حکم ارشاد فرمایا۔  
 عَاصِمٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ»

تخریج حدیث۔ (۱) مسند جلد ۶، ص ۴۲۱ (۲) صحیح بخاری کتاب بدء الخلق، باب خیر مال المسلم..... (۳) صحیح مسلم، کتاب قتل الحیۃ ونحوها (۴) سنن نسائی، کتاب الحج،  
 باب قتل الوزغ (۵) سنن ابن ماجہ، کتاب الصيد (۶) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۵، ص ۴۰۱ (۷) سنن دارمی جلد ۲، ص ۸۹ (۸) المعجم الکبیر جلد ۲۰، ص ۲۵۱



## تحقیق

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی روایت کردہ پہلی حدیث میں چھپکلی کو مارنے کے حکم کی نفی کی گئی جبکہ حضرت عامر بن سعد بن ابی وقاص اور ام شریک غزلیہ بنت دودان بن عمرو بن عامر رضی اللہ عنہم کی روایات میں اس جانور کو مارنے کا حکم جاری ہوا۔

## اثبات و ممانعت کی روایات میں تطبیق:-

اگرچہ ابن شاہین رحمہ اللہ کی سند سے نقل کردہ روایت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں اس قتل کے حکم کی ممانعت ہے لیکن امام طبرانی اور امام ابن ماجہ کی روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے اس فعل پر امر کا قول بھی موجود ہے۔

یا ام المومنین ما شان هذا الوزغ فقالت لما القی اے ام المومنین! چھپکلی کے بارے میں آپ کا کیا کہنا ہے؟  
ابراہیم فی النار کان کل شئی یرد غیر هذا فأمرنا بقتله آپ نے فرمایا جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو  
(المعجم الاوسط جلد ۷، ص ۱۰۰، دار الحرمین القاہرہ ۱۴۱۵ھ)  
ہر چیز اس آگ کو بجھانے کی کوشش کر رہی تھی سوائے اس  
(سنن ابن ماجہ، باب قتل الوزغ)  
کے۔ پس ہمیں اس کے قتل کرنے کا حکم دیا گیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کی متعارض روایات میں تطبیق اس انداز سے دی جائے گی کہ آپ نے چھپکلی کو مارنے کے وجوب کی نفی فرمائی نہ کہ اس کے استحباب کی۔ سابقہ روایت سے اس بات کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے اور پھر سرکارِ دو عالم ﷺ کی احادیث مبارکہ میں اس کو مارنے پر اجر کا ذکر بھی ہوا پس نفی وجوب کی ہے اور استحباب اپنی جگہ برقرار ہے۔

## قتل وزغ پراجر:-

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من قتل الوزغ فی الضربة الاولى فله کذا و کذا حسنة و من قتله فی الثانية فله کذا و کذا حسنة و من قتله فی الثالثة فله کذا و کذا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے چھپکلی کو پہلی ضرب میں مارا اس کے لئے یہ اجر ہے جس نے دوسری میں مارا اس کے لئے اتنا اتنا اجر ہے اور جس نے تیسری ضرب میں مارا اس کے لئے اتنا اتنا۔

(مسند امام احمد بن حنبل جلد ۱۲ ص ۲۹۶، رقم ۸۶۵۹ موسوعة الرسالہ بیروت ۱۴۲۰ھ)

عن جدي بن فاكه قال خرجت الى زيد بن ثابت فخرج الى متزبيده الرمح فقلت يا ابا خارجة ما بال الرمح هذه الساعة؟ قال كنت اطلب هذه الرابة الخبثه التي يكتب بقتلها الحسنة ويمحوبها السيئة و هي الوزغ۔

ابن فاکہ سے روایت ہے کہ میں زید بن ثابت کی طرف نکلا تو آپ اپنے ہاتھ میں نیزہ اٹھائے نکلے میں نے عرض کی اے ابو خارجہ یہ نیزہ ہے اس وقت کس لئے اٹھایا ہے انہوں نے جواب دیا میں اس موذی جانور کو تلاش کر رہا ہوں جس کے مارنے پر نیکی ملتی ہے اور گناہ مٹتا ہے وہ چھپکلی ہے۔

(المعجم الكبير جلد ۵، ص ۱۰۶ مکتبہ العلوم والحکم الموصل ۱۴۰۲ھ)

امام یحییٰ بن شرف النوویؒ نے ان روایات کی تشریح میں لکھا۔

وفی رواية من قتل وزغا فی اول ضربة كتب له مائه حسنة و فی الثانية دون ذلك و فی الثالثة دون ذلك و فی رواية فی اول ضربة سبعین حسنة

اور روایت میں ہے کہ جس نے چھپکلی کو ایک ضرب میں مارا اس کے لئے سو نیکیاں لکھ دی گئیں اور دوسری ضرب میں اس سے کم اور تیسری ضرب میں اس سے کم اور دوسری روایت میں ہے کہ جس نے پہلی ضرب میں مارا اس کے لئے ستر نیکیاں ہیں۔

(شرح مسلم جلد ۱۲ ص ۲۳۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۹۲ھ)

## قتل وزغ کی علت:-

حدیث سیدہ عائشہ سلام اللہ علیہا سے اس کے مارنے کی علت کا بیان ہوا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام کے لئے جلائی جانے والی آگ کو بجھانے کے لئے تمام جانوروں نے سعی کی لیکن اس نے مزید شعلہ بھڑکایا، آپ فرماتی ہیں۔

فان نبی اللہ ﷺ اخبرنا ان ابراهيم لما القى فى النار لم  
تكن فى الارض دابة الا اطفأت النار غير الوزغ فانها  
كانت تنفخ عليه فامر رسول الله ﷺ بقتله۔  
(سنن ابن ماجه، باب قتل الوزغ رقم ۳۲۳۱، دار الفكر بيروت)

پس بے شک رسول کریم علیہ التحیہ والثناء نے ہمیں خبر دی ہے  
کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو روئے زمین  
کا ہر جانور اس آگ کو بجھانے کی کوشش میں تھا سوائے چھپکلی  
کے یہ تو اسے اور زیادہ بھڑکا رہی تھی پس رسول کریم ﷺ نے  
اسے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔

اس شیطانی حرکت کا راز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ جانور من نوع الشیطان ہے۔ امام علی بن الجعد اپنی سند کے ساتھ حضرت  
ابن عمر کا قول نقل کرتے ہیں۔

عن نافع عن ابن عمر انه كان يامر بقتل الوزغ و يقول ابن عمر رضی اللہ عنہ چھپکلی کو مارنے کا حکم دیا اور آپ کہتے کہ یہ  
هو شیطان

(مسند الجعد جلد ۱، ص ۳۳۲، مؤسسة نادر بیروت ۱۴۱۰ھ)

امام یحییٰ بن شرف نووی دوسری علت بیان فرماتے ہیں۔

واتفقوا على ان الوزغ من الحشرات الموديات و  
جمعه اوزاغ و وزغان و امر النبي ﷺ بقتله و حث  
عليه و رغب فيه لكونه من الموديات۔  
چھپکلی تکلیف پہنچانے والے حشرات سے ہے اس کی جمع  
اوزاغ اور وزغان ہے آپ ﷺ نے اس کی اذیت کے سبب  
اس کے قتل کی ترغیب دلائی۔

(شرح مسلم جلد ۷، ص ۴۰۶، دار احیاء التراث العربی)

## باب : ۸۴

## وَفَاةِ حُبِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

## رسول کریم ﷺ کی لاڈلی صاحبزادی کی وفات

636- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ الطُّوسِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا نُوحُ بْنُ يَزِيدَ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أُمِّهِ سَلَمَى أَنَّهَا قَالَتْ: "اَشْتُكَتُ فَاطِمَةَ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضْتُهَا فَأَصْبَحْتُ يَوْمًا كَأَمَثِلِ مَا رَأَيْتُهَا فِي شَكْوَاهَا ذَاكَ، وَخَرَجَ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِبَعْضِ حَاجَتِهِ، فَقَالَتْ: يَا أُمُّهُ، اسْكُبِي لِي غُسْلًا فَاغْتَسَلْتُ كَأَحْسَنِ مَا رَأَيْتُهَا تَغْتَسِلُ، فَقَالَتْ: يَا أُمُّهُ، اعْطِنِي ثِيَابِي الْجُدْدَ، فَأَعْطَيْتُهَا فَلَبِسَتْهَا، ثُمَّ أَقْبَلْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَقَالَتْ: يَا أُمُّهُ، قَدِّمِي فِرَاشِي إِلَى وَسْطِ الْبَيْتِ فَفَعَلْتُ، ثُمَّ اضْطَجَعْتُ، وَاسْتَقْبَلَتِ الْقِبْلَةَ وَوَضَعْتُ يَدَهَا تَحْتَ خَدِّهَا، وَقَالَتْ: يَا أُمُّهُ، إِنِّي مَقْبُوضَةٌ الْآنَ وَقَدْ تَطَهَّرْتُ، فَلَا يَكْشِفُنِي أَحَدٌ، فَقَبِضْتُ مَكَانَهَا، فَجَاءَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا يَكْشِفُهَا أَحَدٌ، فَدَفَنَهَا بِغُسْلِهَا ذَلِكَ"

رسول اللہ علیہ السلام کے غلام علی بن ابی رافع اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے روایت فرمایا۔ نبی کریم علیہ السلام کی (لاڈلی) بیٹی حضرت فاطمہ الزہرہ سلام اللہ علیہا کو مرض لاحق ہوا تو میں ان کی عیادت کیلئے گئی۔ اس مرض کی وجہ سے ان کی حالت ایسی تھی کہ میں نے اس سے قبل ان کی ایسی حالت نہ دیکھی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کسی کام سے گھر سے باہر تشریف لے گئے تو سیدہ پاک نے مجھ سے کہا۔ اے ماں میرے لئے غسل کا پانی بھر دیں۔ پھر انہوں نے ایسے احسن طریقے سے غسل کیا کہ اس سے قبل اس انداز سے غسل کرتے میں نے نہ دیکھا۔ پھر انہوں نے فرمایا۔ اے ماں مجھے نئے کپڑے دو۔ میں نے نئے کپڑے دیئے۔ انہوں نے پہنے پھر حجرے کی طرف تشریف لے گئیں پھر کہا۔ اے ماں میرا بستر گھر کے درمیان میں بچھا دو۔ میں نے ایسا ہی کیا۔ پھر وہ قبلہ رخ ہو کر لیٹ گئی اور اپنا ہاتھ اپنے گالوں کے نیچے رکھا اور فرمایا کہ اے ماں میری روح اس وقت قبض کی جانے لگی ہے میں نے غسل کر لیا ہے کوئی بھی مجھے بے پردہ نہ کرے۔

پھر اس مقام پر آپ کی روح مبارک قبض کر لی گئی۔ جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم تشریف لائے تو میں نے انہیں (تمام حالات کے متعلق) بتایا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ کی قسم کوئی بھی انہیں بے پردہ نہیں کرے گا۔ پس انہیں اسی غسل کے ساتھ پیوست خاک کیا گیا۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

637۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَوْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أُمِّهِ أُمِّ جَعْفَرٍ ابْنَةِ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ، أَنَّ فَاطِمَةَ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا حَضَرَتْهَا الْوَفَاةُ قَالَتْ: يَا أُمَّةَ إِنِّي لَا سَتَحِييَ مِمَّا يُصْنَعُ بِالنِّسَاءِ فَقَالَتْ: لَهَا إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ شَيْئًا يُصْنَعُ عَلَى النِّسَاءِ فَأَمَرَتْهَا أَنْ تَصْنَعَهُ عَلَيْهَا، وَلَا يَلِي غُسْلَهَا إِلَّا هِيَ وَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَتْ أَسْمَاءُ: فَعَمِلْتُ نَعْشًا وَغَسَلْتُهَا أَنَا وَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ: فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَوَّلُ مَنْ عَمِلَ عَلَيْهَا النَّعْشُ

حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے روایت ہے جب سیدہ فاطمہ الزہرہ سلام اللہ علیہا کے وصال کا وقت آیا تو انہوں نے مجھ سے کہا اے ماں مجھے اس بات سے حیا آتی ہے جو فعل وفات کے بعد عورتوں سے ہوتا ہے (یعنی غسل دینے والا) اسماء رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے حبشہ کی سرزمین پر ایک چیز دیکھی ہے جو وہ اسی کام کے لیے عورتوں کی خاطر بناتے ہیں بس میں نے اسے ان کے لیے بنانے کا کہا پس میں نے اور مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے وہ بنایا اور انہیں اس میں غسل دیا۔ ابن ابی فدیك نے کہا سیدہ وہ پہلی خاتون ہیں جن کے لیے یہ نعش بنایا گیا۔

## تحقیق

ناسخ الحدیث و منسوخہ کے دیگر نسخوں میں اس باب کا عنوان ”باب فی استعمال النعش للمیت“ سے بھی موجود ہے۔  
مجموعی طور پر دو روایات مبارکہ کا یہ باب حضرت اُمّ سلمہ اور حضرت اسماء بنت عمیس سلام اللہ علیہما کی روایات پر مشتمل ہے۔

### باب میں تعارض کی حیثیت:

مقدمۃ الباب میں نسخ کی پہچان اور معرفت کے ذرائع پر مفصل تحقیق بیان ہوئی جس کے مطابق نسخ کا حکم اوامر و نواہی کے ساتھ بالخصوص اور دین کے معاملہ میں ترقی و سہولت کے پیش نظر مستحبات کے باب میں بالعموم موجود ہے لیکن سیدہ النساء اہل الجنة کے وصال کی یہ روایات از قبیل تاریخ و قصص ہیں اور عند الاصولین اخبار ماضیہ میں نسخ کا احتمال مطلق موجود نہیں کسی خاص واقعہ کے متعلق اخبار و آثار کا مختلف فیہ ہونا تطبیق و توفیق طلب ہے لیکن نسخ سے اس کا تعلق اصول و قواعد کے منافی ہے یہی وجہ ہے کہ مؤلف نے اس باب کی روایات پر کوئی تبصرہ و تحقیق پیش نہیں فرمائی۔

### روایات کے درمیان تطبیق:-

حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کردہ روایت میں سیدہ کائنات سلام اللہ علیہا کے خاص شرف آپ کی عفت و طہارت، شان و منزلت کا بیان مابعد کی روایت سے بڑھ کر ہے اور یہ روایت سیدہ طیہہ سلام اللہ علیہا کی حیات نور میں حجاب و ستر کے اس کمال اہتمام کا مظہر ہے جس کے بارے میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی فرماتے ہیں:

جس کا آنچل نہ دیکھا مہ و مہر نے

اس ردائے نزہت پہ لاکھوں سلام

اسی تقدس و عصمت بتول کے پیش نظر کثیر ائمہ سلام نے حضرت ام سلمہ سلام اللہ علیہا کی روایت کو آپ کے وصال کے باب میں نقل فرمایا:

- ۱۔ امام احمد بن حنبل "المسند" رقم الحدیث ۴۷۶۵۶
- ۲۔ امام احمد بن حنبل "فضائل الصحابة" جلد ۱، ص ۴۶
- ۳۔ امام شمس الدین الذہبی "احادیث مختارة" رقم ۱۰۷۴
- ۴۔ امام محمد بن احمد الدولابی "الذرية الطاهرة" جلد ۱، ص ۸۴
- ۵۔ امام جلال الدین سیوطی "جامع الاحیث" رقم ۳۳۵۴۱
- ۶۔ امام ابو نعیم الاصفہانی "معرفۃ الصحابة" جلد ۲، ص ۰۰
- ۷۔ امام ابن کثیر "السيرة النبوية" جلد ۸، ص ۴۶۷
- ۸۔ امام محبت الدین احمد بن عبد اللہ الطبری "ذخائر العقبی" جلد ۱، ص ۵۳
- ۹۔ امام ابوالحسن علی بن محمد الشیبانی الجزری "اسد الغابة" جلد ۷، ص ۳۷۵
- ۱۰۔ امام محمد بن عبد الرؤف المناوی "اتحاف السائل" جلد ۱، ص ۶۳۱
- ۱۱۔ امام محمد بن سعد کاتب الواقدی "الطبقات" جلد ۸، ص ۲۷

دوسری روایت میں آپ کی وصیت کا بیان ہے:

عن اسماء بنت عمیس ان فاطمة بنت رسول الله ﷺ اوصیت ان یغسلها زوجها علی بن ابی طالب فضلها هو واسماء (السنن الصغری، جلد ۱، ص ۳۳۳)

حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ کی بیٹی حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا نے وصیت کی کہ انہیں ان کے شوہر علیؓ بن ابی طالب غسل دیں پس انہیں آپ نے اور میں نے غسل دیا۔

یہ روایت مبارکہ بھی کثیر ائمہ نے نقل فرمائی:

- ۱۔ امام عبد الرزاق الصنعانی "المصنف" جلد ۸، ص ۴۹۶
- ۲۔ امام احمد بن الحسین ابوبکر البیہقی "السنن الصغری" جلد ۱، ص ۳۳۳
- ۳۔ امام الحافظ ابو نعیم الاصفہانی "حلیۃ الاولیاء" جلد ۱، ص ۵۰۵
- ۴۔ امام ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن عبد اللہ "الاستذکار" جلد ۳، ص ۱۰

۵۔ امام ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن عبد اللہ

”التہید“ جلد ۱، ص ۳۸۰

۶۔ امام ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل

”شرح ابن بطل“ جلد ۵، ص ۲۸۰

۷۔ امام الحافظ علی بن عمر الدار قطنی

”السنن“ جلد ۴، ص ۶۷

۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم نیشاپوری

”المستدرک“ جلد ۴، ص ۴۷۰

روایت کی صحت پر کلام سے قطع نظر جلیل القدر محدثین و اعلام نے ہر دو طرح کی روایات کو نقل فرمایا:

یہ بات مسلمہ ہے کہ سیدہ پاک نے خود غسل بھی فرمایا اور اپنے وصال کے بعد غسل دینے سے منع بھی فرمایا لیکن جب آپ نے نعش کو بنا ہوا دیکھا جو آپ کی خاطر حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے بنائی تو اس وقت منظر کیا تھا۔

وما رويت مبتسمة يعني بعد النبي ﷺ الى يومئذ  
سرکا دو عالم ﷺ کے وصال کے بعد اس دن کے سوا آپ کو  
کبھی مسکراتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔  
(ذخائر العقبی، جلد ۱، ص ۵۳)

اپنے وصال مبارک کے بعد اپنی خاطر کیے گئے پردے کے اس اہتمام کو دیکھ کر اسی قدر مسرت کا اظہار یقیناً آسمان و زمین نے آپ سے بڑھ کر حیا کا کوئی پیکر نہ بھی دیکھا اور نہ بھی دیکھ سکیں گے۔

پس جب آپ سلام اللہ علیہا نے اس نعش کو ملاحظہ فرمایا تو پھر غسل کے لیے وصیت فرمادی لیکن یہ وصیت صرف اپنے محرم، کائنات کے مولا شیر خدا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے لیے تھی۔ (حلیۃ الاولیاء، جلد ۱، ص ۵۰۵)

اس کاراز کیا تھا کہ آپ نے یہ وصیت اپنے شوہر کے حق میں فرمائی جبکہ عندائمه احناف وصال کے بعد بیوی اپنے شوہر کی زوجیت سے دست بردار ہو جاتی ہے۔ امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی الحنفیؒ اس کا سبب ذکر فرماتے ہیں۔

يَحْتَمِلُ اَنَّهُ كَانَ مُحْضُوصًا بِاَنَّهُ لَا يَنْقَطِعُ نِكَاحُهُ بَعْدَ  
الموت لقوله صلى الله عليه وآله وسلم كل سبب و  
نسب ينقطع بالموت الاسببي و نسبي  
یہ فعل آپ کی ذات کے ساتھ مخصوص تھا کیونکہ سیدہ کے وصال کے بعد بھی نکاح منقطع نہیں ہوا اس کا سبب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایت ”موت ہر ایک نسب و سبب کو منقطع کر دیتی ہے سوائے میرے سبب اور نسب کے۔“  
(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، جلد ۱، ص ۳۰۶، دار الکتب العلمیہ)

اسی طرح آپ صاحب المہسوط، المحیط، اور البدائع کے مؤلفین کے حوالہ سے ابن مسعودؓ کا اعتراض جو انہوں نے حضرت مولا علیؓ سے کیا کہ آپ نے اپنی اہلیہ کو کیوں غسل دیا نقل فرمایا تو آپؓ نے جواب ارشاد فرمایا:

بے شک فاطمہ سلام اللہ علیہا دنیا اور آخرت میں ان کی زوجہ انہا زوجتہ فی الدنيا والاخرہ  
ہیں۔



امام کا سائی فرماتے ہیں:

يعنون ان الزوجيه باقية لم تنقطع  
(بدائع الصنائع، جلد ۳، ص ۱۹۱)

یعنی سیدہ پاک سے ان کی زوجیت وصال کے بعد بھی منقطع نہیں ہوئی۔

اسی خصوصیت کے پیش نظر مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے آپ کو غسل دیا۔ رہا یہ سوال کہ باب کی پہلی روایت میں یہ الفاظ بھی خصوصیت کے ساتھ نقل ہوئے کہ جب آپ سلام اللہ علیہا نے خود غسل فرمایا تو آپ کو اسی غسل کے ساتھ کفن فرمادیا گیا۔

اس روایت کی راوی حضرت ام سلمہؓ ہیں جبکہ یہ بات متفق علیہ ہے کہ دوسرے غسل کے وقت آپ وہاں موجود ہی نہ تھیں حتیٰ کہ حضرت عائشہ صدیقہ کو بھی اندر داخل نہ ہونے دیا گیا۔ لہذا انہیں اس بات کا علم ہی نہ ہوا کہ آپ کے ساتھ کیا معاملہ پیش آیا۔ دوسرا یہ کہ روایت کے الفاظ میں بالخصوص یہ بات قابل ذکر یہ ہے کہ جناب سیدہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا تھا کہ اب کوئی میرے ساتھ عام عورتوں والا عمل نہ کرے۔ لہذا مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے آپ کو میت کے عام غسل جیسا غسل نہیں دیا بلکہ ستر کے مکمل اہتمام کے ساتھ جسم نور پر پانی ڈالا گیا لہذا آپ کی وصیت پر بھی عمل ہو گیا۔

خلاصہ کلام یہ ہے:

- ☆ وصال سے قبل آپ کا غسل کرنا ثابت ہے۔
- ☆ وصال کے بعد حسب وصیت مولا علی اور حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے آپ کو غسل دیا۔
- ☆ غسل مبارک کی کیفیت عام میت کے غسل سے مختلف تھی اور یہ آپ کی وصیت کے پیش نظر کیا گیا۔

ایک بات جو ہر دو طرح کی روایات میں مشترک ہے وہ یہ کہ جس خوبصورتی اور خوش دلی سے موت کو قبول کرنا اور نہ صرف قبول کرنا بلکہ اس کے لیے اس دھج سے تیاری کرنا یقیناً تاریخ انسانیت میں انبیاء کرام علیہم السلام کی ذوات مقدسات کے بعد کوئی ایسی ہستی نہیں گزری جس میں ”یا بیتھا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک“ کا یہ منظر پیش کیا جو سیدہ کائنات سلام اللہ علیہا نے پیش کیا اور یہ اہتمام یقیناً بارگاہ رب العزت میں حاضری اور اپنے بابا سے ملاقات کی خاطر تھا۔

## باب : ۸۵

## بَابُ فِي إِنْشَادِ الشُّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ مسجد میں بلند آواز سے شعر پڑھنے کے بیان میں

638۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَهْلٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «بَنَى لِحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ مَنْبَرًا فِي الْمَسْجِدِ يَنْشُدُ عَلَيْهِ الشُّعْرَ»

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے رسول اللہ علیہ السلام نے حضرت حسان کے لئے مسجد میں منبر بنوایا وہ اس پر (بیٹھ کر) شعر پڑھا کرتے۔

تخریج حدیث۔ (۱) صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ باب الشعر فی المسجد (۲) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب ماجاء فی الشعر (۳) جامع ترمذی، کتاب الادب، باب ماجاء فی انشاء الشعر (۴) المستدرک، کتاب المناقب، ذکر حسان بن ثابت (۵) المعجم الکبیر جلد ۶، ص ۳۷

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

639۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ بْنُ عَسْكَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهَرٍ عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ مُسْهَرٍ، حَدَّثَنِي صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنِي الشُّعَيْثِيُّ، عَنْ زُفَرِ بْنِ وَثِيمَةَ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ، قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ تُنْشَدَ فِيهِ الْأَشْعَارُ أَوْ تُقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ»

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام نے مسجد میں قصاص لینے کی درخواست کرنے سے شعر پڑھنے یا حدود قائم کرنے سے منع فرمایا۔

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، باب فی اقامۃ الحد فی المسجد (۲) مسند احمد جلد ۱، ص ۲۰۴

## تحقیق

عربوں کی طینت میں شاعری رچی بسی تھی اور اس پر انہیں کامل دسترس بھی تھی اگر یوں کہا جائے کہ شاعری کی جملہ اصناف، اس کے رموز و اوقاف ان ہی کے کلام اور کمال سے معرض وجود میں آئے تو یہ مبالغہ نہ ہوگا۔ محبوب کے حسن کا تذکرہ ہوا عدو کے کنبے و قبیلہ کی تذلیل، اسفار میں وحشتوں کی دوری مقصود ہو یا میدان کارزار میں دشمن سے برسر پیکار ہو کر لہو کی گرمی مطلوب ہو، ان کی رزم بزم بھی ہی شاعری سے تھی ایسے عالم میں نزول قرآن نے ان کی مجالس کو نیرنگی ذوق عطا کیا۔ لبید جیسا شاعر جسے سبع تعلقات کا آخری شاعر ہونے کا اعزاز حاصل تھا اور عکاظ میں جس کے قصیدے کی فصاحت و بلاغت پر شعراء اسے سجدہ کرنے پر مجبور ہوئے بالآخر کلام الہی کی ہیبت نے اسے بھی مسلمان ہونے پر مجبور کر دیا پھر اس کی شاعری چھوٹ گئی اور استفسار پر وہ گویا ہوا ابْعَدُ الْقُرْآن؟ کیا قرآن کے نازل ہو جانے کے بعد بھی مجھے حق ہے کہ میں شاعری کروں، صحابہ کی توجہ بھی بالکل ایسے ہی الی القرآن ہو گئی وگرنہ کعب بن مالک، حسان بن ثابت، عبد اللہ بن رواحہ اور کعب بن زہیر تو گویا ایسے قادر الکلام سورما تھے کہ الفاظ و تراکیب گویا ان کے سامنے ہاتھ باندھے کھڑے رہتے۔ مگر وحی یوحی کے پیکر جمیل نے ان کی لذتوں کا معیار مجاز سے حقیقت کی جانب مبذول کر دیا تھا۔ البتہ رجز، نعت کے باب میں شاعری کا وجود باقی رہا اور رکھا بھی گیا۔

ابن شاہین رحمہ اللہ کی نقل کردہ دو متعارض روایات بالتحقیق تعارض سے پاک ہیں پہلی روایت جسے بخاری، ترمذی، ابوداؤد، مستدرک، المعجم الکبیر وغیرہ نے نقل فرمایا منسوخ نہیں اور نہ ہی اس باب میں نسخ کا احتمال ہے۔

## متعارض روایات میں تطبیق :-

امام بدرالدین عینی رحمہ اللہ ان روایات میں تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وقال ابو نعیم الاصبهانی فی کتاب المساجد نہی عن امام ابو نعیم اصفہانی رحمہ اللہ نے کتاب المساجد میں کہا کہ یہ  
تناشد اشعار الجاہلیہ المبتطلین فیہ ، فاما اشعار ممانعت جاہلیت کے اشعار کے متعلق ہے پس وہ اشعار جو  
الاسلام والمنحقرین فواسع غیر محظور  
دین اسلام سے متعلق ہوں ان کے لئے ممانعت نہیں۔

(شرح ابی داؤد جلد ۲، ص ۴۱۱، مکتبہ الرشید، الریاض ۱۴۲۰ھ)

گویا بیان نسخ کی بجائے تخصیص ہے اور ممانعت ان اشعار کی ہے جو زمانہ جاہلیت کی طرز پر ہوں، شاید اسی ممانعت کے  
پیش نظر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت حسان کو مسجد بھی شعر پڑھنے پر ڈانٹا تھا لیکن آپ کا جواب اور اس پر امام ابو جعفر  
الکطحی کا استدلال ملاحظہ فرمائیں۔

حین مربہ عمر رضی اللہ عنہ ہو ینشد الشعر فی حضرت حسان جب مسجد میں اشعار پڑھ رہے تھے جو حضرت  
المسجد، فزجرہ، فقال له حسان رضی اللہ عنہ قد عمر رضی اللہ عنہ اس طرف سے گزرے تو انہیں ڈانٹا تو انہیں  
كنت انشد فیہ الشعر لمن هو خیر منك و ذلك بحضرة جناب حسان نے کہا میں تو ان کے سامنے بلند آواز سے شعر  
اصحاب رسول اللہ ﷺ فلم ینکر ذلك علیہ منهم احد کہتا جو آپ سے بہتر تھے، اور اسی طرح اصحاب رسول ﷺ  
ولا انکرہ علیہ ایضاً عمر رضی اللہ عنہ وہاں موجود تھے انہوں نے جناب حسان کے اس قول کی تردید  
(شرح معانی الآثار باب انشاد الشعر فی المساجد) نہیں کی اور نہ خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تردید کی۔

ان دلائل کا حاصل یہ ہے کہ مساجد میں ایسے اشعار پڑھنے کی ممانعت ہے جس میں زمانہ جاہلیت کا رنگ موجود ہو البتہ،  
حمد اور نعتیہ اشعار کا پڑھنا اور سننا نہ صرف جائز بلکہ مستحسن ہے اور حضرت حسان کو دی جانے والی دعا کا فیضان اب بھی باقی ہے۔  
اللہم ایدہ بروح القدس اے اللہ حسان کی مدد روح القدس (جبریل) سے فرما۔

(بخاری کتاب الصلوٰۃ باب الشعر فی المسجد)

## باب : ۸۶

## بَابُ فِي مَوْلِدِهِ

## صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

## سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی

## جائے ولادت کے بیان میں

640- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُنِيبِ الْخُرَاسَانِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «بِعُسْفَانَ وَلَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»

تخریج حدیث۔ تفردابن شاہین فی روایۃ الحدیث

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

641- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى بْنُ السُّكَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا يَعْلَى بْنُ الْأَشْدَقِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ، قَالَ: «وُلِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّدْمِ، وَخُتِنَ بِالرَّدْمِ، وَاسْتَبْعَتْ مِنَ الرَّدْمِ، وَحُمِلَ مِنَ الرَّدْمِ»

تخریج حدیث۔ تفردابن شاہین فی روایۃ الحدیث

عبداللہ بن جراد سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ مقام ردم میں پیدا ہوئے۔ مقام ردم سے ہی آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شادی ہوئی۔ اسی مقام ردم سے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت ہوئی اور مقام ردم سے ہی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا۔

## تحقیق

اہل سیر نے رسالت مآب ﷺ کی حیات طیبہ کا گوشہ گوشہ محفوظ کر رکھا ہے۔ یقیناً یہ صرف اور صرف آپ علیہ السلام کا خاصا ہے کہ زندگی کے تمام پہلوؤں پر آپ کا کامل اسوہ حسنہ پوری آب و تاب کے ساتھ امت کے سینوں کے ساتھ ساتھ روشن اوراق پر بھی دمک رہا ہے، باب کی مختصر روایات میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جائے ولادت کے متعلق متعارض روایات پیش کی گئیں۔ اتفاق سے ابن شاہین نے جن دو مقامات کا ذکر کیا وہ جمہور کے قول کے خلاف بھی ہے اور خلاف اصل بھی، بلکہ ان روایات کی صحت پر بھی شدید کلام موجود ہے البتہ جن مختلف مقامات کا بیان مختلف کتب سیر میں ہے ان کا حال بھی ملاحظہ فرمائیں۔

اول:- مکہ المکرمۃ

دوئم:- شعب بن ہاشم

سوئم:- عسفان

چہارم:- روم

امام محمود بن یوسف الصاحی الثامی ان مختلف مقامات کے متعلق فرماتے ہیں۔

اختلف هل هو بمكة او غيرها والصحيح الذي عليه آپ کی ولادت کے متعلق ائمہ سیر میں اختلاف ہے کہ مکہ میں الجمہور ہو الاول  
(سبیل الہدی والرشاد فی سیر خیر العباد جلد ۱ ص ۳۳۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت) ولادت با سعادت مکہ میں ہوئی۔

## تاریخ ولادت:-

مقام کے ساتھ ساتھ ماہ ولادت میں بھی متعارض روایات کے سبب اختلاف ہے۔ مورخین نے جن مہینوں کا ذکر کیا وہ

یہ ہیں۔

- ۱۔ رمضان المبارک  
۲۔ صفر  
۳۔ ربیع الاول  
۴۔ محرم الحرام

اسی طرح تاریخ کا بھی یہی حال ہے جس پر اقوال یہ ہیں۔

- ۱۔ یکم ربیع الاول  
۲۔ دور ربیع الاول  
۳۔ دس ربیع الاول  
۴۔ بارہ ربیع الاول  
۵۔ سترہ ربیع الاول  
۶۔ اٹھارہ ربیع الاول

(سبل الہدی جلد ۱ ص ۳۳۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سیرت کے اولین قلم کار امام ابن اسحاق نے بارہ ربیع الاول کی تاریخ کو منتخب فرمایا اور جمہور اہل سیر کے ہاں یہی معتبر ہے کیونکہ صرف یہی ایک قول پسند صحیح تاریخ ولادت ربیع الاول کی بارہ بتاتا ہے۔ امام الحافظ ابو عبد اللہ حسین بن ابراہیم بن الحسن الجوزقانی المذانی المتوفی ۵۴۳ء نے اپنی مکمل سند کے ساتھ بسند صحیح آپ ﷺ کی ولادت باسعادت کے متعلق حضرت عبد اللہ بن عباس اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل فرمایا۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ روایت سنداً و متناً ہر قسم کی جرح و قدح سے کلیتاً مبرا اور قواعد حدیث کی روشنی میں درجہ صحیح کی ہے۔

اخبرنا ابو الفضل محمد بن طاہر بن علی الحفاظ  
اخبرنا احمد بن محمد بن احمد، قال حدثنا علی بن  
عیسیٰ بن علی بن عیسیٰ املاء، قال حدثنا ابو القاسم  
عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز البغوی قال حدثنا  
ابو بکر بن ابی شیبہ قال حدثنا عفان، عن سلیم بن  
حیان، عن سعید بن مینا عن جابر بن عبد اللہ الانصاری  
و عبد اللہ بن عباس انهما قالا، ولد رسول اللہ ﷺ یوم  
الفیل یوم الاثنين الثانی عشر من شهر ربیع الاول، و فیہ  
بعث، و فیہ عرج الی السماء، و فیہ ہاجر و فیہ مات۔  
(الاباطیل و المناکیر و الصحاح و المشاہیر ص ۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

درجہ بالا روایت کی خصوصیات

- ۱۔ صحابہ کرام کے اپنے قول سے بارہ ربیع الاول کا تعین، جس کے بعد کسی اور کے قول کی حاجت باقی نہ رہی۔
- ۲۔ روایت اصول حدیث کی روشنی میں درجہ صحیح ہے اور مکمل سند کے ساتھ ذکر کی گئی ہے۔
- ۳۔ روایت بالا سے تاریخ کے ساتھ ساتھ دن اور مہینے کا بھی تعین غیر مبہم الفاظ میں ہے۔
- ۴۔ اس روایت کے ذکر کر دینے کے بعد جائے ولادت، مہینے، دن اور تاریخ کے متعلق جمیع اعتراضات رفع ہو جاتے ہیں۔



## باب : ۸۷

## بَابُ فِي زِيَارَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَبْرِ أُمِّهِ

### رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے بیان میں

642- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَدِّي، وَأَبُو خَيْثَمَةَ، وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقُطَّانُ، وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ بِسْطَامٍ بِالْأَيْلَةِ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ نُوحٍ، وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ عِيسَى الْوَرَّاقُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، أَتَى رَسْمَ قَبْرِ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَجَاءَ النَّاسُ حَوْلَهُ فَجَعَلَ كَهَيْئَةِ الْمُخَاطَبِ، ثُمَّ قَامَ وَهُوَ يَبْكِي فَاسْتَقْبَلَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ مِنْ أَجْرَأِ النَّاسِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، بِأَبِي وَأُمِّي مَا الَّذِي أَبْكَاكَ؟

حضرت سلیمان بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ فتح فرمایا ایک قبر کے نشان کے پاس تشریف لائے اور وہاں بیٹھ گئے۔ لوگ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارد گرد اکٹھے ہو گئے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام لوگوں سے مخاطب ہونے کے انداز سے تشریف فرما ہوئے۔ پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کھڑے ہوئے دراں حالیکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام آنسو بہا رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف آئے وہ لوگوں میں سب سے زیادہ جرات والے تھے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں کس چیز نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رلایا۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا یہ میری ماں کی قبر ہے میں نے اس (قبر) کی زیارت کی اجازت رب تعالیٰ سے چاہی تو مجھے اجازت دی گئی۔ میں نے ان کے لئے استغفار کی اجازت

فَقَالَ: «هَذَا قَبْرُ أُمِّي، سَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ الزِّيَارَةَ فَأَذِنَ لِي، وَسَأَلْتُهُ الْإِسْتِغْفَارَ، فَلَمْ يَأْذَنْ لِي، فَذَكَرْتُهَا فَرَقِيتُ، وَبَكَيْتُ» فَلَمْ يَرِ يَوْمًا كَانَ أَكْثَرُ بَاكِيًا مِنْ يَوْمَيْهِ " لَفْظُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ

طلب کی تو مجھے اس کی اجازت نہ ملی میں نے انہیں یاد کیا تو میں غمگین ہوا۔ (حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) ہم نے آپ علیہ السلام کو اس دن سے زیادہ کسی دن آنسو بہاتے ہوئے نہیں دیکھا۔

643- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَحَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْخَزَّازُ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عُلُقَمَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْفَتْحِ حَتَّى أَتَى رَسْمَ قَبْرِ، هَذَا آخِرُ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَقَالَ الْحُسَيْنُ فِي حَدِيثِهِ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْجَبَانَةِ فَجَلَسَ عِنْدَ قَبْرِ يَنْكُثُ فِي الْأَرْضِ بِقَضِيبٍ فِي يَدِهِ وَهُوَ يَبْكِي، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَبْكِي وَقَدْ نَهَيْتَ عَنِ الْبُكَاءِ؟ فَقَالَ: «إِنِّي» اسْتَأْذَنْتُهُ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّي فَأَذِنَ لِي، وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا فَلَمْ يَأْذَنْ لِي فَبَكَيْتُ

حضرت سلیمان بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم علیہ السلام فتح مکہ کے بعد ایک قبر کی طرف تشریف لے گئے۔ یہ حضرت عبداللہ بن محمد کی حدیث کا آخری حصہ ہے اور حسین ابن حدیث میں روایت کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم علیہ السلام کے ساتھ ایک مقبرہ کی طرف نکلے نبی کریم علیہ السلام ایک جھکی ہوئی قبر کے پاس بیٹھ کر اپنے ہاتھ میں موجود شاخ سے آنسو بہاتے ہوئے زمین کو کریدنے لگے۔ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ رو رہے ہیں جبکہ آپ ہمیں رونے سے منع فرماتے ہیں۔ آپ علیہ السلام نے فرمایا میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت چاہی تو مجھے اجازت دی گئی اور میں نے ان کے لئے استغفار کی اجازت چاہی تو مجھے اس کی اجازت نہ ملی پس میں (اس سبب) رویا۔

644- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الصَّفَّارُ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ الرَّبِيعِ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَمَانَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ

حضرت سلیمان بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک ہزار تلوار بردار مجاہدین کے ساتھ اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی پس

بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ " زَارَ قَبْرَ أُمِّهِ فِي أَلْفِ مُقَنِّعٍ بِالسَّيْفِ، قَالَ: فَمَا رَأَيْتُ هَوَّءَ غَمَّكَيْنِ حَالَتِ فِي نَهِسٍ دِيكَا - أَكْثَرَ مِنْ بَاكِ، وَبَاكِ يَوْمِيذٍ "

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

645- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ، وَزُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَلَهُ اللَّفْظُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الصَّعْقُ بْنُ حَزْنٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: جَاءَ ابْنَا مُلَيْكَةَ فَقَالَ " يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمَّنَا كَانَتْ تُكْرِمُ الضَّعِيفَ، وَقَدْ وُلِدَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَيْنَ أُمَّنَا؟ فَقَالَ: «أُمُّكُمَا فِي النَّارِ» فَقَامَا وَقَدْ شَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمَا فَدَعَاَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: " أَلَا إِنَّ أُمَّي مَعَ أُمُّكُمَا، فَقَالَ مُنَافِقٌ مِنَ النَّاسِ: أَوْ مَا يُغْنِي هَذَا عَنْ أُمِّهِ إِلَّا مَا يُغْنِي ابْنَا مُلَيْكَةَ عَنْ أُمَّهُمَا، فَقَالَ شَابٌّ مِنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَيْنَ أَبُوكَ قَالَ: فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا سَأَلْتُهُمَا رَبِّي فَيُعْطِينِي فِيهِمَا»

حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ ملیکہ کے دو بیٹے نبی پاک علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہماری ماں زمانہ جاہلیت میں پیدا ہوئی تھیں وہ مہمانوں کی تواضع کیا کرتی تھیں۔ ہماری والدہ کہاں ہے۔ آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا تمہاری ماں آگ میں (جہنم میں) ہے۔ وہ دونوں کھڑے ہوئے انہیں یہ بات ناگوار گزری تو آپ علیہ السلام نے انہیں بلایا اور فرمایا آگاہ رہو میری والدہ بھی تم دونوں کی ماں کے ساتھ ہے۔ لوگوں میں سے ایک منافق نے کہا۔ یہ (نبیؐ) اپنی والدہ کی طرف سے اتنی بات کی ہی کفایت کر سکتا ہے جس کی یہ دونوں ملیکہ کے فرزند اپنی والدہ کی طرف سے کرتے ہیں۔ انصار کے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والد کہاں ہیں۔ آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ میں نے ان کے بارے میں اپنے رب سے التجا کی تو مجھے ان کے متعلق جو مانگنا تھا عطا کر دیا گیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا روایت فرماتی ہیں کہ نبی کریم رؤف الرحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام مقام حجون کی طرف تشریف لے گئے جتنا وقت اللہ تعالیٰ نے چاہا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام وہاں ٹھہرے رہے۔ پھر مسرور و شاداں وہاں سے واپس لوٹے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وآلک وسلم آپ مقام حجون کی طرف مغموم و پریشان تشریف لے کر گئے۔ وہاں جتنی دیر اللہ تعالیٰ کو منظور تھا ٹھہرے رہے (لیکن) پھر واپس لوٹے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام (نہایت) مسرور تھے۔

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں نے اللہ رب العزت سے (اپنی والدہ کیلئے) دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے میری ماں کو زندہ کیا وہ مجھ پر ایمان لے آئیں پھر انہیں لوٹا دیا گیا۔

646- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ زِيَادٍ، مَوْلَى الْأَنْصَارِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى الْحَضْرَمِيُّ، بِمَكَّةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو غَزِيَّةٍ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الزُّهْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ مُوسَى الزُّهْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ إِلَى الْحَجُونِ كَنِيًّا فَاقَامَ بِهِ مَا شَاءَ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ رَجَعَ مَسْرُورًا، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَزَلْتَ إِلَى الْحَجُونِ كَنِيًّا حَزِينًا فَاقَمْتَ بِهِ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ رَجَعْتَ مَسْرُورًا قَالَ: «سَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فَأَحْيَا لِي أُمِّي فَأَمَنْتُ بِهَا، ثُمَّ رَدَّهَا»

تخریج: نفس المرجع

## تحقیق

احیاء ام النبی ﷺ کی وہ معرکہ الآراء حدیث جسے امام ابوالحفص عمر بن احمد بن عثمان بن احمد المعروف ابن شاہین صاحب الکتاب کو باسناد نقل کرنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ اسی روایت کے بیان نے ابن شاہین کو اہل علم فقہاء و محدثین، متقدمین و متاخرین کے درمیان ایک بلند مقام عطا فرمادیا بلکہ اگر یوں کہا جائے یہی روایت امام ابوالحفص کی پہچان و شناخت بن گئی تو یہ مبالغہ نہیں حقیقت ہوگی۔

## ایمان والدین مصطفیٰ ﷺ کے متعلق اُمت میں پائی جانے والی دو آراء

اول۔ ممانعت استغفار کی روایات ان کے عدم ایمان کی دلیل ہیں اور باب کی ابتدائی احادیث بھی اس ضمن میں حجت ہیں۔  
 دوئم۔ وہ اہل فترت میں سے ہیں جن سے حساب کتاب نہیں یا پھر وہ مومن و ماجور ہیں ان کی جانب عذاب کی نسبت کرنا سید دو عالم علیہ التحیۃ و الثناء کو اذیت دینا ہے وہ گروہ صلحاء سے تھے شجرہ طیبہ سے ان کی نسبت تھی اس ضمن میں روایات و دلائل کا ایک انبار ہے جو ہر صدی کے افاضل ائمہ نے مرتب بھی فرمایا اور امت نے ان دلائل کو بصد عزت و احترام قبول فرما کر اسے اپنے عقائد کا حصہ بنالیا۔ ائمہ متقدمین و متاخرین نے اس روایت کو نہایت تزک و احتشام کے ساتھ اپنی کتب میں درج کیا اور امام الجلیل محدث ابن شاہین رحمہ اللہ کو خراج عقیدت بھی پیش کیا۔  
 البتہ اس حدیث کی قبولیت پر چند ائمہ کرام نے کلام بھی کیا ہے، ان کی جرح پر امت کے جلیل القدر فقہاء و محدثین کی بحث اپنے موقع پر پیش کی جائے گی۔

سردست عدم ایمان کی روایات اور ان کا تحقیقی جائزہ ملاحظہ فرمائیں چونکہ عدم ایمان کی روایات ابن شاہین رحمہ نے مقدم ذکر فرمائیں۔ پھر ناسخ روایت ذکر فرما کر اہل اسلام کا عقیدہ واضح فرمادیا۔

## عدم اثبات ایمان کی روایات:

امت کے ایک گروہ کے ہاں سرکارِ دو عالم ﷺ کے والدین کریمین کا ایمان ثابت نہیں ان کے دلائل یہ ہیں۔

دلیل اول۔ قرآن مجید کی سورۃ التوبہ میں ارشاد ہوا۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ  
وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قَرَبَىٰ

(التوبہ آیہ ۱۱۳)

آیت مبارکہ میں قرابت داری کا پاس رکھتے ہوئے مشرکین کے لئے مغفرت طلب کرنے کو ممنوع قرار دیا گیا امام ابو جعفر الطبریؒ اس آیت مبارکہ کی تاویل میں تین قول نقل فرماتے ہیں جس میں سے ایک یہ ہے۔

وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ نَزَلَتْ فِي سَبَبِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ  
ذَلِكَ أَنَّهُ ارَادَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهَا فَمَنْعَ مِنْ ذَلِكَ

والسلام کی والدہ کی وجہ سے نازل ہوئی اور اس لیے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی مغفرت کے لیے دعا کا ارادہ کیا تو آپ کو اس سے روک دیا گیا۔

دلیل دوم۔ امام ابن شاہین کی نقل کردہ روایت مبارکہ ۲۴۲-۲۴۳ میں اسی طرف اشارہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے مغفرت کی دعا کے لئے اجازت طلب فرمائی تو ان قرآنی الفاظ میں اس امر کی اجازت نہ دی گئی۔ ابن شاہینؒ کے علاوہ درجہ ذیل محدثین نے یہ روایت نقل کی۔

- ۱۔ امام احمد بن حنبلؒ "المسند"، جلد ۵، ص ۲۵۹
- ۲۔ امام مسلم بن حجاجؒ "الصحيح مسلم"، کتاب الجنائز، باب استئذان النبی ﷺ ربہ فی زیارۃ قبرامہ
- ۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذیؒ "الجامع"، کتاب الجنائز، باب الرخصة فی زیارت القبول
- ۴۔ امام محمد ابن حبانؒ بن احمد "الصحيح"، کتاب الجنائز، فصل فی زیارۃ القبور
- ۵۔ امام ابو بکر ابن ابی شیبہؒ "المصنف"، جلد ۴، ص ۱۳۹
- ۶۔ امام ابو عبد اللہ الحاکم النیساپوریؒ "المستدرک"، کتاب الجنائز، جلد ۱، ص ۳۷۴

دلیل سوئم: عدم ایمان کی تیسری دلیل سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک مرتبہ یہ دعا فرمانا "لیت شعری این ابوای" "اے

کاش کہ میں جانتا کہ میرے والدین کہاں ہیں، پر آیت مبارکہ کا نزول:

ولا تسئل عن اصحاب الحميم  
(البقرة، ۱۱۹)  
اور آپ سے دوزخ والوں کے بارے میں پوچھ گچھ نہیں ہوگی۔

امام طبری نے اس آیت پر ایک قول یہی نقل فرمایا۔

(جامع البیان جلد ۱، ص ۶۸۱، دارالسلام مصر)

۴۔ دلیل چہارم۔

ان رجلاء قال: یا رسول اللہ ﷺ این ابی قال فی النار  
ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میرا والد کہاں ہے،  
فلما قفئ دعاه فقال ان ابی و اباک فی النار  
آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا آگ میں ہے جب وہ جانے  
(صحیح مسلم، باب من مات علی الکفر فهو فی النار)  
لگا تو آپ نے اسے بلایا اور فرمایا بے شک میرا اور تیرا باپ  
آگ میں ہیں۔

۵۔ دلیل پنجم۔

۵۔ پانچویں دلیل امام اعظم ابوحنیفہ، نعمان بن ثابت رحمہ اللہ کی طرف منسوب قول ہے۔  
و والدار رسول ﷺ ماتا علی الکفر  
رسول اللہ ﷺ کے والدین کا وصال کفر پر ہوا۔ (العیاذ باللہ)  
(الفقه الاکبر)

دلائل مذکورہ کا خلاصہ:-

قائلین عدم ایمان کی نقل کردہ روایات کا حاصل:

- ۱۔ آپ ﷺ نے اپنے والدین کی بخشش کیلئے دعا کی اجازت طلب فرمائی لیکن ان کے شرک کے سبب یہ اجازت نہ مل سکی۔
- ۲۔ مشرکین کی قبور پہ جانا جائز ہے مگر ان کے لئے استغفار کرنا شرعاً ناجائز ہے۔
- ۳۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود اپنے والدین کریمین کے بارے میں دخول فی النار کی وعید کا ذکر فرمایا اور (العیاذ باللہ) وہ جہنم کے طبقہ جحیم میں ہیں۔
- ۴۔ امام المجتہدین امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کے والدین کفر پر تھے۔

۵۔ کفر پہ موت واقع ہو جانے کے بعد ایمان فائدہ نہیں دیتا۔

امت کے ایک گروہ کی جانب سے ان روایات و استدلال کی روشنی میں یہ بات ثابت کی گئی کہ سید الکونین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین حالت کفر میں فوت ہوئے اور العیاذ باللہ وہ آگ میں ہیں لیکن ان اخبار و آثار بالخصوص آیت قرآنی سے کئے گئے استدلال کا اگر تحقیقی جائزہ لیا جائے تو یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ حقیقت اس کے برعکس ہے۔ ذیل میں ان روایات پر تحقیق پیش کی جائے گی۔ ابتداء کفر کی تعریف اور اس کے لئے دلائل کا معیار جانچا جائے گا تا کہ ثبوت کفر کی روایات کی حیثیت واضح ہو سکے۔

### کفر کی لغوی تعریف:-

ابو الحسن احمد بن فارس بن زکریا المتوفی ۹۳۵ھ فرماتے ہیں۔

والکفر ضد الايمان سمى لانه تعظية الحق وكذلك كفر ان النعمة: جحدوها استرها۔  
(مجم مقاليس اللغة محقق جلد ۵، ص ۱۵۵، اتحاد الکتاب العربی ۱۴۲۳)

کفر ایمان کی ضد ہے اور اسے یہ نام اس لئے دیا گیا کہ یہ حق چھپا لیتا ہے۔ اسی سے کفر ان نعمت کا کلمہ ہے کیونکہ نعمت کو چھپا لینا کے معنی میں ہے۔

امام ابوالقاسم الحسین بن محمد راغب الاصفہانی المتوفی ۵۰۲ھ اس پر لغت بحث فرماتے ہیں۔

الکفر فی اللغة ستر الشئ و وصف الليل بالكافر لستره الاشخاص و الزراع لستره البذر فی الارض (المفردات فی غریب القرآن جلد ۱، ص ۴۳۴، ۴۳۳ دار المعرفۃ بیروت)

لغت میں کفر شے کو چھپا لینے کے لئے استعمال ہوتا ہے رات کو کافر اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو ڈھانپ لیتی ہے اور کھیتی کو بھی کافر کہا جاتا ہے اس لئے کہ وہ بیج کو زمین میں چھپا دیتی ہے۔

امام ابوالسعود محمد بن مصطفیٰ العمادی الحنفی المتوفی ۹۸۲ھ کفر کا معنی باعتبار لغت بیان فرماتے ہیں۔

والکفر فی اللغة ستر النعمه واصله الکفر بالفتح ای الستر ومنه قيل للزارع والليل کافر قال تعالى کمثل غيث اعجب الکفار نباته (الحمد، ۲۰)

کفر لغت میں نعمت کو چھپانے کے معنی میں ہے اور اصل اس کی کاف کے زبر کے ساتھ ہے یعنی چھپا لینا کھیتی اور رات کو اسی لئے کافر کہتے ہیں جیسا کہ ارشاد باری ہے۔ ”اس بارش کی طرح جس کی پیداوار کاشتکاروں کو بھلی لگتی ہے۔“



ارشاد العقل السليم الی مزایا الکتاب الکریم  
(جلد ۱ ص ۶۳ دارالمصطفی القاہرہ)

عربوں کے ہاں کفر کا لغوی معنی چھپا ہے جیسا کہ امام الحسن الماورئی المتوفی ۴۵۰ھ نے بھی قول سابق کے موافق لکھا۔  
واصل الکفر عند العرب التغطية و منه قوله تعالى "اعجب اهل عرب کے ہاں کفر کا اصل معنی ڈھانپنا ہے اسی سے اللہ  
رب العزت کا ارشاد مبارک۔ "اس بارش کی طرح جس کی  
پیداوار کا شکاروں کو بھلی لگتی ہے۔" یعنی کسان جو بیج اس سبب  
زمین میں چھپاتا ہے۔

ائمہ لغت کی مذکورہ عبارات کی روشنی میں کفر کے درجہ ذیل معانی ہیں۔

۱۔ ڈھانپ لینا۔

۲۔ چھپا لینا۔

۳۔ چھا جانا۔

### کفر کے اصطلاحی معانی :-

امام راغب اصفہانی نہایت سادہ انداز میں کفر کی تعریف فرماتے ہیں۔  
الکفر جحود الوحداية او الشريعة او النبوة  
اللہ رب العزت کی وحدانیت یا شریعت اسلامی یا نبوت کا  
(المفردات جلد ۱ ص ۴۳۴، دارالمعرفة بیروت)  
انکار کفر ہے۔

امام فخر الدین محمد بن عمر الرازی الشافعی المتوفی ۶۰۴ھ کفر کی عام تعریف ان الفاظ میں فرماتے ہیں۔  
ترك تصديق الرسول فيما علم بالضرورة انه من دينه  
رسول کی تصدیق جو ضروریات دینی سے ہے اسے ترک  
کر دینا۔

اسی طرح کفر کی تعریف میں وسعت لاتے ہوئے رقم فرماتے ہیں۔

الکفر عدم تصديق الرسول في شئ مما علم بالضرورة  
کفر سے مراد رسول اور اس کے لائے ہوئے احکام کی  
تصدیق کو ترک کرنا ہے۔  
مجیئہ بہ

عدم تصدیق اور انکار کو واضح کرتے ہوئے ذات باری تعالیٰ کے متعلق اس کا اطلاق کرتے ہیں۔

ومثاله من انكر وجود الصانع او كونه عالما قادر اور اس کی مثال کائنات بنانے والے کے وجود کا انکار یا اس مختارا او كونه واحدا او كونه منزها عن النقائص سے عالم، قادر اور مختار ہونے کا انکار یا اس کے واحد ہونے کا انکار یا اس کے ہر قسم کے نقائص سے پاک ہونے کا انکار والافات۔

ہے۔

پھر انکار نبوت اور صحت قرآنی کا انکار کفر میں شمار کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

او انكر نبوة محمد ﷺ او صحة القرآن الكريم یا نبوت رسول ﷺ یا صحت قرآنی کا انکار کفر ہے۔

آخر میں ضروریات دین کے انکار کو کبھی کفر کے زمرے میں لاتے ہوئے بیان کرتے ہیں۔

او انكر الشرائع التي علمنا بالضرورة كونها من دين یا شرع کی ان بنیادی باتوں کا انکار جو ضروریات دین محمد سے محمد ﷺ کو جوب الصلوة والزکوة والصوم والحج ہو جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، حرمت سود اور شراب وغیرہ ایسا و حرمة الربا والخمر فذلك يكون كافرا شخص کا کفر ہے۔

(مفتاح الغیب جلد ۳، ص ۲، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

امام فخر الدین رازی کی اس بحث کے مطابق کفر کا مدار درجہ ذیل باتوں پر ہے۔

۱۔ اللہ رب العزت کے وجود کا انکار

۲۔ اس کی وحدانیت کا انکار

۳۔ نبی مرسل یا رسول کی نبوت و رسالت کا انکار

۴۔ احکام و حدود الہی کا انکار

۵۔ قرآن مجید کے محفوظ ہونے کا انکار

محمی السنۃ امام ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی المتوفی ۵۱۶ھ کفر کی اقسام بیان کرتے ہیں۔

والکفر جحود و کفر عناد و کفر نفاق کفر کی چار اقسام ہیں، کفر انکار، کفر جود، کفر عناد، کفر نفاق

(معالم التنزیل جلد ۱، ص ۶۴، دارطیبة ۱۴۱۷ھ)

ان چار اقسام کا مختصر مفہوم یہ ہے کہ کفر انکار سے مراد، اللہ رب العزت کی نہ تو معرفت رکھنا اور نہ اس کی ذات کو من

حيث الاصل تسلیم کرنا۔ کفر جو د سے مراد ذات باری تعالیٰ کا دل سے تو اقرار کرنا مگر زبان کا اس اقرار سے انکار کرنا ہے۔ کفر عناد سے مراد ایسا کفر جس میں قلب و زبان میں اقرار کی یکسانیت تو ہو مگر حسد کے سبب تصدیق نہ کرے اور کفر نفاق میں ذات الہیہ کا اقرار زبان سے تو ہو مگر دل اس اقرار کا منکر ہو۔ الغرض کفر کی تعریف میں درجہ بالا اشیاء مبادی ہیں پھر ائمہ اصول نے انکار بالآخرۃ، اہانتہ الہی، اہانتہ کتاب اور اہانتہ انبیاء، انکار بالملائکہ اور انکار بالتقدیر کو پھر کفر کے زمرے میں شامل کیا گیا ہے۔

### دخول فی النار کے اسباب و شرائط :-

کفر کی مختصر بحث پیش کر لینے کے بعد اسباب عذاب بھی ملاحظہ فرمائیں تاکہ ان اسباب و شرائط کی روشنی میں روایات سابقہ کا جائزہ لیا جائے۔

اسباب عذاب یہ ہیں۔

### کفر و شرک :-

وجوب عذاب کا پہلا سبب جو دو اشراک ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

ان الذین کفروا من اهل الكتب والمشرکین فی نار بے شک۔ اہل کتاب سے جنہوں نے کفر کیا اور مشرکین جہنم کی جہنم خلدین فیہا۔

(البینۃ، آیہ ۶)

اور دوزخ کو ہم نے منکرین کا قید خانہ بنا دیا ہے۔

وجعلنا جہنم للکفرین حصیرا

(الاسرار، آیہ ۸)

### کبار و معاصی :-

ایمان لانے کے باوجود مستحق نار ہونے کا دوسرا سبب کبار سے بنا تو بہ دنیا سے رخصت ہو جانا ہے ارشاد ہوا۔

فخلف من بعدہم خلف اضاعوا الصلوۃ واتبعوا پھر ان کے بعد نالائق لوگ ان کے جانشین ہوئے جنہوں نے

نمازیں ضائع کیں اور خواہشات کے پیچھے ہو گئے تو وہ

الشہوات فسوف یلقون غیا،

(مریم، آیہ ۵۹)

عنقریب بھٹکنے کی انتہا تک جا پہنچیں گے۔

شُرَاطُ عَذَابِ:-

اگر اُمت اپنے نبی و رسول کی تکذیب کرے باوجودیکہ اس نے پیغام حق پہنچایا ہو تو تکذیب عذاب کو مستلزم ہے لیکن اگر قوم تک پیغام حق لانے والا ہی نہ آیا ہو تو عذاب دینا قانون ایزدی کے خلاف ہے۔

ذلک ان لم یکن ربک مہلک القرى بظلم و اہلہا یہ اس لئے ہے کہ آپ کا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ کرنے والا غفلون نہیں اس حال میں کہ بستیوں والے بے خبر ہوں۔

(الانعام، آیت ۱۳۱)

وما کنا معذبین حتی نبعث رسولا اور ہم عذاب نہیں دیتے جب تک کہ ہم کوئی رسول مبعوث نہ کر دیں۔

(الاسراء، آیت ۱۵)

کسی بھی شخص پر کفر کا اطلاق اور اس کے لئے عذاب جہنم کے اثبات کے لئے اس کا منکر تو حید و رسالت و آخرت ہونا ضروری ہے اور ابلاغ حق کے بعد اس کے لئے نار جہنم کی وعید ہے، کفر کی تعریف، اس کے انجام اور شرائط کا خلاصہ تحریر کرنے کا مقصد یہ واضح کرنا ہے کہ یہ کفر کائنات الہی کا سب سے فتنج جرم ہے جس کی مغفرت اور بخشش قانون الہی میں تحریر نہیں کسی بھی انسان کو زمرہ کفار میں داخل کر دینے کا مطلب اسے اللہ کا دشمن شمار کرنا ہے۔ ارشاد الہی۔ یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم اولیاء (الممتحنہ، ۱) کے مطابق کفار دشمنان خدا ہیں مبغوض ہیں، ملعون ہیں بارگاہ ایزدی میں شرد و آب ہیں بس اس مختصر بحث سے کفار پر اللہ رب العزت کی ناراضگی اور اس کے غضب کا ذکر کرنا ہے۔ سو اس کلام کے تناظر میں والدین مصطفیٰ کریم علیہ السلام کے عدم ایمان کی بحث کا جائزہ لیا جائے گا۔

عدم ایمان کے دلائل کا تحقیقی جائزہ:-

سورۃ التوبۃ کی آیت مبارکہ نمبر ۱۱۳ ”ماکان للنبی والذین امنوا“ سے والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم ایمان پر دلیل لی گئی اور امام طبرسیؒ کا حوالہ پیش کیا گیا۔ اس دلیل کے درجہ ذیل جواب ہیں۔

اول:-

اس آیت مبارکہ کے شان نزول میں اختلاف ہے، اس ضمن میں چار طرح کے اقوال سامنے آتے ہیں۔

۱۔ یہ آیت مبارکہ جناب ابوطالب کے انتقال کے موقع پر نازل ہوئی جب سرکارِ دوالم علیہ الصلوٰۃ والسلام انہیں کلمہ طیبہ کی

تلقین فرماتے رہے پھر ان کے وصال کے بعد ان کے حق میں استغفار کا عمل جاری رکھا حتیٰ کہ اس عمل کی ممانعت اتری اور مغفرت کی طلب سے روک دیا گیا۔ یہاں ابی بمعنی عم آیا جو کہ اہل عرب کے ہاں مستعمل تھا۔

(جامع البیان، تفسیر ابن ابی حاتم، بخاری کتاب التفسیر، مسلم کتاب التفسیر)

۲۔ دوسرے قول کے مطابق مکہ آمد کے موقع پر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے والدہ محترمہ کی قبر پر حاضری کے موقع پر استغفار کی اجازت چاہی تو جبریل امین نے نازل ہو کر آیہ مبارکہ پیش کر دی جس میں ممانعت کا حکم ہوا۔

(جامع البیان، المستدرک جلد ۲، ص ۳۶۶، مصنف عبدالرزاق جلد ۳، ص ۵۷۲)

۳۔ تیسرے قول کے مطابق اس آیت کے شان نزول کا سبب، نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام کا مشرکین کے لئے استغفار کرنا تھا۔ امام ابو جعفر الطبریؒ لکھتے ہیں۔

فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنْزَلَ مِنْ أَجْلِ أَنْ النَّبِيَّ ﷺ وَاصْحَابَهُ كَانُوا يَسْتَغْفِرُونَ لِمُوتِهِمُ الْمُشْرِكِينَ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ قَوْلَهُ خَبْرَ عَنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَا سْتَغْفِرُكَ أَنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا۔

آیت کے شان نزول کے متعلق بعض نے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ رضوان اللہ جمیعین اپنے فوت شدہ مشرکین رشتہ داروں کے لئے دعائے مغفرت فرماتے تو اللہ رب العزت نے ابراہیم علیہ السلام کے متعلق خبر دیتے ہوئے اس آیت ”سَلَامٌ عَلَيْكَ سَا سْتَغْفِرُكَ“ کہنا کہ کان بی حفیاً کے تناظر میں آیت نازل فرمائی۔

(جامع البیان، جلد ۱۲، ص ۵۱۳ روح المعانی، جلد ۷، ص ۳۸۴)

۴۔ اس آیت مبارکہ کے شان نزول کے متعلق چوتھا قول حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے جسے امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد الواحد المقدسیؒ نے بسند صحیح نقل فرمایا۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْتُ رَجُلًا يَسْتَغْفِرُ لَابْوَيْهِ وَهَمَا مُشْرِكًا فَقُلْتُ تَسْتَغْفِرُ لَابْيُوكَ وَهَمَا مُشْرِكًا فَقَالَ أَيْسَ قَدْ اسْتَغْفِرُ إِبْرَاهِيمَ لَا يَبِيهِ وَهُوَ مُشْرِكٌ قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَنَزَلَتْ، مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ۔

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا وہ اپنے مشرک والدین کے لئے دعائے مغفرت کر رہا تھا میں نے اسے کہا تو اپنے والدین کے لئے مغفرت کا طالب ہے اور وہ تو مشرک تھے اس نے کہا ابراہیم علیہ السلام نے بھی تو اپنے والد کے لئے مغفرت چاہی حالانکہ وہ مشرک تھے میں نے یہ بات نبی کریم ﷺ کو بتائی تو (اس بات کی تردید میں) آیت نازل ہوئی کہ والذین.....

(الاحادیث المختارہ جلد ۱، ص ۳۱۶ مکتبۃ النہضۃ، الحدیثیہ مکۃ المکرمۃ ۱۴۱۰ھ)

## القول المصاب في نزول الاسباب:-

اس آیت مبارکہ کے شان نزول کے متعلق جملہ اقوال ہدیہ قارئین کئے گئے۔ مفسرین کے ہاں اس آیت مبارکہ کے اطلاق میں شدید نزاع ہے۔ جارا اللہ زمخشری کے ہاں اس آیت کا سبب نزول استغفار ابوین ہے جبکہ امام فخر الدین رازی (جلد ثامن، ص ۱۶۵) امام ابو جعفر الطبری (جلد خامس، ص ۴۱۶) امام ابوالحسن ماوری (جلد ۲، ص ۱۴۷) نے مطلق اقوال بالا کو تحریر کر دیا لیکن ترجیح کے قول کو اختیار نہ فرمایا۔ امام ابوالبرکات النسی (مدارک التنزیل جلد ۱، ص ۷۱۳) امام ابو عبد اللہ القرطبی (جلد رابع، ص ۵۸۸) نے طلب استغفار لابی طالب کو سبب نزول ٹھہرایا لیکن امام ابو الفضل شہاب الدین الالوسی البغدادی نے دو قول نقل فرمائے جس میں سے اول جناب ابوطالب کے متعلق اور ثانی ابوین مصطفیٰ کریم علیہ التحیہ والتسلیم کے متعلق اور پھر ان اقوال پر تحقیق فرماتے ہوئے رقم فرماتے ہیں۔

ولا يخفى ان الصحيح في سبب النزول هو الاول، نعم  
خبر الاستئذان في الاستغفار لأمه عليه الصلوة والسلام  
وعدم الاذن جاء في رواية صحيحة لكن ليس فيها ان  
ذلك سبب النزول۔  
(روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني)  
(جلد السادس ص ۳۸ دار الحديث القاہرہ)

یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں اور صحیح قول بھی یہی ہے کہ اس آیت کا شان نزول قول اول ہے اگرچہ استئذان اور والدہ کی طلب مغفرت کی روایات پر اذن نہ ملنا صحیح روایات سے ثابت بھی ہو تب بھی وہ روایات اس آیت کا شان نزول نہیں۔

قاضی ثناء اللہ پانی پٹی اس آیت کے شان نزول پر مختصر تبصرہ فرماتے ہیں۔

وما يدل على ان الآية نزلت في أمه ام النبي ﷺ  
عبدالله ابيه لا يصلح منه شيء  
اور آثار و شواہد اس بات پر دلالت نہیں کرتے کہ یہ آیت مبارکہ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ سیدہ آمنہ اور والد حضرت عبد اللہ کے متعلق نازل ہوئی اس کے متعلق اس آیت کو شان نزول ظاہر کرنا صحیح نہیں۔

پھر آپ اس قول پر امام ابن حجرؒ کی بحث بھی نقل کرتے ہیں۔

وقد تأملتها فوجدتها كلها معلولة  
(تفسير مظہری جلد ۴، ص ۳۰۷)  
تحقیق میں نے اس آیت کے شان نزول کے متعلق تمام طرق کو جانچا ہے پس میں نے تمام روایات کو معلول پایا۔

ائمہ و مفسرین کے اقوال عدیدہ پیش کرنے کا مقصد یہ واضح کرنا تھا کہ روایات معلولہ و مضطربہ سے کفر کا اثبات یقیناً مضحکہ خیز ہے۔ یہ ایک مسلمہ قاعدہ ہے کہ اثبات کفر کے لئے دلائل درجہ تواتر کے ہوں لیکن امام مقدسی کی صحیح روایت کو ترک کر کے ایک معلول و مضطرب روایت کو عدم ایمان والدین مصطفیٰ ﷺ کی دلیل بنانا یقیناً علوم قرآنیہ سے غفلت کی علامت ہے اگر بالفرض یہ چاروں روایات درجہ صحیح کی ہیں پھر بھی ان کے اطلاق پر قطعیت سے کوئی قول وارد نہیں محض احتمال سے ہی اس کے سبب نزول کو عدم ایمان ابوین کی دلیل بنایا جا رہا ہے اور اصول فقہ کی روشنی میں احتمال سے استدلال درست نہیں۔

إذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال

### آیہ مذکورہ اور دلیل ثانی کا جواب :-

برسبیل تنزل اگر اس آیت کا شان نزول حتمی و یقینی طور پر طلب استغفار والدین ہی مان لیا جائے جس پر دوسری دلیل یعنی حدیث مسلم کو شاید بنایا گیا تب بھی اس سے کفر کا اثبات محال ہے کیونکہ قرآن مجید کی دیگر آیات سابق حکم کے معارض بن جاتی ہیں جن میں والدین کے لئے رب کے حضور طلب رحمت کا استغاثہ کیا گیا۔

۱۔ وقل رب الرحمها کما ربیانی صغیرا  
اور دعا کرو اے میرے رب ان دونوں پر رحمتیں نچھاور فرما  
(الاسراء: ۲۴)  
جیسا کہ بچپن میں انہوں نے مجھے پالا۔

ما قبل آیت مبارکہ یہ ہے۔

۲۔ وقضی ربک الاتعبدوا الا ایاہ و بالوالدین احسانا۔ اور تیرے رب نے حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور ماں باپ کے ساتھ اچھے رہو۔  
(الاسراء: آیہ ۲۳)

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت مبارکہ تھی کہ آیت رحمت کی تلاوت پر رحمت کے طالب ہوتے، آیت عذاب پر پناہ مانگے اور آیت دعا پر دعا کے لئے فریاد کرتے پھر والدین سے احسان اس سے بڑھ کر کیا ہے کہ ان کے لئے مغفرت طلب کی جائے کیونکہ ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ ولد صالح والدین کے لئے صدقہ جاریہ ہے۔

اور پھر نمازوں میں آقا کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا

رب اغفر لی والوالدینہ وللمؤمنین کے الفاظ کا تکرار یقیناً اس آیت کے شان نزول اور مقتضی ایزدی کے خلاف

ہے۔

## جواب دوم :- عدم اذن مستلزم کفر نہیں:

اگر یہ بات تسلیم کر بھی لی جائے کہ آپ کو استغفار کا اذن نہیں ملا تب بھی کفر کا ثبوت یقینی طور پر نہیں ہو سکتا کیونکہ عدم اذن کفر کو مستلزم نہیں اور اس کی مثال آپ ﷺ کو مقروض کا جنازہ ادا کرنے سے روکنا، خودکشی کرنے والے، زنا کے سبب رجم کئے جانے والے کے لئے مغفرت کی خاطر جنازے کی ادائیگی نہ کرنے کے حکم ہے پس یہاں یہ بھی اذن مغفرت نہیں حالانکہ مقروض، زانی اور خودکشی کرنے والے بالاتفاق کافر نہیں ہو جاتے لہذا اس قاعدہ سے کفر کا اثبات تحقیق طلب ہے۔

جہاں تک اس روایت کا تعلق ہے اس کے جواب میں اتنا ہی تحریر طلب ہے کہ محدث جلیل ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس روایت کو منسوخ قرار دیا اور محدثین کے طبقہ کبیر نے آپ کی تائید فرمائی۔

## دلیل ثالث کا جواب :-

آیت مبارکہ وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (البقرہ، ۱۱۹) کے شان نزول میں امام ابو جعفر الطبریؒ نے محمد بن کعبؒ سے آپ ﷺ کا یہ قول نقل فرمایا۔

یالیت شعری این ابوای  
(الطبری جلد ۲، ص ۵۵۹)

آپ ﷺ کی اس دعا کے موقع پر اللہ رب العزت نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی! (الطبری) لیکن آیت سابق کی طرح اس آیت کے شان نزول میں اختلاف ہے اور اختلاف کی علت اس آیت پر پڑھی جانے والی دو قرأت ہیں امام ابو جعفر الطبریؒ نے ان دونوں قراءات کا ذکر شان نزول کے ضمن میں فرمایا۔ آپ کے مطابق اس کی دو قراءات یہ ہیں۔

۱۔ وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ تاء مفتوحہ کے ساتھ بھی کا صیغہ

۲۔ وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ تاء مرفوعہ کے ساتھ فعل مضارع

پہلی قرأت کی صورت میں شان نزول یالیت شعری کی دعا ہے جس کے جواب میں اس دعا کی ممانعت وَلَا تَسْأَلْ کے صیغہ امر سے ہے کہ اہل جحیم کے لئے آپ ﷺ دعا نہ کریں۔ طبری نے پہلی قرأت یہی لکھی اور یہی شان نزول بیان فرمایا۔ دوسری قرأت فعل مضارع کے صیغہ کے ساتھ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ آپ ﷺ پر اہل جحیم کے متعلق مسؤلیت نہیں ان اہل جحیم سے مراد کون لوگ ہیں اور اس صورت میں شان نزول کیا ہے۔



طبری لکھتے ہیں:

والصواب عندي من القراءة في ذلك قراءة بالرفع على الخبر لان الله جل ثناؤه قص ، قصص اقوام من اليهود والنصارى ، وذكر ضلالتهم و كفرهم بالله و جزاء نهم على انبيائه ثم قال لنييه ﷺ انا ارسلناك يا محمد بالحق بشيرا ..... ولا وانت مسئول عما فعل بعد ذلك (جامع البيان جلد ۱ ص ۶۷۲، دار اسلام القاہرہ)

میرے نزدیک درست قول یہ ہے کہ اس کی قراءۃ خبر پر پیش کے ساتھ ہو کیونکہ اللہ رب العزت نے قوم یہود و نصاریٰ کا قصہ بیان فرمایا اور ان کے کفر و ضلالت کا بیان فرمایا اور انبیاء کے معاملہ میں ان کی بے باکیوں کا ذکر فرمایا پھر اپنے نبی ﷺ کو ارشاد فرمایا کہ ہم نے آپ کو اے محمد صلی اللہ علیک والک وسلم کے ساتھ خوشخبری سنانے والا ..... اور آپ اس کے بعد ان یہود و نصاریٰ کے اعمال کے جواب دہ نہیں ہوں گے۔

ان دونوں روایات میں سے دوسری روایت ابو جعفر رحمہ اللہ کے نزدیک اقرب الی الصواب ہے اور اسی روایت کو عامۃ المفسرین نے اختیار فرمایا کیونکہ پہلی روایت درجہ ذیل علتوں کے پیش نظر ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے۔

- ۱۔ محمد بن کعب القرطبی تابعی ہیں اور روایت مرسل بیان فرما رہے ہیں ان کی مرسل ناقابل استدلال ہے۔
- ۲۔ امام طبری کی نقل کردہ روایت میں موسیٰ بن عبیدہ پر شدید جرح ہے درجہ ذیل محدثین نے اس پر جرح فرمائی۔

(i) امام بخاری، تاریخ کبیر، جلد ۴، ص ۲۹۱، تاریخ صغیر، ص ۱۷۲

(ii) امام ابن ابی حاتم رازی، الجرح والتعديل، جلد ۴، ص ۱۵۴

امام بخاری و حاتم رازی کے ہاں یہ منکر الحدیث ہے۔ ابن معینؒ فرماتے ہیں لاجہتہ اور امام احمد بن حنبلؒ کا قول

ہے لا یحل الروایۃ عن موسیٰ بن عبیدہ۔ (میرے نزدیک موسیٰ بن عبیدہ سے روایت لینا درست نہیں۔)

تعجب ہے اس امر پر کہ مصطفیٰ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کو (العیاذ باللہ) جہنمی ثابت کرنے کے لئے تمام حدود و قوانین کو پا مال کر دیا گیا ان روایات کو حجت مانا جا رہا ہے جن کی صحت ہی مشکوک ہے اس سعی لا حاصل کا مقصد کیا ہے یہ عقدے بروز حشر ہی کھلیں گے۔

دلیل رابع کا جواب (اول):۔

قائلین عدم ایمان کی جانب سے مسلم شریف کی روایت مبارکہ بطور دلیل پیش کی جاتی ہے جس میں العیاذ باللہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والد گرامی کو ناری ہونے کا بیان ہے۔ اس روایت کے درجہ ذیل جوابات ہیں۔

اول:-

اس روایت کے مرکزی راوی حماد بن سلمہ ہیں اگرچہ محدثین کے ہاں یہ ثقہ و صدوق ہیں لیکن ان کی ثقاہت و صداقت کے باوجود ان کے متعلق محدثین کے ہاں کلام ہے۔

امام شمس الدین ذہبیؒ فرماتے ہیں۔

حماد بن سلمہ، امام صدوق صاحب اوہام ہیں۔

حماد بن سلمہ مہ امام صدوق لہ اوہام

امام ذہبیؒ المغنی میں ان الفاظ سے ذکر کرتے ہیں۔

امام ثقہ ہیں اور ان کے اوہام و غرائب ہیں ان کا غیر ان سے اثبت ہے

امام ثقة لہ اوہام و غرائب و غیرہ اثبت منہ  
(المعنی فی الضعفاء جلد ۱، ص ۱۸۹)

اسی طرح سیر اعلام النبلاء میں فرماتے ہیں۔

میں کہتا ہوں علم کے سمندروں میں سمندر ہیں ان کی روایت کردہ روایات میں کثرت سے اوہام ہوتے ہیں۔

قلت کان بحر من بحور العلم وله اوہام فی سعة

ماروی

(سیر اعلام النبلاء، جلد ۷، ص ۴۴۶، موصوفۃ الرسالہ ۱۴۱۳ھ)

امام ابن حجرؒ کے مطابق

ثقة تھے، صاحب وہم تھے۔

کان ثقہ ، لہ اوہام

(میزان الاعتدال جلد ۱، ص ۵۹۰)

حماد بن سلمہ پر درجہ بالا کلام کا حاصل یہ ہے۔

۱۔ آپ ثقہ ہیں، صدوق ہیں۔

۲۔ باوجود ثقاہت کہ بیان روایت میں کبھی کم اور کبھی بہت زیادہ وسعت سے وہم لاحق ہو جاتا تھا۔

۳۔ رئیس الناقدين امام ذہبیؒ کے مطابق آپ کے علاوہ کسی سے روایت مروی ہو تو اس کی روایت کو ان کی روایت پر ترجیح

ہوگی۔ غیرہ اثبت کے الفاظ اس کے شاہد ہیں۔ اور اصول حدیث کا متفقہ قاعدہ ہے کہ اگر ایک ثقہ راوی اپنے سے

اوثق راوی کی روایت کے خلاف روایت کرتا ہے تو وہ روایت شاذ کہلاتی ہے اور شاذ روایت سے کفر ثابت کرنا یقیناً

مضحکہ خیز ہے۔

اب اگرچہ امام مسلم، امام ابوداؤد، امام ابن حبان، امام احمد بن حنبل، امام ابویعلی، امام ابو عوانہ، امام بیہقی اور امام ابو نعیم الاصفہانی نے حماد بن سلمہ ہی کی سند سے یہ روایت نقل فرمائی لیکن وہم کا خدشہ تو تمام اسناد میں ہے قطعیت کے ساتھ تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حماد بن سلمہ کی اس روایت میں انہیں وہم نہ لگا ہوگا اگرچہ اس کے برعکس بھی کیا جاسکتا ہے لیکن احتمال تو موجود ہے کہ الفاظ کی روایت میں وہم لگا ہو اب کیونکہ ان ابی و اباک فی النار والی روایت حماد بن سلمہ کے علاوہ دیگر اثبت و اتقن روایت سے مروی ہے۔ صحابہ میں سے ابن عمر اور سعد بن ابی وقاص نے روایت کی۔

عن سعد بن ابی وقاص ان اعرابیا فقال یا رسول اللہ حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی عَلَيْهِ السَّلَام ان ابی کان یصل الرحم و کان ابن ہو قال فی نے رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے کہا بے شک میرا باب رشتہ داروں النار قال فکانہ وجد من ذلک فقال یا رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے حسن سلوک کرتا تھا وہ اب کہاں ہے آپ نے فرمایا وہ فاین ابوک، قال رسول اللہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حیثما مرات بقبر آگ میں ہے سعد فرماتے ہیں گویا اس نے کچھ اور پوچھنا چاہا اور عرض کی یا رسول اللہ آپ کے والد کہاں ہیں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب تو کسی مشرک کی قبر کے پاس سے گزرے تو اسے آگ کی خوشخبری سنا۔

یہ روایت حماد بن سلمہ کی بجائے معمر سے مروی ہے اور اس روایت کو درج ذیل محدثین نے بسند صحیح نقل فرمایا اور اس میں یہ الفاظ موجود نہیں۔

- |                            |  |
|----------------------------|--|
| ۱۔ امام ابن ماجہ،          | السنن، قال الشیخ البانی، صحیح جلد ۶، ص ۲۸                |
| ۲۔ امام ضیاء الدین المقدسی | الاحادیث المختارہ، جلد ۲، ص ۶ مکتبہ النهضة مکتبہ المکرمة |
| ۳۔ امام البزار             | ”المسند“، رقم ۱۰۸۹، قال البوصیری اسنادہ صحیح رجالہ ثقات  |
| ۴۔ امام جلال الدین سیوطی   | ”جامع الاحادیث“، جلد ۱۲، ص ۱۵۸                           |

مذکورہ بالا روایت کے خصائص

- ۱۔ والد گرامی کے متعلق سوال پہلی روایت جیسا ہے لیکن جواب میں ان کے متعلق نہ صریحاً نہ کنایۃً اور نہ اشارۃً کسی قسم کا

کوئی ذکر ہے بلکہ اس اسلوب اور انداز بیان سے آپ ﷺ نے اس بحث کا رخ ہی بدل دیا اور اپنے والدین کے متعلق اس وہم و خیال کو بھی ناپسند فرمایا بایں معنی یہ روایت عصمت ابو یہ شریفہ کے لئے دلیل ہوئی کہ آپ علیہ التحیۃ والثناء اپنے حرم مقدس کے متعلق کسی کو بھی اس خیال بد سے گریز کا اشارہ فرما رہے ہیں۔

2۔ اگر نعوذ باللہ والدین مصطفیٰ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام وہی ہوتا جو پہلی روایت میں ذکر ہوا تو اس روایت میں اس کا تکرار موجود ہوتا لیکن روایت اول کے الفاظ تو کجا اس وہم سے بھی گریز کی طرف اشارہ ہے لہذا یہ روایت بسند صحیح بروایت اتقن روایت سابق پر راجع ہوگی کیونکہ روایت سابق کے الفاظ راوی کا وہم ہے جس کے مقابل غیر معلول روایت عند المحدثین معتبر ٹھہرے گی۔

3۔ روایت سابق میں الفاظ حریم سیدانا مہدی علیہ السلام کے لائق نہیں اور یقیناً سیدالکونین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے اذیت کا باعث ہیں اگر سبعیۃ بنت ابی لہب جس کا باپ کافر تھا اس کے کفر و حاطب النار کہنے پر فخر الموجدات علیہ الصلوٰۃ والسلام مابال اقوام يؤذون قرابتی، من آذى قرابتی فقد آذانی و لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ مجھے میرے رشتہ داروں کے متعلق اذیت میں مبتلا کرتے ہیں۔ جس نے میرے رشتہ داروں کو اذیت دی یقیناً اُس نے مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت دی اُس نے اللہ تعالیٰ کو اذیت دی۔

فرمائیں تو خود اپنے ابوین کے بارے کے ایسے جملے یقیناً اذیت کا باعث ہوں گے۔

4۔ حماد بن سلمہ اور معمر دونوں ہم عصر اور ایک ہی استاذ سے روایت لے رہے ہیں۔ معمر، حماد کی نسبت زیادہ ثقہ و معتبر ہیں بخاری و مسلم نے اصول و فروع میں ان سے روایت لی ہے جبکہ مسلم نے حماد سے اصول میں کوئی روایت نہیں لی حتیٰ کہ بخاری نے اصول و فروع میں حماد سے ایک روایت بھی نہیں لی۔ معمر کی روایت صحیح حدیث اور حرم نبوی ﷺ کے احترام میں موافق ہے جبکہ حماد کی روایت اس کے خلاف ہے پس روایت معمر را ترجیح دارد۔

### دلیل رابع کا جواب (دوئم):۔

اگر یہ روایت غیر معلول تسلیم کر لی جائے تو ان روایات صحیحہ کے معارض ہوگی جس میں نسب سید المرسلین علیہ التحیۃ والتسلیم کی پاکی اور ایمان کا بیان ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شجرہ طیبہ کی عظمت و فضیلت، عفت و عصمت اور قدر و منزلت کا ذکر ہے۔ روایات یہ ہیں۔

قال العباس بلغه عليه السلام بعض ما يقول الناس قال: فصعد المنبر فقال من انا؟ قالوا انت رسول الله فقال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني في خير خلقه وجعلهم فرقة ن فجعلني في خير فرقة و خلق القبائل فجعلني في خير قبيلة وجعلهم بيوتا فجعلني في خير هم بيتا فانا خير كم بيتا و خير كم نفساً قال ابو عيسى هذا حديث حسن

(مصادر: مسند احمد رقم ۱۷۸۸، جامع ترمذی رقم ۳۵۳۲، المستدرک رقم ۵۰۷۷)

الكنى ولاء، دولا بی جلد ۱، ص ۶، مصنف ابن ابی شیبہ رقم ۹۲۰، شرح اصول اعتقاد اهل سنت جلد ۳، ص ۶، زاد المسند ابی یعلیٰ جلد ۲، ص ۸۶۷)

عن ابی هريره رضى الله عنه رسول الله عليه السلام قال بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذى كنت فيه

(صحیح بخاری رقم ۳۵۵۷، مسند ابی یعلیٰ رقم ۶۵۵۳، مسند احمد رقم ۸۸۵۷ شعب الايمان رقم ۱۳۲۹، معرفة الصحابة جلد ۱، ص ۳۸)

روى عن انس انه سمعها كذلك من رسول الله عليه السلام وروى على عنه عليه السلام انا من انفسكم نسبا و حسبا و مهرا و لا فى آبائى من آدم الى يوم ولدت سفاخ كلها نكاح والحمد لله

(تفسير البحر المحیط جلد ۳، ص ۱۱۰ دار الكتب العلمية، اللباب فى علوم الكتاب جلد ۶، ص ۳۳۲ دار الكتب العلمية)

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ کو اپنے خاندان کے متعلق کسی کے نازیبا کلمات پہنچے تو آپ علی الصلوٰۃ والسلام منبر پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا: میں کون ہوں لوگوں نے جواب دیا آپ اللہ کے رسول ہیں پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں بے شک اللہ نے مخلوق بنائی تو مجھے سب سے بہترین مخلوق میں رکھا اور مخلوق کو دو گروہوں میں منقسم فرمایا تو مجھے بہترین گروہ میں رکھا اور قبائل بنائے تو مجھے سب سے بہترین قبیلے میں رکھا، پھر ان کے گھر بنائے تو مجھے سب سے بہترین گھر میں رکھا پس میں تم سب میں سے خاندان کے اور شرف انسانی کے اعتبار سے افضل ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے نسل آدمیت کے بہترین زمانوں میں سے بہترین زمانے میں منتقل کیا جاتا رہا یہاں تک کہ میں اس بہترین زمانے میں مبعوث ہوا۔

حضرت انس سے روایت ہے انہوں نے اسی طرح رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنا اور حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے روایت فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم سب میں حسب و نسب اور سرسری رشتہ کے اعتبار سے بہتر ہوں آدم علیہ السلام سے لے کر میری ولادت تک میرے کسی جد امجد کی ولادت سفاخ سے نہیں ہوئی تمام کے تمام نکاح سے ہوئے الحمد للہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ روایت کرتی ہیں جبریل علیہ السلام نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے عرض کی میں نے زمین کے مشرق و مغرب جانچے میں نے محمد رسول اللہ ﷺ سے افضل کوئی شخص نہیں پایا اور بنی ہاشم کے خاندان سے افضل کوئی خاندان نہ پایا۔

عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن رسول اللہ ﷺ عن جبریل علیہ السلام قال قلبت مشارق الارض و مغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ﷺ ولم اربيتا افضل من بيت بنی ہاشم  
(شرح اصول اعتقاد اہل السنۃ جلد ۳، ص ۴۷۷، جامع الادب، رقم ۱۵۰۶۷، المعجم الاوسط جلد ۶، ص ۲۳۷)

حضرت واثلہ بن الاسقع سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ رب العزت نے اولادِ ابراہیم میں سے اسماعیل علیہ السلام کو چن لیا اور اولادِ اسماعیل سے کنانہ کو منتخب کر لیا اور کنانہ میں سے قریش کو اور قریش میں سے بنی ہاشم کو اور مجھے بنی ہاشم سے شرفِ انتخاب بخشا۔

عن واثلہ بن الأسقع رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ اصطفی من ولد ابراهیم اسماعیل و اصطفی من ولد اسماعیل کنانہ و اصطفی من کنانہ قریش و اصطفی من قریش بنی ہاشم و اصطفانی من بنی ہاشم۔

(السنن الکبریٰ رقم ۱۳۳۵۳، المعجم الکبیر، جلد ۲۲، ص ۶۶، مسلم رقم ۲۲۶۷، ترمذی رقم ۳۶۰۶، مسند احمد رقم ۱۷۰۲۷، مسند ابی علی رقم ۷۳۸۵)

سید دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کا یہ فرمانا کہ میں بہترین گروہ میں سے ہوں بلکہ سب سے بہتر ہوں اور قبیلہ خاندانِ نسب حسبِ زمان و مکاں ہر اعتبار سے افضل ہوں اور جبریل کا آپ ﷺ کے گھرانے کو کائنات کا بہترین گھر و خاندان قرار دینا، ان جملہ صفات کو مد نظر رکھتے ہوئے حدیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے زمین پر ہمیشہ سے سات افراد ایسے رہے ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو اس کے اوپر جو کچھ ہے برباد ہو جاتا۔

عن علی کرم اللہ وجہہ الکریم قال لم یزل علی وجہ الدھر فی الارض سبعة مسلمون فصاعدا فلولا هلکت الارض و من علیہا۔

(مصنف عبدالرزاق، باب بنیان الکعبۃ جلد ۵، ص ۹۶، رقم ۹۰۹۹، المکتب الاسلامی، بیروت ۱۴۰۳ھ)

پس اس اعتبار سے ہر زمانے کے بہترین افراد، مومن، صالح اور برگزیدہ ہستیاں نسبِ رسول اور قبیلہ سید دو عالم ﷺ ہی سے تھیں کیونکہ اگر ان کا غیر فضیلت میں ان سے اعلیٰ اور ان پر فائق ہو تو یہ بات حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف ہے یقیناً وجہ الارض نے آپ کے خاندان، آپ کے نسب و حسب آپ کی اعلیٰ سیرت اجداد سے بڑھ کر نہ دیکھا اور نہ دیکھے گا۔

پس یہ عقیدہ رکھنا قانون ایزدی کے خلاف ہے اس لئے کہ ارشاد الہی ہے۔ ”انما المشرکون نجس“ سید دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنے جمیع آباء کو مصفیٰ و مزکیٰ، اطیب و اطہر کہنا با احادیث صحیحہ مقبولہ معروفہ غیر معارضہ سے ثابت ہے۔ احادیث درجہ بالا سے درجہ ذیل نکات اخذ ہوتے ہیں۔

۱۔ امام الانبیاء سید کونین علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جملہ خاندان ہر زمانے کا افضل ترین خاندان ہے۔

۲۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام حسباً، نسباً، صہراً، اطیب، اطہر، مزکیٰ، و مصفیٰ ہیں۔

۳۔ تا آدم علیہ السلام جمیع آبا و اجداد سفا حیت سے پاک ہیں۔

۴۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آبا و اجداد تا آدم علیہ السلام رب کے چنید اور پسندیدہ بندے ہیں۔

پس ان روایات صحیحہ، محققہ، مقبولہ کے ہوتے ہوئے حدیث حماد بن سلمہ سے استدلال نسب رسول کے متزکیٰ، مصفیٰ، اطیب و اطہر دامن کو آلودہ کرنا ہے روایت وہی معتبر ہوگی جو معیار صحت سے بڑھ کر عصمت و وجان رسالت ﷺ کی امین ہو۔

### دلیل رابع کا جواب (سوئم) :-

مسلم شریف کی حدیث مبارکہ کی رو سے سرکار دو عالم ﷺ کے والد گرامی (العیاذ باللہ) آگ میں ہیں جو صراحۃً آیت قرآنی کے منافی ہے جس کی درج ذیل وجوہات ہیں۔

### ۱۔ عذاب کے لئے ابلاغ شرط ہے :-

اوراق سابقہ میں واضح کر دیا گیا کہ جب تک اللہ کی جانب سے بشیرونذیر نہ آجائے قوم مستحق عذاب نہیں۔ عذاب الہی کے لئے قوم پر احکام الہی کی تبلیغ اور اس پیغام ربانی کا انکار ضروری ہے لیکن اگر ایسا نہیں تو قوموں کو عذاب میں گرفتار کر لینا قانون قدرت کے منافی ہے۔ ارشاد ہوا۔

ذلک ان لم یکن ربک مہلک القرئ بظلم و اہلہا یہ اس لئے کہ آپ کا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ کرنے والا نہیں غفلون

(انعام، آیہ ۱۳۱)

وما کنا معذبین حتیٰ نبعث رسولا اور ہم عذاب نہیں دیتے جب تک کہ کوئی رسول مبعوث نہ کردیں۔

(اسراء آیہ ۱۵)

والدین مصطفیٰ کریم علیہ التحیہ والثناء کو مستحق عذاب ثابت کرنے کے لئے احکام و تبلیغ کا منکر ثابت کرنا ہوگا جو درحقیقت احادیث صحیحہ معروضہ مقبولہ کے خلاف ہے کیونکہ گزشتہ صفحات میں طہارت نسب نبویہ ﷺ کے متعلق احادیث صحیحہ پیش کر دی گئیں جن کے ہوتے ہوئے ایسا قول عصمت طہارت نبوی کے خلاف بھی ہے اور باعث اذیت رسول بھی۔

## ۲۔ اہل فترت پر عذاب نہیں:-

جن لوگوں تک دعوت ربانی نہیں پہنچی وہ اہل فترت ہیں۔ قاضی عیاض مالکی امام ابی کا قول نقل کرتے ہیں۔

قلت تأمل مافی کلامہ من التنافی فان من بلغتہم میں کہتا ہوں غور کرو اس کلام میں تناقص ہے کیونکہ جنہیں الدعوة لیسوا باہل فترۃ دعوت پہنچی وہ اہل فترت نہیں ہوں گے۔

(اکمال المعلم جلد ۱، ص ۶۱۶)

امام عزالدین بن عبدالسلام فرماتے ہیں۔

پھر ہر نبی کی قوم کے علاوہ دوسرے لوگ اہل فترت ہوں گے ماسوائے سابق نبی کی اولاد کے کیونکہ وہ اس بعثت کے مخاطب ہوں گے البتہ اس صورت میں جب سابقہ شریعت مٹ چکی ہو تو اب تمام لوگ اہل فترت ہوں گے۔

مسالك الحنفاء فی والدی المصطفیٰ ﷺ

گویا فترت انقطاع شریعت کا نام ہے نہ کہ نبی کے وصال کا۔

اب تمام اہل فترت بھی ایک سے نہیں بلکہ امام جلال الدین سیوطی نے ان کی تین اقسام بیان فرمائیں۔

۱۔ من ادرك التوحید ببصرته ثم من هولاء من لم بدخل فی شریعة، کقیس بن ساعدہ، وزید بن نفیل ومنہم من دخل فی شریعة قائمة حقہ للرسول کتبع وقومہ۔

جس نے اپنی بصیرت سے توحید کو پالیا لیکن اس شریعت میں داخل نہ ہوئے جیسے قیس بن ساعدہ، وزید بن نفیل، اور ان میں سے کچھ اس شریعت میں داخل بھی ہوئے اور رسول کے ساتھ حق پر قائم رہے جیسے تبع اور اس کی قوم۔

۲۔ من بدل و غیر و اشرك و لم یوحّد و شرع لنفسه فحلل و حرم و هم الاکثر کعمہ و بن لحي اول من سن للعرب عبادة الاصنام و شرع الاحکام

جس نے دین کو بدلا اور اس میں تبدیلی لائی، شرک کیا اور اللہ کی وحدانیت کو تسلیم نہ کیا اور اپنے نفس کے لیے شریعت کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا ایسے لوگ بہت سے ہیں جیسے عمرو بن لحي، ہی وہ پہلا شخص ہے جس نے عرب میں بت پرستی کا

آغاز کیا اور مشرکانہ اعمال جاری کیے۔



۳۔ من لم يشرك ولم يوحّد ولا دخل في شريعة نبی ولا ابتکر لنفسه شريعة ولا اخترع دینا بل بقی عمره علی حال غفلة عن هذا کله و فی الجاهيلة من کان كذلك (مسائل الحنفی المسلك الاول)

تیسرے لوگ وہ جنہوں نے نہ تو شرک کیا اور نہ وحدانیت الہی کو تسلیم کیا نہ وہ کسی نبی کی شریعت میں داخل ہوئے نہ کسی شریعت کو اپنے نفس کے لیے مقرر کیا نہ کوئی نیا دین ایجاد کیا بلکہ تمام عمران باتوں سے ہی غافل رہے اور تمام عمر اسی طرح جاہلیت میں ہی گزار دی۔

جن احادیث صحیحہ میں اہل فترت پر عذاب کا ذکر ہے ان سے مراد یہی دوسرا گروہ ہے جنہوں نے دین الہی کو بدل دیا تو حید کو چھوڑ کر شرک کی طرف مائل ہو گئے الہ واحد کے تصور کو بت پرستی سے بدل دیا پس آیت مبارکہ اور حدیث مبارکہ میں امام سیوطی نے عمدہ تطبیق قائم فرمائی۔

ابوین مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اور عقیدہ تو حید و شرک :-

سید دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کے والدین سے نہ تو بت پرستی ثابت ہے نہ ہی ہر قسم کا شرک اور یہی وہ اسباب ہیں جو مستوجب نار ہیں جبکہ دوسری طرف امام جلال الدین سیوطیؒ اور امام یوسف الصالحی نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ سلام اللہ علیہا کی زبان ناز سے آپ کے آخری ایام میں صادر ہونے والے اشعار نقل فرمائے۔

حضرت ام سماعة بنت ابی رھم حضرت سیدہ آمنہ سلام اللہ علیہا کے الفاظ نقل فرماتی ہیں۔

بارک فیک اللہ من غلام

یا ابن الذی من حومة الحمام

نجابعون الملك المنعم

فودی غذلة الضرب بالسهم

بمائة من اهل سوام

ان صح ما البصرت فی المنام

فانت مبعوث الی الانام

من عندی ذی الجلال و الاکرم

تبعث فی الحل و فی الحرام

تبعث بالتحقیق و الاسلام

دين ابيك البرا ابراهام

تبعث بالتحقيق والاسلام

ان لاتو اليهـامع الاقوام

فالله انهاك عن الاصنام

كل حي ميت و كل جديد بال و كل كبير يفنى و اناميته و ذكرى باق و قد تركت خيرا و ولدت طهرا

(الخصائص الكبرى جلد ۱، ص ۱۳۴، دارالكتب العلمية بيروت ۱۴۰۵ھ)

(سبل الهدى والرشاء جلد ۲، ص ۱۲۱، دارالكتب العلمية بيروت ۱۴۱۲ھ)

ترجمہ:- اے نوجوان تجھے اللہ رب العزت برکت عطا فرمائے تو اس شخص کا بیٹا ہے جس نے موت سے نجات پائی مالک اور انعام کرنے والے کی مدد سے نجات پائی اور ان کا فدیہ ادا کر دیا گیا وہ سوا ونٹ تھے تاکہ خواب کی تعبیر پوری ہو جائے۔ آپ لوگوں کی طرف اللہ کے بھیجے گئے (رسول) ہیں وہ اللہ جو عزت و جلال والا ہے، آپ حرم و غیر حرم کی طرف بھیجے گئے آپ اسلام کے حقائق الہیہ دے کر بھیجے گئے (اور وہ دین دے کر بھیجے گئے) جو آپ کے جد اعلیٰ ابراہیم کا دین ہے اور اللہ رب العزت نے بت پرستی سے منع فرما دیا ہر زندہ نے مرنا ہے اور ہر نئی شے نے قدیم ہونا ہے اور ہر عالی شان نے فنا ہونا ہے میں تو اٹھائی جاؤں گی مگر میرا ذکر باقی رہے گا تحقیق میں کائنات کی سب سے بڑی نعمت چھوڑے جا رہی ہوں اور میں اطیب و اطہر بیٹا بننے ہوئے ہوں۔

حکمت افروز، خدا بزرگ و برتر کی وحدانیت میں ڈوبا، عربی ادب کا شاہکار قصیدہ جس ہستی کی زبان و دل کا خوبصورت اظہار ہے وہ ہستی سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ماں، کائنات کی خوش بخت ترین والدہ سیدہ آمنہ سلام اللہ علیہا ہیں۔ آپ کے اس قصیدہ کا لب لباب یہ ہے۔

۱۔ برکتیں دینے والی ذات اللہ رب العالمین ہی کی ہے۔

۲۔ محمد عربی مصلی اللہ علیہ وسلم کے چنیدہ بندے اور منتخب فرستادہ ہیں۔

۳۔ آپ کی بعثت تمام عالمین کی جانب ہے۔

۴۔ اسلام ہی دین حق اور حقائق الہیہ کا آئینہ دار ہے۔

۵۔ ابراہیم خلیل اللہ رب کے منتخب بندے اور دین اسلام کے داعی تھے۔

۶۔ آپ علیہ السلام اسی دین کی بقاء کے ضامن اور خود سیدہ آمنہ اس دین کی پیروکار ہیں۔

۷۔ بت پرستی حرام اور اللہ کی ناراضگی کا سبب ہے۔

۸۔ یہ دنیا فانی ہے ابدی مقام کی جگہ نہیں۔

۹۔ میرا ذکر ہمیشہ باقی رہے گا۔

۱۰۔ کائنات کی حسین ترین نعمت اللہ نے میری گود میں ڈالی ہے۔

یقیناً ان کلمات طیبات سے بڑھ کر ایمان کی تصدیق اور نبوت و رسالت پر یقین کسی صورت ممکن نہیں۔

پس حدیث مسلم آیت قرآنی سے معارض و متصادم ہے۔ قانون ایزدی کے منافی، شرف نسب نبوی ﷺ کے لئے تحقیر آمیز اور ذات سید الکونین کے لئے باعث اذیت ہے۔

### عدم ایمان کی دلیل خامس کا جواب :-

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ابوین کریمین کے عدم ایمان کی عبارت قائلین عدم ایمان کی جانب سے بطور حجت پیش کی جاتی ہے۔ یہاں دلچسپ امر یہ ہے کہ عہد حاضر میں بعض عرب ریاستوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی ذات سے خاصی تنگ نظری پائے جانے کے باوجود فقہ اکبر کی اشاعت اور مجانا تقسیم کا کام بھی جاری ہے، تعجب ہے ایک طرف تو آپ کی علمی و جاہت ہی کا انکار ہے اور دوسری جانب عقائد جیسے اصول الدین میں آپ کے افکار اور رشحات خود طبع کر کے مفت بانٹے جا رہے ہیں بہر حال اللہ کرے اس خدمت دین کا مقصد نیک نیتی پر مشتمل ہو۔

اب آئیے اس عبارت کی طرف جسے والدین سید دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کے (العیاذ باللہ) کفر کی دلیل کے طور پر بڑے تم تراک کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے اور اس کام کو دین کی سنہری خدمت بھی سمجھا جاتا ہے۔ امام اعظم رحمہ اللہ کی طرف منسوب وہ عبارت جس کا ذکر سابق اوراق میں ہوا وہ یہ ہے۔

وَالِدَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَاتَا عَلَى الْكُفْرِ

اور ابوین رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام حالت کفر میں فوت ہوئے

## عبارت مذکورہ کا تحقیقی جائزہ:-

یہ بات ذہن نشین کر لی جائے کہ یہ عبارت امام صاحب کی جس کتاب کے حوالہ سے نقل کی جاتی ہے وہ عقائد اور اصول دین پر مشتمل ایسے محکم نظریات ہیں جن کے ثبوت کے لئے شارع کو روایات کی حجت کی احتیاج نہیں ہوتی کیونکہ یہ عقائد و نظریات ایسے متواتر ذرائع اور آثار سے مروی ہوتے ہیں جن کی صحت پر کسی ناقد کو کلام کی جرأت نہیں اور نہ ہی یہ اصول دین متردد اور غیر یقینی ذرائع کے حامل ہوتے ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ سے منسوب اس مجموعہ عقائد کا اگر جائزہ لیا جائے تو یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ یہ رسالہ ایسے مسائل پر مرتب کیا گیا جو دین کی اساس اور بقاء ایمان کے لئے محکم دلیل کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس مجموعہ کے مندرجات کا خلاصہ یہ ہے۔

۱۔ ذات الہی پر ایمان، اس کی صفات

۲۔ تقدیر و مشیت الہی

۳۔ افعال انسانی کی حقیقت

۴۔ انبیاء و اولیاء کے متعلق عقائد

۵۔ معاصی اور اس کے اثرات

۶۔ معجزات و کرامات

۷۔ رویت باری

۸۔ ایمان کی حقیقت

۹۔ معرفت الہی

۱۰۔ شفاعت، جنت و دوزخ وغیرہ

یہ مسائل کلامیہ ضروریات دین سے ہیں اور ان کی معرفت مبادیات دین سے ہے اور ان کی حجت کیلئے ایسے ٹھوس اور محکم ذرائع موجود ہیں جن پر امت کا کامل اعتماد ہے اور آج تک ان ہی عقائد پر کار بند ہے اب جبکہ یہ مجموعہ عقائد ان مسائل پر مشتمل ہے جو ضروریات دین سے ہیں ان مسائل کے درمیان ایک ایسی بحث ذکر کر دینا جس کا تعلق نہ تو ضروریات دین سے ہو اور نہ ہی وہ امت کے لئے کسی فائدہ کا سبب بنے اور اس پر مستزاد ایسے قطعی اور یقینی امور کے اندر اور لایعنی

ابحاث ذکر کردی جائیں یقیناً ایسا عمل اسلوب تحریر کے منافی ہونے کے ساتھ ساتھ منافی منشاء مؤلف بھی ہے یہی وجہ ہے کہ اس عبارت کے سبب ائمہ نے اس نہایت جاندار مجموعہ عقائد کو مشکوک قرار دے دیا اور اس ضمن میں اس رسالے کے متعلق مختلف آراء سامنے آئیں۔

پہلی رائے:-

الفقہ الاکبر امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کتاب نہیں، معتزلہ کے گروہ نے اس رائے کا اظہار کیا جسے امام محمد بن شہاب بن یوسف الکردری المتوفی ۸۲۷ھ نے مناقب میں ان کے اعتراض کے ساتھ رد کیا اور یہی رائے علامہ شبلی نعمانی صاحب کتاب سیرت النبی ﷺ کی ہے۔

(تحقیق فقہ اکبر و اوسط مفتی رشید احمد العلوی ص ۱۱۱)

دوسری رائے:-

اس رائے کے مطابق امام اعظم رحمہ اللہ سے ان کلامی مسائل پر ایک کی بجائے دو رسائل مروی ہیں اور دونوں ہی رسالوں کو الفقہ الاکبر سے موسوم کیا جاتا ہے۔

پہلا رسالہ آپ کے شاگرد، ابو مطیع الحکم بن عبد اللہ الخلی المتوفی ۱۹۹ھ سے مروی ہے۔ یہ مجموعہ امام ابو بکر محمد بن محمد بن الکاسانی حنفی کی سند سے نقل ہوا، وہ سند یہ ہے۔

راوی الامام ابو بکر محمد بن محمد بن الکاسانی، عن ابی بکر علاؤ الدین محمد بن احمد السمرقندی قال اخبرنا ابو المعین مسون بن محمد المکحول النسفی اخبرنا ابو عبد اللہ الحسین بن علی الکاشغری المقلب بالفضل قال اخبرنا ابو مالک نصران بن نصر الخثلی عن علی بن الحسین بن محمد الغزال عن ابی الحسن علی بن احمد الفارسی حدثننا نصیر بن یحییٰ الفقیہ قال سمعت ابا مطیع الحکم بن عبد اللہ الخلی یقول سالت ابا حنیفہ النعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن الفقہ الاکبر۔

(الفقہ الاسبط ص ۱، مطبوعہ مکتبہ الخانجی، مجموع الفتاوی ابن تیمیہ جلد ۵، ص ۱۸۳ شرح فتاویٰ الحمویہ جلد ۱۲، ص ۴)

(سد الدین وسد الدین، ص ۸۹۸، دار الکتب العلمیہ)

جبکہ دوسرا رسالہ امام حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ آپ کے صاحبزادے سے مروی ہے جس کی سند تک رسائی ممکن نہ ہو سکی چونکہ دونوں رسائل ایک ہی نوعیت کے تھے سوان کے درمیان امتیاز قائم کرنے کے لیے ابو مطیع بلخی کے روایت کردہ نسخے کو الفقہ الاسبط کہہ دیا جاتا ہے اور اسے یہ نام متاخرین ائمہ میں سے بیاضی نے اشارات المرام ص ۲۸ اور امام زبیدی نے اتحاف السادة

المحققين جلد ۱۲ ص ۲ پر نقل فرمائے۔

(شرح الفتویٰ الحمویۃ التولجیری جلد ۱ ص ۲۷۲)

### فقہ اکبر واسبط پر ائمہ کی تحقیق:-

چونکہ فقہ اکبر کے متعلق متضاد آراء کے ساتھ ساتھ اس کی روایت پر بھی اختلاف واقع ہوا جسکے مطابق امام ابو مطیع بلخی کا روایت کردہ مجموعہ ہی اصل فقہ اکبر ہے، یہ رائے علامہ وکیل احمد سکندر پوری صاحب مہر انور شرح فقہ اکبر، مفتی عزیز الرحمن (امام اعظم کتاب ابو حنیفہ میں)، مفتی محمد عیسیٰ النظم الدور شرح فقہ اکبر، اور قاضی سجاد بخاری صاحب بلغة الحیر ان کی ہے۔

(تحقیق فقہ اکبر واسبط ص ۱۳۷)

### نسخہ ابو مطیع بلخی اور مسئلہ ایمان والدین:

دلچسپ امر یہ ہے کہ الحکم بن عبد اللہ بلخی کے نسخہ فقہ اکبر میں سرے سے اس مسئلہ کو زیر بحث ہی نہیں لایا گیا جبکہ حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کا مجموعہ اس عبارت مملوٹ ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ ان دونوں نسخوں پر ائمہ کی آراء کیا ہیں۔

### امام شمس الدین الذہبی کی تحقیق:-

صاحب کتاب شرح الفتویٰ الحمویۃ نے ان دونوں رسائل میں سے مستند مجموعے کے متعلق شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ کی تحقیق نقل فرمائی۔

و کتاب الفقه الاکبر مشہور، ولہ عدہ شروح شرحہ  
ملا علی القاری و شرحہ ایضا ابو منصور الماتریدی  
تحریر ہوئیں، ملا علی قاری کی شرح ابو منصور ماتریدی کی شرح  
وغیر ہما لکن فی ثبوته عن الامام ابی حنیفہ نظر فالأ  
امام الذہبی ینسب الكتاب الی ابی مطیع  
(شرح الفتویٰ الحمویۃ جلد ۱ ص ۲۷۲)

فقہ اکبر کے نام سے معروف کتاب جس کی بہت سی شروحات  
اور اس کے علاوہ بھی لیکن اس کتاب کے امام صاحب کی  
طرف ثبوت میں شک ہے امام ذہبی نے اس کتاب کی نسبت  
ابی مطیع بلخی کی طرف کی ہے۔

## علامہ وکیل احمد سکندر پوری کی تحقیق:-

آپ نے امام صاحب سے مروی دونوں رسائل پر تحقیق فرماتے ہوئے امام ابو مطیع بلخی رحمہ اللہ کے نسخے کی حجت اتصال پر محققانہ بحث فرمائی اور یہ ثابت فرمانے کی پوری کوشش فرمائی کہ نسخہ مشہور مرویہ حماد بن ابی حنیفہ کی بجائے روایت ابی مطیع والا رسالہ نسخہ درحقیقت نسخہ اصل فقہ الاکبر ہے۔ آپ نے جو دلائل پیش فرمائے انکا حاصل یہ ہے۔

۱۔ نسخہ مرویہ حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کی قبولیت پر ائمہ متقدمین و متاخرین نے کلام کیا ہے جبکہ ابو مطیع بلخی سے مروی مجموعہ ہر قسم کے کلام سے مبرا ہے یہی وجہ ہے کہ حماد بن ابی حنیفہ کے نسخے کے مقابل اس نسخہ کو قبولیت بھی عام ہے اور اس پر اعتماد بھی ہے اور ائمہ کرام میں سے درجہ ذیل حضرات اس پر اعتماد رکھتے ہیں۔

امام شمس الدین ذہبی، شیخ ابن تیمیہ، ابن قیم، ابن حجر مکی، شیخ الاسلام اسماعیل انصاری ہراروی، امام ابن ابی حاتم، امام ابن ابی قدامہ مقدسی الحنبلی، امام ابن عبدالسلام، امام محمد بن عبدالرسول برزنجی، امام داغستانی، امام طحاوی رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔

۲۔ حماد بن ابی حنیفہ کے نسخہ میں والدین رسول ﷺ کے کفر کی عبارت ذکر ہوئی درحقیقت یہ عبارت ابو حنیفہ نجاری کی ہے اور آپ کی تصنیف کا نام بھی فقہ الاکبر ہی ہے۔ پس اس نام کی مماثلت نے اس فقہ الاکبر کو بھی امام اعظم ابو حنیفہ کی طرف منسوب کر دیا اور اس کی روایت حماد بن ابی حنیفہ سے کی گئی جبکہ ابو مطیع بلخی کے نسخہ معتمدہ میں ایسی کوئی عبارت نہیں اور نہ ہی اس مسئلہ میں کلام ہے۔

۳۔ امام اعظم سے ذات و صفات و باری تعالیٰ پر جو عبارات مختلف کتب میں موجود ہیں وہ تمام عبارات ابو مطیع بلخی کے نسخہ میں دیکھی جاسکتی ہیں جبکہ حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کا نسخہ اس اسلوب عبارت اور حسن کلام سے خالی ہے۔

۴۔ امام بلخی کا مجموعہ مکمل سند کے ساتھ منقول ہے اور یہ سند امام محمد بن عبدالرسول برزنجی نے سداد الدین میں نقل فرمائی، امام ابوبکر کاسانی کی سند سے بھی اس مجموعہ کا اتصال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تک موجود ہے جبکہ ایسا اہتمام حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے نسخہ میں نہیں ہے، اس اہتمام کی ضرورت اس دور میں اور زیادہ بڑھ کر ہوتی تھی جب یہ روایت متصل نقل کرنے کا رواج عام تھا۔

(مہر انور، ص ۸۲۴ مطبع مجتہبائی دہلی ۱۹۶۲ء)

## امام احمد طحاوی الحنفی کی تحقیق:-

تیرہویں صدی ہجری کے جلیل القدر عالم، فقہ حنفی کے جید امام صاحب شرح ردالمختار اور مراۃ الفلاح امام احمد بن محمد بن اسماعیل الطحاوی الحنفی رحمہ اللہ المتوفی ۱۲۳۱ھ بھی ابو مطیع بلخی رحمہ اللہ المتوفی ۱۹۲ھ کے نسخہ کو نسخہ معتمدہ کے طور پر پیش فرماتے ہیں۔ ارشاد ہوا۔

وما فی الفقہ من ان والدیہ علیہ السلام ماتا علی الکفر اور جو فقہ اکبر میں رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین فمدسوس علی الام ویدل علیہ ان النسخ المعتمدہ کے لئے ماتا علی الکفر کے الفاظ ہیں یہ امام کی طرف اور لیس فیہا شئی من ذلک حقائق اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ فقہ اکبر کے معتمد نسخہ

(حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار جلد ۲، ص ۸۰ بحوالہ مقدمہ ایمان والدین از قلم مفتی محمد میں یہ عبارت موجود نہیں۔

خان قادری)

شیخ الاسلام امام ابن حجر ہیتمی مکی الشافعی رحمہ اللہ نے بھی ابی مطیع بلخی کے نسخہ کی طرف اعتماد کا اشارہ فرمایا۔

وما نقل عن ابی حنیفہ انه قال فی الفقہ الاکبر انہما اور جو امام ابو حنیفہ سے فقہ اکبر میں نقل ہوا کہ آپ علیہ السلام ماتا علی الکفر مردود بان النسخ المعتمدہ من الفقہ کے والدین کفر پر فوت ہوئے یہ قول مردود ہے کیونکہ فقہ اکبر الاکبر لیس فیہا شیئین ذلک کے معتمد نسخہ میں عبارت موجود نہیں۔

(بحوالہ مقدمہ ایمانی والدین از قلم مفتی محمد خان قادری)

اور یہ بات ذہن نشین رہے کہ ابن حجر شافعی ہیں نہ کہ حنفی کیونکہ احناف ہی صرف اس قول کے قائل نہیں بلکہ ائمہ شوافع کا بھی یہی مسلک ہے۔ پس ان تحقیقات سے ثابت ہوا کہ حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کا نسخہ غیر معتمد ہے ائمہ مقدسین و متاخرین کا اعتماد، ابو مطیع بلخی کے نسخہ پر ہے۔ امام صاحب سے متصل سند بھی اسی نسخہ کا وصف ہے، نقل عبارات کے لئے بھی یہی مجموعہ پیش نظر رکھا گیا قابل افسوس امر یہ ہے کہ ابویں کریمین کے عدم ایمان کے لئے ایسے دلائل کا سہارا لیا جا رہا ہے جن کی اپنی بیساکھیاں ہی دیمک زدہ ہیں۔

## الفقہ الاکبر مرویہ مشہورہ حماد بن ابی حنیفہ کی عبارت کا تحقیقی جائزہ:

اگر یہ رائے تسلیم کر لی بھی لی جائے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے فقہ الاکبر دو مختلف اسناد سے مروی ہے اور دونوں مجموعے اپنی اپنی جگہ معتمد ہیں تب بھی یہ عبارت امام اعظم ابو حنیفہؒ تک نہایت مشکوک و مردود حیثیت کی حامل ہے جس کی درج ذیل



وجوہات ہیں۔

۱۔ الفقہ الاکبر مرویہ حماد بن ابی حنیفہ کے دنیا میں متعدد نسخے طبع ہوئے۔ دلچسپ امر یہ ہے کہ ان متعدد نسخوں میں یہ عبارت یکسر مختلف ہے، عبارات اور ان کے طابع کا مختصر جائزہ ملاحظہ فرمائیں۔

عبارت نمبر ۱:

ووالدا رسول الله ﷺ ماتا على الكفر

اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کا وصال کفر پر ہوا۔

عبارت نمبر ۲:

ووالدا رسول الله ﷺ ما ماتا على الكفر

اور رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کا وصال کفر پر نہیں ہوا۔

عبارت نمبر ۳:

ووالدا رسول الله ﷺ على الفطرة

اور رسول اللہ ﷺ کے والدین کا وصال فطرت پر ہوا۔

عبارت نمبر ۴:

ووالدا رسول الله ﷺ ماتا على الايمان

اور رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کا وصال ایمان پر ہوا۔

عبارت نمبر ۵:

و رسول الله ﷺ مات على الايمان

اور رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وصال مبارک ایمان پر ہوا۔

اور اسی نسخہ کا عکس مکتبہ رحمانیہ لاہور اور قدیمی کتب خانہ کراچی نے بھی طبع کی ہے۔

عبارت نمبر ۶:

ووالدی النبی علیہ السلام ماتا علی الکفر ثم ماتا علی نبی کریم علیہ السلام کے والدین کا خاتمہ کفر پر ہوا پھر ایمان پر  
الایمان خاتمہ ہوا۔

عبارات مذکورہ کے نسخہ جات درجہ ذیل مقامات سے طبع ہوئے۔

(مطبوعہ: نورانی کتب خانہ قصہ خوانی پشاور پاکستان)

(مطبوعہ: دارالبشائر الاسلامیہ بیروت لبنان طبع اولی ۱۴۱۹ھ، ۱۹۹۸ء)

(مطبوعہ: المسمی نور ظلم تحقیق الشیخ العالم اللوزعی السید احمد السرزوقی رحمہ اللہ)

ناشر سید عبدالملک کھجی محلہ درویش ہری پور ہزارہ۔)

ان چھ عبارات کے علاوہ بعض مختلف نسخوں میں یہ عبارت سرے سے موجود ہی نہیں۔

یہ ہے وہ عدم ایمان کی دلیل کی حقیقت جن کی قلعی حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے مختلف نسخوں کی تحقیق پر کھل جاتی ہے۔  
ان عبارات کے منظر عام پر آ جانے سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ امام صاحب کی تصنیف تحریف و تحریف کے مراحل سے گزرتے  
گزرتے اس مقام تک بھی جا پہنچی کے رسول کریم علیہ السلام کے اپنے ایمان کے متعلق بھی امام صاحب کو صفائی دینا پڑی کہ آپ  
علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی حالت ایمان میں رخصت الی رفیق الاعلیٰ ہوئے (العیاذ باللہ)

اگر یہ ستم ظریفی جناب سید امام مہدی علیہ السلام کے حضور بھی ہو گئی تو ایمان والدین کا تو کہنا ہی کیا ہے۔ اگرچہ علامہ زائد الکوثری،  
زبیدی، بزرنجی وغیرہم نے ماتا علی الکفر والی عبارت کو محرف ثابت کر کے ماماتنا علی الکفر کی تصحیح فرمائی لیکن جب  
عبارات کی ایک تحریف اس طرح وسیع پیمانے پر ہو جائے کہ اصل عبارت کے ہی اثرات و نشانات محو ہو جائیں تو پھر ایک ہی  
عبارت کی تصحیح باقی عبارات کے لئے پیچیدگی پیدا کر دے گی۔ سو یہاں معاملہ صرف ایک عبارت کا نہیں اصل نسخہ کی تلاش اور اس  
پر اعتماد کا ہے۔ لہذا حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے نسخہ کی بجائے ابو مطیع بلخی کا مجموعہ معتمد ہوگا۔ اور اس عبارت سے استدلال و  
استشہاد یقیناً تحقیق اور علم و دانش کے ساتھ نا انصافی ہوگی۔

ملا علی قارا اور شرح فقہ اکبر:-

چونکہ فقہ اکبر مرویہ حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے شارع ملا علی قاری الہروی بھی ہیں اور آپ نے اس عبارت پر نہایت  
دلیری سے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کو العیاذ باللہ کا فر ثابت کرنے کی سعی بھی کی ہے جسے امت کے کلمہ گو افراد کا  
ایک طبقہ فخر سے پیش بھی کرتا ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ ان کے اس موقف کی حیثیت اور اس اعتراض کی حقیقت کیا ہے۔

## شرح فقہ اکبر کی عبارت کا تحقیقی جائزہ:-

ملا علی قاری لہروی نے مذکورہ عبارت کی بنیاد پر والدین مصطفیٰ ﷺ کے عدم ایمان پر مختلف مقامات پر عموماً اور شرح کے اندر خصوصاً بحث کی اور آپ کی تحقیق کو عدم ایمان کے لئے بطور دلیل پیش بھی کیا جاتا ہے کہ احناف کا مسلک اور عقیدہ ابوین کریمین کے متعلق وہی ہے جو لہروی نے بیان کیا لیکن ملا علی قاری نے جن بنیادوں پر یہ عبارت کھڑی کی وہ بنیاد ہی کمزور ہے کیونکہ اولاً آپ نے حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے نسخہ کو شرح کے لئے منتخب کیا جبکہ اس نسخہ پر کثیر ائمہ نے عدم اعتماد کا اظہار فرمایا اور دوم یہ کہ اگر اس نسخہ مشہور کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کی محرف عبارات اس مجموعہ کے اعتماد اور اس پر اعتبار کو کمزور کر دیتی ہیں علامہ زہد الکوثریؒ اس پر نقد فرماتے ہوئے رقم کرتے ہیں۔

و علی القاری بنی شرحه علی النسخه الخاطئة واساء ملا علی قاری نے غلط نسخہ پر بنیاد رکھی اور بے ادبی کے مرتکب الادب و سامحہ اللہ ہوئے اللہ ان سے درگزر فرمائے۔  
(مقدمہ العالم والستعلم ص ۷، مکتبہ الخانجی)

شیخ ابراہیم بیجوری رحمہ اللہ نے بھی اس عبارت پر گرفت فرمائی! رقم کرتے ہیں۔

واما ما نقل عن ابی حنیفہ فی الفقہ الاکبر من ان فقہ اکبر میں امام اعظم کے حوالے سے جو نقل کیا گیا کہ حضور والدی المصطفیٰ ﷺ ماتا علی الکفر فمدسوس علیہ ﷺ کے والدین کفر پر فوت ہوئے یہ سراسر تحریف و تہمت و حاشا ان ان يقول ذلك و غلط ملا علی قاری ہے اللہ کی قسم وہ ہرگز ایسی بات نہیں کہہ سکتے۔ ملا علی قاری نے غفر اللہ له فی کلمہ شنیعة قالها۔ جو اس بارے میں کلمات بد کہے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں اس بات پر معافی عطا فرمادے۔  
(شرح جواہر التوحید ص ۴۵، بحوالہ مقدمہ ایمان والدین)

## ملا علی قاری کا رجوع:-

قالین عدم ایمان کے ہاں ملا علی قاری کی وہ عبارات تو موجود ہیں جو انہوں نے عدم ایمان پر پیش کی لیکن رجوع کی عبارت کی قبولیت میں ان کی کساوت قلبی مانع آگئی۔ عدم ایمان کی عبارت یہ ہے۔

والدار رسول اللہ ﷺ ماتا علی الکفر و هذا رد علی  
من قال انهما ماتا علی الایمان او ماتا علی الکفر ثم  
احياهما اللہ فماتا فی مقام الایمان و قد افردت لهذه  
المسألة رسالة مستقلة و دفعت ماذکره السیوطی فی  
رسائله الثلاث فی تقوية هذه المقالة الجامعة المجتمع  
من الكتاب والسنة و القیاس و اجماع الامة۔  
(شرح فقہ الاکبر دار البشائر الاسلامیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والدین کا وصال کفر پہ  
ہوایہ عبارت ان لوگوں کا رد ہے جن کے ہاں وصال ایمان پر  
ہوایا پھر کفر پر ہوا تھا پھر انہیں زندہ کیا گیا اور انہوں نے اسلام  
قبول کیا اور دوبارہ انتقال ہوا۔ اس مسئلہ میں سیوطی متفرد ہیں  
اور انہوں نے اس مسئلہ پر مستقل رسائل بھی تحریر کئے اور اس  
مقالہ کی تقویت کے لئے میں نے تین رسائل تحریر کئے جن  
میں کتاب سنت، قیاس اور اجماع سے دلائل اکٹھے کئے۔

مذکورہ عبارت میں انہوں نے جہاں ایک طرف امام سیوطیؒ کو اس باب میں متفرد قرار دیا جو حقیقت حال سے غفلت تھی  
وہاں دوسری طرف عدم ایمان پر امت کا اجماع بھی قرار دے دیا۔ لیکن جس وقت حقیقت حال واضح ہو گئی اور سینہ کشادہ ہو گیا تو  
اپنے عقیدہ سے رجوع کر لیا اور شفاء شریف کی شرح جو آپ کی آخری تصنیفات سے ہے اپنے سابقہ عقیدے اور تحقیق سے رجوع  
کیا اور امام سیوطیؒ ہی کی تحقیق کو امت کا متفقہ فیصلہ قرار دیا۔

ففيه اقوال والاصح اسلامهما علی ما اتفق علیہ الاجلة ابوین رسول کریم ﷺ کا معاملہ اس میں علماء کے مختلف اقوال  
من الامة  
(شرح شفاء جلد ۱، ص ۶۰۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)  
ہیں اصح قول یہی ہے کہ وہ اسلام پر تھے اس قول پر امت کے  
اجلہ علماء کا اتفاق ہے۔

دوسرے مقام پر احیاء ابویں والی روایت کی بھی تصحیح فرماتے ہیں۔

اما ما ذکرنا من احیائه علیہ الصلوٰۃ والسلام ابوہ فالاصح وقع علی ما علیہ الجمهور الثقات کما قال  
السیوطی فی رسائله  
(شرح شفاء، جلد ۱، ص ۵۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور جو احیاء والدین کی روایت ذکر کی گئی اصح قول کے مطابق  
وہ روایت صحیح ہے اور جمہور ثقات ائمہ نے اس کو قبول کیا جیسا  
کہ سیوطی نے اپنے رسائل میں ذکر فرمایا۔

کس دیدہ دلیری سے اس باطل مسلک کو امام اعظم رحمہ اللہ کی طرف منسوب کر کے ملا علی قاری رحمہ اللہ کو اس کا ترجمان  
ظاہر کیا جاتا ہے۔ قائلین عدم ایمان ہر وی کی مرجوع عبارات تو پیش کرتے ہوئے تو نہایت بے باک نظر آتے لیکن رجوع کی  
عبارات کو چھپا کر یقیناً ان آیات کے مصداق نظر آتے ہیں۔

افتومنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض  
(البقرة، ۸۵)

ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون اور نہ ملاؤ حق کو باطل سے اور نہ چھپاؤ حق کو جبکہ تم جانتے ہو۔  
(البقرة، ۴۳)

اشکال:

اگر یہ اعتراض و اشکال پیش کیا جائے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصل منقول عبارت تھی جسے بعد کے نسخوں میں بدل دیا گیا۔

”ووالدا رسول الله ﷺ ماتا على الكفر“

الجواب:-

اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے تو اس کے درج ذیل نتائج ہیں۔

۱۔ عدم ایمان والدین کا عقیدہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلمہ عقیدہ ہے جسے آپ نے اصول دین کی اہم ترین بحث کے طور پر ذکر فرمایا۔

۲۔ متعین احناف خصوصاً اصحاب التخریج و اصحاب التریح کے ہاں بھی موقف یہی ہونا چاہئے۔  
اب ان پر مختصر تبصرہ ملاحظہ فرمائیں۔

اولاً:- یہ بات نہایت تحقیق سے رقم کر دی گئی کہ امام اعظم علیہ الرحمہ سے فقہ الاکبر کے نام سے ایک کی بجائے دو رسائل منقول ہیں اور یہ عبارت آپ کے صاحبزادے حماد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کی روایت کردہ فقہ اکبر میں درج ہیں جبکہ ابو مطیع بلخی سے منقول فقہ الاکبر اس بحث سے کلیتاً مبرا ہے اور یہ بات بھی پایہ ثبوت کو پہنچی ہے کہ حماد بن ابی حنیفہ کی نسبت ابو مطیع بلخی کا نسخہ معتمد علیہ ہے پھر اس پر بحث و اشکال کی حیثیت کیا رہ جاتی ہے۔

ثانیاً:- اعتراض و اشکال یہ وارد نہیں ہوتا کہ بعد کے احناف نے اس عبارت میں تحریف کر دی بلکہ اصل تحقیق تو یہ ہے کہ عبارت کچھ اور تھی جسے کاتب نے غلطی سے ماتا علی الکفر کر دیا چنانچہ محقق امام زاہد الکوثری رحمہ اللہ مقدمہ العالم والمعتلم میں اس پر تفصیلاً روشنی ڈالتے ہیں۔

ففي بعض تلك النسخ "وابو النبي ﷺ ماتا على الفطرة" و "الفطرة" سهلة التحريف الى (الكفر) في الخط الكوفي، وفي اكثرها: ما ماتا على الكفر، كان الامام اعظم يريد به الرد على من يروي حديث (ابي و ابوك في النار) ويرى كونهما من اهل النار لان انزال المرد في النار يكون الا بدليل يقيني۔

فقہ اکبر کے بعض نسخوں میں ابوین کریمین کے لیے ماتا علی الفطرة کے الفاظ ہیں اور فطرة کا لفظ خط کوئی میں آسانی سے تحریفاً کفر سے بدل گیا جبکہ اکثر نسخوں میں ماماتا علی الکفر کے الفاظ بھی وارد ہیں اور اس جملے کے تحریر کرنے کا مقصد امام اعظم ابو حنیفہ کا اس بات کا رد کرنا تھا جو حدیث مسلم میں ابی و ابوک فی النار کے الفاظ ہیں کیونکہ کسی بھی شخص کے دخول فی النار کے لئے قطعی یقینی دلائل کی ضرورت ہے۔ (نہ کہ ظنی وغیر یقینی)

اس کے بعد آپ تحریف کی علت بیان کرتے ہوئے حافظ محمد المرتضی الزبیدی شارح الاحیاء والقاموس کا قول نقل کرتے ہیں۔

و كنت رايتها بخطه عند شيخنا احمد بن مصطفى العمري الحلبي مفتي العسكر العالم المهمر مامعنا ان الناسخ لما رأى تكرر (ما) ما في (ماماتا) ظن ان احدهما زائدة فحذفها فذاعت نسخة الخطأه وفي بعض ما طبع لي (ابو مقاتل) و (نصر) بدل (ابن مقاتل) و (نصير) غلطاً فرجبت الاشارة الى ذلك (مقدمة العالم والمعلم ص ٤٠، مكتبة خانجي)

اور میں نے نسخہ جو ہمارے شیخ احمد بن مصطفیٰ العمری الحلبی مفتی العسکر العالم کے پاس ہے دیکھا ہے جس میں ماتا کے الفاظ ہیں کاتب نے جب "ما" کا تکرار دیکھا تو ایک ما کو زائد سمجھ کر حذف کر دیا پس اس سے ایک غلط نسخہ تحریر ہو گیا۔

فقہ اکبر کے بعض نسخوں میں، ابن مقاتل اور ابن نصیر کی جگہ ابو مقاتل اور نصیر تحریر ہو گیا جو کہ غلطی سے ایسا ہوا پس میں نے اس غلطی کی طرف اشارہ کیا۔

امام زاہد الکوثری رحمہ اللہ کی تحقیق سے یہ حقیقت بھی روشن ہو گئی کہ تحریف (ماتا علی الکفر) کی عبارت میں نہیں (ما ماتا علی الکفر) کی عبارت میں ہوئی اور فطرة کو کفر سے خط کوئی کے سبب تبدیل کر دیا گیا اور ایسا عہد انہیں کاتب سے سہوا ہوا لہذا احناف کو مورد الزام تحریف ٹھہرانے کی بجائے یہ تسلی کی جائے کہ اصل عبارت تھی کیا کیونکہ امام صاحب جس سیاق و تناظر میں یہ جملہ فرما رہے ہیں وہ آپ ﷺ کے والدین سے عدم ایمان اور دخول نار کی نفی ہے جو قطعی دلائل کے محتاج ہیں جبکہ کتاب کا اسلوب اور سوالات کا انداز اصول دین کی جانب مائل ہے جو بہر حال قطعیات سے ثابت ہوتے ہیں نہ کہ ظنیات سے۔

ثالثاً:- اگر بفرض محال یہ امام صاحب کا عقیدہ ہی تسلیم کر لیا جائے تو فریق مخالف سے یہ گزارش کی جائے گی کہ کتب احناف میں سوائے اس عبارت کے کوئی ایک صریح، غیر مبہم اور متفق علیہ عبارت دیکھا دی جائے جس میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اشارۃً یا کنایۃً اس عقیدہ کا بیان وارد ہوا ہو ”و ان لم تفعلوا و لن تفعلوا فاتقوا النار التي اعدت للكافرين“

رابعاً:- امام اعظم ابو حنیفہ کے جملہ پیروکار و متبعین، بلکہ مجتہدین فی الشرح مجتہدین فی المذہب، مجتہدین فی المسائل، اصحاب التخریج، اصحاب الترجیح، ائمہ متأخرین، میں سے کسی نے بھی اس رائے کو نہ تو ذکر کیا نہ اس قسم کا قول شنیع کا ذکر کرنا گوارا سمجھا لہذا جس شقاوت قلبی کے نتیجہ میں اس قول کو سراج الامۃ، سرتاج الفقہاء و المحمدین، امام اہلسنۃ ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمہ اللہ کی طرف منسوب کیا گیا وہ بالیقین مسلک احناف سے جہالت اور اہل عظم کی عقیدت و دومان رسالت ﷺ سے نا آشنائی ہے آپ رحمہ اللہ کی اہل بیت سے مودت و عقیدت، عالم یہ تھا کہ ایک مرتبہ مسجد حرام میں بیٹھے اہل علم کی مجلس میں فتویٰ ارشاد فرما رہے تھے کہ امام جعفر بن باقر علی اللہ عنہما تشریف فرما ہوئے تو باوجود اپنی علمی و فقہی وجاہت کے اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کے احترام میں خاموشی اختیار کر لی۔ (المناقب کردری، ص ۱۳۲) چمنستان بو حنیفہ میں علم و حکمت کے جتنے بھی گلاب کھلے ان سب کی آبیاری خاندان رسالت مآب ﷺ کے ائمہ نے کی۔ آپ نے ظاہری و باطنی علوم کا حظ وافر امام سیدنا محمد بن علی الباقر، امام ابو موسیٰ جعفر بن الصادق، امام زید بن علی الشہید سے حاصل کیا حتیٰ کہ آپ رحمہ اللہ اپنی علمی وجاہتوں کا سہرا امام جعفر بن محمد الصادق کے سر سجاتے ہوئے فرمایا کرتے۔ لولا السنن لهلك النعمان (الزید یہ ص ۴۰) اگر یہ دو سال صحبت امام جعفر کے نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا، یہ عقیدت صرف یہی تک محدود نہ تھی امام موسیٰ ابو علی بن جعفر اکاظم رحمہ اللہ کی عزت افزائی اور قدر و منزلت بھی تاریخ میں شہرے حروف سے رقم ہے۔ دین مصطفوی کی بقاء اور فسق و فجور کے خلاف اٹھنے والی ہر تحریک اہل بیت ﷺ کے شانہ بشانہ امام صاحب کا قلم اور مال نظر آتا ہے۔ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی خلافت کی بات ہو یا حضرت زید بن علی کی امام نفس زکیہ کی تحریک ہو یا امام ابراہیم بن عبد اللہ حسن علوی کا خروج امام اعظم رحمہ اللہ سے دامن اہل بیت کو تھامے رکھا اور اپنے فتاویٰ و اموال دومان رسالت مآب ﷺ کی راہ میں نثار فرمائے۔ یہاں تک کہ آپ رحمہ اللہ نے امام زید بن علی الشہید کی تحریک اور خروج کے متعلق فتویٰ

ارشاد فرمایا۔

خروجہ یضاحی خروج رسول اللہ ﷺ یوم بدر  
(المنائب کی ص ۲۳۹)  
امام زید کا جہاد کے لئے نکلنا رسول اللہ ﷺ کے بدر کے دن  
کی طرح ہے

اور امام ابراہیم علوی کے ساتھ شہید ہونے والوں کو بدر کے شہداء قرار دیا (مقاتل الطالبین، ص ۳۶۴) ان ہی وفاؤں کے  
جرم میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو شہید کر دیا گیا۔ امام ذہبیؒ فرماتے ہیں۔

وقد روی ان المنصور سقاہ السم ضمات شہیدا رحمہ تحقیق امام ابراہیم کا ساتھ دینے کے سبب منصور نے آپ کو  
اللہ لقیامہ مع ابراہیم زہر دیا اور آپ شہادت کی موت پا گئے۔

(العبر، جلد ۱، ص ۲۱۳)

الغرض ابوحنیفہؒ تو مودت و عقیدت اہل بیت میں جان دے کر شہید اہل بیت کا لقب پا جائیں، چہ جائیکہ انہیں ابوین  
کریمین کے متعلق ایسا فتویٰ صادر کرنے کی حیثیت سے پیش کیا جائے۔ امام اعظمؒ تو ساری زندگی خاندان رسول علیہ الصلوٰۃ  
والسلام سے وفائیں نبھا کر گزر گئے اور بعد والوں نے ان کے نام کیسے کیسے فرسودہ فتوے منسوب کر دیئے یقیناً یہ ذات ابوحنیفہ پر  
بہت بڑا بہتان ہے۔

ابوین کریمین اور اصنام پرستی:

اوراق سابق میں بھی بالتحقیق یہ درج کیا گیا کہ سید دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ابوین شریفین سے بت پرستی کا ثبوت  
وارد نہیں۔ سیر و تاریخ کی جملہ کتب اس بات کے ثبوت سے عاجز ہیں قائلین عدم ایمان کے ہاں مذکورہ بالا روایات کے علاوہ کوئی  
مضبوط دلائل موجود نہیں۔

اثبات کفر کے لئے قطعی و یقینی دلائل:-

کفر چونکہ مبغوض ترین شے ہے، جس کا حامل مستوجب لعنت و عذاب ہے، اشراک باللہ عند اللہ نجس ترین فعل ہے اور  
قانون الہی میں اس کی مغفرت قطعاً ممکن نہیں اور پھر کفر کا فعل اور اشراک باللہ ہر دور و ہر زمانہ میں مبغوض تر رہے ہیں جن کا انجام  
غضب الہی اور جہنم ہے لہذا ثبوت کفر کے لئے درج ذیل شرائط کا پایا جانا نہایت اہم ہے وگرنہ کفر عود کر آتا ہے۔  
۱۔ اثبات کفر کے لئے التزام کفر شرط ہے۔



۲۔ اثبات کفر کے لئے اخبار و آثار درجہ تو اتر و علمی یقینی پر مبنی ہوں۔

اب اگر ان قوانین کی روشنی میں عدم ایمان کے جمیع دلائل کو پرکھا جائے تو یہ دلائل اپنے بیان یا حکم کے ثبوت کیلئے نہایت کمزور حیثیت کے حامل ہیں۔ کیونکہ اولاً نہ تو ابویں کریمین سے بت پرستی کا ثبوت ان کے بیان یا عمل سے ثابت ہے اور ثانیاً نہ ہی روایات درجہ یقین کی ہیں محض ظنی روایات سے قرآن و حدیث کے ان یقینی و قطعی دلائل کا معارضہ نہیں ہو سکتا جن میں نسب نامہ نبوی ﷺ کی طہارت ایمانی کا ذکر ہے۔ ان دلائل کا مختصر جائزہ ملاحظہ فرمائیں۔

### قرآن اور نسب رسول اللہ ﷺ کی طہارت :-

متقدمین و متأخرین مفسرین کا ایک بہت بڑا گروہ نسب رسالت مآب ﷺ کی طہارت اور ان کے موحد ہونے کا قول رکھتا ہے اور آیات قرآنیہ سے استدلال و اشتہاد ان کا طریق رہا ہے اس گروہ بہشت میں ائمہ احناف بھی شامل ہیں اور مالکیہ بھی، شوافع نے بھی اس موضوع محبت میں سخن ریزی فرمائی اور حنابلہ بھی اپنا حق محبت ادا کرتے رہے ہیں اس سلسلے میں ائمہ کرام نے درج ذیل آیات کو بطور دلیل پیش فرمایا۔

اور سجدہ کرنے والوں میں آپ کا جگہ بدلنا

۱۔ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ

(اشعراء ۲۱۹)

اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں مفسرین نے آپ ﷺ کے نور مبارک کو آپ کے آباؤ اجداد، ساجدین، متقین میں منتقل ہونے کا ذکر فرمایا جس میں سے ان کی طہارت ایمانی نہایت واضح ہے، آیت کی تفسیر میں ائمہ تفسیر کے اقوال ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ امام الحافظ ابو محمد عبد الرحمن بن حاتم رازی المتوفی ۳۴۷ھ اپنی سند کے ساتھ ابن عباس کا قول آیت کی تفسیر میں نقل

فرماتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں نقل

فرمایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام (کا نور) اصلا اب انبیاء

میں منتقل ہوتا رہا یہاں تک کہ آپ کی والدہ ماجدہ نے آپ

علیہ السلام کو جنم دیا۔

حدثنا ابو خلاد سليمان بن خلاد المؤدب حدثنا

الحسن بن مسلم الكوفي ، حدثنا سعيد انبا عطاء يمن

ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل ،

وتقلبك في الساجدين قال: مازال النبي ﷺ يتقلب في

اصلاب الانبيا حتى ولدته امه۔

(تفسير ابن ابی حاتم الرازی جلد ۹، ص ۲۸ ۲۸ المکتبۃ العصریہ)

۲۔ امام ثعالبیؒ المتوفی ۸۷۵ھ اپنی سند کے ساتھ بعینہ یہی الفاظ نقل فرماتے ہیں۔ اسی طرح امام عزالدین عبدالعزیز بن عبد السلام السلمی الدمشقی الشافعی المتوفی ۶۶۰ھ بھی یہی قول نقل فرماتے ہیں۔ تفسیر الثعالبی جلد ۱، ص ۱۶۵۹ (تفسیر العزیز بن عبد السلام، جلد ۱، ص ۹۵ دار ابن حزم بیروت ۱۴۱۶ھ)

۳۔ امام ابوالفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر القرشی الدمشقی المتوفی ۷۷۴ھ فرماتے ہیں۔

وروی البزار و ابن ابی حاتم من طریقین عن ابن عباس امام بزار اور ابن ابی حاتم رازی نے دو واسطوں سے یہ انه قال فی هذه الایة یعنی قلبه من صلب نبی الی روایت حضرت ابن عباس سے نقل فرمائی آپ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ ایک نبی سے دوسرے نبی کی صلب میں منتقل ہوتے رہے یہاں تک کہ آپ کو نبی بنا کر مبعوث کیا گیا۔ (تفسیر القرآن العظیم جلد ۶، ص ۷۱ ادارتیہ، ۱۴۲۰ھ)

۴۔ امام ابو محمد الحسین بن مسعود محی السنۃ البغوی المتوفی ۵۱۶ھ فرماتے ہیں۔

وقال عطاء ابن عباس: اراد قلبك فی اصلااب الانبیاء عطا حضرت ابن عباس سے روایت فرماتے ہیں آپ ﷺ کا من نبی الی نبی حتی أخرجك فی هذه الامة (نور مبارک) ایک نبی سے دوسرے نبی کی صلب میں منتقل ہوتا رہا یہاں تک کہ آپ ﷺ کو اس امت کی طرف مبعوث کیا گیا۔ (معالم التنزیل جلد ۶، ص ۱۳۴، دارطیبة، ۱۴۱۷ھ)

۵۔ امام ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماورئی المتوفی ۴۵۰ھ اس آیت کی تفسیر میں قول نقل فرماتے ہیں۔

من نبی الی نبی حتی أخرجك نبیا قاله ابن عباس ایک نبی کی پشت سے دوسرے نبی کی پشت تک آپ کو بحیثیت نبی مبعوث فرما دیا۔ (تفسیر التلک والعیون جلد ۵، ص ۱۸۹، موسسة الکتب الثقافیة، ۱۴۲۸ھ)

۶۔ امام ابواللیث نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی الفقہ الحنفی المتوفی ۳۷۵ھ آیت کی تفسیر میں رقم فرماتے ہیں۔

تقلبك فی اصلااب الالباء و ارحام الامهات من آدم الی آپ ﷺ کو آباء کے اصلااب اور امهات کے ارحام میں آدم نوح و الی ابراہیم والی من بعده صلوات اللہ علیہم۔ (تفسیر بحر العلوم جلد ۲، ص ۵۲۰، دار الفکر بیروت۔)

۷۔ امام ابوالقاسم عبدالکریم بن ہوازن بن عبدالملک القشیری النیشاپوری الشافعی المتوفی ۴۶۵ھ فرماتے ہیں۔

تَقْلِبْكَ فِي أَصْلَابِ آبَائِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ عَرَفُوا اللَّهَ فَسَجَدُوا لَهُ دُونَ مَنْ لَمْ يَعْرِفُوهُ  
آپ کے نور کو آپ کے آباء کے اصلااب میں منتقل فرمادیا جو کہ اہل اسلام میں سے تھے اور معرفت الہی رکھتے ہوئے اسی لطائف الاشارات (تفسیر القشیری) جلد ۲، ص ۴۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ کو سجدہ فرماتے نہ کہ غیر خدا کو۔

۸۔ امام ابو حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی ۸۸۰ھ فرماتے ہیں۔

قَالَ عَطَاءُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ارَادَ: وَ تَقْلِبْكَ فِي أَصْلَابِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيٍّ إِلَى نَبِيٍّ حَتَّى أَخْرَجَكَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ  
آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نور کو انبیاء کی پشتوں سے منتقل فرماتے ہوئے اس امت میں مبعوث فرمایا۔ (الباب فی علوم الکتاب جلد ۱۵، ص ۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۰۱۱ء)

۹۔ امام محمد بن یوسف ابی حیان الاندلسی مالکی المتوفی ۷۴۵ھ فرماتے ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي أَصْلَابِ آدَمَ وَ نُوحَ وَ إِبْرَاهِيمَ حَتَّى خَرَجْتَ  
آدم نوح اور ابراہیم علیہ السلام کی اصلااب سے منتقل فرماتے ہوئے مبعوث فرمایا۔ (البحر المحیط جلد ۷، ص ۴۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

۱۰۔ تلمیذ رشید شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی المتوفی ۱۲۴۵ھ ”نبی الی نبی“ کی مزید تشریح و توضیح فرماتے ہوئے اس آیت کی تفسیر میں رقم فرماتے ہیں۔

الْمُرَادُ مِنْهُ تَقْلِبُكَ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ السَّاجِدِينَ لِلَّهِ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ السَّاجِدَاتِ وَ مِنْ أَرْحَامِ السَّجَدَاتِ إِلَى أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ أَيْ الْمَوْحِدِينَ وَالْمَوْحِدَاتِ حَتَّى يَدُلَّ عَلَى أَنَّ آبَاءَ النَّبِيِّ ﷺ كُلَّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ  
اس سے مراد یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نور مبارک کو اللہ کے حضور سجدہ کرنے والوں کے اصلااب سے اللہ کی بارگاہ میں سجدہ ریز رہنے والیوں کے رحموں میں منتقل فرمایا اور سجدہ ریز ہونے والیوں کے رحم سے نہایت پاکیزہ اصلااب یعنی موحدین اور موحدات کی طرف منتقل کیا گیا۔ یہ اس بات کی بین دلیل ہے کہ آپ کے تمام آباؤ اجداد مومن تھے۔

پھر اس تفسیر کی تائید میں بخاری کی حدیث سے استدلال فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وما يؤيد هذا التاويل مارواه البخاری فی الصحيح عنده اور اس تفسیر کی تائید بخاری شریف کی صحیح روایت سے ہے جو  
 ﷺ قال بعثت من خیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا حتی کہ آپ علیہ السلام کا ارشاد مبارک ہے کہ مجھے بنی آدم کے  
 بعثت من القرن الذی کنت فیہ بہترین زمانوں میں منتقل کیا جاتا رہا یہاں تک کہ میں اس  
 (تفسیر مظہری جلد ۱ ص ۲۸۶، ۲۸۶۸، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۵ھ) زمانے میں مبعوث ہوا۔

۱۱۔ چونکہ اس آیت کی تفسیر میں کثیر ائمہ تفاسیر جو احناف، مالکیہ، شوافع اور حنابلہ ہیں یہی قول ذکر فرماتے ہیں اور اسی  
 عقیدت، محبت پر قائم ہیں اسی لئے امام ابو الفضل شہاب الدین السید محمود الالوسی البغدادی المتوفی ۱۲۷۰ھ رحمہ اللہ ان  
 اقوال پر تحقیق فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فسر القلب فیہم بالتنقل فی اصلاہم حتی ولدته امہ  
 ﷺ وجوز علی حمل القلب علی التنقل فی الاصلاہ  
 ان یارد بالساجدین المومنون و استدلال بالایۃ علی  
 ایمان ابویہ ﷺ کی ذہب الیہ کثیر من اجلة اهل السنة  
 وانا اخشی الکفر علی من یقول فیہما رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما علی رغم انف علی القاری و خرابہ بضد ذلك  
 (روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی، جلد ۱۰، ص ۱۷۸، دار الحدیث  
 القاہرہ، ۱۴۲۶ھ)

قلب کی تفسیر منتقل کرنے سے کی گئی جو کہ مختلف اصلاہ سے  
 ہوتے ہوئے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ نے آپ کو  
 تولد فرمایا اور آپ کا اہل ایمان کے اصلاہ میں منتقل ہونا اس  
 آیت کی تفسیر میں محقق ہے اور یہی آیت آپ علیہ السلام کے  
 والدین کے ایمان پر مستدل ہے جیسا کہ جمہور اہلسنت کا یہ  
 متفقہ عقیدہ ہے اور مجھے اس شخص کے کفر کا خدشہ ہے جو ان  
 کے ایمان کے متعلق درست رائے کا حامل نہیں جیسا کہ ملا علی  
 قاری کی ناک خاک آلود ہو جس نے اس متفقہ عقیدہ کے  
 خلاف لکھا۔

سورۃ الشعراء کی آیت مبارکہ پر تفسیری اقوال ملاحظہ کر لینے کے بعد سورۃ ابراہیم اور البقرہ کی آیات پر مختصر تحقیق ہدیہ  
 قارئین ہے۔

یہ بات طے شدہ و مسلمہ ہے کہ حضور ﷺ کے آباؤ اجداد سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی نسل مبارک سے ہیں اور سیدنا  
 اسماعیل ذبح اللہ علیہ السلام سے تا ولادت سرکار ﷺ تمام کے تمام خطہ عرب بلد امین اور وادی ام القریٰ کے گرد و نواح میں مسکن  
 گزیں رہے اور تقدس حرم کے امین چلے آتے رہے لہذا آیات قرآنیہ کی روشنی میں یہی لوگ دعا خلیل کے فیضان یافتہ ہیں۔ ارشاد  
 باری ہے۔

ربنا انی اسکنت من ذریتی بواد غیر ذی زرع عند بیتک اے ہمارے پروردگار بے شک میں نے اپنی بعض اولاد کو اس  
المحرم ربنا لیقیموا الصلوة وادی میں سکونت دی جس میں زراعت نہیں ہوتی تیرے  
(ابراہیم، آیت ۳۸) حرمت والے گھر کے پاس تاکہ یہ لوگ نماز قائم کریں۔

پھر ان کے اسلام پر استقامت کی دعا یوں فرمائی۔

ربنا واجعلنا مسلمین لك ومن ذریتنا امة مسلمة لك ربنا ہمیں اپنا خاص نیاز مند اور ہماری اولاد  
(البقرہ، آیت ۱۲۸) سے بھی ایک جماعت جو تیری بندگی بجالائے۔

پھر ان کی روحانی تطہیر اور دولت امن کے لئے یوں التجا فرمائی۔

واذ قال ابراهیم رب اجعل هذا البدا منا واجنبی وبنی ان اور یاد کرو جب کہا ابراہیم نے اے میرے پروردگار اس شہر کو  
نعبدا الا صنم پرامن کر دے اور مجھے اور میرے بچوں کو بچا کر رکھو اس سے  
(ابراہیم، آیت ۳۵) کہ ہم بتوں کی پوجا کریں۔

دعا ابراہیم کا ثمرہ انہیں عطا فرماتے ہوئے ان کی اولاد میں اس نعمت عظمیٰ اور عقیدہ صحیحہ کو دوام عطا فرما دیا گیا جس پر  
دلیل یہ آیت مبارکہ ہے۔

وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون اور اس نے اپنے پیچھے آنے والوں میں کلمہ توحید کو باقی رہنے  
(الزخرف، آیت ۲۸) والی بات بنا دیا تاکہ وہ باز آجائیں۔

آیت مبارکہ کی تفسیر میں آئمہ کے اقوال ملاحظہ فرمائیں یاد رہے کہ یہ آیت مبارکہ ابراہیم علیہ السلام اور آپ کی قوم کے  
متعلق نازل ہوئی۔

۱۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ فرماتے ہیں۔

وجعلها كلمة باقية قال: شهادة ان لا اله الا الله اس کلمہ سے مراد اس بات کی گواہی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود  
والتوحيد لم يزل في ذريته من يقولها من بعده نہیں اور توحید کا اقرار ہے اور یہ گواہی ان کی اولاد میں ہمیشہ  
(جامع البیان عن تاویل ای القرآن جلد ۲، ص ۵۸۹ موسۃ الرسالہ ۱۴۲۰ھ) باقی رہے گی۔

۲۔ امام شہاب الدین آلوسی حنفی بغدادی المتوفی ۱۲۷۰ھ فرماتے ہیں۔

فی ذریۃ علیہ السلام فلا یزال فیہم من یوحد اللہ تعالیٰ اور ان کی اولاد میں ہمیشہ ایسے لوگ رہیں گے جو اللہ کی  
ویدعوا الی توحیدہ عزوجل وحدانیت کا اقرار کریں گے اور توحید کی طرف لوگوں کو بلاتے  
(روح المعانی جلد ۱۸، ص ۳۳۸) رہیں گے۔

۳۔ ابوالقاسم محمود بن عمر جارا اللہ زمخشری الخوارزمی المتوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں۔

فی ذریۃ فلا یزال فیہم من یوحد اللہ تعالیٰ ویدعوا الی ان کی اولاد میں خدائے واحد کی واحدانیت اور توحید  
توحیدہ لعل من اشرك منهم یرجع بدعاء من وحد منهم کی طرف دعوت ہمیشہ باقی رہے گی اگر کوئی شرک کی  
(الکشاف عن حقائق التنزیل وعیون الاثبات فی وجوہ التاویل جلد ۴، ص ۲۵۰ طرف مائل بھی ہو تو یہ دعا اسے توحید کی طرف واپس  
دار الحیاء التراث ۱۴۱۷ھ) لے آئے گی۔

۴۔ امام ابوسعود محمد بن محمد بن مصطفیٰ العمدادی الحنفی رحمہ اللہ المتوفی ۹۸۲ھ آیت کی تفسیر میں رقم فرماتے ہیں۔

ای فی ذریۃ حیث و صاہم لہا کما نطق بہ قولہ تعالیٰ ان کی اولاد میں یہ وصیت باقی رہی جیسا کہ انہیں وصیت کی گئی  
ووصی بہا ابراہیم بنیہ و یعقوب فلا یزال فیہم من قول باری میں ہے کہ اور وصیت کی ابراہیم نے اپنے بیٹوں  
یوحد اللہ تعالیٰ ویدعوا الی توحیدہ اور یعقوب کو پس اس وصیت کے تحت ان میں توحید اور دعوت  
(ارشاد العقول السلیم الی مزایا کتاب الکریم جلد ۶، ص ۳۶، ۳۵ دارالمصطفیٰ ۲۰۱۱ھ) الی التوحید ہمیشہ باقی رہے گی۔

۵۔ امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود السنہی رحمہ اللہ المتوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں۔

فی ذریۃ فلا یزال فیہم من یوحد اللہ ویدعوا الی ان کی اولاد میں توحید اور دعوت الی التوحید ہمیشہ باقی  
توحیدہ لعل من اشرك منهم یرجع بدعاء من رہے گی اگر کوئی شرک کی طرف مائل بھی ہو تو اس دعا کے  
وحد منهم، الترجی لا ابراہیم علیہ السلام۔ اثر سے لوٹ آئے گا اور یہ ترجی ابراہیم علیہ السلام کے  
(مدارک التنزیل وحقائق التاویل جلد ۳، ص ۲۷۰ دار الکلام الطیب دمشق ۱۴۳۲ھ) لئے ہے۔

۶۔ محقق و مفسر عبدالرحمن ناصر بن السعدی نے مزید نکھار پیدا فرماتے ہوئے لکھا۔

ای هذه الخصلة الحميلة التي هي ام الخصال یہ عمدہ خصلت تمام اچھی خوبیوں کی اصل ہے اور بنیاد ہے اور والساسها وهي اخلاص العبادہ لله وحده والتبری من وہ اخلاص کے ساتھ اللہ کی عبادت اور اسے وحدہ لا شریک تسلیم کرنا ہے اور اس کے سوا بتوں کی عبادت سے بری ہونا عبادہ ماسواہ

(تیسرے الکرم الرحمن فی تفسیر کلام النان جلد ۱، ص ۷۶۲ موصیۃ الرسالۃ ہے۔)

(بیروت ۱۴۲۰ھ)

اسی طرح امت کے جلیل القدر مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں سابقہ اقوال کی مثل تفسیر فرمائی جن کی تفصیل یہ ہے۔

☆ ..... امام ابوالحسن مقاتل بن سلیمان بن بشیر الازدی البخی المتوفی ۱۵۰ھ "تفسیر مقاتل بن سلیمان"

☆ ..... امام محمد بن احمد بن ابی بکر بن فرح القرطبی المالکی المتوفی ۶۷۱ھ "الجامع للاحكام القرآن"

☆ ..... امام ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردی المتوفی ۴۵۰ھ "النکت والعیون"

☆ ..... امام ابو حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحسنبی المتوفی ۸۸۰ھ "اللباب فی علوم الکتاب"

☆ ..... امام ابو مظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعانی المتوفی ۴۸۹ھ "تفسیر السمعانی"

☆ ..... امام ابوالفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر المتوفی ۷۷۴ھ "تفسیر القرآن العظیم"

ائمہ تفاسیر کی محقق رائے عقیدہ ایمان ابویں پر راسخ دلیل ہے اسی لئے السید الشیخ محمد الطاہر بن عاشور المتوفی ۱۳۸۰ھ

رحمہ اللہ امت کے عقیدہ کی ترجمانی فرماتے ہوئے آیت کی تفسیر میں رقم فرماتے ہیں۔

ان آباء النبی ﷺ و عمود نسبہ لم یكونوا مضرین نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آباء و اجداد آدم علیہ السلام

الشرك و انهم بعض من عقب ابراهيم الذين بقيت تک شرک سے محفوظ ہیں اور ان میں سے جو ابراہیم علیہ السلام

کلمة فيهم ولم يجهروا بمخالفة قومهم اتقاء الفتنة کی نسل مبارک سے بعض ہیں ان کے لئے یہ آیت ایمان کی

دلیل ہے پس فتنہ کے خوف کے سبب اس قول کی مخالفت جائز

(التحریر والتوثیق جلد ۲۵، ص ۱۹۸، دار سنخون، تونس ۱۹۹۷م)

نہیں۔

آیات مبارکہ کی تفسیر سے درج ذیل نتائج واضح ہوتے ہیں۔

۱۔ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنی اولاد کے لئے ایمان اقامت و استقامت دین کی دعا فرمائی اور انبیاء کی دعا خصوصاً

رد نہیں ہوتیں اور آپ تو اولوالعزم رسول ہیں۔

۲۔ دعا خلیل کے تصدیق آپ کی اولاد میں عقیدہ توحید کے حاملین و مبلغین نسل در نسل آتے رہے تا وقتیکہ رسالت مآب ﷺ کی تشریف آوری ہوگئی۔

۳۔ ائمہ تفاسیر کے مطابق اولاد خلیل علیہ السلام آپ کے بعد اس عقیدہ توحید کی امین رہی۔  
اس تفسیر کی تائید میں امام عبدالرزاق کی سند سے حدیث مبارکہ

عن علی کرم اللہ وجہہ الکریم لم یزل علی وجہ الارض سبعة مسلمون فصاعدا فلولا ذلك هلكت الارض و من علیہا۔  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے روئے زمین پر ہمیشہ سات لوگ ایسے رہے جو مسلمان تھے اور اگر وہ نہ ہوتے تو زمین اور اہل زمین برباد ہو جاتے۔

(مصنف عبدالرزاق، باب بنیان الکعبۃ جلد ۹۶۵ المکتب الاسلامی بیروت ۱۴۰۳ھ)

دوسری سند سے یہ روایت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے نقل فرمائی جس کے الفاظ میں قدرے تغیر ہے۔

ما خلعت الارض من بعد نوح من سبعة يدفع الله تعالى نوح علیہ السلام کے بعد زمین پر سات ایسے لوگ ہر دور میں بہم عن اهل الارض ضرور رہے جن کے سبب اللہ اہل زمین پر سے اپنا عذاب دور فرماتا تھا۔  
(سبل الہدی والرشاد جلد ۱، ص ۲۵۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۱۲ھ)

اور پھر آقا و عالم ﷺ اپنے آباؤ اجداد اپنے نسب مبارک اور اپنے اسلاف کی بلندی عظمت کے امین ہیں

بعثت من خیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا، حتی بعثت من مجھے بنی آدم کے زمانوں میں سے ایک کے بعد دوسرے سب سے بہترین زمانے میں بھیجا گیا حتیٰ کہ مجھے اس زمانے میں  
القرن الذی کنت فیہ  
(الجامع الصحیح البخاری، کتاب المناقب رقم ۳۵۵۷، دار طوق النجاة ۱۴۲۲ھ)  
مبعوث کر دیا گیا۔

لہذا آیات مبارکہ سے یہ ثابت ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کے بعد عقیدہ توحید کی امانت آپ کی نسل پاک میں چلی آتی رہی اور مصنف عبدالرزاق کی حدیث مصنف نے ان کی کم از کم تعداد بھی بتادی اور حدیث بخاری نے یہ مسلمہ قانون وضع فرمادیا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے نسب اطہر سے بڑھ کر کائنات میں نہ کوئی رہا ہے اور نہ ہوگا۔ پس ان آیات اور احادیث سے تین طرح کے نتائج نکلتے ہیں۔

۱۔ معینہ سات لوگ آپ کے نسب اطہر سے نہ تھے اور پھر وہ بہتر بھی تھے ایسا باطل ہے کیونکہ حدیث بخاری کے صراحۃً معارض ہے۔



۲۔ اگر وہ ان ہی سات میں سے تھے پھر مشرک بھی تھے تو یہ بھی بالاجماع باطل ہے کیونکہ مشرکین تو بذات خود نجس و ملعون ہیں ان سے بقاء ارض کی ضمانت عقلاً محال ہے۔

۳۔ سید دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آباؤ اجداد انہی ساتوں میں سے تھے تو حید پر قائم تھے اور تمام اہل ارض سے بہتر تھے۔

### نصوص شرعیہ اور ان کے معارض عدم ایمان کے دلائل کا خلاصہ:-

قارئین کی خدمت میں عدم ایمان والدین کے دلائل بھی پیش کئے گئے اور یہ بھی واضح کر دیا گیا کہ یہ تمام دلائل اپنی حجیت کے اعتبار سے کیا مقام و حیثیت رکھتے ہیں۔ خصوصاً جب یہ دلائل نصوص شرعیہ سے واضح تصادم رکھتے ہوں اور آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ کے معارض ہوں، ان دلائل اور ان کا تحقیقی جائزہ پیش کرنے کا مقصد امت کے درمیان اس فرسودہ فکر کی حقیقت کو بے غبار کرنا تھا جو سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب اطہر و اکمل کے متعلق بعض نابکار اذہان کی تراشیدہ ہے جس سبب امت میں یہ غلط فہمی پیدا کی گئی کہ العیاذ باللہ ابوبکر کریمین کا ایمان مشکوک ہے ان کے ایمان کی گواہی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات و آثار صحیحہ سے ثابت ہے لیکن درحقیقت ایمان تو ان کا مشکوک ہے جو ان کے ایمان پر شک کا فتیج جرم کرتے ہیں۔

### تفسیر الصحابی عند المحدثین:-

اگر یہ اعتراض اٹھایا جائے کہ آیات کی تفسیر میں جو اقوال ذکر کئے گئے وہ ابن عباس و دیگر صحابہ کے ہیں جو موقوف ہیں تو اس بے جان اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جمہور محدثین کے ہاں صحابی کی نقل کردہ تفسیر حکماً مرفوع ہے اگر وہ تفسیر آیات کے سبب نزول یا اخبار غیبیہ کے متعلق ہو کیونکہ اس میں صحابی کا اپنا اجتہاد نہیں اس نے براہ راست سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی اخذ کیا ہوتا ہے۔ حافظ ابن صلاح فرماتے ہیں۔

ان تفسیر الصحابی حدیث مسند، فانما ذلك في صحابی کی تفسیر حدیث مسند کے برابر ہے آیت کے شان نزول تفسیر يتعلق بسبب نزول آية يخبر به الصحابي یا اسی کے مثل صحابی کا خبر دینا ہے۔

اونحو ذلك

(مقدمۃ ابن صلاح ص ۵۰ دار الفکر بیروت ۱۴۰۶ھ)

امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشہر زوری المعروف ابن صلاح کی تائید میں درج ذیل محدثین بھی یہی قول نقل فرماتے

ہیں۔

- (۱) امام عبدالرحمن جلال الدین السیوطی، ”الاتقان فی علوم القرآن“ جلد ۲، ص ۴۶۷
- (۲) امام بدرالدین محمد بن عبداللہ الزرکشی، ”البرہان“ جلد ۲، ص ۱۷۲
- (۳) امام زین الدین عبدالرحیم العرانی، ”التقید والیضاح“ جلد ۱، ص ۷۰
- (۴) امام ابراہیم بن موسیٰ الابناسی، ”الشد الفیاح“ جلد ۱، ص ۱۴۴
- (۵) امام سراج الدین عمر بن علی الانصاری، ”المتنع فی علوم الحدیث“ ص ۱۲۷
- (۶) امام ابوالفضل احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، ”النکت“ جلد ۱، ص ۸۶
- (۷) امام برہان الدین ابواسحاق ابراہیم بن عمر الجعفری، ”رسوم الحدیث فی علوم الحدیث“ ص ۶۵
- (۸) امام ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ الحاکم النیسابوری، ”معرفۃ علوم الحدیث“ ص ۵۹
- (۹) امام ابوالفداء عماد الدین اسماعیل بن ابی حفص ابن کثیر، ”الباحث الحثیث“ ص ۶
- (۱۰) علامہ طاہر الجزاری الدمشقی، ”توجیہ النظر الی اصول الاثر“ جلد ۱، ص ۳۹۷

### حدیث احیاء کی استنادی حیثیت:-

قائلین عدم ایمان کے اعتراضات پر مختصر تبصرہ پیش کر لینے کے بعد کتاب کی اصل روایت اور اس کی استنادی حیثیت پر کلام کیا جائے گا اس ضمن میں درجہ ذیل نقاط زیر بحث آئیں گے۔

- ۱۔ حدیث احیاء کی شرعی حیثیت
- ۲۔ حدیث احیاء پر جرح کا تحقیقی جائزہ
- ۳۔ مقام فضیلت میں حدیث احیاء کی حیثیت

### حدیث مبارکہ کی تشریعی حیثیت:-

یہ بات مسلمہ ہے کہ زیر نظر کتاب مطلق روایات و آثار مصطفیٰ ﷺ کا مجموعہ نہیں بلکہ فن حدیث میں اپنی نوعیت کی وہ منفرد کتاب ہے جس میں منسوخ اور ناسخ روایات نقل کی گئیں اور امام ابوالحفص، محدث کبیر ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس حدیث مبارکہ کو ان تمام روایات کا ناسخ قرار دیا جس میں عدم ایمان ابوین کا کسی نہ کسی طور پر ذکر ہوا چاہے آیات کے شان نزول کے ضمن

یا براہ راست قول رسول ﷺ کی صورت میں اور یہ بات بھی حقیقت پر مبنی ہے کہ ابن شاہین رحمہ اللہ اس روایت کو درجہ ناسخ میں نقل و تسلیم کرنے میں متفرد نہیں بلکہ متقدمین و متاخرین جلیل القدر علماء دین شرعیہ اسلامیہ نے ان کی تائید و تحسین فرمائی جن کے اسماء یہ ہیں۔

- ۱۔ امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی المتوفی ۳۶۰ھ، "المعجم الاوسط"
- ۲۔ امام احمد بن علی بن ثابت ابو بکر خطیب البغدادی المتوفی ۴۶۳ھ، "السابق واللاحق"
- ۳۔ امام محی السنۃ ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی المتوفی ۵۱۶ھ، "تفسیر معالم التنزیل"
- ۴۔ امام ابوالقاسم علی بن حسین ابن عسا کر شافعی المتوفی ۵۷۱ھ، "غرائب مالک"
- ۵۔ امام ابوالقاسم عبدالرحمن عبداللہ سیہلی المتوفی ۵۸۱ھ، "الروضی الانف"
- ۶۔ امام ابو عبداللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی المتوفی ۶۷۱ھ، "التذکرہ فی الودلی المونی"
- ۷۔ امام محبت الدین احمد بن عبداللہ الطبرانی المتوفی ۶۹۴ھ، "دخائر العقول"
- ۸۔ امام ابوالعباس، شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی الشافعی المتوفی ۹۱۱ھ، "المواہب اللدینہ"
- ۹۔ امام عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی المتوفی ۹۱۱ھ، "خصائص کبریٰ"
- ۱۰۔ امام سید محمد امین ابن عابد بن شامی الحنفی المتوفی ۹۴۲ھ، "رد المختار"
- ۱۱۔ امام محمد بن یوسف شامی صالحی الشافعی المتوفی ۹۴۲ھ، "سبل الہدی والرشاد"
- ۱۲۔ امام حسین بن محمد دیار بکری المتوفی ۹۶۶ھ، "تاریخ خمیس"
- ۱۳۔ امام زین الدین ابن نجیم الحنفی المتوفی ۹۷۰ھ، "الاشباع والنظار"
- ۱۴۔ امام عبدالوہاب بن احمد بن علی بن احمد التلمسانی الشافعی المتوفی ۹۷۳ھ، "کشف الغمہ"
- ۱۵۔ امام احمد بن محمد بن محمد بن حجر شہاب الدین المکی الشافعی انصاری المتوفی ۹۷۴ھ، "الزواجر"

یہ پندرہ حوالہ جات ان کثیر ائمہ اسلام میں سے اختصار کے ساتھ پیش کئے گئے ہیں جنہوں نے ابن شاہین کی اس حدیث مبارکہ کو ایمان ابوین کریمین علیہما السلام کے لئے بطور حجت پیش فرمایا اور ناسخ قرار دیا۔

(اگرچہ حدیث مسلم اور آیت استد ان پر تفصیلاً کلام گزر چکا جس کے مطابق یہ دونوں دلائل درجہ اعتبار کے نہیں اور اپنے

حکم کے ثبوت کے لئے نہایت کمزور ہیں)

اگر یہاں یہ دو اعتراضات وارد کئے ہوں کہ

- ۱۔ امام ابو عبد اللہ حسین ابن ابراہیم الجوزقانی رحمہ اللہ نے الاباطیل والمناکیر میں حدیث احياء کو مقدم اور مقام منسوخ ذکر فرمایا اور اس پر شدید کلام بھی کیا اور حدیث مسلم اور روایت عدم استئذان مغفرت کو موخر یعنی بمقام ناسخ ذکر فرمایا اور اس مسئلہ میں ابن شاہین کے متضاد تحقیق پیش کی۔
- ۲۔ حدیث مسلم کے مقابل و معارض حدیث احياء و حدیث ”سالتھما فی عیطنی ربی“ کی روایات درجہ اعتبار کی نہیں لہذا قابل احتجاج نہ ٹھہریں گی۔

### اشکال اول کا جواب :-

- اگرچہ امام جوزقانی نے الاباطیل والمناکیر میں مذکورہ روایات مقدم اور بمقام منسوخ ذکر کیں لیکن ان کا ان روایات کو مقدم ذکر فرمانا تحقیق طلب ہے جس کی درجہ ذیل وجوہات ہیں۔
- ۱۔ ناسخ روایت کے لئے اصول حدیث کا یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ وہ موخر ہو اور منسوخ روایت مقدم ہو اور یہ بات قطعی ہے کہ عدم استئذان مغفرت اور حدیث مسلم مقدم ہیں۔ ایک زمانہ قبل زبان نوحی علیہ السلام سے صادر ہوئی اور روایت ”سالتھما ربی“ اور حدیث احياء نہایت آخر کی ہیں حتیٰ کہ حدیث احياء توجہ الوداع کی ہے لہذا ان آثار کو موخر ذکر کرنا اصول درایت کے خلاف ہے اور جوزقانی کا انہیں بمقام منسوخ ٹھہرانا قطعاً درست نہیں جبکہ ابن شاہین رحمہ اللہ کا انہیں اپنے درست مقامات پر بیان فرمانا عندا محققین مصاب ہے اسی لئے امام سیوطی و قرطبی اور جمہور ائمہ نے ان کی تائید کا قول ذکر فرمایا۔
- ۲۔ امام ابن شاہین متقدمین ائمہ سے ہیں اور ۳۸۵ھ کو رحلت فرما رہے ہیں جبکہ جوزقانی کا شمار متأخرین میں ہوتا ہے اور ۵۴۳ھ سن وفات ہے امت کے جمہور فقہاء و محدثین نے ابن شاہین کی تحقیق منہج، اور آثار کے درست تعین کو قبول کیا اور روایت بھی قبول کی جس کا ذکر سابق اوراق میں کیا جا چکا لہذا امام ابو حفص ابن شاہین کی تحقیق اصول روایت و درایت کے مطابق راجع ہے۔

### اشکال دوم کا جواب :-

- حدیث مسلم کے معارض حدیث احياء اور روایت ”سالتھما ربی“ مضبوط روایات نہیں، یہ کہنا قطعاً درست نہیں جس کی درجہ ذیل وجوہات ہیں۔

- ۱۔ خود حدیث مسلم اور روایت عدم استند ان مغفرت دلائل کمزور ہیں جن کا تفصیلاً ذکر کیا جا چکا۔
- ۲۔ حدیث احیاء پر مفصل تحقیق آئندہ صفحات میں پیش کی جائے گی جبکہ روایت ”سالتھما ربی“ درجہ صحیح کی ہے اور اسے امام ابن شاہین رحمہ اللہ کے علاوہ درجہ ذیل محدثین نے یہ اپنی سند سے نقل فرمایا۔
- ۱۔ امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ الحاکم النیشاپوری المتوفی ۴۰۵ھ
- المستدرک علی النجاشی جلد ۲، ص ۳۶۵، رقم ۳۳۸۵
- المعجم الاوسط جلد ۳، ص ۸۲، رقم ۲۵۵۹
- آپ اس حدیث کی روایات کے بعد فرماتے ہیں۔
- هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه
- البتة امام شمس الدين ذهبی نے تلخیص المستدرک میں اس روایت کے ایک راوی عثمان بن عمیر کو ضعیف قرار دیا جبکہ محدث ابن شاہین نے اس کی توثیق فرمائی۔

(تاریخ اسماء الثقات) جلد ۱، ص ۱۳۹، الدار السلفية کویت ۱۴۰۲ھ

ائمہ صحاح ستہ میں سے امام ابو عیسیٰ ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ نے ان سے روایت لی حتیٰ کہ شیخ البائی نے بھی جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ کے مذکورہ راوی کی روایت کو صحیح قرار دیا۔

- ۱۔ جامع ترمذی جلد ۵، ص ۶۶۹ دار احیاء التراث بیروت، تحقیق احمد محمد شاہ
- ۲۔ سنن ابن ماجہ جلد ۱، ص ۴۹۶ دار الفکر بیروت، تحقیق محمد فواد عبد الباقی

ائمہ صحاح کے علاوہ:

- ۳۔ امام ابو جعفر الطبری، تہذیب الآثار جلد ۲، ص ۵۳۰، رقم ۷۵۷
- ۴۔ امام ابوبکر حافظ بیہقی، السنن الکبریٰ، جلد ۱۰، ص ۳۱۲، رقم ۲۲۰۷۵
- ۵۔ امام عبد اللہ دارمی، السنن، جلد ۲، ص ۴۱۹، رقم ۲۸۰۰
- ۶۔ امام احمد بن حنبل، المسند، جلد ۱۱، ص ۷۰، رقم ۶۵۱۹، ۱۶۰۴۰، ۱۹۲۱۳
- ۷۔ امام ابو جعفر الطحاوی، شرح مشکل الآثار، جلد ۴، ص ۵
- ۸۔ امام دارقطنی، الرویۃ، جلد ۱، ص ۸۶

نے ان سے روایات لی ہیں۔

اور ائمہ اصول الجرح والتعديل کے ہاں کسی راوی کی ثقات اور اس کی روایت کی پختگی کی دلیل یہ بھی ہے کہ اس سے کم از کم دو ثقہ راوی روایت لے لیں اگر اس کی روایت دو ثقہ راوی لیں تو راوی درجہ اعتبار کا ہے پس عثمان بن عمیر الکوفی سے درجہ ذیل ثقہ راوی اور محدثین نے براہ راست روایت لی ہے۔

۱۔ امام سفیان ثوری

۲۔ لیث بن ابی سلیم

۳۔ حجاج بن ارطاة

۴۔ شریک بن عبد اللہ النخعی

۵۔ الأعمش۔

(المحقق والمفتقر خطیب بغدادی جلد ۳، ص ۱۱۴ دار القادری دمشق ۱۹۸۸)

### حدیث مسلم منسوخ ہے:-

اگر حدیث مسلم اور عدم استئذان کی روایت کو غیر معلول اور صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے تو بھی یہ دونوں آثار منسوخ ہیں کیونکہ روایت مسلم اور روایت عدم استئذان مغفرت ابتداء زمانہ رسالت کی ہیں اور روایت سالتھما ربی اور حدیث احياء نہایت بعد کی ہے اسی لئے امام جلال الدین سیوطی نے امام ابن شاہین کی روایت کے متعلق فرماتے ہیں۔

اور وہ ابن شاہین فی الناسخ والمنسوخ فاوردہ حدیث امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس حدیث کو اپنی کتاب ناسخ و الزیارة والنہی عن الاستغفار وجعلہ منسوخا و اوردہ منسوخ میں ذکر فرمایا اور ممانعت استغفار والی روایت کو منسوخ قرار دیا اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا والی روایت کو ناسخ قرار دیا یہ نہایت احسن تحقیق ہے۔

ناسخا و ذلك حسن جلی

(العظیم والمسنون فی ان ابوی رسول اللہ ﷺ فی الحجۃ)

امام قرطبی نقل فرماتے ہیں۔

قال الشيخ المؤلف رحمه الله ولا تعارض والحمد لله  
لان احياء هما متاخر عن النهي بالاستغفار لهما بدليل  
حديث عائشه رضي الله عنها ان ذلك كان في حجة  
الوداع و كذلك جعله ابن شاهين ناسخا لما ذكر من  
مؤلف فرماتے ہیں کہ الحمد للہ روایات کے بائیں تعارض نہیں  
ہے کیونکہ احياء ابوين والی روایت متاخر ہے اور ممانعت والی  
روایات مقدم ہے اس کی دلیل حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا کا  
حجة الوداع کے موقع پر ہونا ہے اسی لئے ابن شاہین نے اسے  
سابقہ روایات کا ناسخ قرار دیا۔  
الاخبار۔

(اتذکر فی احوال الموتی جلد ۱ ص ۱۴)

پس محدثین کی ان تصریحات کے بعد یہ طے ہو گیا کہ اگر حدیث مسلم اور عدم الاستئذان کی روایات پایہ صحت بھی پہنچ  
جائیں تب بھی ابن شاہین رحمہ اللہ کی یہ روایت مبارکہ متاخر ہونے کے سبب ماقبل روایات کی ناسخ ہوگی اور اسی پرائمہ کا اتفاق  
ہے۔

### حدیث احياء پر جرح اور اس کا تحقیقی جائزہ:-

حدیث احياء پر ناقدین کی جرح اور اس کا تجزیہ نقل کرنے سے قبل یہ بات ذہن نشین رہے کہ نہ تو اس روایت پر ناقدین  
کی تنقید و تشدید سے ایمان والہ دین مصطفیٰ ﷺ پر کوئی قدح آئی ہے نہ آئے گی اور نہ ہی اس جرح کے غیر موثر ہونے اور اس سند  
کی تصحیح سے عقیدہ ایمان والہ دین میں کوئی فرق پڑے گا کیونکہ ایمان ابویں سعیدین اس روایت کی تصحیح کا محتاج نہیں وہ تو ان دلائل  
شرعیہ اور نصوص قطعیہ سے ثابت ہے جن کا بیان اوراق سابقہ میں وضاحت سے گزر چکا لہذا یہاں اس حدیث پر جرح کے پیش  
کرنے کا مقصد ان اعتراضات کو پیش کر کے ان کا تجزیہ کرنا ہے جو امت میں اس عقیدے کے حامل افراد کا نامہ اعمال سیاہ کرنے  
کا باعث بن رہے ہیں۔

حدیث احياء مختلف طرق سے مروی ہے۔

۱۔ امام ابن شاہین کی سند، آپ روایت کرتے ہیں۔

☆..... محمد بن الحسین بن زیاد مولیٰ الانصاری سے

وہ..... احمد بن یحییٰ الحضرمی سے

وہ..... ابو غزیہ محمد بن یحییٰ الزہری سے

وہ..... عبد الوہاب بن موسیٰ الزہری سے

وہ.....عبدالرحمن بن ابی الزناد سے

وہ.....ہشام بن عروہ سے

وہ اپنے والد عروہ بن زبیر سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
(ناسخ الحدیث و منسوخہ، رقم حدیث ۶۴۶)

دوسری سند:-

امام احمد بن علی بن ثابت الخطیب بغدادی المتوفی ۴۶۳ھ کی وہ روایت کرتے ہیں  
ابوالعلاء الواسطی سے

وہ.....الحسین بن محمد الحلی سے

وہ.....ابوطالب عمر بن الربیع سے

وہ.....علی بن ایوب الکعبی سے

وہ.....ابوغزنیہ محمد بن یحییٰ الزہری سے

وہ.....عبدالوہاب بن موسیٰ سے

وہ.....مالک بن انس امام دارالبحر سے

وہ.....ابوالزناد عبدالرحمن سے

وہ.....ہشام بن عروہ سے

وہ.....عروہ بن زبیر سے

اور وہ.....حضرت عائشہ رضی اللہ سلام اللہ علیہا سے

(السابق واللاحق جلد ۱، ص ۳۴۴، دارالصحیحی الرياض السعودیہ ۱۴۲۱ھ)

تیسری سند:-

امام محبت الدین ابوالعباس احمد بن عبداللہ بن محمد الطبری، المتوفی ۶۹۴ھ امام ابوالحسن علی بن ابی عبداللہ بن ابی المقیر سے

وہ.....ابوالفضل محمد بن ناصر السلامی سے

وہ.....ابومنصور محمد بن احمد بن علی بن عبدالرزاق سے



وہ..... قاضی ابوبکر محمد بن عمرو بن محمد بن الاخضر سے

وہ..... ابوغزنیہ محمد بن یحییٰ الزہری سے

وہ..... عبدالوہاب بن موسیٰ الزہری سے

وہ..... عبدالرحمن بن ابی الزناد سے

وہ..... ہشام بن عروہ سے

وہ..... عروہ بن زبیر سے

اور وہ..... سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے

(خلاصہ سیر سید البشر، جلد ۱، ص ۲۲، ۲۱ مکتبہ نزار۔ مصطفیٰ الباز، مکتبہ المکرمۃ السعودیہ ۱۴۱۸ھ)

چوتھی سند:-

امام ابوالفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی المتوفی ۵۹۷ھ کی ہے۔

وہ..... ابومحمد یحییٰ بن علی بن الطراح المذہب سے

وہ..... ابوبکر احمد بن علی بن ثابت سے

وہ..... قاضی ابوالعلاء الواسطی سے

وہ..... الحسین بن علی بن محمد الحنفی سے

وہ..... ابوطالب عمر بن الربیع الزاهد سے

وہ..... علی بن ایوب النکعی سے

وہ..... محمد بن یحییٰ الزہری ابوغزنیہ سے

وہ..... عبدالوہاب بن موسیٰ سے

وہ..... امام مالک بن انس سے

وہ..... ابوالزناد سے

وہ..... ہشام بن عروہ سے

وہ..... عروہ بن زبیر سے

اور وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے  
(الموضوعات جلد ۱، ص ۲۸۳)

پانچویں سند:-

امام ابوالقاسم علی بن حسین ابن عسا کر المتوفی ۱۷۵ھ کی ہے وہ روایت کرتے ہیں۔  
الحسین بن علی بن محمد اسحاق الکلمی سے

وہ..... ابوطالب عمر بن الربیع الخشاب سے

وہ..... علی ابن ایوب الکعبی سے

وہ..... محمد بن یحییٰ الزہری البوغزیة سے

وہ..... امام مالک بن انس سے

وہ..... هشام بن عروہ سے

وہ..... عروہ بن زبیر سے

اور وہ..... سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے  
(غرائب مالک بحوالہ لسان المیزان جلد ۴، ص ۳۰۵)

اسناد کا تحقیقی جائزہ:-

سطور بالا میں حدیث احياء کی وہ تمام اسناد ذکر کر دی گئیں جو مختلف محدثین کے طرق سے کتب متداولہ میں موجود ہیں اور اب ان اسناد پر ائمہ جرح و تعدیل کے اقوال کی روشنی میں تحقیق ہدیہ قارئین ہے تاکہ اسناد کے جمیع روایات کے احوال سامنے آجائیں اور حدیث پر موضوعیت کے قول کی حیثیت واضح ہو سکے۔

محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے اپنی سند سے یہ روایت نقل فرمائی اور تمام مشاہیر ائمہ آپ ہی کی کتاب کا حوالہ پیش کرتے نظر آتے ہیں سند کی تحقیق اس کی ابتداء سے کی جائے گی اس سند میں کل رجال کی تعداد آٹھ ہے۔

## سند اول کے روات کی تحقیق:-

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا

أم المؤمنين، صدیقہ کائنات

العقیقہ بن العقیق، حبیبہ الحبیب، الیفۃ القریب سید المرسلین المبراة من العیوب، المعراة من اریتاب القلوب، زوجۃ الرسول سیدۃ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا، صحابیہ، فقیہا ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بعد سب سے زیادہ روایات آپ سے مروی ہیں۔ بشمول صحاح ستہ حدیث کی کوئی معتبر متداول کتاب ایسی نہیں جس میں آپ سے مروی کوئی روایت موجود نہ ہو ان تمام کتب کا یہاں ذکر طوالت سے خالی نہیں۔

عروہ بن زبیر:-

الامام، عالم مدینہ، الفقیہ، احد فقہاء، سبعة المدینہ، تابعی جلیل، ازہد الناس۔

(سیر اعلام النبلاء، جلد ۴، ص ۴۲۱، موسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۳ھ)

ائمہ صحاح نے عروہ بن زبیر کی سینکڑوں روایات نقل فرمائیں ان کے علاوہ امام مالک نے موطا، امام دارمی نے سنن، امام طحاوی نے شرح معانی الآثار، امام ابن حبان نے الصحیح، امام ابن حزم نے المحلی، امام ابو نعیم نے حلی، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق بن راہویہ، امام بزار، امام ابوداؤد الطیالسی، امام الربیع بن حبیب، امام شافعی، امام طبرانی نے اپنی اپنی مسانید، امام حاکم نے مستدرک، امام ابن ابی شیبہ، امام عبدالرزاق الصنعائی نے اپنی مصنف اور امام بیہقی نے السنن، شعب الایمان وغیرہ میں آپ سے روایت نقل فرمائی۔

ہشام بن عروہ:-

الامام الثقہ، شیخ الاسلام، من کبراء التابعین قال الذہبی الرجل حجة مطلقا

(سیر اعلام النبلاء، جلد ۶، ص ۳۵)

ائمہ صحاح نے ہشام بن عروہ سے روایت نقل فرمائی۔ ان کے علاوہ امام مالک نے موطا، امام دارمی نے سنن، امام دارقطنی نے سنن، امام طبری نے تہذیب الآثار، امام حمیدی، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق بن راہویہ، امام محمد بن سلامہ، امام ابویعلیٰ، امام ابو نعیم، امام الطیالسی، امام طبرانی، امام بزار، امام علی بن الجعد نے اپنی اپنی مسانید، امام حاکم نے

المستدرک، امام طحاوی نے شرح معانی الآثار، امام ابن ابی شیبہ اور امام عبدالرزاق نے اپنی اپنی مصنف، امام ابن حبان اور امام ابن خزیمہ نے اپنی اپنی صحیح امام بیہقی نے السنن اور شعیب الایمان میں آپ سے روایت لی ہیں۔

محمد بن الحسن بن زیاد:-

مفسر، مقرئ، قاری الجلیل،

(طبقات المفسرین، جلد ۱، ص ۷۵)

ان کی احادیث میں مشہور اسناد کے ساتھ منکر روایات ہوتی ہیں۔

کان فی حدیثہ منا کبر باسانید مشہور  
(ذیل تاریخ بغداد جلد ۲، ص ۲۸)

حدیث میں منا کبر کا ہونا اس کے ضعف کو مستلزم ہے وضع کو نہیں۔

احمد بن یحییٰ بن ذکیر الحضر می:-

قال دارقطنی لیس بشئ،

(لسان المیزان جلد ۱، ص ۳۲۲)

امام دارقطنی نے اپنی سنن، خطیب بغدادی نے شرف اصحاب الحدیث اور غرائب مالک میں اور امام بیہقی نے المدخل الی السنن الکبریٰ میں ان سے روایت لی ہے۔

محمد بن یحییٰ الزہری:-

قال ازدی ضعیف، قال دارقطنی متروک

امام ابن جوزی نے لکھا کہ جب محمد بن یحییٰ زہری عبد الوہاب بن موسیٰ سے روایت لیں تو یہ موضوع ہوگی۔

(الضعفاء والمترکین جلد ۱، ص ۲۱)

لیکن ایک تو ابن جوزی اس جرح میں متفرد ہیں اور جرح کا متفقہ قاعدہ ہے کہ

تقبل التزکیة ولو من واحد علی الاصح لا تقبل الا من راوی کی توثیق قبول کی جائے گی اگرچہ اس کی توثیق کرنے

والا ایک ہی (محدث) ہو لیکن اصح قول کے مطابق اس پر

اثنین الحاقا لها بالشهادة فی الاصح ایضا۔

جرح تب تک قبول نہ ہوگی جب تک جرح کرنے والے دو

(تحریر قواعد الجرح والتعدیل ص ۲۰، دار ابن القیم، السعدیة)

محدثین جارح نہ ہوں۔

اور دوسرا یہ کہ محمد بن یحییٰ زہری امام مالکؒ سے براہ راست بھی یہ روایت لے رہے ہیں جیسا کہ امام ابن حجرؒ نے لسان المیزان جلد ۴، ص ۳۰۵ نے اس حدیث کی مکمل سند نقل فرمائی۔ لہذا یہ اعتراض باقی نہ رہا اور روایت پر جرح کی حیثیت بھی باقی نہ رہی البتہ اذدی کا ضعیف اور دارقطنی کا متروک کہنا راوی کو درجہ ضعیف تک لاتا ہے نہ کہ کذاب و وضاع تک، جس سے روایت درجہ ضعیف میں تو جاسکتی ہے موضوع نہیں کہلا سکتی اور اگر اس روایت کو اسناد سے مزید تقویت مل جائے تو روایت درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہے جیسا کہ امام سیوطی رقم فرماتے ہیں۔

المتروک او المنکر اذا تعددت طرقه ارتقى الى درجة  
الضعیف الغریب بل ربما ارتقى الى الحسن۔  
(الاعتقادات علی الموضوعات ص ۷۵ باب المناقب)

متروک یا منکر روایت جب متعدد طرق سے مروی ہو تو وہ درجہ ضعیف الغریب اور کبھی درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہے۔

### عبدالوہاب بن موسیٰ الزہری:-

قال ابن حجر رحمه الله ليس به باس  
(لسان المیزان جلد ۴ ص ۹۱)

ابن حجر نے فرمایا ان سے روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔

اور تجیل المنفعہ میں دارقطنی کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

اخرجه دارقطنی غرائب مالك من طريق عبد الوهاب  
بن موسى هذا صحيح عن مالك  
(تجیل المنفعہ جلد ۱، ص ۵۷۹)

اس روایت کو دارقطنی نے غرائب المالك میں عبدالوہاب بن موسیٰ کے واسطے سے نقل کیا ہے یہ مالک سے صحیح روایت ہے۔

اسی طرح لسان المیزان میں دارقطنی کا قول ابن موسیٰ زہری کے متعلق لکھتے ہیں۔

و اور الدارقطنی فی الغرائب من هذا الوجه وقال هذا  
صحيح عن مالك عبد الوهاب بن موسى ثقة  
لسان المیزان جلد ۴، ص ۹۱، مؤسسة الأعلمی بیروت ۱۴۰۶ھ

کہا کہ یہ روایت امام مالک سے عبدالوہاب بن موسیٰ نے لی وہ ثقہ ہے۔

ابن حجر رحمہ اللہ کی تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ

☆..... عبدالوہاب بن موسیٰ کی روایت عند امام مالک صحیح ہے۔

☆..... دارقطنی نے عبدالوہاب بن موسیٰ کو ثقہ قرار دیا۔

☆..... لیس بہ باساً راوی کی تعدیل پر دلالت کرتا ہے۔ امام عبدالحی الکنہوی نے مراتب التعدیل میں اسے تیسرے درجے میں ذکر فرمایا۔  
(الرفع والتکمیل ص ۱۳۹، قدیمی کتب خانہ کراچی)

عبدالرحمن بن ابی زناد:-

قال العجلی "الثقة"

قال ترمذی "ثقة"

قال یحیی بن معین "هو اثبت الناس"

قال الاجری "عالما بالقرآن عالما بالاخبار"

(تہذیب التہذیب جلد ۶ ص ۵۷)

(الکاشف جلد ۱ ص ۶۲۷)

قال المقدسی، حدث به عبدالرحمن بن ابی الزناد "هذا متصل وهو احسنها اسنادا" اسنادہ صحیح  
(الاحادیث المختارة جلد ۳ ص ۲۰۹)

ابوالحفص بن شاہین:-

حافظ الحديث، شيخ الصدوق، الثقة

(سیر اعلام النبلاء جلد ۱۶ ص ۳۳۱)

(طبقات المفسرین الاروری جلد ۱ ص ۸۹)

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۳ ص ۱۲۹)

سند و نم کے روات کی تحقیق:-

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا

عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ

ہشام بن عروہ

ابوالزناد عبدالرحمن

مذکورہ تمام روایات پر سند اول تحقیق گزری۔

امام مالک بن انس رحمہ اللہ علیہ:-

شیخ الاسلام، حجة الامام، امام دارالہجرت  
(سیر اعلام النبلاء جلد ۸، ص ۴۸)

عبدالوہاب بن موسیٰ:-

ابوغزنیہ محمد بن یحییٰ الزہری  
تحقیق سند اول میں گزری

علی بن ایوب الکعبی:-

وافقہ علیہ ابن عساکر  
(لسان المیزان جلد ۴، ص ۹۱)

ابوطالب عمر بن الربیع:-

قال مسلمة بن قاسم تكلم في قوم و وثقه آخرون كان مسلمة بن قاسم نے کہا کہ یہ متکلم فیہ ہیں اور دیگر محدثین نے ان کی توثیق کی ہے یہ کثیر الحدیث تھے۔

کثیر الحدیث  
(لسان المیزان جلد ۴، ص ۳۰۵۔ الاثنی عشر جلد ۱، ص ۲۴۵)

ابن مندہ نے عقائد کے باب میں ان سے درجہ ذیل کتب میں روایات لیں۔

۱۔ الرد علی الجھمیۃ، جلد ۱، ص ۱۶

۲۔ التوحید، جلد ۱، ص ۲۷

۳۔ الحجۃ فی بیان الحجۃ، ص ۱، ص ۴۵۵

۴۔ امام ابن ابراہیم نے تفسیر کے باب میں ان سے روایات لیں۔

(الکشف والبيان جلد ۶، ص ۲۹۵)

۵۔ امام ابوالقاسم عبدالرحمن الجوهري المتوفى ۳۸۱ھ نے حدیث کے باب میں ان سے روایات لیں۔  
(مسند الموطا جلد ۱، ص ۱۰)

امام ابو نعیم الاصفہانی نے سیر ومغازی کے باب میں روایات لیں۔  
(حلیۃ الاولیاء جلد ۹، ص ۱۰۷)  
(معرفۃ الصحابة جلد ۲، ص ۲۵۴)

الغرض ہر فن کے جدید اعلام نے ان کی روایات کو قبول فرمایا۔

الحسین بن محمد الحلبي:-

ثقه مامون شاهد  
(تاریخ مدینہ دمشق جلد ۱۰، ص ۸۰)

ابوالعلاء الواسطي:-

اهل العلم بالحديث والقرأت  
(میزان الاعتدال جلد ۳، ص ۶۵۴۔ الاعلام زرکلی جلد ۶، ص ۲۷۵)

امام احمد بن علی الخطیب البغدادی:-

الامام الاوحد، العلامة المفتی، الحافظ الناقد، محدث الوقت، خاتمه الحافظ  
(سیر اعلام النبلاء جلد ۲۰، ص ۷۷)

سند ثانی کی تحقیق کا خلاصہ:-

سند اول کے کمزور راوی ابو غزیہ کے سوا اس سند کے تمام راوی معتبر ہیں البتہ ابوالعلاء الواسطی کو ضعیف کہا گیا جو کہ جرح مفسر نہیں اور عند تحقیقین اگر جرح مفسر نہ ہو تو اس سے راوی کی ثقاہت کے ساتھ ساتھ روایت کی صحت پر بھی کوئی اثر وارد نہیں ہوتا کیونکہ ایسی جرح عند المحدثین قابل قبول نہیں امام عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں۔

واما الجرح فانه لا يقبل الا مفسر مبين سبب الجرح  
الرفع والتكميل في الجرح والتعديل ص ۸۰، قدیمی کتب خانہ کراچی  
جرح تب تک قابل قبول نہ ہوگی جب تک مفسر نہ ہو اور سبب  
جرح بھی ذکر نہ کیے گئے ہوں۔



سند کے جملہ روایات کا ثقہ، صالح، معتبر اور غیر مجروح ہونا روایت کی پختگی کو واضح کرتا ہے۔

سند سوئم کی تحقیق:-

☆.....سیدہ عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا

☆.....عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ

☆.....ہشام بن عروہ رحمہ اللہ

☆.....عبدالرحمن بن الزناد

☆.....عبدالوہاب بن موسیٰ

☆.....ابوغزنیہ محمد بن یحییٰ الزہری

مذکورہ روایات پر تحقیق گزر چکی۔

قاضی ابوبکر محمد بن عمرو بن محمد بن الأ خضر:-

کان ثقہ

(تاریخ بغداد جلد ۳، ص ۲۴۹)

(دارالکتب العلمیۃ ۱۴۱۷ھ)

ابومنصور محمد بن احمد بن علی بن عبدالرزاق النخاط:-

الامام القدوة، المقری، صالح ثقہ، صاحب الکرامات

(سیر اعلام النبلاء جلد ۱۹، ص ۲۲۳)

(طبقات الجنابة جلد ۲، ص ۲۵۱)

ابوالفضل محمد بن ناصر السلامی:-

حافظ الحدیث

(سیر اعلام النبلاء جلد ۲۰، ص ۲۶۵)

ثقة

(المستفاد من ذيل تاريخ بغداد جلد ۱، ص ۲۸)

مؤلفين في الفن

(الاكمال جلد ۱، ص ۸)

امام ابو الحسن علي ابن ابي عبد الله بن ابي المقير :-

له اجازة عالية من الشيوخ المسندين من عباد الله الصالحين واوليائه الورعين

(تكملة اكمال جلد ۱، ص ۱۲۸)

(طبقات الشافعية جلد ۳، ص ۲۰۴)

امام محب الدين ابو العباس احمد بن عبد الله بن محمد الطبري :-

الحافظ، المفتي، شيخ الحرم، فقيهه شافعي عالما، عاملا، جليل القدر، عارفا بالاثار

(تذكرة الحافظ جلد ۵، ص ۹۳ دار الكتب العلمية ۱۴۱۹ھ)

(طبقات الشافعية، جلد ۲، ص ۱۶۲، دار الكتب العلمية ۱۴۰۷ھ)

(الاعلام زر كل جلد ۱، ص ۱۵۸، ۱۵۹ ادار العلم الملايين)

سند رابع کی تحقیق :-

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سند اول میں تحقیق گزر چکی

عروہ بن زبیر ایضاً

ہشام بن عروہ ایضاً

ابو الزناد عبد الرحمن ایضاً

امام مالک بن انس ایضاً

عبد الوہاب بن موسیٰ ایضاً

ابو غزیة الزہری ایضاً

علی بن ایوب الکعبی ایضاً

ايضاً

ابوطالب عمر بن ربيع

ابوعبداللہ الحسین بن علی بن محمد الحنفی :-

من كبار الفقهاء صدوقا ، المناظر وافر العقل

(سیر اعلام النبلاء جلد ۱۷ ص ۶۱۶)

قاضی ابوالعلاء الواسطی :-

سند ثانی میں تحقیق گزری

ابوبکر احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن مہدی البغدادی :-

الامام الاوحد ، العلامة المفتی ، الحافظ الناقد محدث الوقت ، خاتمة الحفاظ

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۳ ص ۲۲۱)

(سیر اعلام النبلاء جلد ۱۸ ص ۲۷۰)

ابومحمد یحییٰ بن علی بن محمد بن علی بن الطراح البغدادی المدیری (المذیری)

شیخ العالم ، الصالح المسند

(سیر اعلام النبلاء جلد ۲۰ ص ۷۷)

امام ابوالفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی :-

الشیخ ، الامام ، الحافظ ، المفسر ، شیخ الاسلام ، مفخر العراق

(سیر اعلام النبلاء جلد ۲۱ ص ۳۶۵)

خلاصہ تحقیق :-

مذکورہ سند میں نئے آنے والے تمام راوی نہایت جلیل القدر محدثین اور ناقد ہیں ان کی ثقاہت اور مبلغ علم یقیناً روایت

کی پختگی کے لئے حجت ہے۔

سند خامس کی تحقیق:-

حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا      سند اول میں تحقیق بیان ہوئی

عروہ بن زبیر      ایضاً

ہشام بن عروہ      ایضاً

مالک بن انس      ایضاً

محمد بن یحییٰ الزہری ابو غزنیہ      ایضاً

اس سند میں ابو غزنیہ امام مالک سے خود روایت لے رہے ہیں۔

علی بن ایوب الکعبی      ایضاً

ابوطالب عمر بن الربیع الخشاب      ایضاً

الحسین بن علی بن محمد اسحاق الحلی      ایضاً

ابو القاسم بہاء الدین القاسم ابن ابی قاسم ابن عسا کر الدمشقی الشافعی:-

الحافظ المفید، المحدث الفاضل

(تذکرۃ الحفاظ جلد ۴، ص ۱۰۸)

اسناد پر تحقیق کا خلاصہ:-

بجملہ اللہ تعالیٰ حدیث احیاء جسے والدین کریمین کے شرف اسلام کے لئے ہر دور کے ائمہ نے بطور استدلال پیش فرمایا۔ عاجز اور حقیر نے اس کی پانچ اسناد رب ذوالجلال کے فضل اور سید دو عالم ﷺ کی نگاہ فیض بار سے ذخیرہ احادیث سے تلاش کر کے اس کے جمیع رجال پر ائمہ نقد کے اقوال کی روشنی میں تحقیق پیش کر دی اور یہ رب تعالیٰ کی خصوصی نوازش ہے کہ اگرچہ ایمان ابوین پر اب تک سینکڑوں کتب و رسائل لکھے جا چکے ہیں لیکن حدیث احیاء کو خاص موضوع بنا کر اس کی جملہ اسناد کو یکجا کر کے ان کے راویوں پر بحث اور ان کی وجاہت علمی، ثقاہت اور ان کی استنادی حیثیت کو واضح کرنا اس کی خاص عنایت سے ممکن ہوا ہے۔ اس منہج پر حدیث احیاء کی تحقیق اور اس کی استنادی حیثیت کو بین کرنے کی اولیت اللہ رب العزت کی توفیق اور سید المرسلین علیہ التحیہ

والتسليم کی نگاہ مبارکہ کے بنا ممکن نہیں جو اس نے بے مایہ اور حقیر کو عطا فرمائی۔

مذکورہ حدیث پچیس روایت حدیث نے پانچ اسناد سے نقل فرمائی جن کی صحت و سقم کا خلاصہ یہ ہے۔

۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ ام المؤمنین

۲۔ عروہ بن زبیر تابعی جلیل ثقہ

۳۔ ہشام بن عروہ امام الثقہ، شیخ الاسلام

۴۔ محمد بن حسن الزیاد مفسر، المقری، قاری الجلیل

۵۔ احمد بن یحییٰ الزکیر لس بشی

۶۔ محمد بن یحییٰ الزہری ضعیف

۷۔ عبد الوہاب بن موسیٰ ثقہ

۸۔ عبد الرحمن بن زناد ثقہ، اثبت الناس

۹۔ ابن شاہین حافظ الحدیث، ثقہ

۱۰۔ امام مالک بن انس شیخ الاسلام، حجة الامام

۱۱۔ الحسین الحلیمی ثقہ مامون

۱۲۔ ابو العلاء الواسطی اہل العلم بالحدیث

۱۳۔ خطیب بغدادی الحافظ النقاد، ثقہ

۱۴۔ قاضی ابوبکر الاخضر ثقہ

۱۵۔ ابو منصور الخياط امام القدوة، ثقہ

۱۶۔ ابو الفضل السلامی حافظ الحدیث

۱۷۔ ابو الحسن المقیر جائز الحدیث

۱۸۔ محبت الدین الطبری الحافظ المفتی، ثقہ

۱۹۔ ابو عبد اللہ حنفی صدوق

۲۰۔ ابوبکر بغدادی محدث الوقت، حافظ

۲۱۔ ابو محمد یحییٰ المدیری الصالح المسند

شیخ الاسلام، ثقہ

۲۲۔ عبدالرحمن بن جوزی

وافق علیہ ابن عساکر

۲۳۔ علی بن ایوب الکعبی

وثقہ قوم

۲۴۔ عمر بن ربیع

المحدث الفاضل

۲۵۔ ابوالقاسم ابن عساکر

مذکورہ روایات حدیث پیش کرنے کے بعد یہ امر توجہ طلب ہے کہ ہر سند کی ابتداء و انتہا نہایت جلیل القدر اعلام پر مشتمل ہے اگر کہیں راوی ضعیف بھی ہے تو اس سے روایت لینے والا ثقہ ہے اور ثقہ کا کسی ضعیف راوی سے روایت لینا اس روایت کی استنادی حیثیت کو قوی کرتا ہے۔

حدیث احیاء ابویں کریمین کی درجہ بالا اسناد کے ذکر کا مقصد روایت کو اسناداً تقویت دینا تھا کیونکہ عندالمحدثین کسی بھی روایت کو اگر دو اسناد حاصل ہوں تو باوجود ضعف کے وہ روایت درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے جیسا کہ ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

تعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف الى حد الحسن متعدد اسناد سے روایت کا نقل ہونا حدیث ضعیف کو درجہ حسن (مرقاۃ جلد ۳، ص ۱۸ مکتبہ امدادیہ ملتان) تک پہنچا دیتا ہے۔

اگر مرویہ جمیع اسناد ہی میں ضعف ہو تب بھی یہ ضعف درجہ حسن کو مانع نہیں۔  
محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام فرماتے ہیں۔

لو تم تضعیف کلہا کانت حسنة لتعدد حسنة لتعدد اگر جمیع اسناد میں ضعف پایا جائے پھر بھی حدیث حسن ہوگی الطرق و کثرتها کیونکہ اس کی اسناد کثیر ہیں۔

(فتح القدر جلد ۱، ص ۲۶۶ مکتبہ نوریہ رضویہ)

حدیث احیاء پر اگرچہ بعض محدثین نے متروک و منکر کی جرح کی ہے لیکن اس کے طرق کثیر ہیں جو کہ ذکر کر دیئے گئے جن کی بدولت روایت کا متروک و منکر ہونا بھی قبول حدیث اور درجہ حسن کے لئے مانع نہیں۔ امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں۔

المتروك والمنكر اذا تعددت طرقه ارتقى الى درجة روایت متروک و منکر کی اسناد جب کثیر ہو جائیں تو وہ درجہ الضعیف الغریب بل ربما ارتقى الى الحسن۔

(الاعتبات علی الموضوعات ص ۷۵) ضعیف غریب ہو جاتی ہے بلکہ کبھی درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہے۔

اور یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ قاعدہ چند ایک ائمہ کے ہاں معتبر نہیں بلکہ جمہور محدثین کے ہاں مسلمہ ہے۔ امام

عبدالوہاب شعرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

قد احتج جمهور المحدثين بالحديث الضعيف اذا جمهور محدثين نے حدیث ضعیف کو کثرت طرق کے سبب کثرت طرقہ والحقوہ بالصحيح تارة و بالحسن اخرى، حجت تسلیم کیا اور اسے کبھی صحیح اور کبھی حسن سے ملحق کیا۔  
(الميزان الکبریٰ جلد ۱، ص ۶۸)

### فضائل و مناقب میں ضعیف روایت کی حیثیت :-

حدیث احياء ابوين فضائل و مناقب کے باب سے ہے اور عند المحدثين اگر مناقب و فضائل میں حدیث ضعیف بھی ہو قبول کی جائے گی، قطع نظر اس سے کہ یہ حدیث کثرت اسناد کے سبب درجہ حسن کو پہنچتی ہے۔ اگر بالفرض یہ حدیث درجہ ضعیف کو ہی قائم رہتی ہے تب بھی فضائل اور مناقب میں قبول ہوگی جیسا کہ امام ابن عبدالبر فرماتے ہیں۔  
اهل الحديث بجماعتهم يتساهلون في الفضائل محدثين فضائل کے باب میں ہر طرح کی روایات بیان کر لیتے فیرونها عن كل و انما يتشددون في احاديث ہیں البتہ احکام کے متعلق روایات پر (تحقیق میں) شدت الاحکام برتتے ہیں۔  
(کتاب العلم)

امام نووی فرماتے ہیں۔

قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز ائمة محدثين اور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ فضائل اور ترغیب و ويستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب ترہیب میں ہر طرح کی حدیث پر عمل جائز ہے جب تک کہ بالحديث ما لم يكن موضوعا۔  
(الاستذکار، ص ۷، دار الکتاب العربی، بیروت)

پس حدیث احياء ابوين پر سنداً جرح کی تحقیق واضح کر دی گئی بالیقین یہ روایت باعتبار اسناد حسن بغیرہ ہے اور عند الفقهاء ومحدثين قابل قبول ہے۔

### حدیث احياء پر متناً جرح کا تحقیق جائزہ :-

حدیث احياء پر سنداً جرح کا جائزہ پیش کرنے کے بعد اس روایت پر متناً وارد کئے جانے والے اعتراضات اور اس پر

مفصل تبصرہ ہدیہ قارئین ہے۔

روایت مذکورہ معروفہ پر متناً محدثین کی جرح ملاحظہ فرمائیں۔  
 اوّل:- پہلی جرح امام ابو عبد اللہ الجوزقانی المتوفی ۵۴۳ھ کی ہے۔

الفاظ جرح:-

”هذا حديث باطل“

(الاباطیل والنناکیر ص ۱۲۵، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

دوئم:- دوسری جرح امام شمس الدین ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ کی ہے۔

الفاظ جرح

”لا یدری من ذا الحيوان الکذاب فان هذا الحديث پس یہ حدیث جھوٹی ہے۔ نہیں جانتے کہ کس حیوان کذاب  
 کذب“  
 نے اسے (گھڑا) ہے۔

(میزان الاعتدال جلد ۲، ص ۶۸۴)

سوئم:- تیسری جرح محدث ابن جوزی عبد الرحمن بن علی القرشی المتوفی ۵۹۷ھ کی ہے۔

الفاظ جرح:-

هذا حديث موضوع والذي وضعه قليل الفهم عديم یہ حدیث موضوع ہے اور جس نے اسے وضع کیا ہے وہ کم فہم  
 العلم اذ لو كان له علم لعلم ان من مات كافرا لا ينفعه ان اور لا علم شخص ہے اگر اسے علم ہوتا تو وہ جان لیتا کہ جو حالت  
 یوم من بعد الرجعة کفر میں فوت ہوا اسے موت کے بعد ایمان فائدہ نہیں دیتا۔

(الموضوعات، جلد ۱، ص ۲۸۴)

حدیث پر کی جانے والی جروحات پر تحقیق کیلئے ضروری ہے کہ موضوع کی تعریف اور اس کی معرفت کے ذرائع کو سمجھا  
 جائے۔

حدیث پر کی جانے والی جروح کا حاصل یہ ہے:

☆ یہ حدیث موضوع و باطل ہے۔

☆ موت کے بعد کافر کو کسی قسم کا فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا۔



## موضوع کی تعریف:-

جسے گھڑ کر رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب کر دیا گیا ہو۔

۱۔ وهو المختلق المصنوع

جس راوی پر جھوٹ کی تہمت ہو اور وہ نبی کریم علیہ السلام کی طرف جھوٹی روایت منسوب کرے

۲۔ وهو الطعن بكذب الراوى فى الحديث النبوى

هو المصنوع

(شرح نخبۃ الفكر القاری جلد ۱ ص ۳۳۵ دار ارقم بیروت)

ایسی جھوٹی روایت جسے جھوٹے لوگوں نے گھڑ کر سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ والثناء کی طرف منسوب کر دیا ہو اور یہ ضعیف روایات میں سے سب سے زیادہ فتنہ انگیز قسم ہے۔

۳۔ الموضوع هو المختلق المصنوع و هو الذى نسبه

الكذابون المفترون الى رسول الله ﷺ وهو شرانواع

الرواية

(شرح الفیض ص ۷۹)

مذکورہ تعریفات یہ واضح کرتی ہیں کہ موضوع روایت وہ روایت ہے جسے گھڑ کر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب کر دیا گیا ہو۔ اس روایت کی کوئی حقیقت نہ ہو مزید برآں کہ باتفاق محدثین وہ من گھڑت اور منسوب ہو۔

## روایت پر موضوعیت کے طعن کے لئے شرائط:-

موضوع کی تعریف کے بعد یہ جاننا نہایت اہم ہے کہ کسی بھی روایت کو موضوع کہنا نہایت جرأت کی بات ہے اس کے لئے وہ قرائن و شواہد ضروری ہیں جن کے بغیر کوئی بھی روایت موضوع قرار نہیں دی جاسکتی۔ اگر کسی روایت میں ان میں سے کوئی ایک بھی شرط نہ پائی جائے تو روایت ضعیف کے جس مقام پر ہو موضوع کہلانے کی سزاوار نہیں محدثین نے وہ شرائط نہایت عرق ریزی سے مدون فرمائیں جس سے کسی روایت کے موضوع ہونے کا علم با آسانی ہو سکتا ہے یوں کہا جاسکتا ہے کہ روایت پر وضع کا حکم لگانے کے لئے ان شرائط کا ادراک ہے نہایت اہم۔

## شرط اول۔ راوی کا کذاب، وضاع ہونا:-

کسی روایت پر موضوع ہونے کی جرح اس وقت قابل قبول ہوگی جب اس کی سند میں کوئی ایسا راوی ہو جو عندالمحدثین کذاب کی جرح سے معطون ہو۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

الموضوع هو الحديث الذي فيه الطعن بكذب الراوى موضوع وہ روایت ہے جس میں کوئی ایسا راوی ہو جس پر جھوٹا (نزہۃ النظر ص ۵۶)

ہونے کا الزام ہو۔

اسی طرح امام زرقائی نے فرمایا۔

المدار على الاسناد فان تفرد به كذاب او وضاع قبول روایت کا مدار سند پر ہے اگر تمام اسناد میں راوی کذاب فحديثه موضوع وان كان ضعيفا فالحديث ضعيف ووضاع ہونے میں متفرد ہے تو وہ روایت موضوع ہے اور اگر فقط راوی ضعیف ہے تو روایت صرف ضعیف ہوگی نہ کہ موضوع

(شرح مواهب الدنیہ جلد ۷، ص ۵۹)

پھر اس پر یہ قاعدہ پیش نظر رہے کہ راوی پر کذاب کا اطلاق دو طرح سے ہے اول یہ کہ اس نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عمداً بہتان و افتراء ثابت ہو اور یہ ثبوت راوی کے اپنے اقرار سے ہو جیسے نوح بن ابی مریم سے جب پوچھا گیا کہ تم عکرمہ عن ابن عباس کی سند سے قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے فضائل کہاں سے بیان کرتے ہو تو نوح نے اعتراف کرتے ہوئے کہا کہ میں نے فضائل سور میں احادیث کو وضع کر کے ابن عباس رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب کیا اور ایسا میں نے ابو حنیفہ کی فقہ اور ابن اسحاق کی مغازی سے لوگوں کی توجہ ہٹانے کے لئے کیا۔

(تدریب الراوی جلد ۱، ص ۲۳۹)

اور دوم یہ کہ راوی زندگی کے عام معمولات میں تو کذب بیانی سے کام لیتا ہو حدیث کی روایت میں اس کے اس فسق کے سبب اس پر طعن ہوا اگرچہ اس روایت میں کذب ثابت نہ ہو اس صورت میں وہ متہم بالکذب ہوگا پھر روایت میں چونکہ اس سے وضع حدیث کا اقرار ثابت نہیں لہذا حدیث متروک تو ہوگی موضوع نہیں جیسا کہ امام ابن حجر عسقلانی رقم فرماتے ہیں۔

الطعن اما ان يكون الكذب الراوى بان يروى عنه مالم يقله ﷺ متعمداً لذلك او تهمة بذلك الاول هو طعن یا تو کذب راوی کے سبب ہوگا مثلاً اس نے عمداً ایسی بات کی جو نبی کریم ﷺ نے نہیں فرمائی تھی یا اس پر ایسی تہمت ہو۔ پہلی صورت میں روایت کو موضوع کہیں گے لیکن وضع کا حکم یقینی نہیں بلکہ بطور ظن غالب ہے کیونکہ کبھی جھوٹا بھی سچ ہوتا ہے اور دوسری میں روایت متروک ٹھہرے گی۔

هو المتروك

(شرح نخبۃ الفکر ص ۵۴)

شرائط وضع میں سے پہلی شرط کا حاصل یہ ہے کہ سند میں راوی کذاب ہو اور اس سے عداً اس روایت کے گھڑنے کا ثبوت ہو جو اس کے اقرار قرائن کے پیش نظر ثابت ہو تو وہ روایت موضوع کہلائی گی لیکن اگر راوی پر کذب کی تہمت تو ہو لیکن وہ اس حدیث کو گھڑنے کا اعتراف نہ کرے تو تہمت کذب کے سبب روایت متروک تو کہلائے گی موضوع نہیں کیونکہ محدثین نے ایسے راوی کو متروک کیا ہے اور اس روایت کو بھی متروک کی اصطلاح سے موسوم کیا جیسا کہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں۔

من عرف بالكذب في كلامه و ان لم يظهر منه وقوع اس شخص کی روایت متروک ہوگی جو اپنے کلام میں کذب کے لئے معروف ہو لیکن حدیث نبوی ﷺ میں اس کے جھوٹ کا واقع ہونا ظاہر نہ ہو۔

(نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر، ص ۸۹)

پس کسی راوی پر محض کذب کی تہمت کے سبب اس روایت کو موضوع نہیں کہا جاسکتا جب تک اس راوی سے روایت گھڑنے کا ثبوت موجود نہ ہو۔

### شرط دوم: روایت نصوص قرآنیہ، حدیث متواترہ یا اجماع قطعی سے متصادم ہو:-

روایت اگر نصوص قرآنیہ سنت متواترہ یا اجماع قطعیہ سے اس طرح معارض و متصادم ہو کہ ان کے درمیان تطبیق و توفیق محال ہو اس صورت میں قرائن اس کی موضوعیت پر دلالت کرتے ہیں اس ضمن میں خود فرمان نبوی علیہ التحیہ و الثناء شاہد ہے۔

سیاتیکم عنی احادیث مختلفہ فما جاء کم موافقا لکتاب اللہ و سنتی فہو منی و ما جاء کم مخالفا لکتاب اللہ و سنتی فلیس منی

(الکفایۃ فی علم الروایۃ ص ۴۳۰)

عنقریب تم تک میری احادیث پہنچیں گی تو ان میں سے جو اللہ کی کتاب اور میری سنت کے موافق ہوں تو وہ میرے ارشادات ہیں اور جو اللہ کی کتاب اور میری سنت کے موافق نہ ہوں تو ان کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں۔

اسی لئے ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔

ما یوجد من حال المروی کان یکون متناقضا نص الروایت نص قرآنی، سنت متواترہ، اجماع قطعی اور عقل صریح سے اس طرح متصادم ہو کہ اس میں کسی قسم کی تاویل کی گنجائش العقل حیث لا یقبل شئی من ذلك التاویل

(نزهة النظر ص ۸۷)

گویہ یہ وہ قاعدہ مسلمہ اور قانون قبول روایت ہے جس نے امت کو اصول جرح التعذیل کی طویل اباحت سے مستغنی

کر دیا، سرکارِ دو عالم ﷺ کا فرمان فی نفسہ اصول الجرح والتعديل کا غیر اختلافی ضابطہ ہے اسی اصول کے تحت روایات کی جانچ پڑتال عین منشاء شریعت ہے۔ اس قاعدہ کے تحت جو روایت بھی پرکھی جائے وہ حجت ہوگی جارحین کے ہاں بھی کسی روایت کی قبولیت و عدم قبولیت میں باعتبار سند و متن اختلاف ہو سکتا ہے لیکن اس روایت نے اس تنوع اور اختلاف، تشدید و تعنیت کے درمیان امت کے لئے قبول روایت میں نہایت سہل راہ پیدا فرمادی۔

شرط سوئم: روایت میں معمولی کام پر بڑے اجر اور معمولی گناہ پر بڑی وعید کا ذکر ہو۔

مثلاً جس نے ایک دن کا روزہ رکھا اس کے لئے ایک حج اور ایک ہزار عمرہ کرنے کا ثواب ہے یا جیسے روایت کہ جس نے مسجد میں دنیاوی باتیں کی تو اللہ اس کے چالیس سال کے نیک اعمال برباد کر دے گا۔  
(الاسرار المفوۃ ص ۳۲۵)

شرط چہارم: روایت کی زبان سطحی اور مزاج نبوت کے منافی ہو:

سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ والثناء جوامع الکلم کے منفرد اعزاز کے حامل ہیں۔ اگر کسی روایت میں کلام رکیک و سطحیت پر مشتمل ہو جو ذاتِ مصطفیٰ ﷺ کے شایان شان نہیں تو ایسا ہونا موضوع روایت کی ایک علامت ہے اس کی مثالیں یہ ہیں:

اربع لاتشبع من اربع، انثی من ذکر و ارض من مطرو  
عین من نظر و عالم من علم  
سے، زمین بارش سے، آنکھ دیکھنے سے اور عالم علم سے۔  
(الاسرار المفوۃ ص ۴۴۱)

روایت:-

خوبصورت چہرے کو دیکھنا نظر کو جلا بخشتا ہے۔

النظر الی الوجه الحسن یجلو البصر

(الاسرار المفوۃ ص ۴۱۶)

روایت:-

عورتوں کی عقل ان کی شرمگاہ میں ہوتی ہے۔

عقولهن فی فروجھن

(المقاصد الحسنۃ ص ۲۸۷)

روایت :-

فضلت المرأة على الرجل بتسعة و تسعين من اللذة عورت کو مرد کی نسبت ننانوے حصے زیادہ شہوت دی گئی لیکن  
ولكن الله القى عليهن حلياء الحياء اللہ نے ان کی عقلوں پر حیاء کا پردہ ڈال رکھا ہے۔  
(القاصد الحسنہ ۴۱۰)

### شرط پنجم: استقراء ابواب :-

اس سے مراد محدثین کا حدیث کی تحقیق میں یہ جملہ کہنا کہ لم یصح فی الباب شئی اس باب میں اس موضوع پر کوئی بھی حدیث موجود نہیں، وہ روایت جس روایت کے سواء مصادر حدیث میں اس باب کی کوئی اور حدیث موجود نہ ہو جیسے تجربہ اختیار کرنے کی تمام روایات پھولوں کے محاسن کی روایات وغیرہ۔

ان اسباب و شرائط کے نقل کرنے کا مقصد موضوعیت کے اصل محرکات کا ادراک ہے جن بنیادوں پر حدیث احیاء کو موضوع کیا گیا دیکھنا یہ ہے کہ محدثین نے وضع حدیث کے جو اسباب ذکر فرمائے وہ اسباب اس حدیث مبارکہ میں پائے جاتے ہیں یا نہیں۔ مذکورہ شرائط معرفت کا خلاصہ یہ ہے۔

- ۱۔ اگر کسی حدیث کی سند میں راوی کذاب ہو اور اس کا کذب ثابت ہو تو وہ روایت بالاتفاق موضوع ہوگی۔
- ۲۔ راوی کا اقرار روایت کی موضوعیت پر حجت سمجھا جائے گا محض تہمت کذب متروک کو مستلزم ہے موضوع کو نہیں۔
- ۳۔ روایت اگرچہ سنداً صحیح ہو لیکن متناقض قرآن و حدیث سے معارض و متضاد ہو تب بھی عندالمحدثین وہ روایت موضوع ہوگی اور یہ قانون خود جناب سید الانام علیہ السلام کا مقرر شدہ ہے۔
- ۴۔ روایات کی زبان نہایت عمدہ اور بلیغ ہونا تفرد کلام رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے اگر اس کا معیار سطحی نوعیت کا ہو تو اس روایت کے موضوع ہونے کی ایک دلیل ہے۔

### حدیث احیاء شرائط وضع کے تناظر میں :-

اسباب و شرائط واضح تحریر کرنے کا مقصد حدیث احیاء کو اس پیمانے اور معیار پر پرکھنا ہے جو معیار روایت کی موضوعیت کے ثبوت کے لئے عندالمحدثین متحقق ہے چونکہ روایت کے متن پر کذب و موضوعیت کے متعلق مسئلہ زیر بحث ہے۔ لہذا ان تمام

اصولوں و ضوابط کے تحت اس روایت کو پرکھا جائے تاکہ باطل و کذب کا طعن کی حیثیت واضح ہو سکے۔

### شرط اول اور حدیث احیاء:-

شرط اول کے مطابق روایت میں کوئی ایسا راوی موجود ہو جس پر نہایت شدید نوعیت کی جرح جو اصول الجرح میں سب سے بڑے درجے کی ہے یعنی کذاب و وضاع ہونا ثابت ہو اور اس کا ثبوت کہ راوی نے روایت کو خود گھڑا ہے۔ راوی کے اپنے قول سے ہو یعنی اس کا اعتراف وضع ثابت ہو لیکن اگر راوی پر محض کذب کا طعن ہے روایت گھڑنے کا ثبوت نہیں تو یہ جرح کذب و وضاع کے درجے سے نیچے متروک الحدیث تک پہنچ جائے گی جس سے بہر حال روایت موضوع نہیں ہوتی متروک کہلاتی ہے۔ لیکن مذکورہ حدیث نور میں کوئی ایسا راوی نہیں جس پر صراحۃً کذاب و وضاع کی جرح موجود ہو سابقہ اوراق میں اس روایت کی تمام اسناد کے جملہ روایات کو زیر بحث لایا گیا ان تحقیقات سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچی ہے کہ حدیث احیاء کی کسی سند میں کوئی بھی راوی کذاب ہونا تو کجا متروک الحدیث بھی نہیں لہذا روایت اس شرط سے مبرا و منزا ہے۔

### شرط دوم اور حدیث احیاء:-

شرط دوم کے مطابق اگر یہ اعتراض وارد کیا جائے کہ موت کے بعد ایمان لانا آیت قرآنی کے منافی ہے کیونکہ آیت مذکورہ میں موت کے بعد ایمان کے بے فائدہ ہونے کا بیان ہے اور حدیث احیاء ثبوت ایمان پر دلالت ہے لہذا تضاد موقوف ثابت ہے۔

### جواب اول:-

آیت مبارکہ اور حدیث مبارکہ میں بحمدہ تعالیٰ تعارض نہیں کیونکہ موت کے بعد ایمان لانا اور تصدیق کرنا انہیں فائدہ نہیں دیتا جو مرتے ہی حالت کفر میں ہوں جبکہ آباء سید کونین جناب عبداللہ اور سیدہ آمنہ سلام اللہ علیہما سے کفر کا ثبوت نہ نصوص سے ثابت ہے نہ تاریخ اس کی شاہد ہے بلکہ احادیث صحیحہ مقبولہ میں جمیع آباء کے صاحب التوحید ہونے کا بیان نہایت صریح روایات سے ثابت ہے جن کا بیان گزشتہ اوراق میں بالتفصیل و تحقیق موجود ہے لہذا تعارض تو تب ہو جب کفر کا ثبوت یقینی ذرائع سے ہو یہاں تو دلائل قطعیہ کے بغیر ہی اثبات کفر کی جرأت کی جاتی ہے پس تعارض کے ثبوت کے لئے اثبات کفر اور وہ بھی دلائل قطعیہ کا محتاج ہوگا ورنہ قول تعارض ہباء منباء ہے باب کی تحقیق کے اختتام پر اس اشکال کا جواب بھی مفصلاً دیا جائے گا کہ اگر ابوین کریمین سے کفر کا اثبات نہیں تو احیاء کی حاجت کیا تھی۔

جواب دوئم:-

برسبیل تنزل اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ والدین کریمین کو زندہ کرنے کا مقصد کفر سے نکال کر اسلام میں داخل کرنا تھا اور انہوں نے قبر انور سے نکل کر تصدیق کی تب بھی یہ روایت معارض و متصادم قرآن نہیں کیونکہ قرآن و حدیث میں ایسے بے شمار واقعات موجود ہیں کہ تصدیق و شہادت مابعد الہمات بھی ثابت ہے۔ مثالیں حسب ذیل ہیں۔

۱۔ حیات مابعد الہمات اور پھر گواہی دینے اور تصدیق کرنے کی پہلی مثال قوم بنی اسرائیل کے اس مقتول کی ہے جسے اس کے اقرباء میں سے ہی کسی نے قتل کیا پھر موسیٰ (نبی خدا علیہ السلام) کی بارگاہ میں قاتل کا سراغ لگانے آدھمکے گویا تو نبی کی آزمائش مقصود تھی یا پھر علم و اسرار نبوت سے نا آشنائی کے باعث سوال کیا گیا کہ اس کا قاتل کون ہو سکتا ہے ذرا رب سے تو پوچھیں المختصر جب لحم بقرہ اس مقتول کو لگا تو مردہ وجود میں حیات آگئی اور اس نے قاتل کی نشاندہی برسر عام کر دی قرآن اس معجزے کو ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

فَقُلْنَا اضْرِبُوا بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ  
(البقرہ، آیہ ۷۳)

پس حکم دیا ہم نے کہ مارو اسے اس گائے کا ایک ٹکڑا یونہی اللہ مردوں کو زندگی بخش دے گا اور تمہیں اپنی نشانیاں دکھاتا رہتا ہے تاکہ تم عقل سے کام لیا کرو۔

موت کے بعد زندہ ہو کر شہادت دینا نصوص قرآنیہ کے معارض نہیں اور عند المفسرین پھر اس گواہی پر قاتل کو سزا بھی دی گئی اگر حیات بعد الہمات سے احکام و شہادت کا ثبوت مردود ہوتا تو قرآن کبھی اس کی مثال بطور معجزہ پیش نہ فرماتا۔ قانون تو یہ نہیں کہ موت کے بعد گواہی پیش ہو سکے لیکن معجزہ کہتے ہی اسے ہیں جو خلاف قانون و خلاف عادت سرزد ہو اور اگر یہ معجزہ بنی اسرائیل کے چند لوگوں کی گزارش سے پیش کر دیا گیا جن کا مقصد محض مقتول کے ورثاء کی تسکین ہے تو سرکارِ دو عالم ﷺ جن کے دست قدرت میں کائنات کی کنجیاں تھادی گئیں یہ معجزے ان کے ہاتھوں صادر ہونا محیر العقول نہیں اور خصوصاً جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے والدین سے جو نسبت حاصل ہے اس نسب کو شرف اسلام سے فیض بار کرنے کی خاطر ایسا معجزہ صادر ہو جانا ممکن بھی ہے اور باعث تسکین پیغمبر (ﷺ) بھی۔

مثال ثانی:-

دوسری مثال بھی کلیم اللہ سیدنا موسیٰ نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہے جب قوم نے کہا

لن نومن لك حتى نرى الله جهرة، فاخذتكم الصعقة و هم تو اس وقت تک مانتے ہی ہیں نہیں یہاں تک کہ دیکھیں نہ  
انتم تنظرون اللہ کو دھوم سے اور وہ بھی ہجوم میں تو پکڑ لیا تمہیں کڑکتی بجلی نے  
(البقرة، آية ۵۵)  
اب ذرا تم اس میں غور کر سکتے ہو۔

ان سرداران بنی اسرائیل کی موت واقع ہوگئی اللہ رب العزت نے دعا کلیم کے تصدق انہیں موت کے بعد حیات عطا فرمادی اس حیات کے عطیے کے مقاصد تو کثیر تھے لیکن دو مقاصد اہم ہیں۔ دعا کلیم سے مردوں کی حیات کا معجزہ اور زندہ ہو کر صداقت رسالت کلیسی اور باری تعالیٰ کے وجود کی گواہی تھا تا کہ بنی اسرائیل آئندہ اس انکار کی جرأت نہ کر سکیں پھر تاریخ گواہ ہے کہ ان مردہ جسموں نے موت کے بعد زندگی پا کر رب کی ربوبیت اور موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کی گواہی دی۔ پس قرآن کی دوسری آیت شہادت مابعد الممات کا ثبوت واضح ہے اگر یہ شہادت سرداران بنی اسرائیل کے لئے ثابت ہو سکتی ہے تو حیات ابوین کریمیں بھی محال نہیں۔ اگر رب ذوالجلال دعاء کلیم پر رؤسائے بنی اسرائیل کو زندہ فرما کر اپنی توحید کی صداقت پر گواہی لے سکتا ہے تو دعا حبیب سے حیات ابوین بدرجہ اولیٰ ممکن ہے۔

### مثال ثالث :-

عیسیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیئے جانے والے معجزات میں ایک نہایت عظیم معجزہ مردوں کو زندہ فرمانا تھا۔ آپ علیہ السلام اس معجزے کا اظہار متکلم کے صیغے سے فرماتے ہیں اور نوازش الہی پر بطور تحدیث نعمت فرماتے ہیں۔

انسی اخلق لکم من الطین کھیئة الطیر فانفخ فیہ فیکون یہ کہ بناتا ہوں میں کچھڑ سے پرندے کی صورت پھر پھونکتا  
طیرا باذن اللہ و ابری الاکمه و الابرص و احی الموتی ہوں اس میں تو وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے اور میں  
باذن اللہ تندرست کر دیتا ہوں پیدائشی اندھے اور کوڑھ کے مریض کو  
(ال عمران، آية ۴۹)  
اور میں اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کرتا ہوں۔

مردہ اجسام میں حیات جاوداں کا ظہور فضیلت عیسوی ہے اور یہ شرف رب کریم نے آپ کو عطا فرمایا جن کی مثال پہلے نہیں ملتی۔ آپ علیہ السلام مردوں کو زندہ فرماتے جن کی ایک مثال ابوالبقاء محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمہ اللہ المتوفی ۸۰۸ھ نے نقل فرمائی کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایک قبر کے پاس تشریف لائے اور فرمایا۔



قم يا صاحب هذا القبر باذن الله فانشق القبر و خرج الله کے حکم سے اے قبر والے کھڑا ہو جا پس قبر شق ہوئی اور اس  
منه عبدا اسود و النار خارجة من مناخره و منافذ وجهه میں سے ایک حبشی غلام جس کی آنکھ ناک اور منہ سے آگ نکل  
و هو يقول لا اله الا الله عيسى روح الله و كلمته و رہی تھی لا اله الا الله عیسیٰ روح اللہ و کلمتہ و عبدہ رسول  
عبدہ رسول نکلا۔

جب آپ علیہ السلام نے اسے دوبارہ موت کی طرف لوٹنے کو کہا اور وہ قبر میں داخل ہو گیا تو آپ علیہ السلام نے اس کی  
اس تصدیق اور شہادت رسالت پر فرمایا۔

فقال عيسى! من اراد ان ينظر الى رجل اماته الله كافرا عيسى علیہ السلام نے ارشاد فرمایا جو شخص یہ چاہتا ہے کہ میں اس  
ثم احياء و اماته مسلما فلينظر الى ذلك الاسود شخص کو دیکھوں جو کفر کی حالت میں مرا ہو پھر اللہ تعالیٰ نے  
(حياة الحيوان الكبرى جلد ۱، ص ۲۲۰) اسے زندہ کر کے ایمان عطا فرمایا ہو وہ اس حبشی کو دیکھ لے۔

عيسى روح الله على نبيا وعليه الصلوة والسلام كايه معجزه حيات بعد الممات اور تصدیق بعد الفناء و وصال پر رب کریم قدرت  
کا حسین مظہر ہے اگر یہ شہادت جناب عیسیٰ روح اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں ثابت ہے تو سید الکونین، امام الانبیاء  
حبیب رب المصطفیٰ ﷺ سے ثابت ہونے میں کوئی امر مانع نہیں کیونکہ جمیع اوصاف و فضائل معجزات و خصائل انبیاء علیہ السلام  
ذات رسول کریم ﷺ میں بدرجہ اتم موجود ہیں جیسا کہ آیت مبارکہ ”تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض“ کی تفسیر میں  
امام عبد الرحمن بن ناصر بن السعدی فرماتے ہیں۔

و منهم من رفعه على سائرهم درجات كنينا ﷺ اور ان میں سے وہ بھی ہیں جنہیں تمام انبیاء کے درجات عطا  
الذی اجتمع فیہ من الفضائل ما تفرق فی غیرہ و ہوئے جسے ہمارے نبی ﷺ جن میں اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء  
جمع اللہ لہ من المناقب ما فاق بہ الاولین والآخرین۔ کے متفرق فضائل جمیع فرمادیئے جن پر اولین و آخرین فائز  
(تفسیر الکرمین الرحمن فی تفسیر کلام المنان جلد ۱، ص ۱۰۹ سورۃ الرسالۃ - ۱۲۲۰ھ) تھے۔

پس معجزات باہرہ اور خصائص متناثرہ جو جناب آدم صلی اللہ علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام تک بارگاہ  
ایزی سے حضرات انبیاء کرام کو ودیعت ہوئے ان معجزات کا عکس جناب رسالت مآب سید الانبیاء محمد رسول اللہ ﷺ میں بدرجہ اولیٰ  
موجود ہے بلکہ قول اصح یہ ہے کہ معجزات و خصائص انبیاء علیہ التحیۃ و الثناء، معجزات و خصائل حبیب کبیر ﷺ کا ہدیہ ہیں۔

حسن یوسف دم عیسیٰ ید بیضاداری  
آنچه خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

آپ ﷺ جمال و جلال، صفات و کمالات الہیہ کا مظہر ہیں اور نہ صرف یہ معجزات و کمالات ذات رسول کریم علیہ التحیہ والتسلیم تک قائم رہے بلکہ حبیب کبریا علیہ التحیہ والثناء کا یہ فیض مصداق حدیث ”العلماء ورثة الانبیاء“ امت کے جلیل القدر اعلام اور صاحب تقویٰ و طہارت اولیاء میں بھی منتقل ہوا۔ اسی لئے تو غوث صمدانی، قطب ربانی، شہباز لامکانی، سیدی وسندی عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں۔

لو القیت سری فوق میت لقام بقدرته المولیٰ تعالیٰ  
اگر میں اپنا راز میت پر ڈال دوں تو وہ قدرت الہی سے کھڑا  
قصیدہ غوثیہ ہو کر چلنے لگے۔

جناب عیسیٰ روح اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے تو جہشی نے کلمہ پڑھ کر اپنے ایمان کی تصدیق پیش کی لیکن امت محمدیہ ﷺ کے فیضان یافتہ شاہکار تصوف، ابو محمد سہل بن عبداللہ التستری المتوفی ۳۸۳ھ کے جنازہ میں جب شہر تستر کے ایک ہزار یہودی اپنے سردار کے ہمراہ میت مبارکہ کے پاس حاضر ہوئے اور آسمان سے فرشتوں کو اترتا دیکھ کر ان کی عظمت و فضیلت کے قائل ہوئے اور توبہ کا ارادہ کیا تو سیدی عبداللہ تستری نے کفن سے ہاتھ باہر نکالے آنکھیں کھول کر فرمایا۔

اشهد ان لا اله الا اله و اشهد ان محمد عبده و رسوله

(راحت القلوب صفحہ ۶۹)

ان ایک ہزار یہودیوں نے کلمہ پڑھ کر اسلام قبول کر لیا۔

سبحان اللہ کیا شان ہے امت محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اولیاء کی کہ نہ صرف مردوں سے شہادت تو حید و رسالت لینے پر قادر ہیں بلکہ خود مر کر بھی زندوں سے رب تعالیٰ کی وحدانیت کی گواہی لینے کی قدرت رکھتے ہیں۔ کتب احادیث سیر و تاریخ میں ایسے لاتعداد حوالہ جات موجود ہیں جو اس مفہوم پر دلالت کرتے ہیں طوالت کے خوف سے اختصار کیا گیا مقصد محض اس بات کا فیصلہ تھا کہ حدیث احیاء میں معجزہ رسول ﷺ کا وقوع اور اس کا بیان خلاف نصوص قرآنیہ نہیں بلکہ آیات بنیات اس معجزے کے صدور کی مثالیں خود بھی پیش فرماتا ہے۔

اسی طرح روایت کی موضوعیت پر دلالت کرنے والی شرط چہارم کا بھی حدیث احیاء سے دور کا تعلق نہیں اور رہی شرط پنجم کہ استقرار ابواب یعنی روایت میں مضمون کے متعلق ہے اس مضمون کی کوئی ایک بھی اور روایت نہ پائی جائے تو یہ شرط پنجم بھی اس روایت میں موجود نہیں کیونکہ حدیث احیاء ثبوت ایمان والدین کریمین کے لئے ہے اور سابقہ اوراق میں بخاری، مسلم اور دیگر درجنوں کتب کی روایات اس مفہوم و مضمون پر دلالت کرتی ہیں لہذا متنا بھی اس روایت کا باطل و موضوع قرار دینا قوانین قبول روایت اور اصول حدیث کے منافی ٹھہرے گا۔ رہا یہ سوال کہ ابن جوزی، ذہبی اور جوزقانی جیسے جلیل القدر محدثین نے اسے

موضوع قرار دیا ہے تو یاد رہے کہ اگر کوئی محدث کسی روایت کو موضوع کہے تو اس کے پیش نظر اس روایت کی کوئی خاص سند ہوتی ہے جس کے مطابق یہ روایت موضوع ہوگی حالانکہ روایت کسی دوسری سند کے ساتھ بھی موجود ہوگی جو اس جرح کے علم میں نہ ہو، پس موضوعیت کا طعن محض اس سند پر ہوگا نہ کہ تمام اسناد و متون پر جیسا کہ امام احمد بن حنبلؒ نے جب حدیث طلب العلم فریضۃ کو موضوع قرار دیا تو خود امام ذہبیؒ فرماتے ہیں۔

حدیث طلب العلم فریضۃ، قال احمد بن حنبل هذا حدیث علم کی طلب فریضہ ہے امام احمد نے اسے جھوٹی روایت قرار دیا یعنی جس سند سے انہیں پہنچی البتہ متناہیہ روایت محض کذب یعنی بهذا الاسناد والافالمتن طرق ضعيفة (میزان الاعتدال جلد ۱، ص ۶۹) ضعیف ہے۔

احیاء والدہ کی روایت صرف ایک ہی سند سے مروی نہیں بلکہ پانچ مختلف اسناد سے نقل ہوئی اور امت کے جمہور ائمہ نے اس روایت کو قبول بھی کیا پس روایت کو موضوع کہنا محض کسی خاص سند سے ہے نہ کہ تمام اسناد سے لیں اگر روایت میں مذکورہ شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اسے موضوع کہنا خلاف قانون ہے امام سخاوی رحمہ فرماتے ہیں۔

مجرد تفرد الكذاب بل الوضع ولو كان بعد الا  
استقصاء في التفتيش من حافظ متبحر تام الا استقراء  
غير مستلزم لذلك بل لا بد معه من انضمام شئ مما  
(فتح المغیث جلد ۱، ص ۲۹۷)

اگر تلاش بسیار کے باوجود بھی کسی کذاب راوی کی روایت کے علاوہ روایت موجود نہ بھی ہو تب بھی اس روایت کو موضوع نہیں کیا جاسکتا جب تک اس روایت میں ان شرائط سے کوئی شرط نہ پائی جائے اگرچہ اس روایت کو کسی متبر محدث نے ہی موضوع قرار دیا ہو۔

### امام جوزقانی کی جرح کا جواب :-

امام ابو عبد اللہ حسین بن ابراہیم نے اس حدیث مبارکہ کو باطل قرار دیا لیکن وجہ ذکر فرماتے ہوئے کوئی ایسی دلیل پیش نہ فرمائی جو روایت کے موضوع ہونے پر دلالت کرتی ہو۔ آپ نے روایت کے تمام راویوں پر درجہ ذیل جرح فرمائی۔

ابن ابی زناد: قال یحییٰ من معین، لیس بشی

عبدالوہاب بن موسیٰ: قال نسائی، متروک

احمد بن یحییٰ: مجهول

محمد بن یحییٰ: مجهول

ابوبکر نقاش: کل حدیث منکر یکذب فی الحدیث

یہ بات ذہن نشین رہے کہ جوزقانی کی ان روایات پر تحقیق جمہور کے خلاف ہے کیونکہ ان راویوں پر تحقیق سابقہ اوراق میں گزر چکی۔

(الاباطیل ص ۱۲۵، دارالکتب العلمیہ)

مذکورہ جروح میں سے روایت پر کوئی جرح ایسی نہیں جو حدیث کے موضوع ہونے پر صراحتاً دلالت کرے ابوبکر نقاش پر یکذب فی الحدیث کی جرح میں خطیب بغدادی متفرد ہیں کسی نے ان کی متابعت نہیں کی باقی تمام روایات زیادہ سے زیادہ ضعیف ہیں نہ کہ کذاب و وضاع اور خود ابوبکر نقاش پر بھی کذب کی تہمت ہے نہ کہ عندالمحدثین وہ کذاب و وضاع ہیں لہذا روایت کو موضوع کہنا خلاف قانون ہے۔

امام شمس الدین ذہبی کی جرح کا جواب:-

امام ذہبی رحمہ اللہ نے حدیث پر کذب کا طعن فرمایا لیکن عبارت صرف اتنی نہیں اگر جرح کی عبارت کو مکمل دیکھا جائے تو اعتراض اور اس کا جواب خود واضح ہو جاتے ہیں۔  
امام ذہبی کی اصل اور مکمل عبارت یہ ہے۔

لا یدری من ذا الحيوان الكذاب، فان هذا الحيث  
كذب مخالف لما صح انه عليه السلام استأذن ربه في  
الاستغفار لها فلم ياذن له  
نہیں جانتے کہ کس حیوان نے یہ روایت گھڑی کیونکہ یہ  
حدیث اس صحیح روایت کے مخالف ہے جس میں آپ ﷺ کو  
والدین کے لیے دعا مغفرت کی اجازت نہیں ملی۔

((ميزان الاعتدال، جلد ۲، ص ۶۸۴، دارالمعرفة، بيروت))

آپ نے روایت پر کذب کا طعن اس سبب کیا کہ یہ حدیث ممانعت استغفار والی روایت کے معارض ہے اور وہ روایت بھی درجہ صحیح کی ہے۔ گویا اعتراض کا اصل مدار تعارض ہے اور اگر تعارض نہ ہو تو وجہ طعن باقی نہیں رہتا۔

امام ذہبی رحمہ اللہ کا یہ اعتراض تعارض کے اٹھ جانے سے خود ہی ختم ہو جاتا ہے امام جلال الدین سیوطی اور امام ابو عبد اللہ قرطبی نے اس تعارض کو رفع کرتے ہوئے فرمایا۔

ولا تعارض والحمد لله لان احياء هما متاخر عن الحمد لله اس حديث میں تعارض نہیں کیونکہ والدین کو زندہ  
النہی بالاستغفار لهما بدلیل حدیث عائشہ رضی اللہ کرنے والی روایت متاخر ہے اور ممانعت استغفار کی روایت  
عنہا ان ذلك كان في حجة الوداع وكذلك جعله ابن مقدم ہے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
شاہین ناسخا لما ذكر من الاخبار عنہا کی روایت ہے جو حجة الوداع کی ہے اسی لیے ابن شاہین  
(اتذکری احوال الموتی جلد ۱، ص ۱۴) نے اس روایت کو ان روایات کا ناسخ قرار دیا۔

تعارض باقی نہ رہا تو اعتراض و سبب وضع کے قول کی بنیاد باقی نہیں رہتی۔

### امام ابن جوزی کی جرح کا جواب :-

امام ابن جوزی نے حدیث کو موضوع کہا اور علت یہ بیان کی کہ موت کے بعد ایمان و شہادت فائدہ نہیں دیتی۔ محدث  
ابن جوزی کے اس اعتراض پر سابقہ اوراق میں قرآن و حدیث سے مثالیں پیش کر دی گئیں جن کے مطابق شہادت بعد از ممات  
ثابت اور نصوص وارد ہے۔ لہذا ابن جوزی کا یہ قول کہ روایت موضوع ہے ائمہ نے قبول نہیں کیا اور اسی لئے اس پر وضع کے حکم کا  
انکار کرتے ہوئے امام عجلو فی المتوفی ۱۱۶۲ھ فرماتے ہیں۔

قيل انه موضوع لكن الصواب ضعفه  
(كشف الخفا جلد ۱، ص ۶۱)

اس روایت کو موضوع کہا گیا لیکن درست رائے یہی ہے کہ یہ  
ضعیف ہے۔

..... امام ابو الحسن علی بن محمد بن عراقی الکنائی المتوفی ۹۶۳ھ :-

اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں۔

الصواب عليه بالضعف لا بالوضع  
(تنزيل الشريعة الرفوعة، جلد ۱، ص ۳۲۲، مکتبہ التوفیق مصر)

اس حدیث مبارکہ کے بارے میں درست قول یہی ہے کہ یہ  
موضوع نہیں بلکہ ضعیف ہے۔

اسی طرح

..... امام جلال الدین سیوطی المتوفی ۹۱۱ھ :-

فرماتے ہیں

الصواب الحكم عليه الضعف لا بالوضع و قد الفت  
 في ذلك جزأ سميته نشر العلمين المنيفين في احياء  
 الاسوين الشريفين  
 (الالی المصنوع جلد ۱، ص ۲۳۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

اس حدیث پر اصح قول یہی ہے کہ یہ موضوع نہیں ضعیف ہے  
 میں نے اسکی اسناد اپنی کتاب ”نشر العلمین المنیفین“  
 میں اکٹھی کی ہیں۔

اہل ظواہر کے ہاں معتمد و نابغہ روزگار ہستی قاضی الشوکانی المتوفی ۱۲۵۵ھ کی ہے آپ بھی اس روایت پر وضعیت کی نفی  
 کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

الصواب الحكم عليه الضعف لا بالوضع  
 (الفوائد المجموعة فی الاحادیث المرفوعة جلد ۱، ص ۳۲۲ المکتب الاسلامی بیروت)

اس حدیث کے متعلق تحقیقی رائے یہی ہے کہ موضوع نہیں  
 بلکہ ضعیف ہے۔

پس حدیث مبارکہ کو موضوع کہنا دلائل و قرائن کے منافی ہونے کے ساتھ ساتھ احتیاط و ادب کے بھی منافی ہے۔

اگر روایت کو مقبولیت حاصل ہو تو اس پر جرح مضر نہیں:-

اگرچہ یہ حدیث مبارکہ درجہ ضعیف کی بھی ہو تب بھی یہ روایت قبول کی جائے گی کیونکہ متقدمین و متأخرین ائمہ و مجتہدین  
 نے اس روایت کو قبول کیا اور اصول حدیث کا یہ مسلمہ قاعدہ ہے کہ جس روایت کو تلقی بالقبول حاصل ہو وہ مقبول ہے اگرچہ اس کی  
 اسناد صحیح نہ بھی ہوں۔ امام سیوطی فرماتے ہیں۔

المقبول ما تلقاه العلماء بالقبول وان لم یکن له اسناد  
 صحیح فیما ذکرہ طائفة من العلماء

(تدریب الرداری، ص ۶۷۱، الاجوبۃ الفاضلۃ ص ۲۲۹)

اسی طرح امام ابوبکر الخلال فرماتے ہیں۔

قد تلقیها العلماء بالقبول لسلم الاخبار

(السنۃ جلد ۱، ص ۲۳۶)

اگر علماء کے ہاں روایت کو قبولیت حاصل ہو تو بھی روایت کو  
 قبول کر لیا جائے گا۔

یہی قول ان فقہاء و محدثین کا ہے۔

شمس الائمہ سرخسی

۱۔

۲۔ محقق علی الاطلاق ابن ہمام

۳۔ امام مالک بن انس

۴۔ امام ابن عبدالبر

۵۔ حافظ ابن حجر عسقلانی

۶۔ امام بدرالدین زرکشی

۷۔ امام ابن صلاح

۸۔ امام ابن قیم

۹۔ حافظ ابن کثیر

۱۰۔ امام سخاوی

۱۱۔ امام جلال الدین سیوطی

(الاستذکار، جلد ۱، ص ۱۹۸، التہدید، جلد ۲۰، ص ۱۴۵، کتاب الروح، ص ۷۱، اختصار علوم الحدیث، ص ۳۴، التلک، ص ۴۷،

فتح القدیر، جلد ۳، ص ۳۳۹، فتح المغیث، جلد ۲، ص ۱۵۳، تدریب الراوی، ص ۶۶)

اس قاعدہ مسلمہ کے تحت یہ روایت مقبول ہے اور ائمہ کی ایک بڑی تعداد نے اس روایت کو قبول کر لیا جن کے اسماء

ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ امام ابو حفص محدث ابن شاہین، المتوفی ۳۸۷ھ

۲۔ امام ابوبکر احمد بن علی خطیب بغدادی، المتوفی ۴۶۳ھ

۳۔ امام ابوالقاسم عبدالرحمن بن عبداللہ سیہلی، المتوفی ۵۸۱ھ

۴۔ امام محبت الدین ابوجعفر بن عبداللہ الطبری، المتوفی ۷۹۴ھ

۵۔ امام زین الدین ابن نجیم، المتوفی ۹۷۰ھ

۶۔ عبدالرحمن ابن جوزی، المتوفی ۵۹۷ھ

۷۔ امام سید محمد امین بن عابدین شامی، المتوفی ۱۲۵۲ھ

۸۔ امام جلال الدین سیوطی، المتوفی ۹۱۱ھ

۹۔ امام احمد بن حجر مکی، المتوفی ۹۷۴ھ

ناسخ الحدیث ومنسوخہ، رقم ۶۴۶

السابق واللاحق، جلد ۱، ص ۳۴۴، الریاض

الروض الانف، جلد ۲، ص ۲۲۳

خلاصہ سیر سید البشر، جلد ۱، ص ۲۱-۲۲

الاشباد والنظار، ص ۲۸۸

اسنی المطالب، ص ۷۰

رد المختار، کتاب الجہاد

الخصائص الکبری، العظم والممتہ

الزواج، جلد ۱، ص ۴۹

۱۰۔ امام عبد الوہاب شعرانی، المتوفی ۹۷۳ھ

کشف الغمہ عن اولی الامۃ، جلد ۲، ص ۲۳

۱۱۔ امام احمد قسطلانی، المتوفی ۹۱۱ھ

المواہب الدنیہ، جلد ۲، ص ۲۴۰

۱۲۔ امام اسماعیل بن محمد العجلونی، المتوفی ۱۱۶۲ھ

کشف الخفاء، جلد ۱، ص ۶۱

۱۳۔ امام یوسف بن اسماعیل نہائی، المتوفی ۱۳۵۰ھ

جواہر البحار، جلد ۱، ص ۲۸۱

۱۴۔ امام ابو الفضل شہاب الدین آلوسی، المتوفی ۱۲۷۰ھ

روح المعانی

۱۵۔ امام محمد بن یوسف الصالحی، المتوفی ۹۴۲ھ

سبل الہدی والرشاد، جلد ۲، ص ۱۲۲

۱۶۔ امام الحافظ محمد المرتضی الزبیدی، المتوفی ۱۲۰۵ھ

الاحیاء القاموس

۱۷۔ الامام ابو عبد اللہ القرطبی، المتوفی ۶۷۱ھ

التذکرہ فی احوال الموتی، ص ۱۶

۱۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ، المتوفی ۸۲۷ھ

شرح مسلم، جلد ۱، ص ۶۱۷

۱۹۔ امام الحافظ شمس الدین بن ناصر الدین الدمشقی، المتوفی ۸۴۱ھ

مورد الصادی فی مولد الہادی

۲۰۔ امام الحافظ ابن سید الناس، المتوفی ۸۳۴ھ

بحوالہ الدرر المنفیہ، ص ۹۰

۲۱۔ امام القاضی محمد بن عمر الحضرمی الشافعی، المتوفی ۹۳۰ھ

حدائق الاوار، ص ۱۱۳

۲۲۔ ابن طولون الدمشقی الحنفی، المتوفی ۹۵۳ھ

الفلك المشحون، ص ۱۳۴

۲۳۔ امام احمد بن سلمان بن کمال پاشا، المتوفی ۹۴۰ھ

رسالة فی ابوی النبی ﷺ

۲۴۔ امام محمد بن قاسم الاماسی، المتوفی ۹۴۰ھ

انبیاء الاصطفاء فی حق آباء المصطفی ﷺ

۲۵۔ امام ابن جزار المصری

تحقیق آمال الداجین

۲۶۔ امام عبد القادر بن محمد الطبری المکی، المتوفی ۱۰۳۳ھ

رسالة فی ابوی النبی ﷺ

۲۷۔ امام صالح بن محمد تمر تاشی الغزی، المتوفی ۱۰۵۵ھ

الجوہرۃ المضمیۃ، ص ۵۲

۲۸۔ امام عبد الاحد بن مصطفی السیواسی، المتوفی ۱۰۶۱ھ

تادیب المتمردين فی حق ابوی

۲۹۔ امام حسن بن علی بن یحیی العجی المکی، المتوفی ۱۱۱۳ھ

منحة الباری فی زلة القاری

۳۰۔ امام محمد بن ابی بکر المرعشی ساجہلی، المتوفی ۱۱۵۰ھ

السرور والفرج فی حق حیاة ایمان والدی

۳۱۔ امام احمد بن عمر الدیربی الازہری الشافعی، المتوفی ۱۱۵۱ھ

تحفة الصفا فیما يتعلق بابوی المصطفی ﷺ

بجملہ تعالیٰ حدیث احیاء ابویں کریمہ پر متنا جرح پر مختصر تبصرہ ہدیہ قارئین کیا گیا، اس حدیث مبارکہ پر سنداً و متناً جتنے



بھی اعتراضات کتب نقد و جرح میں ذکر ہوئے نہایت دیانتداری سے قارئین کے سامنے لائے گئے اور اس ضمن میں بال برابر بھی بددیانتی سے کام نہیں لیا گیا۔ ان اعتراضات کے نقل کا مقصد حدیث احیاء کو اعتبار سند و متن معتبر و مستند ثابت کرنا تھا۔ لیکن اس صورتحال سے یہ ہرگز نہ سمجھا جائے کہ ایمان والدین کریمین کا انحصار اسی روایت پر ہے۔ اس روایت پر تحقیق کا مدعا تو علماء کرام اور عامۃ الناس کے لئے اس روایت پر وہ تمام تحقیقات جو قبل از کسی ایک کتاب میں یکجا نہیں انہیں رقم کرنا تھا اس سعادت مندی پر بارگاہ ایزی و بارگاہ خیر الانام میں عجز و انکساری سے ہدیہ تشکر عرض گزار ہے۔

زندہ کرنا شرف اسلام کیلئے تھا، نہ کہ نجات کفر کیلئے:-

آپ ﷺ کا اپنی والدہ سیدہ آمنہ سلام اللہ علیہا کو زندہ فرمانا آپ کے معجزات میں سے ایک عظیم معجزہ تھا اور اس معجزے کا ورود اور سبب انہیں شرف اسلام سے باز یا بفرمانا تھا نہ کہ انہیں کفر سے اسلام کی طرف لانا تھا کیونکہ آپ ﷺ کے جمیع آباء مومن و موحد تھے اور ان کے ایمان پر گزشتہ اوراق میں نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ سے سیر حاصل بحث گزر چکی البتہ اس دعویٰ پر بطور دلیل قرآن مجید آیت مبارکہ ملاحظہ فرمائیں۔

ارشاد باری ہے:

وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ۔ اور اے محبوب! ان میں سے اگر کوئی مر جائے تو بھی اس کی نماز نہ پڑھیے بلکہ اس کی قبر پر بھی نہ کھڑے ہوئے۔ (التوبہ، آیت ۸۴)

آیت مبارکہ میں مشرکین و منافقین کی قبور پر حاضری کی ممانعت اور ان کے لئے دعا رحمت سے اجتناب کا حکم ربانی ہے اور یہ آیت حجۃ الوداع اور مقام حجون پر حاضری سے قبل رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی بن سلول کی موت کے موقع پر نازل ہوئی۔ پس یہ آیت اپنے حکم میں عام ہے اور مشرکین، کافرین، منافقین ہر ایک کے لئے دعائے مغفرت اور ان کی قبور پر حاضری کی ممانعت میں نازل ہوئی جس سے یہ طے ہو گیا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ آئندہ نہ کسی مشرک کے لئے دعائے مغفرت فرمائیں گے اور نہ ہی قبر پر حاضر ہوں گے۔

یہ قاعدہ مسلمہ طے کر لینے کے بعد یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ آقا رحمت علیہ التحیۃ والثناء اس آیت اور حکم الہی کے نزول کے باوجود اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے جاتے ہیں اسی لئے امام محمود آلوسی حنفی رحمہ اللہ اس آیت مبارکہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

وقد صحيح في الحديث الزيارة انه استاذن ربه في اور حديث مبارکہ میں زیارت کا ثبوت صحیح ثابت ہے کیونکہ ذلك فاذن له وهذا الاذن عندي ليستدل به على انها رب العزت نے اس بات کی اجازت آپ علیہ الصلوٰۃ من الموحدين لامن المشركين كما هو اختياري و والسلام کو عطا فرمائی اور میرے نزدیک یہ اجازت اس بات پر وجه الاستدلال به انه نهاه عن القيام على قبور الكفار دلالت کرتی ہے کہ آپ کے والدین موحدين تھے اور مشرکین و اذن له في القيام على قبرامه فدل على انها ليست میں سے نہ تھے جیسا کہ میرا مذہب ہے اور وجہ استدلال یہ ہے منهم و الا لما كان ياذن له فيه کہ مشرکین کی قبور پر قیام کی ممانعت سے ثابت ہے اور آپ (روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی جلد ۹، ص ۴۷۱ دار الحدیث القاہرہ علیہ السلام کو آپ کی والدہ کی قبر پر حاضری کی اجازت ہوئی جو اس بات کی دلیل ہے کہ وہ مشرک نہ تھیں اگر ہوتیں تو اجازت نہ ملتی۔

امام شہاب الدین السید محمود آلوسی رحمہ اللہ کی اس تحقیق کے بعد اس مضمون میں تشنگی باقی نہیں رہتی پس یہ معجزہ آپ ﷺ کے ان معجزات باہرہ میں سے ایک ہے جو ذات باری تعالیٰ کی جانب سے اختیارات نبویہ کا ایک مظہر ہے۔

تنقیص و توہین ابویں کریمین موجب لعنت ہے:-

باب کے آخر میں یہ تحریر کرنا نہایت اہم ہے کہ کفر و اشراک کی نسبت ابویں کریمین کی طرف کرنا ان کی توہین ہے کیونکہ جمیع آباء و اجداد سرکار ﷺ مومن و موحد تھے لہذا ان کی طرف کفر و اشراک کی نسبت ان کی تنقیص کو مستلزم ہے اور خاندان رسالت مآب علیہ التحیۃ و الثناء کے لئے ایسے کلمات و نظریات یقیناً امام الانبیاء علیہ التحیۃ و الثناء کے لئے باعث اذیت ہیں آپ ﷺ نے اپنے نسب مطہرہ اور خاندان مبارکہ کی طرف اٹھنے والی ہر انگلی اور بولنے والی ہر زبان کو بہت پر جلال انداز سے رد فرمایا جس کی درج ذیل مثالیں کتب احادیث و سیر میں موجود ہیں۔

اول:- حضرت صفیۃ بنت عبدالمطلب سے جب کفار مکہ نے یہ کہا کہ محمد (ﷺ) کی مثال تو ایسے کھجور کے درخت کی سی ہے جو عیسائیوں کے عبادت کدے میں اگتا ہے جب یہ بات سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچی تو امام حاکم فرماتے ہیں۔

فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ،  
فَجَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِ الْفِرْقَتَيْنِ، ثُمَّ جَعَلَهُمْ  
قِبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةَ ثُمَّ جَعَلَهُمْ بِيُوتًا فَجَعَلَنِي  
فِي خَيْرِهِمْ بَيْتًا ثُمَّ قَالَ أَنَا خَيْرُكُمْ قَبِيلَةً وَخَيْرُكُمْ بَيْتًا  
(المستدرک جلد ۳، ص ۲۷۵)

پس رسول اللہ ﷺ جلال میں آئے اور فرمایا بے شک اللہ  
تعالیٰ نے مخلوق کو تخلیق فرمایا اور انہیں دو حصوں میں تقسیم فرمایا  
اور مجھے بہترین حصے میں رکھا پھر اس سے قبائل بنائے اور مجھے  
بہترین قبیلے میں رکھا پھر اس سے گھر بنائے اور مجھے بہترین  
گھر میں رکھا پھر فرمایا میں تم سب میں قبیلے اور گھر کے اعتبار  
سے بہتر ہوں۔

دوئم:- سبیعة بنت ابی لہب کو جب لوگوں نے کہا کہ انت بنت حطب النار تو آپ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
بارگاہ میں حاضر ہوئیں تو یہ بات عرض گزار دی۔ ابن حجر فرماتے ہیں۔

فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مَغْضَبٌ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ  
يُؤْذُونَنِي فِي قِرَابَتِي وَ مِنْ أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهُ-  
(الاصابة فی تمیز الصحابہ جلد ۷، ص ۶۳۵)

رسول اللہ ﷺ حالت جلال و غضب میں کھڑے ہوئے اور  
فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا کہ مجھے میرے رشتہ داروں کے معاملے  
میں اذیت میں مبتلا کرتے ہو جس نے مجھے اذیت دی اس  
نے اللہ کو اذیت دی۔

اگر یہ اذیت کافر منصوص اور دشمن رسول اللہ ﷺ چچا کے حق میں متحقق ہو سکتی ہے تو حقیقی والدین جن کے عدم ایمان پر  
کوئی دلیل یقینی قطعی موجود نہیں ان کے لئے ایسے عقائد یقیناً لعنت الہی کو دعوت دینے کے مترادف ہیں۔  
سوئم:- قرآن مجید نے ہر مسلمان مرد کے لئے چار ازواج کی اجازت عطا فرماتے ہیں فرمایا:

فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثَلَاثَ وَرَبْعَ

لیکن مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو اپنی بیٹی سیدہ کائنات خاتون جنت کے ایذا پہنچنے کے سبب ابو جہل کی بیٹی سے نکاح  
کی ممانعت فرماتے ہوئے فرمایا۔

أَمَّا فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي وَأَنِّي لَا أَحْرَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَلَكِنْ  
وَاللَّهِ لَا تَجْتَمِعُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَابْنَةُ عَدُوِّ اللَّهِ عِنْدَ  
رَجُلٍ أَبَدًا  
(صحیح بخاری جلد ۳، ص ۱۳۶۴)

بے شک فاطمہ میرے جگر کا ٹکڑا ہے میں اللہ کے حلال کردہ کو  
حرام نہیں کرتا لیکن اللہ کی قسم اللہ کے دشمن اور اللہ کے رسول کی  
بیٹی ایک حرم میں جمع نہیں ہو سکتی۔

اگر ایک حلال فعل سے بھی آپ ﷺ کو اذیت پہنچے وہ بھی جائز نہیں تو ابوین کریمین کی تنقیص و توہین پیغمبر خدا ﷺ کے لئے یقیناً اذیت کا باعث ہونے کے سبب حرام ہوگی۔

نسب رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر طعن کرنے والوں کے متعلق ائمہ کے اقوال :-

شیخ محمد امین بن عمر بانی زادہ حنفی مدنی نے ”سبل السلام فی حکم آباء سید الانام“ میں نسب رسول ﷺ کے احترام پر ائمہ و محدثین کے اقوال نقل فرمائے۔

قاضی ابوبکر ابن العربی المالکی رحمہ اللہ سے جب کسی ایسے شخص کے متعلق سوال ہوا جس نے یہ کہا۔

ان ابا النبی فی النار، فاجاب من قال ذلك ملعون لقوله تعالى ”ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فی الدنيا و الاخرة“ ، قال ولا اذی اعظم من ان يقال عن ابيه انه فی النار

بے شک نبی کریم ﷺ کے آباء آگ میں ہیں تو انہوں نے جواب دیا ایسا کہنے والا لعنتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت دیتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں اللہ کی لعنت ہے اور کہا کہ آپ کے والدین کو ناری کہنے سے بڑھ کر کیا اذیت ہو سکتی ہے۔

(سبل الہدی والرشاد فی سیرہ خیر العباد جلد ۱، ص ۴۶۰)

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے دربار میں جب ایک شخص نے یہ کہا۔

کان ابو النبی ﷺ مشرکاً فقال عمر: آه، ثم سکت، ثم رفع راسه، فقال أقطع لسانه أقطع یدہ ورجله، أأضرب عنقه ثم قال لا تلی شیاً ما بقیت۔

نبی کریم علیہ السلام کے والدین مشرک تھے تو عمر نے آہ بھری پھر خاموشی اختیار کی پھر سراٹھایا اور کہا اس کی زبان کاٹ ڈالوں کیا میں اس کا ہاتھ پاؤں کاٹوں، کیا میں اس کی گردن اڑا دوں پھر کہا میں اس کے باوجود کوئی شے نہ چھوڑوں۔

(شرح زرقانی علی المواہب جلد ۱، ص ۳۴۹)

امام موفق الدین بن قدامہ الحنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

من قذف ام النبی ﷺ قتل مسلماً کان او کافراً (الشرح الکبیر علی متن المقنع جلد ۱ ص ۴۱۴)

جس نے نبی کریم علیہ السلام کی والدہ پر بہتان تراشی کی وہ مسلمان ہو یا کافر واجب القتل ہے۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں۔

الذی ینبغی اعتقاده حفظ الوالدین الکریمین من  
 الکفر وان الله تعالى احیاهما حتی انا به ﷺ  
 یہ اعتقاد لازم ہے کہ ابوین کریمین کفر سے محفوظ تھے بے شک  
 اللہ رب العزت نے انہیں زندہ فرمایا یہاں تک کہ وہ آپ  
 علیہ السلام پر ایمان لائے۔

امام عبدالوہاب شعرانی، شیخ محی الدین ابن عربی کا قول نقل فرماتے ہیں۔

اعلم انه ینبغی لكل مومن براجداده و ابائه المسلمین  
 من آدم الی ایہ الاقرب  
 یاد رکھو ہر مسلمان پر نبی کریم ﷺ کے متعلق نیک عقیدہ رکھنا  
 ہوگا کہ آدم علیہ السلام تک وہ تمام مسلمان تھے۔  
 امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

عن طلیق بن علی قال سمعت رسول الله يقول "لو  
 ادرکت والدی او احدهما وانا فی صلاة العشاء و قد  
 قرأت فیہا بفاتحة الكتاب تنادی یا محمد، لاجبتہا  
 لبیک  
 طلیق بن علی سے روایت ہے رسول کریم علیہ السلام کو فرماتے  
 سنا ہے اگر میں اپنے والدین یا دونوں میں سے ایک کو پاؤں اور  
 میں عشاء کی نماز پڑھا رہا ہوں اور سورۃ فاتحہ پڑھا رہا ہوں تو وہ  
 مجھے آواز دیں یا محمد تو میں انہیں لبیک کہوں۔

(شعب الایمان جلد ۶، ص ۱۹۰)

(سبل السلام فی حکم آباء سید الانام ص ۳۵ تا ۳۷)

امام الانبیاء فخر موجودات، سید الکونین ﷺ کے والدین کے لئے اس قدر ادب و احترام یقیناً ان روایت کے بعد کوئی  
 بھی صاحب ایمان، سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اُمتی اور بروزِ حشر شفاعت کی اُمید رکھنے والا شخص آباء النبی ﷺ کے متعلق  
 اپنی زبان کھولنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔

## باب : ۸۸

تبع حمیری کو گالی دینے کی ممانعت

بَابُ فِي النَّهْيِ عَنْ سَبِّ تَبِعِ

کے بیان میں

الْحَمِيرِيِّ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں (ذاتی علم کی بنیاد پر) نہیں جانتا کہ تبع رب کی رحمت سے دور تھا یا نہیں اور میں (علم ذاتی کی بنیاد پر) نہیں جانتا کہ عزیر اللہ تعالیٰ کے نبی تھے یا نہیں اور میں درایتاً نہیں جانتا کہ حدود اس کے اہلخانہ کیلئے کفارہ ہوتی ہیں یا نہیں۔

647- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ بَسْطَامٍ الزُّعْفَرَانِيُّ، بِالْأَيْلَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ، وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ بْنِ عَسْكَرٍ، وَزُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَعْمَرٌ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا أَدْرِي تَبِعُ أَلَيْسَا كَانَ أَمْ لَا؟، وَلَا أَدْرِي عُزَيْرٌ كَانَ نَبِيًّا أَمْ لَا؟، وَلَا أَدْرِي الْحُدُودُ أَكْفَارَاتٌ لِأَهْلِهَا أَمْ لَا؟»

تخریج حدیث۔ (۱) المستدرک جلد ۱، ص ۳۶ (۲) الجامع الاحکام القرآن قرطبی جلد ۸، ص ۴۴۸

الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ مِنْ قِصَّةِ تَبِعِ الْحَمِيرِيِّ

648- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مَسْعَدَةَ الْأَصْبَهَانِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكْرِيَّا الْأَصْبَهَانِيُّ، حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّوْرِيُّ، عَنْ سِمَاكِ (ص 492)، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَسُبُّوا تَبَعًا؛ فَإِنَّهُ قَدْ أَسْلَمَ»

تخریج حدیث۔ (۱) مجمع الزوائد جلد ۸، ص ۷۹ تفسیر قرطبی جلد ۸، ص ۴۴۸

649- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ إِسْرَائِيلَ النَّهْرْتِيرِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى الْمِصْرِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ، صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا تَلْعَنُوا تَبَعًا؛ فَإِنَّهُ قَدْ أَسْلَمَ» هَكَذَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ مَوْقُوفًا وَأَسْنَدَهُ غَيْرُهُ

650- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ ثَوَابَةَ الْحَضْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الْحِمَصِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَسُبُّوا تَبَعًا؛ فَإِنَّهُ قَدْ أَسْلَمَ»

651- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ، فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ " (قَوْمُ تَبِعٍ) (الدخان 37): أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ تَبِعٌ رَجُلًا تَعْنِي: صَالِحًا " وَقَالَ كَعْبٌ: ذَمَّ اللَّهُ قَوْمَهُ وَلَمْ يَذُمَّهُ وَقَالَ مَعْمَرٌ: أَخْبَرَنَا تَمِيمٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ كَانَ يَقُولُ: بَلَّغْنَا أَنَّ تَبَعًا كَسَى الْبَيْتَ، وَنَهَى سَعِيدٌ عَنْ سَبِّهِ

حضرت قتادہ ارشاد باری تعالیٰ "قوم تبع" کے متعلق حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا کا قول نقل کرتے ہیں کہ تبع صالح شخص تھا۔ حضرت کعب فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی قوم کی مذمت فرماتی ہیں لیکن اس کی مذمت نہیں فرمائی۔ معمر فرماتے ہیں مجھے تمیم بن عبد الرحمن نے خبر دی وہ فرماتے ہیں ہم تک یہ خبر پہنچی ہے کہ تبع رہے اہل خانہ کے لیے (خود) کھاتا تھا اور سعید بن جبیر نے اسے گالی دینے سے منع فرمایا

652- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خُشَيْشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ أَبِي الْهَدَيْلِ، أَخْبَرَنَا تَمِيمٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: قَالَ لِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَاحٍ: "تَسُبُّونَ تَبَعًا يَا تَمِيمُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ قَالَ: فَلَا تَسُبُّوهُ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ سَبِّهِ"

حضرت تمیم بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ مجھے سے عطاء بن ابی رباح نے پوچھا تم لوگ تبع کو برا بھلا کہتے ہو اے تم؟ میں نے کہا جی ہاں انہوں نے فرمایا۔ انہیں گالی نہ دیا کرو بے شک نبی کریم علیہ السلام نے انہیں گالی دینے سے منع فرمایا ہے۔

653- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْبُلْخِيُّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ يَعْنِي ابْنَ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ: «لَا تَسُبُّوا تَبَعًا؛ فَإِنَّهُ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَهُ قِصَّةٌ حَسَنَةٌ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الدُّخَانِ بِطُولِهَا»

حضرت قتادہ روایت کرتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا فرماتی ہیں کہ تم تبع کو گالی نہ دیا کرو بے شک وہ نیک انسان تھا اور ان کا عمدہ ذکر سورہ دخان کی تفسیر میں ہے۔



## تحقیق

تبع یمن کے بادشاہوں کا لقب تھا جیسے قیصر روم، کسریٰ ایران، فرعون مصر، خاقان چین، نجاشی حبشہ اور سلطان مسلمانوں کے امراء و سربراہان کے لئے سرکاری سطح پر معین تھا۔ باب کی ابتدائی حدیث میں تبع کے متعلق ادراک و معرفت کی نفی کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف ہے اور مابعد کی جمیع روایات اس کے اسلام و ایمان کے ذکر اور اسے برا کہنے کی ممانعت پر وارد ہیں۔

### متعارض روایات اصولی حیثیت:-

اگرچہ پہلی روایت میں تبع کے ایمان و اسلام کے متعلق حتمی و یقینی قول نہیں بلکہ فرمایا۔

مجھے ادراک نہیں کہ تبع ملعون ہے یا نہیں

ولا ادری اتباع لعین ام لا

جبکہ اگلی روایات میں نہ صرف تبع کو گالی دینے سے منع فرمایا بلکہ اس کے ایمان کی تصدیق بھی فرمائی اور فرمایا کہ

تبع کو گالی مت دو بے شک وہ مومن تھا

لا تسبوا تبعاً فانه كان مؤمناً

ان روایات میں تعارض کی وجہ اس لقب تبع کے تحت آنے والے مختلف فرمانروان یمن کے احوال کا مختلف ہونا ہے،

مسعودی نے نامور تابع یمن کے اسماء ذکر کئے ہیں۔ مثلاً

ابن ہمال ذی سد و حارث الرائش، ذوالمنار أبرهة، ذوالاذعار عمرو، شمر بن مالک افریقی بن قیس جس کے نام پر

افریقہ ہے۔ وغیرہ۔ اب ان تابع میں سے کسی خاص تبع کو اہل عرب سب و شتم کا نشانہ بناتے اور ان کے ہاں اس کے اصل نام کی

جگہ اس کا لقب ہی معروف تھا اور وہ اس کے کس فعل کی بناء پر ایسا کرتے اس کا ذکر معروف نہیں لہذا آقا ﷺ نے اس پر لعنت کے

قول کی توثیق نہیں فرمائی اور ممکن ہے کہ یہ روایت ہجرت مدینہ سے قبل کی ہو جب آپ ﷺ اس کے احوال سے واقف نہ ہوں اور

جب ہجرت کے موقع پر آپ ﷺ اس کے احوال اور اخبار سے واقف ہو گئے تو فرمایا۔ ”لاتسبوا تبعاً فانہ کان مومنًا“

## تبع الحمیری کے احوال:-

جس تبع کے ایمان کی تصدیق سید دو عالم ﷺ نے فرمائی وہ ابو کرب اسعد الحمیری تھا ولادت سر کا ﷺ سے باختلاف روایت ایک ہزار سال قبل عرب آیا۔ کعبۃ اللہ شریف کی جلالت و عظمت سے مرعوب ہو کر اپنے سابقہ دین سے توبہ کی۔ کعبہ کا طواف کیا اور باقی مناسک ادا کئے واپس یمن پہنچا تو شرفاء یمن نے سابقہ دین کے ترک پر نہایت ناپسندیدگی کا اظہار کیا تبع نے آگ روشن کر کے بت پرستوں کو مباہلے کی دعوت دے دی وہ اپنے بتوں کے ساتھ حاضر ہوئے یہ بھی ان بت پرستوں اور ان کے اصنام کے مقابل آگ میں مباہلے کے لئے آکھڑا ہوا آگ نے اچانک پنڈتوں کو آ پکڑا اور وہ جل کر خاکستر ہو گئے قوم نے تبع کے ہاتھ توبہ کی یہی وہ شخص تھا جس نے مدینہ پر اولاً چڑھائی کا ارادہ کیا تھا مگر جب یہود نے یہ بتایا کہ

ایہا الملک ان هذا بلدیكون الیہ مهاجر نبی من بنی  
جاسماعیل مولده بمكة اسمہ محمد و هذه دار هجرة  
ایک نبی کی ہجرت گاہ ہو گا وہ پیدا مکہ میں ہوں گے اور یہاں  
(روح المعانی جلد ۲۵، ص ۷۲۷ دار الحدیث قاہرہ)  
ہجرت فرمائیں گے۔

جب اس نے یہ سنا اور آپ ﷺ کے متعلق کچھ سوال کئے اور یہود نے جواب دیئے اس پر اس نے تذکار حبیب ﷺ سے متاثر ہو کر یہ ایمان افروز اشعار کہے۔

رسول من اللہ باری النسم

لکنت وزیرالہ و ابن عم

لک یخرج حقاً بارض الحرم

شہدت علی احمدانہ

ولو مددہری الی دہرہ

حدثت ان رسول الملیب

(الجامع لاحکام القرآن قرطبی جلد ۸، ص ۴۳۸ دار الحدیث القاہرہ)

آقا دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آمد نور سے ایک ہزار سال قبل یہ نعتیہ اشعار یقیناً تبع الحمیری کے عشق و وارفتگی کا مظہر ہیں اور جمیع شعراء بزم سرکار کے لئے مینار نور ہیں۔ تبع نے نہ صرف اسلام قبول کیا بلکہ جب اس نے خواب میں دیکھا کہ یہ بیت اللہ شریف پر غلاف چڑھا رہا ہے تو اس نے اس خواب کی تعبیر میں کعبہ پر غلاف چڑھایا۔ مدینہ طیبہ سے ہوتے ہوئے واپسی سے قبل اس نے ایک خط تحریر کروایا اور وہ خط کس کی جانب تھا؟ امام آلوسیؒ لکھتے ہیں۔

عنوانہ!

الی محمد بن عبد اللہ نبی اللہ و رسولہ خاتم النبیین و یہ خط محمد بن عبد اللہ کی جانب ہے جو اللہ کے نبی اور اس کے رسول رب العالمین  
روح المعانی جلد ۲۵ ص ۱۷۳  
رسول ہیں۔ آخری نبی اور تمام جہانوں کے پروردگار کے رسول ہیں۔

تبع کا یہ انداز محبت مزید حسن بکھیرتا ہے اور یہ جذبہ عشق اس کے خط کے مندرجات سے روشن ہے۔ آلوسی رحمہ اللہ نے اس خط کے الفاظ کو تفسیر کے حسن میں مزید رعنائی پیدا کرتے ہوئے رقم فرمایا۔

اما بعد فانی آمنت بك و بكتابك الذي أنزل عليك وانا بے شک میں آپ پر اور آپ پر نازل ہونے والی کتاب پر  
على دينك و سنتك و امنت بربك و رب كل شئ و ایمان لایا اور میں آپ کے دین اور راستے پر ہوں اور میں  
امنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الاسلام فان آپ اور ہر شے کے رب پر ایمان لایا اور آپ پر آپ کے  
ادركتك فيها و نعمت و ان لم ادرك فاشفع لى ربك کی طرف سے نازل ہونے والے احکام پر ایمان لایا اگر  
ولاتنسى يوم القيامة فانی من امتك الاولين و تابعيك میں نے آپ کا زمانہ مبارک پایا تو یہ میرے لئے سعادت  
قبل مجيئك وانا على ملتك و ملة ابيك ابراهيم عليه ہوگی اور اگر میں نے نہ پایا تو آپ کی بارگاہ میں بروز حشر  
السلام شفاعت کی درخواست ہے کہ مجھے محروم نہ رکھے گا بے شک

(روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی جلد ۲۵، ص ۱۷۳ دار الحدیث  
القاهرہ)  
میں آپ کی امت اولین ہوں اور آپ کی آمد مبارک سے قبل  
ہی آپ کی اتباع پر ہوں اور میں آپ کی اور آپ کے جدا مجد  
ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملت پر ہوں۔

یہ خط اور اشعار تبع کے ایمان و عشق مصطفیٰ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا شاہکار ہیں پھر ابو کرب تبع نے ایک مکان تعمیر  
کروایا جس میں اپنے نہایت وفادار ساتھی کو ٹھہرایا اپنے ایمان اور سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے وفاداری کا یہ عہد نامہ اس  
کے حوالے کیا اور حکم دیا کہ اگر تمہاری حیات میں تمہیں ان کی زیارت و ملاقات کا شرف مل جائے تو یہ امانت ان تک پہنچا دینا اور  
اگر زندگی وفانہ کر پائے تو اپنی نسل میں یہ خط منتقل کر کے میری یہ وصیت ان کے حوالے کرنا۔ اس امانت نے پھر ایک ہزار بہاریں  
دیکھیں، زمانے کو سمٹا دیکھا، نسلوں میں عہد نامہ سرکارِ دو عالم علیہ التحیۃ والثنا کا تذکارِ خیر بطور میراث چلتا رہا ہر نسل ہجرت گاہ  
خیر الانامہ فی التَّحْذِیْمِ میں امید وصال لئے حیات کا ایک ایک لمحہ گزارتی رہی سلام تجھ پر اے باغ و بہار طیبہ تیری مٹی ان عشاق کے وجود  
سے آباد ہوئی جنہوں نے وصال حبیب ﷺ کے لئے اپنا متاع حیات وقف کر دی جن کی ہر صبح بطحا کو بڑھتی راہوں کو دیکھتے

گزرتیں اور جن کی شا میں امیدوں کے چراغ دلوں میں روشن کئے ڈھلتیں۔ تیرے صباء و مساء ذکر حبیب میں گزرتے اور تیرے ماہ و سال وصال محبوب کے لئے سمٹتے۔ حتیٰ کہ اس امانت کو اپنے وفادار امینوں کے پاس ایک ہزار سال بیت گئے اور پھر دعائیں قبول ہوئیں کائنات کے سب سے خوش قسمت میزبان کو شرف میزبانی کے لئے بارگاہ ایزدی سے انتخاب کا مژدہ مل گیا، شب اسری کے دولہا کی سواری طیبہ میں داخل ہوئی تو ”واشرقفت الارض بنور ربھا“ کا منظر عیاں ہو گیا۔ جن کی آنکھوں کو وصال محبوب اور زیارت حبیب کی امید وراثت میں ملیں تھیں ان کی خوشی ان کی مسرت اور ان کی قلبی کیفیات کو ضبط کتاب کرنے کا یارانہ کسی شاعر کے شعر میں ہے اور نہ کسی ادیب کے ادب میں کیونکہ محبت محسوسات کا نام ہے جو صرف محسوس ہی کی جاسکتی ہے ادب کے پیرائے میں بیان نہیں کی جاسکتی۔ ہر انصاری مال و جان ہدیہ سرکار ﷺ کئے جا رہا تھا مگر یہ شرف قصویٰ کی پسند پر چھوڑ دیا گیا۔ آفرین ہے ناقہ سرکار پر جسے نسبت حبیب ﷺ نے وہ شامت عطا کر دی کہ اس نے ہزار سال سے منتظر ابوایوب خالد بن زید الانصاری رضی اللہ عنہ کے مسکن کی مٹی سے تاج کے وجود کی خوشبو محسوس کر لی اور اپنے قدم اسی مٹی پر جھکا ڈالے۔ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام سواری سے اترے تو وہ خط وہ عہد نامہ وہ وفاداری کا پیغام وہ شفاعت کی عرضی پیش کر دی گئی جسے سن کر امام الاولین والآخرین سید المرسلین اور شافع المذنبین ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا۔

”مرحبا تبع الاخ الصالح“

(سیرت ابن اسحاق، جلد ۱، ص ۵۴، تفسیر روح المعانی جلد ۲۵، ص ۱۷۲، ۱۷۳، تفسیر قرطبی جلد ۸، ص ۴۲۸)

تبع تیری قسمت پر کہکشا ہوں کی روشنیاں قرباں، قدسی تیری قسمت پر رشک کیوں نہ کریں اور شہنشاہیوں کے تخت و تاج تیری خوش بختی پر کیوں نہ قربان ہو جائیں کہ جس محبوب کی آمد پر حوران جنت نے قصیدے گائے فرش تاعرش جمیع مخلوقات نے مرحبا کہا وہ حبیب کبریا تجھے ”مرحبا“ کے تحیت سے نوازا رہا ہے۔

سلام اے تبع تجھ پر کہ تو نے تخت و تاج کو قد میں خاتم النبیین ﷺ پر قربان کرنا اپنی سعادت سمجھی

سلام تجھ پر کہ پروردگار نے تجھے سید کونین ﷺ کا امت اولین ہونے کا شرف دیا

سلام تجھ پر کہ تو نے کتاب مجید اور شرائع اسلام کو اس کے نزول سے قبل ہی دستور حیات تسلیم کر لیا

سلام تجھ پر کہ تو نے شفاعت سرکار باعث نجات بنالی

اور سلام تجھ پر کہ سید الاولین والآخرین ﷺ نے تجھے مرحبا کہ کر تیری شفاعت کا مژدہ سنا دیا۔

## باب : ۸۹

جانور سے بدکاری کے بیان میں

حضرت عثمان بن عفانؓ کی

روایت سے قتل کی منسوحیت

بَابُ فِيمَنْ أَتَى بِهَيْمَةَ

حَدِيثُ آخَرُ فِي الْقَتْلِ مَنْسُوحٌ

بِحَدِيثِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم علیہ السلام نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو کوئی کسی شخص کو جانور سے جماع کرتے ہوئے پائے تو اسے قتل کر دو اور جانور کو بھی قتل کر دو۔

654۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ النَّرْسِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي: ابْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَّاءُورْدِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ وَجَدْتُمُوهُ وَقَعَ عَلَى بَيْهَمَةٍ فَاقْتُلُوهُ وَاقْتُلُوا الْبَيْهَمَةَ»

تخریج حدیث۔ (۱) سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، باب فیمین اتی بہیمۃ (۲) جامع ترمذی، کتاب الحدود، باب جاء فیمین اتی بہیمۃ (۳) مستدرک حاکم، کتاب الحدود (۴) مسند احمد جلد ۴، ص ۱۳۷ (۵) السنن الکبری کتاب الحدود، باب من اتی بہیمۃ۔

## تحقیق

امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس باب میں ایک روایت نقل فرمائی اور اسے منسوخ قرار دیتے ہوئے باب کے عنوان میں ہی اس کی منسوحیت بیان فرمادی یہ روایت کتاب کی حدیث نمبر ۵۲۵ سے منسوخ ہے جس میں مباح الدم ہونے کے تین اسباب ذکر ہوئے اور وہ حدیث مبارکہ یہ ہے۔

لا یحل دم امری مسلم الا باحدى ثلاث ، الارجل کفر کسی مسلمان کا خون بہانا سوائے تین باتوں میں سے کسی باللہ تعالیٰ بعد اسلامہ ، فعلیہ القتل ، او زنا بعد ایک کے حلال نہیں ، اسلام لانے کے بعد کسی شخص کا کفر کرنا احصانہ فعلیہ الرجم او رجل قتل رجلا متعمداً فعلیہ موجب قتل ہے ، محسن ہونے کے باوجود زنا موجب رجم ہے کسی شخص کا کسی دوسرے کو جان بوجھ کر قتل موجب قصاص القود (سنن ابن ماجہ کتاب الحدود، مسند احمد جلد ۱، ص ۳۵۶) ہے۔

اگرچہ ابن شاہین رحمہ اللہ کی سند میں عمرو بن ابی عمرو پر محدثین نے کلام کیا، امام مالک نے اس سے روایت لی ہے اور اس کی تضعیف بھی فرمائی امام یحییٰ بن معینؒ نے فرمایا لیس بحجة دوری نے لیس ہو بالقوی کہا۔ امام نسائی نے بھی یہی نقد فرمائی۔ البتہ امام ابو زرعةؒ نے توفیق فرمائی، اگر یہ راوی کمزور بھی ہو تب بھی یہ روایت داؤد بن الحصین کی متابعت سے السنن الکبریٰ بیہقی میں ثابت ہے اور الفاظ کے اختلاف کے ساتھ زرین عن ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مستدرک میں بھی موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

جس نے جانور سے بدکاری کی اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

لعن الله و من وقع علی بهيمة  
(المستدرک جلد ۴، ص ۳۵۶، رقم ۸۰۵۳)

ائمہ کے ہاں بالاتفاق یہ فعل حرام ہے اور موجب سزا ہے البتہ اس کی سزا کے متعلق اختلاف ہے اور دو طرح کے اقوال

ہیں۔

فعل مذکور موجب حد ہے :-

امام حسن بصریؒ کے ہاں یہ فعل حد کو لازم کرتا ہے۔ فاعل اگر محسن ہے تو رجم کیا جائے گا اور اگر غیر محسن ہے تو سو کوڑے مارے جائیں گے۔ امام شہاب زہریؒ کے ہاں بطور حد سو کوڑے مارے جائیں گے فاعل محسن ہو یا غیر محسن۔

امام اسحاق بن راہویہؒ کے ہاں فاعل نے اگر حدیث رسول ﷺ جاننے کے باوجود یہ فعل کیا تو موجب قتل ہے اور اگر امام و خلیفہ قتل میں مصلحت نہیں سمجھتا تو کم از کم سو کوڑے مارے جائیں گے۔

امام مالک بن انسؒ کے ایک قول کے مطابق بدکاری کرنے والے یا کرانے والی پر حد ہوگی چاہے وہ محسن ہوں یا غیر محسن۔ یہ قول ابن شعبان سے مروی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ایک قول کے مطابق حد واجب تو ہوگی لیکن نفاذ حد کے لئے ایک قول کے مطابق محسن ہونا شرط ہے۔ غیر محسن کو سو کوڑے مارے جائیں گے اور دوسرے قول کے مطابق فاعل محسن ہو یا غیر محسن رجم کیا جائے گا۔

امام احمد بن حنبل کے ہاں ایک قول کے مطابق حد نافذ ہوگی۔

احناف میں سے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاں حد نافذ ہوگی۔

(معالم السنن جلد ۳، ص ۳۳، اجماع الائمہ الاربعہ واختلافہم جلد ۲، ص ۳۶۶)

(اللیل الاوطار جلد ۷، ص ۹۹، الجواہر النقی جلد ۸، ص ۲۳۲)

فعل مذکور موجب تعزیر ہے :-

دوسرا قول اس باب میں تعزیر کا ہے امام ابراہیم النخعیؒ، عطا امام سفیان ثوریؒ، امام اعظم ابو حنیفہؒ آپ کے تلامذہ، اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے دوسرے قول کے مطابق فعل مذکور تعزیر کو واجب کرتا ہے نہ کہ حد

(المہذب جلد ۱، ص ۳۹۰، المغنی جلد ۱، ص ۱۵۸، المہذب جلد ۳، ص ۳۴۰، التحقیق جلد ۸، ص ۲۶)

وجوب تعزیر پر دلائل :-

امام اعظم رحمہ اللہ اور ائمہ ثلاثہ کے دوسرے قول کے مطابق اس فعل پر تعزیر واجب ہے جس کے دلائل درج ذیل ہیں۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے معارض روایت میں فاعل کے لئے حد کے وجوب کی نفی ہے۔

روایت مع روایت یہ ہے۔

حدثنا أحمد بن يونس أن شريعاً و أبا الأحوص و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جانور سے ابابکر بن عیاش حدثوہم عن عاصم عن ابی زرین عن بدکاری کر نیوالے کیلئے حد نہیں۔  
ابن عباس قال: ليس على الذي ياتي البهيمة حد۔

سنن ابی داؤد، کتاب الہد و رباب فیمن الی بہمیۃ

امام ابوداؤد رحمہ اللہ اس حدیث مبارکہ کو نقل فرما کر تحریر فرماتے ہیں۔

(حدیث عاصم یضعف حدیث عمرو بن ابی عمرو)

چونکہ سابقہ روایت کے راوی عمرو بن ابی عمرو پر محدثین کا کلام ہے اور ابوداؤد کی اس روایت کے راوی عاصم ہیں جو ابی النجور ہیں امام ترمذی نے بھی اس روایت کے متعلق اصح ہونے کا قول فرمایا۔  
عون المعبود کے مؤلف لکھتے ہیں۔

وقال الترمذی حدیث عاصم اصح

(عون المعبود جلد ۱۲، ص ۱۰۳، دار الکتب العلمیۃ ۱۴۱۵ھ)

چونکہ فعل مذکور پر وجوب حد کے لئے استدلال ابن عباس کی روایت سے ہی ہے لیکن خود ابن عباس کی دوسری روایت جو سنداً جید ہے حد کے وجوب کی نفی کرتی ہے پس نفاذ حد کے لئے قوی دلیل کے ساتھ ساتھ غیر متعارض روایت کا ہونا ضروری ہے۔

جمہور ائمہ کی دوسری دلیل سنن ابن ماجہ کی روایت ہے جسے ما قبل ذکر کیا گیا کہ تین وجوہات کے بغیر قتل جائز نہیں البتہ ابن عربی گستاخ رسول ﷺ کو اور جادوگر کو بھی ان ہی تینوں میں شامل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ولا تخرج عن هذه الثلاثة بحال فان من سحر او سب یہ فعل کرنے والا ان تینوں سے باہر نہیں پس جس نے جادو نبی اللہ کفر فہو داخل فی التارک لدینہ کیا، یا اللہ کے نبی کو گالی دی تو وہ کافر ہے کیونکہ وہ دین کو چھوڑنے والوں کے زمرے میں آ جاتا ہے۔  
(فتح الباری جلد ۱۲، ص ۲۰۴، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۷۹ھ)

بایں معنی ابن ماجہ کی روایت حد ا قتل کے لئے قانون شرعی کی حیثیت رکھتی ہے۔ اسی لئے امام ابن شاہین رحمہ اللہ نے بھی فعل مذکور پر عمرو بن ابی عمرو کی روایت کو منسوخ قرار دیا۔



## مذکورہ جانور کے متعلق فقہاء کے اقوال :-

جس جانور سے بدکاری کی گئی اس کے متعلق ائمہ کے اقوال یہ ہیں۔

☆..... امام محمد بن ادریس شافعیؒ کے ہاں ایک قول کے مطابق اگر جانور حلال ہے تو اسے ذبح کیا جائے گا اگرچہ بدکاری کرنے والا اس کا مالک ہو اور اگر جانور حلال نہیں تو ذبح نہ کیا جائے۔

☆..... آپ کے دوسرے قول کے مطابق جانور حلال ہو یا حرام قتل کیا جائے گا۔

☆..... آپ کے تیسرے قول کے مطابق جانور کو ذبح نہیں کیا جائے گا چاہے وہ حلال ہو یا حرام۔

(المہذب جلد ۳، ص ۳۸۰)

☆..... امام احمد بن حنبلؒ کے مطابق جانور چاہے حلال ہو یا حرام فاعل کا اپنا ہو یا کسی دوسرے کا یہ بہر حال ذبح کیا جائے گا البتہ فاعل اگر جانور کا مالک نہیں تو اسے قیمت ادا کرنا ہوگی۔

(المغنی جلد ۱۰، ص ۱۵۹)

☆..... امام مالکؒ فرماتے ہیں جانور حلال ہو یا حرام فاعل کا اپنا ہو یا غیر کا کسی حال میں بھی ذبح نہیں کیا جائے گا۔

(رحمۃ الامۃ ص ۲۵۷)

☆..... امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں جانور اگر فاعل کا ہے تو ذبح کیا جائے گا اگر غیر کا ہے تو ذبح نہ کیا جائے، جانور چاہے حلال ہو یا حرام۔

(رحمۃ الامۃ ص ۲۵۷، الاشراف جلد ۴، ص ۲۴۰)

☆..... فقہاء نے جانور کو ذبح کرنے کی قول انسان کے حمل سے اس کے مثل پیدا ہونے کے خطرے کے پیش نظر فرمایا۔

☆..... امام احمد بن حنبلؒ اس جانور کے گوشت کو مطلقاً حرام قرار دیتے ہیں۔

☆..... امام شافعیؒ کے ہاں ایک قول کے مطابق اگر فاعل مالک ہے تو وہ اس کا گوشت نہ کھائے اور دوسرے قول کے تحت وہ بھی اس کا گوشت کھا سکتا ہے۔

☆..... امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ہر شخص اس کا گوشت کھا سکتا ہے۔

☆..... امام اعظمؒ کے ہاں فاعل کے لئے اس کا گوشت مکروہ تنزیہی ہے۔

(المہذب جلد ۳، ص ۳۴۱، المغنی جلد ۱۰، ص ۱۰۹، رحمۃ الامۃ ص ۲۵۷، الاشراف جلد ۴، ص ۲۴۰)

## باب : ۹۰

## بَابُ فِيمَنْ عَمِلَ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ قومِ لوط کے عمل کے بیان میں

655۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ النَّرْسِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی مکرم علیہ الصلوٰۃ السلام نے فرمایا تم میں سے جو کوئی کسی شخص کو قوم لوط والا عمل کرتے ہوئے پائے تو (یہ عمل) کرنے والے اور جس کے ساتھ یہ عمل کیا جا رہا ہو دونوں کو قتل کر دے۔

ابنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ، فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ»

تخریج حدیث۔ ۱۔ مسند احمد جلد ۴ ص ۲۵۸۔ ۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الحدود باب فیمین عمل عمل قوم لوط۔ ۳۔ جامع ترمذی۔ کتاب الحدود۔ باب ماجاء فی حدالوطی۔ ۴۔ سنن ابن ماجہ ابواب الحدود۔ ۵۔ المستدرک جلد ۴ ص ۳۵۵۔ ۶۔ السنن الکبری جلد ۸ ص ۲۳۲۔

## تحقیق

لواطت ایسا جرمِ فتنہ اور فعلِ شنع ہے جو فطرت سے انحراف اور فساد فی العقل پر دلالت کرتا ہے۔ اللہ رب العزت نے اس جرمِ عظیم کی مرتکب قوم کو نہایت عبرت ناک انجام سے دوچار فرمایا۔

اللہ رب العزت کا ارشاد مبارکہ

فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَ امْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ  
پھر ہم نے ان کی بستی کو اوپر تلے کر دیا اور ان پر نوکیلے پتھروں  
کی بارش برسائی۔

سجیل

(النجر، ۷۴)

سرکارِ دو عالم ﷺ نے بھی اس فتنہ فعل کے مرتکبین کے لئے ”فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ“ فرما کر اس کی سزا و انجام کو واضح فرمادیا۔ محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک ہی روایت نقل فرمائی ماقبل ترجمۃ الباب میں قتل کو منسوخ قرار دیا اور ساتھ ہی یہ باب اور روایت بھی نقل فرمائی جس سے اغلباً اس طرف اشارہ ہے کہ کتاب کی حدیث مبارکہ ۵۲۵ نے باقی ہر طرح کی حدود کو ساقط قرار دیا اسی لئے ائمہ و فقہاء اسلام اس بات پر متفق نہیں کہ لواطت کی سزا حد اقل قتل ہے۔ اس باب میں فقہاء امصار کی تین مختلف آراء ہیں۔

۱۔ اس فعل کے مرتکبین کو مطلقاً قتل کیا جائے گا:

یہ مذہب امام مالک ابن انسؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ مرتکب جرمِ محصن ہوں یا غیر محصن فاعل ہو یا مفعول وجوب قتل کا مستحق ہے۔ صحابہ میں سے وجوب قتل کا قول حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمرؓ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کی طرف منسوب ہے۔

۲۔ مرتکبین لواطت کو مثل زنا حد اقل قتل کیا جائے گا۔

یہ مذہب عطاء، قتادہ، ابراہیم النخعی، سعید بن المسیبؒ کا ہے اور امام شافعیؒ کا دوسرا قول یہی ہے۔

۳۔ تیسرا قول تعزیر کا ہے:

یہ قول امام اعظم ابوحنفیہ نعمان بن ثابت الکوفیؒ کا ہے۔ آپ کے نزدیک مرتکبین لواطت پر حد نافذ نہیں ہوگی اگرچہ یہ فعل نہایت قبیح و شنیع ہے لیکن بہر حال زنا نہیں اور حد فعل زنا پر ہے نہ کہ لواطت پر۔

المذہب الاول پر دلائل:-

امام مالکؒ، امام احمد بن حنبلؒ کے مختلف مذہب اور امام شافعیؒ کے ایک قول کے مطابق اس جرم کے مرتکبین کو مطلقاً قتل کیا جائے گا ان ائمہ کی دلیل ابن شاہین رحمہ اللہ کی نقل کردہ روایت جسے امام ترمذیؒ نے جامع امام ابوداؤدؒ نے سنن، امام احمد نے مسند، امام بیہقیؒ اور ابن ماجہؒ نے سنن امام حاکمؒ نے المستدرک میں نقل فرمائی۔

من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به  
(المغنی جلد ۱۰، ص ۱۵۵، المسوط سرخسی، جلد ۹، ص ۷۹، رحمۃ الامۃ، ص ۴۵۶)

قتل کی کیفیت میں اختلاف

۱۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ان سات لوگوں کو آگ میں ڈال دیا تھا۔ امام سرخسیؒ فرماتے ہیں:

فالمروی عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ انہما حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ  
یحرقان بالنار وبہ امر فی السبعة الذین وجدوا علی  
الواطة  
انہوں نے ان دونوں کو آگ سے جلا ڈالا اور اسی طرح ان  
سات لوگوں کو جنہیں لواطت کرتے ہوئے پکڑا گیا۔

۲۔ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے ہاں فتویٰ یہ تھا کہ اگر وہ محسن ہیں تو رجم کیے جائیں گے اور اگر غیر محسن ہوں تو کوڑے مارے جائیں گے۔

۳۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے مطابق انھیں قوم لوط پر ہونے والے عذاب کے مثل پہلے بلندی سے گرایا جائے گا پھر پتھر مارے جائیں گے۔

۴۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں انھیں ایک کمرے میں بند کر کے بدبودار دھواں چھوڑا جائے جس سے ان کی موت واقع ہو جائے۔

۵۔ قاضی ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا فتویٰ مولیٰ علی کے قول پر ہے۔

۷۔ امام مالک، امام احمد بن حنبل اور امام شافعی کے ایک قول کے مطابق فاعل و مفعول کو رجم کیا جائے گا چاہے وہ محسن ہوں یا غیر محسن۔ جبکہ دوسرے قول کے مطابق اگر محسن ہو تو رجم ہونگے۔ امام احمد بن حنبل کا بھی دوسرا اور غیر مختار قول یہی ہے۔

(المبسوط، جلد ۹، ص ۷۹، المغنی، جلد ۱۰، ص ۱۵۵، التحقیق، جلد ۸، ص ۲۵)

### المذہب الثانی پر دلائل:-

امام عطاء، قتادہ، ابراہیم نخعی، سعید بن المسیب اور ائمہ شوافع بطور حد رجم کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔

قال رسول الله ﷺ اذا اتى الرجل الرجل فهما زانيان رسول الله ﷺ نے ارشاد فرمایا جب مرد مرد کے ساتھ بدکاری کرے تو وہ دونوں زانی ہیں۔ (السنن الکبریٰ، جلد ۸، ص ۳۳۳)

ان کے ہاں اس کے ثبوت کے لئے بھی مثل زنا چار گواہ ضابطے کے مطابق گواہی دیں گے تب حد نافذ ہوگی اسی لئے شوافع اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے اپنا مذہب یوں بیان کرتے ہیں۔

فقد دل الحديث على ان حكمه كحكم الزنى حديث مبارك اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ لواطت کا حکم بھی زنا کی طرح ہے۔

ان کی دوسری دلیل یہ ہے کہ زنا عبارت ہے شرمگاہ کو شرمگاہ سے ملانے کا۔ جس کا مقصد حصول لذت ہے اور ایسا طبعاً حرام ہے۔ اسی طرح مرد کے دبر کو بھی حصول لذت کے لئے استعمال کیا جانا اسی مقصد کو پورا کرتا ہے لہذا یہ بھی اسی فعل کے حکم میں شامل ہوگا اور چونکہ زنا کے جرم سے حد واجب ہوتی ہے لہذا قیاس یہی کہتا ہے کہ اس فعل کے ارتکاب سے بھی حد واجب ہوگی۔ (تفسیر المفاتیح الغیب، ج ۲۳، ص ۱۳۲)

### المذہب الثالث پر دلائل:-

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کے ہاں یہ فعل حرام، فبیح اور غیر فطری ہونے کے ساتھ ساتھ عبرت آموز سزا کا مستحق ہے لیکن اس کی حرمت و قباحت کے باوجود موجب حد نہیں جس کی درج ذیل وجوہات ہیں۔

۱۔ لواطت لغت زنا نہیں کیونکہ لغت میں زنا کی تعریف یہ ہے کہ کسی مرد کا کسی اجنبی عورت کے قبل میں وطی کرنا جبکہ لواطت لغت کے اعتبار سے کسی مرد کا کسی مرد کے دبر میں وطی کرنا ہے۔ قرآن مجید نے ان دونوں کے درمیان خود فرق فرمایا۔  
 أَنْتُمْ لَتَاتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ  
 (النمل، آیت ۵۵)

پھر ارشاد ہوا۔

اتاتون الذکران من العالمین و تذرون ما خلق لکم کیا تم جہانوں میں سے مردوں کے پاس ہی آتے ہو اور چھوڑ دیتے ہو اپنی بیویوں کو جنہیں تمہارے رب نے تمہارے لئے بنایا ہے بلکہ تم لوگ حد سے تجاوز کرنے والے ہو۔  
 (الشعراء، آیت ۱۶۵، ۱۶۶)

آیت مذکورہ میں اللہ رب العزت نے اس فعل شمع کو جہل اور عدوان قرار دیا نہ کہ زنا۔ پس اسے مثل زنا کہنا خلاف اصل ہے۔

۲۔ ارتکاب زنا پر کوڑوں یا رجم کی سزا کی علت فساد نسب ہے جبکہ لواطت میں فساد نسب کی علت موجود نہیں۔  
 ۳۔ عدم وجوب حد کی تیسری دلیل صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین کا اس جرم کے ارتکاب پر سزا کے متعلق اختلاف ہے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ مرتکبین کو جلانے کا حکم دیتے، حضرت مولا علیؓ رجم کا، حضرت ابن زبیر دھواں دے کر ہلاک کرنے کا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بلندی سے گرانے کا فتویٰ صادر فرماتے۔ یقیناً یہ سزائیں شریعت اسلامیہ میں کسی بھی جرم کے ارتکاب پر بطور حد نہیں دی جاتیں تعزیراً ہی دی جاتی ہیں لہذا عند الاحناف اس فعل پر تعزیر ہے نہ کہ حد۔ کیونکہ اگر کتاب و سنت میں اس پر حد مقرر ہوتی تو اختلاف کی صورت ہی باقی نہ رہتی۔

۴۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی جانب سے عدم نفاذ حد کی قوی ترین دلیل سرکارِ دو عالم ﷺ کی یہ حدیث مبارکہ ہے۔  
 لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ: زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ وَ كَفَرَ بَعْدَ إِيمَانٍ وَ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ  
 (مشفق علیہ، بخاری و مسلم)

روایت مذکورہ میں بدکاری کے متعلق دو چیزیں اہم ہیں ”زنا“ اور احصان، اگر لواطت مثل زنا ہوتی تو حدیث مبارکہ فَاَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بہ کے ساتھ احصان کا ذکر کیا جاتا کیونکہ رجم کے لئے محسن ہونا شرط ہے لیکن روایت مبارکہ میں

مطلقاً قتل کا بیان اس جریمہ عظیمہ پر بطور تہدید و تعزیر ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام اور بالخصوص فقہاء صحابہ رسول ﷺ مزاج شناسی اور احکام شرعیہ کی حکمتوں سے معرفت کے باوجود اس فعل پر حد کے نفاذ کا قول نہیں فرماتے اور جہاں بھی مرتکبین و مجرمین کو سزا دینے کا بیان حیات اصحاب سے ملتا ہے وہاں حالات و ازمینہ کی رعایت کے پیش نظر سزاؤں میں اختلاف ہے اور یہی اختلاف اس قانون کی تائید کرتا ہے کہ یہاں حد نہیں تعزیر ہے۔ خود حنفیہ کے ہاں بھی اس فعل کے ارتکاب پر بطور تعزیر کبھی جلانے کا حکم ہے کبھی پانی میں ڈبو کر ہلاک کرنے، کبھی بلندی سے گرانے اور کبھی رجم کا اور یہی اختلاف صحابہ کرام میں بھی موجود ہے۔ پس لواطت کو مثل زنا کہنا قیاس فی اللغة ہوگا اور یہ قیاس عند الاصولین درست نہیں۔

(احکام القرآن بھاص سورة النور۔ تفسیرات احمدیہ سورة الاعراف آیت ۸۰، ۸۱)

امام احمد بن محمد القدوریؒ نے امام طحاویؒ کی روایت قتل سے عدم اثبات حد پر ایک اصولی موقف نقل فرمایا۔

قال الطحاوی و کل واحد منهما لا تقوم بروایته حجة امام طحاویؒ فرماتے ہیں ان روایات سے محدثین کے ہاں قتل کی عند اهل الحديث و هذا الحكم لا یثبت بخبر الواحد حد پر حجت واقع نہیں ہوتی اور قتل کا حکم قوی درجہ کی خبر واحد سے بھی ثابت نہیں ہوتا تو ضعیف روایت سے کیسے ثابت ہوگا۔

القوی فکیف بالضعیف

(التجرید کتاب الحدود)

خبر واحد اگرچہ کیسی ہی قوی کیوں نہ ہو اثبات حدود میں مطلقاً حجت نہیں کیونکہ عند الحدیثین حدود کے نفاذ کے لئے روایت کم از کم درجہ مشہور کی ہو جبکہ مذکورہ روایت صرف عمرو بن ابی عمرو کی سند سے نقل کی گئی اور عمرو متکلم فیہ ہیں۔ راوی اگرچہ مجروح نہ بھی ہو تب بھی یہ روایت درجہ شہرت کو نہیں پہنچتی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں اس فعل کے ثبوت کے لئے دو گواہ کافی ہیں اگرچہ بدکاری کسی مرد کے ساتھ ہو یا اجنبی عورت سے البتہ اپنی منکوحہ یا مملوکہ کے ساتھ یہ فعل حرام تو ہوگا واجب التعذیر نہیں۔

(تفسیرات احمدیہ سورة النور آیت ۸۰، ۸۱)

عند الاحناف تعزیر امام وقاضی کی صواب دید پر ہے وہ حالات و واقعات کے پیش نظر قتل کا حکم دے، رجم کا، کوڑوں کا یا قید کا۔ اگر فاعل یا مفعول اس جرم قبیح کے عادی نہیں تو امام صاحب کے ہاں قتل کا حکم نہ لگایا جائے۔ البتہ ایک سے زائد مرتبہ ارتکاب جرم پر تعزیر میں شدت لاتے ہوئے قتل کا حکم دیا جاسکتا ہے۔

(اجماع ائمہ الاربعہ واختلافہم جلد ۲، ص ۳۶۵)

تعزیرات پاکستان میں اس فعل کو ۳۷ پت کے تحت جرم قرار دیا گیا جس کی سزا دس سال سے عمر قید تک ہے اور حدود آرڈیننس میں دفعہ ۱۲ کے تحت سزا موت یا ۲۵ سال قید، کوڑے اور جرمانہ ہے۔

## باب : ۹۱

## بَابُ فِي الْجَنْبِ يَنَامُ قَبْلَ

## الْاِغْتِسَالِ

## جنبی کا سونے سے قبل غسل

## کرنے کے بیان میں

656۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عِيَّاضٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا أَحَبُّ أَنْ يَبِيتَ الْمُسْلِمُ وَهُوَ جُنْبٌ؛ أَخَافُ أَنْ يَمُوتَ فَلَا تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ»

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ کوئی مسلمان حالت جنابت میں رات گزارے مجھے خوف ہے اس بات کا کہ وہ فوت ہوا تو اس کے لئے (رحمت کے) فرشتے حاضر نہ ہوں گے۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

657۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَشْعَثِ، حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَبِي الزَّرْقَاءِ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوَّادُ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ، كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «نَامَ عَلَى إِثْرِ جَنَابَةٍ حَتَّى أَصْبَحَ»

حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام جنابت کے اثرات کے ساتھ ہی آرام فرما لیتے یہاں تک کہ صبح کر لیتے۔



658۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " إِذَا رَجَعَ مِنَ الْمَسْجِدِ صَلَّى مَا قَضَى اللَّهُ لَهُ، ثُمَّ مَالَ إِلَى فِرَاشِهِ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ قَضَاهَا، ثُمَّ نَامَ كَهَيْئَتِهِ، وَلَمْ يَمَسَّ مَاءً، فَإِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ وَلَمْ يَقُلْ: الْإِذَا نُ وَتَبَّ وَلَمْ يَقُلْ: قَامَ فَإِذَا كَانَ جُنْبًا أَفَاضَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَقُلْ: اغْتَسَلَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُنْبًا تَوَضَّأَ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ"

حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا روایت فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم علیہ السلام مسجد سے واپس تشریف لاتے تو باقی نماز (جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر لازم فرمائی) پڑھتے پھر بستر کی طرف تشریف لے جاتے۔ اگر آپ علیہ السلام کو اپنے اہلخانہ سے کوئی حاجت ہوتی تو اسے انجام دیتے پھر پانی کو چھوئے بغیر اسی حالت میں سو جاتے پس جب نداء (اذان) سنتے۔ ”راوی نے اذان نہ کہا“ تو جلدی سے اٹھتے ”راوی نے قام نہ کہا“ جب حالت جنابت میں ہوتے تو (جسم مبارک پر) پانی بہاتے ”راوی نے غسل نہ کہا“ اور اگر حالت جنابت میں نہ ہوتے تو وضو فرماتے پھر دو رکعات ادا فرماتے اور نماز کے لئے تشریف لے جاتے۔

نوٹ: امام ابن شاہین نے یہ باب اور اس کی روایات مکرر نقل فرمائیں۔ کتاب الطہارت میں اس کا بیان گزر چکا۔

## باب : ۹۲

## بَابُ فِي لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ

## پالتو گدھوں کے گوشت کے بیان میں

659- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْبَاغُنْدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُوَيْدٍ الرَّمْلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَخِي، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ أَبِي غَزْوَانَ الْحُمْصِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنْهَاكُمْ عَنْ أَكْلِ خَيْلِهَا وَحَمِيرِهَا وَبَغَالِهَا»

حضرت خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ میں تمہیں گھوڑوں، گدھوں اور خچروں کا گوشت کھانے سے منع کرتا ہوں۔

تخریج حدیث۔ ۱۔ سنن ابی داؤد۔ کتاب الاطعمہ۔ ۲۔ سنن نسائی، کتاب الصيد۔ ۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب الذبائح۔ ۴۔ سنن دارقطنی کتاب لاشربہ۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

660- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ أَنْ نُلْقِيَ لُحُومَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ نَيْئَةً، وَنَضِيجَةً، ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ»

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ علیہ السلام نے ہمیں خیبر کے روز گدھوں کا کچا اور پکا گوشت پھینک دینے کا حکم ارشاد فرمایا پھر اس کے بعد ہمیں اس کے کھانے کا حکم نہیں فرمایا۔

۱۔ سنن ابن ماجہ ابواب الذبائح۔ ۲۔ صحیح بخاری کتاب المغازی باب غزوة خیبر۔ ۳۔ صحیح مسلم کتاب الصيد والذبائح۔ ۴۔ مصنف عبدالرزاق رقم ۸۷۲۴۔

## تحقیق

پالتو گدھوں، خجروں اور گھوڑوں کے گوشت کے متعلق اس باب میں دو احادیث بیان ہوئیں جن میں ان کے گوشت کے متعلق احکام کا ذکر ہے۔ مذکورہ دونوں روایات یہ ہیں اور درج ذیل مسائل تفصیل طلب ہیں۔

☆..... پالتو گدھوں و خجروں کے گوشت کا حکم:

☆..... گھوڑوں کے گوشت کا شرعی حکم:

## پالتو گدھوں کے متعلق مذاہب:-

امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک خجروں اور پالتو گدھوں کا گوشت بالاتفاق حرام ہے، البتہ ان کی حرمت کی علت پر روایات مختلف ہیں۔  
(المہدایہ جلد ۲، ص ۴۰۰، المغنی جلد ۱۱، ص ۶۶)

۱۔ ان کا گوشت نجس ہے۔

(مسلم کتاب الصيد والذبائح)

۲۔ اس کی حرمت نجاست گندگی کھانے کے سبب ہے۔

(شرح مسلم نووی)

امام مالک بن انس رحمہ اللہ کی طرف اس باب میں تین اقوال منسوب ہیں۔

۱۔ ان کا گوشت حرام ہے۔

۲۔ ان کا گوشت شدید قسم کا مکروہ تنزیہی ہے، یہی آپ کا مشہور قول ہے۔

۳۔ ان کا گوشت مباح ہے۔

(بدایۃ المجتہد فی نہایت المقتصد جلد ۲، ص ۱۱)

پالتو گدھوں کے گوشت کھانے کی رخصت کے متعلق غالب بن ابجر رضی اللہ عنہ کی روایت جسے ابوداؤد نے سنن میں نقل فرمایا کہ آپ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ قحط میں مبتلا ہوں اور میرے پاس سوائے پالتو گدھے کے کچھ بھی نہیں اور آپ ﷺ نے انہیں حرام ٹھہرایا ہے جس پر آپ ﷺ نے انہیں فرمایا۔

اطعم اهلك من سمین حمرك فانما حرمتها من اجل اپنے اہل خانہ کو اس پلے ہوئے گدھے کا گوشت کھلاؤ میں نے تو اس کے نجاست کھانے کے سبب اسے حرام کیا ہے۔

حوال القریۃ

(سنن ابی داؤد، باب فی اکل لحوم الحمر الاہلیۃ)

اس حدیث مبارکہ سے گدھوں کی حلت پر مستقلاً و مطلقاً استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس کی رخصت اضطرار کی صورت میں ہے اور حالت اضطرار میں تو خنزیر کھانے کی بھی رخصت ہے جو کہ بالاتفاق حرام ہے۔

### گھوڑوں کے گوشت کا شرعی حکم:-

امام یحییٰ بن شرف نووی رحمہ اللہ کے مطابق صحابہ میں سے حضرت انس بن مالک، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت اسماء بنت ابی بکر، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت سدید بن غفلہ رضی اللہ عنہم گھوڑے کو گوشت جائز و مباح ٹھہراتے اور فقہاء میں سے یہی مسلک امام محمد بن انس شافعی، امام قاضی ابو یوسف، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق بن راہویہ، امام ابو ثور، ابوداؤد ظاہری، علقمہ، اسود، عطاء، شریح بن جبیر، حسن بصری، ابراہیم نخعی اور حماد بن سلمان رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین کا ہے۔

دوسری طرف امام مالک بن انس اور امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ان کا گوشت مکروہ تنزیہی ہے اور صحابہ میں سے یہ قول ابن عباس کی طرف منسوب ہے۔

حضرت خالد بن ولید سے مروی باب کی پہلی حدیث اگرچہ ابوداؤد اور امام نوویؒ کے ہاں منسوخ بھی ہو تب بھی امام مالکؒ و ابو حنیفہؒ کے قول کے خلاف نہیں کیونکہ ان کے ہاں گھوڑوں کا گوشت حرام نہیں اور اس کراہیت کی وجہ گھوڑوں کا نجس و ناپاک ہونا نہیں یہی وجہ ہے کہ عند الاحناف گھوڑوں کا پیشاب نجاست غلیظہ میں شامل نہیں اس کراہیت کی درج ذیل وجوہات ہیں۔

۱۔ گھوڑے مال برداری بالخصوص جنگوں میں مجاہدین کی سواری کی صورت نہایت اہم سمجھے جاتے ہیں اس سبب ان کا

گوشت ان کے وجود کی بقاء کی خاطر مکروہ ٹھہرایا گیا۔

عصر حاضر میں اگرچہ افواج کی نقل مکانی کے لئے گھوڑوں کی احتیاج نہیں لیکن پھر بھی اس سے کلیۃً استغناء ممکن نہیں اور نہ ہی یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی ضرورت باقی نہیں کیونکہ بلند و بالا جنگی محاذوں اور دفاعی مورچوں تک رسد کی منتقلی ان کے وجود کے بغیر ممکن نہیں بالخصوص جب برفانی اور سنگلاخ پہاڑی سلسلوں میں جہاں مضبوط راستے موجود نہیں یقیناً ان کا وجود باعث نعمت ہے۔ ان کی اہمیت و ضرورت کو عملاً مشاہدہ کرنے کے لئے ان علاقوں میں افواج کے ہاں ان کی موجودگی اور استفادے کو ملاحظہ کیا جاسکتا ہے لہذا فی زمانہ بھی ان کے گوشت کو مطلقاً حلال نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق اس کی کراہیت تنزیہی کا فتویٰ ہی جاری رہے گا۔

۲۔ گھوڑا اگرچہ حلال ہے لیکن طباعت انسانی اس کے کھانے کی طرف اس رغبت سے مائل نہیں ہوئیں جتنی رغبت دیگر حلال بہائم کی طرف ہے اسی لئے امام سرحسیؒ نے اس کے گوشت کے متعلق احناف کا قول نقل فرمایا۔

والخیل كذلك کرہ اکلھا علی الطريق التنزیہ لمعنی  
الکرامة، ولهذا جعل الخیل طاهرة السور، وجعل بولہ  
قبول مایو کل لحمہ  
گھوڑے کا گوشت اس کی (منفعت) کے پیش نظر مکروہ  
تنزیہی ہے، لہذا اسی سبب اس کا جھوٹا پاک ہے اور اس کے  
پیشاب کا وہی حکم ہے جو حلال جانوروں کے پیشاب کا ہے۔  
(المبسوط، جلد ۱۱، ص ۲۳۲، دار المعرفۃ بیروت)

یقیناً امام صاحب کے ہاں اس کی کراہیت اسی سبب ہے اور خود سرکار ردو عالمہ فی الشیخ کا اس کی حرمت کے عدم ثبوت کے باوجود آپ علیہ السلام سے اس کا گوشت کھانا ثابت نہیں چونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ حلال کے ساتھ ساتھ نفس اور طیب شے کا استعمال فرمایا اور گھوڑا اگرچہ حلال تو ہے لیکن نفاست میں وہ مقام نہیں رکھتا جو حلال و طیب جانوروں کا خاصہ ہے۔ تیسری وجہ گھوڑوں کے گوشت سے اجتناب کی نصوص قرآنیہ میں ان کی تخلیق کا مقصد مال برداری و سواری ہے کیونکہ اللہ رب العزت نے اپنی تخلیق کو جس حسین پیرائے میں بیان فرمایا اس سے یقیناً امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ نے حکمت کو اخذ فرمایا۔ سورۃ النحل میں اولاد انسان کی تخلیق کا ذکر فرمایا پھر حیوان کو پیدا فرمانے کا بیان کچھ یوں ارشاد ہوا۔

والانعام خلقھا لکم فیھا دفاء و منافع و منها تاکلون  
سکون بخش لباس رکھے اور منفعت بخش چیزیں اور ان میں  
سے کچھ جانوروں کا گوشت تم کھاتے ہو۔  
(النحل، آیت ۵)

آیت مبارکہ میں جانوروں کے تین فوائد بیان ہوئے یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ منفعت کے اعتبار سے جانوروں کی تین

اقسام ہیں۔

۱۔ لباس یعنی اون، چمڑا، وغیرہ ۲۔ منفعت کا حصول ۳۔ گوشت کا حصول

اسی کے ساتھ اس منفعت کی وضاحت ان الفاظ و آیات بنیات میں فرمائی گئی۔

وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَلُغِيهِ إِلَّا بِشَقِّهَا  
 الْإِنْفُسَ أَنْ يَكْفِيَكُمْ لِرُؤْفِ رَحِيمِ  
 (النحل، آیت ۷)

اور تمہارے بوجھ یہ اٹھاتے پھرتے ہیں شہروں میں وہاں وہاں  
 تک جہاں تم پہنچ نہیں پاتے سوائے اس کے بہت محنت اٹھاؤ  
 بے شک تمہارا رب بہت ہی مہربانی کرنے والا رحیم ہے۔

اور پھر ان بوجھ اٹھانے والے جانوروں میں گھوڑوں کا ذکر سب سے پہلے فرمایا۔

وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً  
 (النحل، آیت ۸)

اور گھوڑے، خچر اور گدھے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور وہ باعث  
 زینت بھی۔

الغرض آیات کا اسلوب و نظم گھوڑوں کی اصل منفعت کی طرف انسانوں کی توجہ مرکوز فرما رہا ہے کہ ان کی تخلیق تمہارے  
 بوجھ اٹھانے اور زینت کے لئے ہے اور ہر جانور سے مقرر شدہ منفعت کا حصول تقاضا قرآنی بھی ہے لہذا امام اعظم ابوحنیفہؒ اسی  
 بصیرت و حکمت کی روشنی میں حلت کے باوجود کراہیت کا قول فرماتے ہیں۔

آقا کریم ﷺ نے خود بھی سواری اور جنگی مقاصد کی خاطر گھوڑوں کو شرف رکاب عطا فرمایا اور قرآن مجید نے جو مقصد  
 تخلیق ذکر فرمایا اس کی تکمیل کی خاطر وقتاً فوقتاً کثیر تعداد میں گھوڑوں کو متبرک فرمایا اور اہل سیر نے جہاں آپ ﷺ کی حیات طیبہ  
 کا ہر نور پرور گوشہ نہایت ادب، محبت، عقیدت اور خلوص سے ذکر فرمایا وہاں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر استعمال گھوڑوں کو بھی  
 رہتی دنیا تک قلم و قرطاس کی زینت بنایا۔ گویا گھوڑا آیات قرآنیہ کی روشنی میں ہر ایک کے لئے باعث زینت ہے لیکن اگر وہ وجود  
 سید دو عالم ﷺ کی لمس پالے اور آپ اسے شرف و اعزاز رکاب عطا فرمادیں تو وہ اہل محبت کے قلم و قرطاس کی زینت بن جاتا  
 ہے۔ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے گھوڑوں کے اسماء درجہ ذیل ہیں۔

السُّبُكُ، مَرْتَجَرٌ، الزَّارُ، ظَرْبٌ، اللَّحِيفُ، الْوَرْدُ، الْبَلَقُ، ذُو الْعُقَالِ، مَرْتَجَلٌ، ذُو اللَّمَّةِ، السَّرْحَانُ، الْيَعُوبُ، بَعْرٌ، اِدْهَمٌ، مَلَاوِحٌ،  
 الْطَرْفُ، سَبْحَةٌ، الْمَرَاوِحُ، مَقْدَامٌ، الْمَمْدُوبُ، ضَرِيرٌ، النَّجِيبُ، الْيَعُوبُ

(المواہب الدنیہ جلد ۱، فصل تاسع، بل الہدیٰ والرشاد جلد ۱، ص ۴۱۸)

(حیات الحیوان دیمیری، باب الخاء)

## باب : ۹۳

## بَابُ فِي هَدَايَا الْمُشْرِكِينَ

## مشرکین کے تحائف (قبول کرنے)

## کے بیان میں

حضرت کعب بن مالک اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ملاعب الاسنة نبی کریم علیہ الصلوٰۃ السلام کی بارگاہ میں ہدیہ لے کر حاضر ہوا اور آپ علیہ الصلوٰۃ السلام نے اسے اسلام کی دعوت دی اس نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ تو آپ علیہ الصلوٰۃ السلام نے فرمایا کہ میں مشرکین کا تحفہ قبول نہیں کرتا۔

661۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ الْعَطَّارُ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ بَكْرِ الْبَالِسِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُصْعَبٍ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: جَاءَ مُلَاعِبُ الْأَسْنَةِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَدِيَّةٍ، فَعَرَضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ، فَأَبَى أَنْ يُسَلَّمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنِّي لَا أَقْبَلُ هَدِيَّةَ مُشْرِكٍ»

۱۔ مصنف عبد الرزاق کتاب الجامع جلد ۱۰ ص ۴۴۶۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم روایت فرماتے ہیں کسری نے نبی کریم علیہ السلام کی بارگاہ میں تحفہ بھیجا تو آپ علیہ السلام نے قبول فرمایا اور (مختلف) بادشاہ آپ کی طرف ہدیے بھیجتے تو آپ علیہ الصلوٰۃ السلام قبول فرما لیتے تھے۔

662۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَجَّاجِ الضَّبِّيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ الطَّبِيبُ، عَنْ ثَوْبَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: «أَهْدَى كِسْرَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَ، وَأَهْدَتْ لَهُ الْمُلُوكُ فَقَبِلَ»

۱۔ جامع ترمذی۔ باب ماجاء فی قبول ہدایا المشرکین۔ ۲۔ مسند احمد جلد ۲ ص ۱۰۷۔

## تحقیق

مذکورہ دونوں روایات اثبات حکم میں متعارض ہیں محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے قبولیت کی روایت کو ناسخ اور عدم قبولیت والی حدیث کو منسوخ ٹھہرایا لیکن ائمہ حدیث نے اس باب میں منسوحیت کے قول کی تردید کی ہے۔  
امام یحییٰ بن شرف النووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

اس باب میں نسخ کا قول درست نہیں۔

ولا یصح قول من ادعی النسخ

(شرح مسلم جلد ۱۲، ص ۱۱۴، دار احیاء التراث، بیروت)

پس اس باب میں قبولیت کی منسوحیت کا قول درست نہیں کیونکہ ائمہ کرام نے آپ ﷺ سے ہدایہ قبول کرنے یا نہ کرنے کی حکمتیں بھی بیان فرمادیں۔ آپ ﷺ نے مختلف حکمتوں کے تحت اہل کتاب یا مشرکین کے تحائف قبول فرمائے یا رد فرمائے۔ امام قاضی عیاضؒ کا قول نقل کرتے ہوئے امام نوویؒ اس کی وجوہات بیان فرماتے ہیں۔

۱۔ سبب القبول ان النبی ﷺ مخصوص بالفئی نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہد یہ قبول فرمانے کا  
الحاصل بلا قتال  
سبب اس مال کا بغیر جنگ کے فئی کی صورت میں حاصل  
ہو جانا تھا۔

دوسری وجہ

اس کے اسلام قبول کرنے کی لالچ اور ان کی تالیف قلب تھی۔

۲۔ طمع فی اسلامہ و تالیفہ

تیسری وجہ

اس کی مصلحت مسلمانوں کی طرف ان کا رجوع تھا۔

لمصلحة یرجوها للمسلمین

(شرح مسلم جلد ۱۲، ص ۱۱۴)



اسباب بالا کے تحت جناب رسول اللہ ﷺ نے وہ ہدیہ قبول فرمائے اور ان حکمتوں اور مصالح کے تحت قبول ہدایہ خصائص سرکار ﷺ سے تھا البتہ مسلمانوں کے امراء کے لئے ان کے ہدیہ کے متعلق قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں۔

من العمال والولاء فلا يحل له قبولها لنفسه عند جمهور العلماء فان قبلها كانت فيا للمسلمين فانه لم يهدا  
 من العمال والولاء فلا يحل له قبولها لنفسه عند جمهور العلماء فان قبلها كانت فيا للمسلمين فانه لم يهدا  
 فنی کی حیثیت ہوگا کیونکہ ان غیر مسلمانوں نے ان وزراء و مشراء کو مسلمانوں کے امام ہونے کی حیثیت سے ہدیے دیئے ہیں نہ کہ ان کی اپنی کسی حیثیت سے۔

رسول کریم ﷺ نے درج ذیل امراء کے تحائف قبول فرمائے۔

- ☆..... نجاشی شاہ حبشہ نے قبل اسلام قارورہ پیش کیا۔
- ☆..... ایلہ کے بادشاہ نے سفید خچر تحفے میں بھیجا۔
- ☆..... دومۃ الجندل سے باریک ریشمی جبہ تحفے میں بھیجا گیا۔
- ☆..... روم کے بادشاہ نے بھی ریشمی جبہ تحفے میں دیا اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حرمت سے قبل زیب تن فرمایا۔
- ☆..... ذی یزن کے بادشاہ نے نہایت قیمتی حلتہ تحفہ بھیجا۔
- ☆..... آپ ﷺ نے حکمت و مصالح کے تحت غیر مسلم امراء کے تحائف قبول فرمائے لیکن چونکہ ترمذی شریف کی روایت میں

فانی نہیت عن زید الشمرکین پس مجھے مشرکین کے تحائف قبول کرنے سے روک دیا گیا

کے الفاظ بسند حسن صحیح نقل ہوئے جس پر محدثین نے یہ تاویل پیش فرمائی کہ

يحمل القبول على من كان من اهل الكتاب والرد قبول ہدایہ کی روایات کو اہل کتاب کے حق میں اور رد ہدایہ والی علی من كان من اهل الاوثان پھر یہ بھی کہا گیا کہ

يَمْنَعُ ذَلِكَ بغيره من الامراء و ان ذلك من خصائصه غير امير کے حق میں اسے منع فرمایا گیا کیونکہ تحفہ قبول کرنا بادشاہ کے حق میں اس کی خصوصیت یا انفرادیت ہے۔

الغرض اس ممانعت کی اصل وجہ کفار و مشرکین کے لئے دل میں محبت کا پیدا ہونا ہے کیونکہ تحائف حدیث کی روشنی میں محبت کا سبب ہوتے ہیں لیکن اگر قبول تحائف مصلحت پر مشتمل ہوں تو ائمہ نے اس کے جواز کا قول نقل فرمایا جیسا کہ امام احمد نے عامر بن عبد اللہ بن زبیر کی روایت نقل فرمائی۔

قتیلہ بنت عبد العزیز بن سعد مشرک نے حضرت اسماء بنت ابی بکر کو گھی اور پییر وغیرہ تحفے میں پیش کیا لیکن انہوں نے قبولیت سے انکار کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کے متعلق سر کا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ (الممتحنہ، آیہ ۸)

وہ لوگ جنہوں نے تمہارے ساتھ جنگ نہیں کی ہے اور تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا بھی نہیں ہے اللہ تمہیں منع نہیں فرماتا کہ ان سے نیکی کرو۔

حضرت عائشہ نے انہیں تحائف قبول کرنے کی اجازت سنادی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ

ان الاصل هو عدم جواز قبول هدايا المشركين لكن اذا كانت في قبول هداياهم مصلحة عامة او خاصة فيجوز قبولها

روایات کی بناء پر اصل یہ ہے کہ مشرکین کے تحفے قبول کرنا جائز نہیں لیکن اگر ان کے تحائف قبول کرنے میں مصلحت خاصہ و عامہ ہو تو جائز ہے۔

(تحفۃ الاحوذی جلد ۲، ص ۵۳۰ دار الحدیث القاہرہ)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ سلاطین مملکت کے لیے اسلام اور وطن کی خاطر مصلحتاً تحائف لینے میں کوئی حرج نہیں ان تحائف کو بیت المال کی نذر کیا جائے گا۔ البتہ باقی تمام ارباب اختیار اگر اپنے منصب کی وجاہت کے پیش نظر عامۃ الناس سے مختلف قیمتی اشیاء بطور تحفہ قبول کرتے ہیں یا ان اختیارات کے ناجائز استعمال کے پیش نظر انہیں تحائف سے نوازا جاتا ہے تو ان اشیاء کے لینے میں وہ حق بجانب نہیں ہوں گے کیونکہ یہ منصب انہیں بطور امانت تفویض کیا گیا ہے اور یہ تحائف محض اس منصب کی خاطر دیئے جاتے ہیں جن کے کئی ایک مقاصد ہوتے ہیں اور منصب و اختیار ان کے پاس نہ رہے تو انہیں ان تحائف سے نوازنے کی حماقت کوئی نہیں کر سکتا۔

عن ابی حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال  
استعمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً من  
الاسدیقال له ابن اللتبیة قال عمرو و ابن ابی عمر رضی  
اللہ تعالیٰ عنہما علی الصدقة فلما قدم قال هذا لکم و  
هذا اهدی لی قال فقام رسول اللہ ﷺ المنبر فحمد اللہ  
واثنی علیہ وقال ما بال عامل ابعثه فيقول هذا لکم و  
هذا اهدی لی افلا قعد فی بیت ابیہ او فی بیت امہ حتی  
ینظر ایهدی الیہ ام لا والذي نفس محمد بیدہ لا ینال  
احد منکم منها شیئاً الا جاء به یوم القیمة یحملہ علی  
عنقه بعیر له رُغاء او بقرة لها خوار او شاة تیعر ثم رفع  
یدیه حتی راینَا عفرتی ابطیہ ثم قال اللهم هل بلغت  
مرتين

حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے  
رسول اللہ ﷺ نے بنو اسد میں سے ایک شخص کو زکوٰۃ وصول  
کرنے کے لیے عامل مقرر فرمایا۔ جسے ابن تبیہ کہا جاتا تھا  
جب وہ واپس آیا تو اُس نے کہا یہ تمہارے لیے ہے اور یہ  
میرے لیے ہے۔ جو مجھے ہدیہ دیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ  
منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیاں کی اور  
فرمایا۔ عامل کا کیا حال ہے؟ جسے میں نے صدقہ وصول  
کرنے کے لیے بھیجا۔ وہ آ کر کہتا ہے یہ مال تمہارے لیے  
ہے اور یہ مجھے ہدیہ دیا گیا ہے۔ اُس نے اپنے باپ یا ماں کے  
گھر میں بیٹھے ہوئے اس (ہدیے) کا انتظار کیوں نہ کیا کہ  
اُس کو ہدیہ دیا جاتا ہے یا نہیں۔ اُس ذات کی قسم جس کے  
قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے تم میں سے جس نے بھی اس مال  
میں سے کوئی چیز لی وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا  
کہ اس مال کو اپنی گردن پر اٹھایا ہوگا۔ (کسی شخص کی گردن  
پر) اونٹ بڑھاتا ہو یا گائے ڈکارتی یا بکری منمناتی ہوگی۔  
پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند فرمایا کہ بغلوں کی  
سفیدی ظاہر ہو گئی۔ پھر دو مرتبہ فرمایا: اے اللہ میں نے پیغام  
حق پہنچا دیا۔

یقیناً آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہ حدیث ان لوگوں کے لیے باعث عبرت ہے۔

## باب : ۹۴

## بَابُ فِي حَدِّ الْأَمَةِ الزَّانِيَةِ زانیہ لونڈی پر حد جاری کرنے کے بیان میں

663۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ صَاعِدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْعَابِدِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مُسْعَرٍ، عَنْ عُمَرُو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَى الْأَمَةِ حَدٌّ حَتَّى تُحْصَنَ»  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول کریم ﷺ نے فرمایا لونڈی جب تک محصنہ نہ ہو اس پر حد نہیں ہے۔  
۱۔ المعجم الاوسط جلد ۱ ص ۲۹۷۔ ۲۔ مجمع الزوائد جلد ۶ ص ۲۷۰۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

664۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "سُئِلَ عَنِ الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ وَلَمْ تُحْصَنْ قَالَ: «إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ يَبْعُوهَا، وَلَوْ جَانَتَا۔ ضَفِيرٌ

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد الجہنی رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ایسی غیر محصنہ لونڈی کے متعلق حکم پوچھا گیا جو زنا کرے تو آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ جب وہ زنا کرے تو اسے کوڑے لگاؤ پھر زنا کرے پھر کوڑے لگاؤ پھر زنا کرے تو پھر کوڑے لگاؤ پھر بیچ دو چاہے ایک رسی کے عوض ہی۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ میں تیسری اور چوتھی مرتبہ کے بعد کے حکم کو نہیں جانتا۔ ضفیر

بِضْفِيرٍ» قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: لَا أَذْرِي أَبْعَدَ الثَّلَاثَةِ أَوْ  
الرَّابِعَةِ وَالضَّفِيرُ الْحَبْلُ وَأَحْسَبُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ  
نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ، وَحَدِيثٌ مَسْعَرٌ قَدْ عُلِّلَ، وَقِيلَ: إِنَّهُ رُوِيَ  
مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَمْ أَعْلَمْ أَحَدًا أَسَنَدَهُ وَجَوَّدَهُ  
إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِمْرَانَ الْعَابِدِيُّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

۱۔ موطا امام مالک ص ۲۳۶۔ ۲۔ مسند احمد جلد ۴ ص ۱۱۷۔ ۳۔ صحیح بخاری کتاب البیوع باب بیع العبد الزانی۔ ۴۔ صحیح مسلم کتاب الحدود باب حد الزنا۔ ۵۔ سنن ابی داؤد کتاب  
الحدود باب فی الامۃ تزنی۔ ۶۔ صحیح ابن حبان کتاب الحدود باب الزنا وحده۔ ۷۔ الرسالہ ص ۱۳۵۔ ۸۔ سنن دارمی جلد ۲ ص ۱۸۱۔ ۹۔ السنن الکبریٰ جلد ۸ ص ۲۴۲۔

## تحقیق

مؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب کی پہلی روایت کو منسوخ قرار دیا لیکن فقہاء و محدثین کے ہاں اس باب میں منسوخیت کا قول تحقیق سے ثابت نہیں اس باب میں درجہ ذیل مسائل زیر بحث ہیں۔

۱۔ احسان سے کیا مراد ہے اور محصنہ لونڈی کیلئے سزا کونسی ہے۔

۲۔ نفاذ حد آقا کے اختیار میں ہے یا قاضی اور امیر کے ہاتھ میں۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس، طاؤس، قتادہ اور ابو عبیدہ کے نزدیک اس حدیث مبارکہ میں لفظ احسان سے مراد لونڈی کا شوہر والی ہونا ہے۔ اگر وہ زنا کی مرتکب ہوتی ہے اور شوہر والی نہیں تو اس کے لئے بطور تادیب سزا ہے البتہ اس پر حد نافذ نہیں ہوگی۔

حضرت مولا علیؑ، حضرت عمرؓ کے ایک قول حضرت ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ، انس بن مالکؓ، ابراہیم النخعیؓ، امام مالک بن انسؓ، اہل کوفہ، امام اللیثؓ، امام شافعیؒ اور امام اوزاعیؒ کے مطابق حدیث مبارکہ میں احسان سے مراد لونڈی کا مسلمان ہونا ہے۔ اگر وہ مسلمان ہے اور اس سے بدکاری ہوئی تو چاہے وہ شوہر والی ہو یا بے شوہر اسے پچاس کوڑے مارے جائیں گے اور یہ سزا بطور حد ہے۔

(شرح ابن بطل جلد ۸، ص ۴۷۰، مکتبہ الرشید الریاض ۱۴۲۳ھ)

(الرسالۃ ص ۱۶۹، دار الکتب العلمیۃ)

کتاب اللہ میں زنا کی سزا غیر محصن و محصنہ کے لئے سو کوڑے ہے اور محصن ہوں تو رجم لیکن غلام و لونڈی کی سزا کے باب میں کتاب اللہ میں تخفیف ہے۔ ارشاد ہوا:

فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على  
المحصنات من العذاب  
پس جب وہ نکاح کے ذریعہ محفوظ ہو جائیں پھر وہ کسی بے  
حیائی کا ارتکاب کریں تو ان کی سزا آزاد عورتوں کی نسبت  
آدھی ہوگی۔ (النساء، آیت ۲۵)

قرآن مجید نے محسنہ زانیہ لونڈی کی سزا ایک آزاد زانیہ عورت سے نصف بیان فرمائی لہذا شریعت کی مقرر کردہ سزائیں  
انہیں خاص تخفیف حاصل ہے جس کے نتیجے میں رجم کے متعلق امام شافعیؒ بیان فرماتے ہیں۔  
والنصف لا يكون الا من الحد الذي تبعض فاما الرجم اور حد کے اندر نصف کوڑوں کی صورت میں ہو سکتا ہے جس کا  
الذي هو القتل فلا نصف له بعض ہوتا ہے پس رجم جو کہ قتل ہے اس کا نصف نہیں ہو سکتا۔  
(الرسالۃ ص ۱۵۶، دارالکتب العلمیۃ)

اسی لئے جمہور صحابہ و فقہاء کے ہاں فاحشہ لونڈی کو رجم نہیں کیا جائے گا کیونکہ رجم کا نصف نہیں اور چونکہ قرآن مجید نے  
ان کی سزائیں تخفیف برتی ہے لہذا سو کی بجائے انہیں پچاس کوڑے لگائے جائیں گے۔ البتہ نفاذ حد میں ائمہ کے مابین اس بات  
میں نزاع ہے کہ یہ حد لونڈی کا آقا لگائے گا یا یہ اختیار صرف قاضی و امیر کے پاس ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت مولا علی،  
حضرت ابن عمر، حضرت انس، حسن بصری، امام شباب زہری، سفیان ثوری، امام مالک، امام الادزاعی اور امام شافعی رحمہم اللہ کے  
ہاں آقا خود نافذ کر سکتا ہے۔ امام مالکؒ کے ہاں شرب خمر، زنا، قذف کی حد خود آقا نافذ کرے اگر اس کے پاس گواہ موجود ہوں  
لیکن چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا قاضی خود دے گا۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب کے ہاں ہر طرح کی حدود کا نفاذ صرف قاضی کے اختیار میں ہے آقا کو یہ قطعاً  
اختیار نہیں کہ وہ غلام یا لونڈی کے جرم پر خود اس پر حد نافذ کرے۔

(الجامع لاحکام القرآن قرطبی جلد ۳، ص ۱۳۱ دارالحدیث القاہرہ)

(معالم السنن ج ۳، ص ۲۹۰، دارالکتب العلمیۃ)

احناف کی جانب سے نفاذ حد کے لئے آقا کے عدم اختیار پر دلائل دیتے ہوئے شمس الائمہ محمد بن احمد السرخسی رحمہ اللہ  
فرماتے ہیں۔

حدود کا نفاذ باعتبار معنی النفسیہ ہے نہ کہ مالیہ یعنی حدود کا نفاذ مال پر نہیں ہوتا بلکہ نفس پر ہوتا ہے اور غلام یا لونڈی آقا کے  
پاس بحیثیت مال رقیق ہیں نہ کہ بحیثیت جان جیسا کہ اگر آقا لونڈی کو آزاد کر دے یا طلاق دے دے تو وہ اس کے لئے اجنبی ہو  
جاتا ہے پس اس کی ملکیت بحیثیت مال ہے اور اموال پر حدود کا نفاذ نہیں ہوتا۔

قرآن حکیم کی آیت مبارکہ فعلیہن نصف ماعلی المحصنات (النساء ۲۵) میں فاحشہ لونڈیوں کے لئے نصف سزا کے نفاذ کا بیان امام کے لئے ہے کیونکہ آقا کے لئے نصف لونڈی کا تصور آیت کی روشنی میں غیر واضح ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے موقوفاً اور مرفوعاً روایت ہے کہ امام چار چیزوں کا ضامن ہے اور ایک روایت میں ہے امام چار باتوں میں ولی ہوتا ہے۔ حدود، صدقات، جمعات، فقی اور یہ وہ حقوق ہیں جو اللہ رب العزت نے امام کو عطا فرمائے جس میں اس کا کوئی حصہ دار نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے حقوق اسکے بندوں تک نیابت ہی کے ذریعے استغناء ہوتے ہیں اور امام اس استغناء کے لئے متعین کیا جاتا ہے اور لونڈی کا آقا بھی اسی نیابت کے تحت امام کے زیر اثر ہوتا ہے اور وہ لونڈی کے لئے نفاذ حد میں اجنبی ہی ہوتا ہے جیسا کہ آیت مبارکہ میں حد سرقہ کے متعلق فاقطعوا ایدھما میں قطع ید کا حکم اور خطاب ائمہ کو ہے نہ کہ غیر کو

(المبسوط جلد ۹ ص ۸۱، ۸۲، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۲ھ)

امام علاؤ الدین ابی بکر الکاسانی الحنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

امام کا حدود نافذ کرنا لوگوں کی مصلحت ان کی جان و مال کی حفاظت اور ان کے دیگر مقاصد کی تکمیل کے لئے ہوتا ہے اور امام نفاذ حدود پر اپنی امارت منصب اور عطا شدہ قدرت کے تحت عمل کروانے کا اختیار رکھتا ہے اور اسے نفاذ حدود کے خلاف کسی قسم کے معاوضے یا مخالفت کا خوف نہیں ہوتا اور وہ سزا دینے میں لوگوں کی ملامت و مخالفت کا ڈر نہیں رکھتا جبکہ آقا و لونڈی کا مالک کبھی نفاذ حد کے لئے قدرت رکھتا ہے اور کبھی نہیں رکھتا اور اسے اپنے غلاموں و لونڈیوں کی طرف سے معاوضے مخالفت اور بسا اوقات نقصان مال و جان کا ڈر ہوتا ہے لہذا اس صورت میں وہ حد قائم نہیں کر سکتا اور اللہ کی نافرمانی، شریعت کے مقاصد میں نقصان و عدم تکمیل جیسے عوامل کا سامنا کرنا پڑتا ہے پس شریعت اسلامیہ کے قوانین و مقاصد اسی صورت مکمل ہوتے ہیں جب انہیں محفوظ و مامون ہاتھوں میں دیا جائے نہ کہ کمزور اور غیر محفوظ ہاتھوں میں۔

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۹ ص ۲۲۷)

(دار الحدیث القاہرہ)



## باب : ۹۵

## بَابُ فِي الْإِسْتِلْقَاءِ، وَوَضْعِ الرَّجْلِ عَلَى الْآخَرَى

### ایک ٹانگ کو دوسری ٹانگ پر رکھنے کے بیان میں

665۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، قَالَ: «دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَلْقٍ وَاضِعٌ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْآخَرَى»

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ہم رسول اللہ علیہ السلام کی بارگاہ اس حال میں حاضر ہوئے کہ آپ علیہ السلام نے لیٹ کر ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں پر رکھا ہوا تھا۔

۱۔ صحیح بخاری کتاب اللباس، باب الاستلقاء۔ ۲۔ صحیح مسلم کتاب اللباس، والزیۃ۔ ۳۔ موطا امام مالک باب جامع الصلوۃ۔ ۴۔ مسند احمد جلد ۴ ص ۳۸۔

## الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ

666۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ النَّيْسَابُورِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ أَبِي عِمْرَانَ بِالرَّمْلَةِ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْتَلْقِيَ الرَّجُلُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پشت کے بل لیٹ کر ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں پر رکھنے سے منع فرمایا۔

عَلَى قَفَاهُ، ثُمَّ يَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْآخَرَى «وَهَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَى عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيِ اسْتِلْقَاءِ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَنْسُوحًا بِحَدِيثِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمِّهِ، وَالَّذِي يَصِحُّ عِنْدَنَا نَسْخُهُ فَعَالَ أَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ مِثْلَ ذَلِكَ سَوَاءٌ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لِلصَّحَابَةِ فِيِ هَذَا فِعْلٌ لَقُلْنَا: إِمَّا أَنْ يَكُونَ هَذَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحْدَهُ؛ لِأَنَّهُ نَهَى عَنْ أَشْيَاءَ وَخُصَّ هُوَ بِفِعَالِهَا أَوْ نَقُولُ نَسَخَ النَّهْيُ الْفِعَالَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق استلقاء کی روایت اس بات کا احتمال رکھتی ہے کہ وہ منسوخ ہے اور یہ منسوحیت عباد بن تمیم کے چچا عبداللہ بن زید کے واسطہ سے ہے پس یہ نسخ ہمارے نزدیک ابوبکرؓ و عمرؓ کے عمل سے ثابت ہے اگر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسا نہ کرتے تو ان حضرات سے یہ فعل ثابت ہونا کیسے ممکن تھا۔ یا پھر یہ فعل صرف آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہی صادر تھا کیونکہ کبھی کسی فعل کا اثبات یا نفی صرف آپ کی ذات بابرکات کے لیے خاص ہوتی تھی۔ یا پھر ممانعت کی منسوحیت سب کے لیے ہے۔ (پھر اس فعل کی رخصت ہے)

۱۔ صحیح مسلم کتاب اللباس والزینۃ۔ ۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی الرجل یقع احدی رجلہ۔ ۳۔ جامع ترمذی کتاب الادب۔ ۴۔ صحیح ابن حبان جلد ۲ ص ۳۶۰۔

## تحقیق

عبداللہ بن زید اور جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ان دو روایات میں آپ ﷺ سے ایک ٹانگ کو دوسری ٹانگ پر رکھ کر بیٹھنے کی رخصت اور ممانعت کا بیان ہے۔ محدث ابن شاہین رحمہ اللہ نے اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کو متاخر لانے کے باوجود منسوخ قرار دیا ہے اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کو جسے امام بخاری نے کتاب الصلوٰۃ باب الاستلقاء فی المسجد امام ابی داؤد نے سنن میں کتاب الادب میں اور امام ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کتاب الادب کے باب الرجل تجلس و يجعل احدی رجلیہ علی الاخری میں ذکر فرمایا اور اسے ناسخ قرار دیا کیونکہ آپ کے نزدیک اگر یہ عمل آپ ﷺ سے مستقلاً ثابت ہوتا تو مقربین سرکار کبھی بھی اس کے خلاف نہ کرتے لیکن امام ابو جعفر الطحاوی، امام یحییٰ بن شرف نووی، امام ابن حبان اور امام بغوی رحمہم اللہ نے اس قول سے اختلاف فرمایا اور ان متعارض روایات کو باہم تطبیق دیتے ہوئے دو مختلف حالتوں کے لئے روایات کو ثابت رکھا۔

امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں۔

موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت میں ٹانگا کو ٹانگ پر رکھنے کی ممانعت تھی آپ ﷺ نے اس عمل کو برقرار رکھا کیونکہ جب تک سابقہ شرائع یا قوانین پر ممانعت وارد نہ ہوتی وہ عمل ثابت رہتا پھر بعد میں مخالفت یہود میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کی رخصت عطا فرمادی۔

دوسری وجہ امام حسن بصریؒ سے نقل فرماتے ہیں کہ ممانعت کشف عورت کے سبب تھی یعنی ٹانگ پر ٹانگ رکھنے سے شرمگاہ ظاہر ہونے کے ڈر سے یہ حکم فرمایا گیا لیکن پھر اس خدشے کے ختم ہونے اور لباس میسر آنے کے بعد اس کی رخصت دے دی گئی۔

(شرح معانی الآثار کتاب الکراہۃ)

امام نووی رحمہ اللہ نے بھی ممانعت کی روایات کو ائمہ کے اتفاق سے ستر عورت ظاہر ہونے کا سبب قرار دیا اور رخصت کی احادیث اس خدشے کے ارتقاع پر محمول فرمائیں۔

(شرح مسلم، جلد ۴ ص ۷۷)

امام ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ممانعت کی روایات تہبند پہننے کی صورت میں ہیں کیونکہ اس حال میں اگر ایک ٹانگ اٹھائی جائے اور دوسری پر رکھی جائے تو ستر ظاہر ہوتا ہے جو کہ حرام ہے لیکن اگر شلوار پہنی ہو تو ایسے بیٹھنے سے ستر ظاہر ہونے کا خطرہ نہیں لہذا دوسری صورت میں رخصت کی روایات کا محل ہے۔

(صحیح ابن حبان جلد ۱۲ ص ۳۶)

امام بغوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر تہبند ایسا ہو کہ جس سے ستر ظاہر ہونے کا خدشہ ہو تو یہ عمل ممنوع ہے اور ممانعت کی روایات اسی پر محمول ہیں لیکن اگر تہبند اس انداز سے پہنا ہے کہ اس عمل سے ستر ظاہر نہیں ہوتا تو ممانعت نہیں۔

(شرح السنۃ جلد ۲ ص ۳۷۸)

احادیث مذکورہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے لباس پہننے کا نہایت عمدہ سلیقہ پیش فرمایا جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اسلام نے ہر اس لباس کو پسندیدہ قرار دیا جو انسان کے ستر کو ظاہر ہونے سے بچائے اور اس کی خوبصورتی اور وقار کا باعث ہو اور ہر اس لباس سے منع فرمایا جو شخصیت انسانی کے حسن کو داغدار کرے اس کی شرمگاہ کو ظاہر کرے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی ناراضگی کا ذریعہ بن جائے۔

اس معیار پر ہر دور اور ہر زمانے کے لباس کو پرکھا جاسکتا ہے، خصوصاً فی زمانہ مردوں اور عورتوں کے لباس جس طرح حیاء سوز اور بے پردگی کا مظہر ہیں یقیناً سچ فرمایا تھا آپ ﷺ نے کہ قرب قیامت میں عورتیں لباس پہننے کے باوجود برہنہ ہوں گی۔

انسانیت کی نجات سید دو عالم ﷺ کے ارشاد کردہ فرمانین میں مضمر ہے رب جلیل کے حضور التجا کناں ہیں کہ ہمیں ان اقوال و فرمانین نور پر عمل کا فیضان عطا فرمائے۔

امین بجاء سید المرسلین و خاتم النبیین

## مراجع و مصادر

قرآن حکیم      کتاب اللہ تعالیٰ جل و علاء  
ترجمۃ القرآن      مترجم و مفسر قرآن مفکر اسلام علامہ سید ریاض حسین شاہ صاحب ادا م اللہ فیو ضہم

### ۱۔ کتب تفاسیر

☆..... تنویر المقباس	حضرت عبداللہ بن عباسؓ	المتوفی ۶۸ھ
☆..... تفسیر مقاتل بن سلیمان	امام ابوالحسن مقاتل بن سلیمان البخاری	المتوفی ۱۵۰ھ
☆..... جامع البیان	امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری،	المتوفی ۳۱۱ھ
☆..... الجامع لاحکام القرآن	امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی،	المتوفی ۶۶۸ھ
☆..... احکام القرآن	امام ابو بکر احمد بن علی الجصاص الرازی،	المتوفی ۳۷۰ھ
☆..... احکام القرآن	علامہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی مالکی،	المتوفی ۵۴۳ھ
☆..... روح المعانی	امام ابو الفضل سید محمود آلوسی حنفی،	المتوفی ۱۲۷۰ھ
☆..... مفاتیح الغیب	امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر الرازی،	المتوفی ۶۰۶ھ
☆..... اللباب فی علوم الکتاب	امام ابوالخفص عمر بن علی بن عادل الدمشقی الحنبلی،	المتوفی ۷۷۵ھ
☆..... انوار التنزیل	امام عبداللہ بن عمر البیضاوی،	المتوفی ۶۸۵ھ
☆..... تفسیر القرآن العظیم	حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر،	المتوفی ۷۷۴ھ
☆..... النکت والعیون	امام ابوالحسن علی بن محمد بن الحبیب الماوردی،	المتوفی ۴۵۰ھ
☆..... الکشاف عن حقائق التنزیل	علامہ جار اللہ محمود بن عمر زحشری،	المتوفی ۵۳۷ھ

- ☆ ..... مدارک التنزیل وحقائق التأویل امام ابوالبرکات محمود بن احمد النسفی الحنفی المتوفی ۷۱۰ھ
- ☆ ..... ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم امام ابوسعود محمد بن محمد العمادی، المتوفی ۹۸۲ھ
- ☆ ..... لطائف الاشارات امام ابوالقاسم عبدالکریم بن هوازن القشیری، المتوفی ۳۶۵ھ
- ☆ ..... اضواء البیان فی ایضاح القرآن بالقرآن علامہ محمد امین بن محمد شنقیتی، المتوفی ۱۳۹۳ھ
- ☆ ..... روح البیان علامہ اسماعیل حقی حنفی المتوفی ۱۱۳۷ھ
- ☆ ..... الکشف والبیان امام احمد بن محمد بن ابراهیم الثعلبی، المتوفی ۴۲۷ھ
- ☆ ..... مجمع البیان فی تفسیر القرآن شیخ ابوعلی فضل بن حسن طبرسی، المتوفی ۵۲۸ھ
- ☆ ..... تفسیر منہج الصادقین شیخ فتح اللہ کاشانی، المتوفی ۹۷۷ھ
- ☆ ..... روائع البیان علامہ محمد علی الصابونی
- ☆ ..... معالم التنزیل امام ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی، المتوفی ۵۱۰ھ
- ☆ ..... تفسیر مظہری قاضی ثناء اللہ پانی پتی، المتوفی ۱۳۳۵ھ
- ☆ ..... البحر المحیط امام ابوالحیاء محمد بن یوسف اندلسی، المتوفی ۷۵۴ھ
- ☆ ..... تفسیر ابن ابی حاتم رازی امام ابن ابی حاتم رازی، المتوفی ۳۲۷ھ
- ☆ ..... تفسیر العز بن عبد السلام امام عزالدین عبدالعزیز بن عبد السلام الشافعی، المتوفی ۵۷۸ھ
- ☆ ..... تفسیر بحر العلوم امام ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی، المتوفی ۳۷۵ھ
- ☆ ..... تیسیر الکریم الرحمن فی تفسیر کلام المنان علامہ عبدالرحمن بن ناصر بن السعدی
- ☆ ..... تفسیر السمعی امام ابوالمنظف منصور بن محمد المروزی السمعی، المتوفی ۴۸۹ھ
- ☆ ..... التحریر والتتویر الشیخ محمد الطاہر بن عاشور، المتوفی ۱۳۸۰ھ
- ☆ ..... تفسیرات احمدیہ علامہ احمد جیون جونپوری، المتوفی ۱۱۳۰ھ

## ۲۔ کتب علوم القرآن و اصول التفسیر

- ☆ ..... البرہان فی علوم القرآن امام ابو عبد اللہ بدرالدین محمد بن عبد اللہ الزرکشی، المتوفی ۷۹۴ھ
- ☆ ..... الاتقان فی علوم القرآن امام جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر، المتوفی ۹۱۱ھ

شاه ولی اللہ احمد بن عبد الرحیم الدہلوی،	الفوز الکبیر فی اصول التفسیر
المتوفی ۱۱۷۶ھ	☆ ..... لطائف الاشارات
امام شہاب الدین ابی العباس احمد بن محمد العسقلانی،	☆ ..... المنجد المقرنین
المتوفی ۹۲۳ھ	☆ ..... نواسخ القرآن
امام شمس الدین محمد بن محمد بن الاثیر الجزری،	☆ ..... النشر فی قراءات العشر
المتوفی ۸۳۳ھ	☆ ..... الوجوه والنظائر
امام جمال الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن الجزوی،	
المتوفی ۵۹۷ھ	
امام شمس الدین محمد بن محمد بن الجزری،	
المتوفی ۸۳۳ھ	
امام ابو عبد اللہ حسین بن محمد الدامغانی،	
المتوفی ۴۷۸ھ	

## ۳۔ کتب احادیث

امام محمد بن اسماعیل بخاری،	☆ ..... صحیح بخاری
المتوفی ۲۵۶ھ	☆ ..... صحیح مسلم
امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری،	☆ ..... جامع ترمذی
المتوفی ۲۶۱ھ	☆ ..... سنن ابی داؤد
امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی،	☆ ..... سنن نسائی
المتوفی ۲۷۹ھ	☆ ..... سنن ابن ماجہ
امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث،	☆ ..... سنن دارمی
المتوفی ۲۷۵ھ	☆ ..... موطا امام مالک
امام ابو عبد الرحمن شعیب نسائی،	☆ ..... موطا امام محمد
المتوفی ۳۰۳ھ	☆ ..... کتاب الآثار
امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ	☆ ..... صحیح ابن حبان
المتوفی ۲۷۳ھ	☆ ..... صحیح ابن خزیمہ
امام ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی،	☆ ..... مستدرک حاکم
المتوفی ۲۵۵ھ	☆ ..... المعجم الکبیر
امام مالک بن انس،	☆ ..... المعجم الاوسط
المتوفی ۱۷۹ھ	
امام محمد بن حسن الشیبانی،	
المتوفی ۱۸۹ھ	
امام محمد بن حسن الشیبانی،	
المتوفی ۱۹۰ھ	
امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی،	
المتوفی ۳۵۲ھ	
امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ،	
المتوفی ۳۱۱ھ	
امام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم نیشاپوری،	
المتوفی ۴۰۵ھ	
امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی،	
المتوفی ۳۶۰ھ	
امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی،	
المتوفی ۳۶۰ھ	

☆.....	المعجم الصغير	امام ابوالقاسم سليمان بن احمد الطبراني،	المتوفى ٣٦٠ هـ
☆.....	مصنف عبدالرزاق	امام عبدالرزاق بن همام صنعاني،	المتوفى ٢١١ هـ
☆.....	مصنف ابن ابی شيبه	امام ابوبكر ابن ابی شيبه،	المتوفى ٢٢٥ هـ
☆.....	مسند امام احمد	امام احمد بن حنبل،	المتوفى ٢٤١ هـ
☆.....	مسند ابی عوانه	امام ابو عوانه يعقوب بن اسحاق،	المتوفى ٣١٦ هـ
☆.....	مسند شافعي	امام محمد بن ادریس شافعي،	المتوفى ٢٠٢ هـ
☆.....	مسند الفردوس	امام شيرويه بن شهر دار الديلمي،	المتوفى ٥٠٩ هـ
☆.....	مسند ابی يعلى موصلي	امام احمد بن علي المثنى التميمي،	المتوفى ٣٠٤ هـ
☆.....	مسند حميدى	امام عبداللہ بن زبير الحميدى،	المتوفى ٢١٩ هـ
☆.....	مسند الجعد	امام ابوالقاسم عبداللہ بن محمد البغوى،	المتوفى ٣١٤ هـ
☆.....	مسند الشاميين	امام ابوالقاسم سليمان بن احمد الطبراني،	المتوفى ٣٦٠ هـ
☆.....	مسند الفاروق	امام ابو يوسف يعقوب بن شيبه بن الصلت البصرى،	المتوفى ٢٦٢ هـ
☆.....	سنن دار قطنى	امام علي بن عمر دار قطنى،	المتوفى ٢٨٥ هـ
☆.....	سنن كبرى	امام ابى بكر احمد بن الحسين بن على البهقي،	المتوفى ٢٥٨ هـ
☆.....	شرح السنة،	امام الحسين بن مسعود البغوى،	المتوفى ٥١٦ هـ
☆.....	المثنى	امام ابو محمد عبداللہ بن على بن الجارود النيسابورى،	المتوفى ٣٠٤ هـ
☆.....	شعب الايمان	امام ابوبكر احمد بن حسين بنهقي،	المتوفى ٢٥٨ هـ
☆.....	شرح مشكل الآثار،	امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوى،	المتوفى ٣٢١ هـ
☆.....	شرح معاني الآثار	امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوى،	المتوفى ٣٢١ هـ
☆.....	مسند ابی داود الطيالسى	امام ابو داود سليمان بن داود الطيالسى،	المتوفى ٢٠٢ هـ
☆.....	جامع الاصول	امام مجد الدين ابوسعادات المبارك بن محمد الجزرى المعروف ابن اثير،	المتوفى ٦٠٦ هـ
☆.....	الادب المفرد	امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعيل بخارى،	المتوفى ٢٥٦ هـ



☆ ..... جامع الصغير	امام جلال الدين سيوطي،	المتوفى ٩١١ هـ
☆ ..... مجمع الزوائد	امام نور الدين علي بن ابي بكر الهيثمي،	المتوفى ٨٠٤ هـ
☆ ..... نصب الراية	حافظ جمال الدين عبد الله بن يوسف زيلعي،	المتوفى ٤٦٢ هـ
☆ ..... مشكوة المصابيح،	امام ولي الدين تبريزي،	المتوفى ٤٢٢ هـ
☆ ..... كنز العمال	امام علي متقي بن حسام الدين الهندي،	المتوفى ٩٤٥ هـ
☆ ..... المطالب العاليه	امام شهاب الدين احمد بن علي بن عسقلاني،	المتوفى ٨٥٢ هـ
☆ ..... الاعتبار في النسخ والمنسوخ،	امام ابو بكر محمد بن موسى الحازمي،	المتوفى ٥٨٣ هـ
☆ ..... اختلاف الحديث،	امام محمد بن ادريس الشافعي،	المتوفى ٢٠٣ هـ
☆ ..... تلخيص الحبير	امام شهاب الدين احمد بن علي بن عسقلاني ابن حجر،	المتوفى ٨٥٣ هـ
☆ ..... سنن سعيد بن منصور	امام ابو عثمان سعيد بن منصور الخراساني،	المتوفى ٢٢٤ هـ
☆ ..... جمع الجوامع	امام عبد الرحمن بن ابي بكر جلال الدين سيوطي،	المتوفى ٩١١ هـ
☆ ..... نوادر الاصول	امام ابو عبد الله محمد بن الحكيم ترمذي،	المتوفى ٣٢٠ هـ
☆ ..... تهذيب الآثار	امام ابو جعفر محمد بن جرير الطبري،	المتوفى ٣١٠ هـ
☆ ..... الاحاديث المختاره	امام ضياء الدين محمد بن عبد الواحد مقدسي حنبلي،	المتوفى ٦٢٣ هـ
☆ ..... الموضوعات	امام جمال الدين عبد الرحمن بن محمد الجوزي،	المتوفى ٥٩٤ هـ
☆ ..... جامع الاحاديث	امام مجد الدين مبارك بن محمد الشيباني ابن اثير،	المتوفى ٦٠٦ هـ
☆ ..... الترواجر:	امام ابو العباس احمد بن محمد بن علي بن حجر المكي الهيثمي،	المتوفى ٩٤٣ هـ
☆ ..... الاباطيل والمناكير	امام الحافظ الى عبد الله الحسين بن ابراهيم الجوزقاني،	المتوفى ٥٣٣ هـ
☆ ..... الآئى المصنوعة	امام جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي،	المتوفى ٩١١ هـ
☆ ..... اسرار المرفوعة	امام علي بن سلطان محمد الهروي القاري،	المتوفى ١٠١٣ هـ
☆ ..... المقاصد الحسنة	امام محمد عبد الرحمن السخاوي،	المتوفى ٩٠٢ هـ
☆ ..... الفوائد المجموعة	شيخ محمد بن علي الشوكاني،	المتوفى ١٢٥٠ هـ
☆ ..... السنة	امام ابو بكر بن عاصم،	المتوفى ٢٨٤ هـ

☆..... الاوسط	امام ابو بکر محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابوری،	المتوفی ۲۱۹ھ
☆..... مصنفات ابی جعفر	امام ابو جعفر محمد بن عمرو بن البختری البغدادی،	المتوفی ۳۳۹ھ
☆..... معرفۃ السنن والاثار	امام ابو بکر احمد بن حسین بہقی،	المتوفی ۴۵۸ھ
☆..... موضوعات کبیر	امام جمال الدین عبدالرحمن ابن الجوزی،	المتوفی ۵۹۷ھ
☆..... الموجز فی الناس والمنسوخ	امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ	المتوفی ۳۱۱ھ
☆..... الاصفاح فی احادیث النکاح		

## ۴۔ کتب شروح حدیث

☆..... عمدۃ القاری	امام بدرالدین محمود بن احمد العینی الحنفی	المتوفی ۸۵۵ھ
☆..... فتح الباری،	امام شہاب الدین احمد بن علی بن حجر العسقلانی،	المتوفی ۸۵۲ھ
☆..... فتح الباری	امام زین الدین عبدالرحمن بن احمد بن رجب الحنبلی،	المتوفی ۷۹۵ھ
☆..... شرح موطا امام مالک	علامہ محمد بن عبدالباقی الرزقانی،	المتوفی ۱۱۲۲ھ
☆..... شرح مسلم	امام یحییٰ بن شرف نووی،	المتوفی ۶۷۶ھ
☆..... تحفۃ الاحوذی	علامہ شیخ عبدالرحمن مبارک پوری،	المتوفی ۱۳۲۵ھ
☆..... معالم السنن	امام ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی، الشافعی،	المتوفی ۳۸۸ھ
☆..... شرح مشکوٰۃ المصابیح،	امام شرف الدین حسین محمد الطیسی،	المتوفی ۷۴۳ھ
☆..... اکمال المعلم	امام قاضی عیاض بن موسیٰ المالکی،	المتوفی ۵۴۴ھ
☆..... شرح سنن ابی داؤد	امام بدرالدین محمود بن احمد العینی،	المتوفی ۸۵۵ھ
☆..... تاویل مختلف الحدیث	امام ابو محمد عبداللہ بن مسلم بن قتیبہ الدینوری،	المتوفی ۲۷۶ھ
☆..... عون المعبود	شیخ شمس الحق عظیم آبادی،	المتوفی ۱۳۲۹ھ
☆..... غریب الحدیث	امام ابو محمد عبداللہ بن مسلم بن قتیبہ الدینوری،	المتوفی ۲۷۶ھ
☆..... التعلیق للمجد	شرح موطا محمد، علامہ عبدالحی بن محمد الکھنوی الہندی،	المتوفی ۱۳۰۴ھ
☆..... المنہیات	امام ابو عبداللہ محمد بن الحکیم ترمذی،	المتوفی ۳۲۰ھ

- ☆..... بیان مشکل الآثار امام ابو جعفر احمد بن محمد الازردی الطحاوی، المتوفی ۳۲۱ھ
- ☆..... مرقاۃ المصابیح امام علی بن سلطان محمد القاری، المتوفی ۱۰۱۲ھ
- ☆..... التیسیر شرح جامع الصغیر علامہ زین الدین عبدالرؤف مناوی، المتوفی ۱۰۰۳ھ
- ☆..... المداوی بشر العلل الجامع الصغیر، الحافظ ابی الفیض احمد بن محمد بن الصدیق الغماری، المتوفی ۱۳۸۰ھ
- ☆..... المفہم لما اشکل من تلخیص المسلم امام ابو العباس احمد بن عمر ابراہیم القرطبی، المتوفی ۶۵۶ھ
- ☆..... شرح مسند ابی حنیفہ امام علی بن سلطان محمد القاری، المتوفی ۱۰۱۲ھ
- ☆..... تعلیق ابن القیم السنن ابی داؤد، امام شمس الدین محمد بن ابی بکر ابن قیم الجوزیہ، المتوفی ۷۵۱ھ
- ☆..... فیض القدر، علامہ عبدالرؤف مناوی الشافعی، المتوفی ۱۰۰۳ھ
- ☆..... شرح ابن بطلال، امام ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک المعروف ابن بطلال مالکی، المتوفی ۴۴۹ھ
- ☆..... تحقیق الکواکب الدراری، امام محمد بن یوسف کرمانی، المتوفی ۷۸۶ھ
- ☆..... التعقبات علی الموضوعات، امام جلال الدین سیوطی، المتوفی ۹۱۱ھ

### ۵۔ کتب علوم الحدیث

- ☆..... المقدمة امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بابن الصلاح، المتوفی ۶۴۳ھ
- ☆..... شرح شرح نخبۃ الفکر امام علی بن سلطان محمد الهروی القاری، المتوفی ۱۰۱۲ھ
- ☆..... التقیید والایضاح، امام زین الدین عبد الرحیم العراقي، المتوفی ۸۰۶ھ
- ☆..... الشد الفیاح امام برهان الدین الابناسی، المتوفی ۸۰۲ھ
- ☆..... المقنع فی علوم الحدیث امام سراج الدین ابو حفص عمر بن علی ابن الملقن المصری، المتوفی ۸۰۲ھ
- ☆..... فتح المغیث امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخاوی، المتوفی ۹۰۲ھ
- ☆..... التکت امام شہاب الدین احمد بن علی العسقلانی، المتوفی ۸۵۲ھ
- ☆..... التکت امام بدر الدین ابو عبد اللہ محمد بن جمال الزرکشی، المتوفی ۷۹۲ھ
- ☆..... الکفایۃ فی علم الروایۃ، امام جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی، المتوفی ۹۱۱ھ

☆.....	تدريب الراوى	امام جلال الدين عبد الرحمن بن ابى بكر السيوطى، المتوفى ٩١١ هـ
☆.....	رسوم التحدیث فی علوم الحدیث،	امام برهان الدين ابواسحاق ابراهيم بن عمر الجعفرى، المتوفى ٤٣٢ هـ
☆.....	نزہۃ النظر	امام الحافظ شهاب الدين احمد بن على العسقلانى، المتوفى ٨٥٣ هـ
☆.....	معرفة علوم الحدیث	امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم نيشاپورى، المتوفى ٤٠٥ هـ
☆.....	شرح الفیة	امام ابو الفضل زين الدين عبد الرحيم العراقى، المتوفى ٨٠٦ هـ
☆.....	الباحث الحثیث	امام ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقى، المتوفى ٤٤٢ هـ
☆.....	شرح نخبة الفكر	امام شهاب الدين العسقلانى، المتوفى ٨٥٢ هـ
☆.....	توجيه النظر الى اصول الاثر	امام طاهر بن صالح بن احمد السمعو فى الجزائرى، المتوفى ١٣٣٨ هـ
☆.....	المحقق والمفترق	امام الحافظ ابو بكر احمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادى، المتوفى ٢٦٣ هـ
☆.....	الروض الباسم	امام محمد بن ابراهيم الوزير، المتوفى ٨٢٠ هـ

## ٦- کتب اسماء الرجال

☆.....	تقریب التہذیب	امام شهاب الدين احمد بن على بن حجر عسقلانى، المتوفى ٨٥٢ هـ
☆.....	تہذیب التہذیب	امام شهاب الدين احمد بن على بن حجر عسقلانى، المتوفى ٨٥٢ هـ
☆.....	لسان المیزان	امام شهاب الدين احمد بن على بن حجر عسقلانى، المتوفى ٨٥٢ هـ
☆.....	سیر اعلام النبلاء	امام شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبي، المتوفى ٤٢٨ هـ
☆.....	تذکرہ الحفاظ	امام شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبي، المتوفى ٤٢٨ هـ
☆.....	المغنی فی الضعفاء	امام شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبي، المتوفى ٤٢٨ هـ
☆.....	میزان الاعتدال	امام شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبي، المتوفى ٤٢٨ هـ
☆.....	تاریخ حثیمہ	امام شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد الذهبي، المتوفى ٤٢٨ هـ
☆.....	معرفة الاصحابہ	امام ابو عبد الله محمد بن اسحاق المعروف بابن منده العبدى، المتوفى ٣٩٥ هـ
☆.....	اخبار اصبهان	امام ابو نعیم اصبهانی، المتوفى ٢٣٠ هـ
☆.....	تاریخ ابن معین	امام ابو ذر کریم بن معین بن عون البغدادي، المتوفى ٢٣٣ هـ

☆..... الجرح والتعديل	امام ابن ابی حاتم رازی،	المتوفی ۳۲۷ھ
☆..... الاصابہ فی تمیز الصحابة	امام شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی،	المتوفی ۸۵۲ھ
☆..... تاریخ کبیر	امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری،	المتوفی ۲۵۶ھ
☆..... الضعفاء والمتر وکین	امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی،	المتوفی ۳۰۳ھ
☆..... الضعفاء الکبیر	امام ابو جعفر محمد بن عمرو بن موسیٰ العقیلی،	المتوفی ۳۴۴ھ
☆..... المقصد الارشد	امام برهان الدین ابراہیم محمد،	المتوفی ۸۸۴ھ
☆..... المدخل لابن حاج	امام ابو عبد اللہ محمد بن محمد الفاسی المالکی،	المتوفی ۷۳۷ھ
☆..... الحجرو حین	امام محمد بن حبان بن احمد الدارمی البستی،	المتوفی ۳۵۴ھ
☆..... کتاب الثقات	امام محمد بن حبان بن احمد الدارمی البستی،	المتوفی ۳۵۴ھ
☆..... تاریخ دمشق	امام ابو القاسم علی بن الحسن بن ہبۃ اللہ المعروف بابن عساکر،	المتوفی ۵۷۱ھ
☆..... شجرة النور الزكية،	علامہ محمد بن محمد بن عمر مخلوف،	المتوفی ۱۳۷۰ھ
☆..... تحریق قواعد الجرح والتعديل	شیخ عمرو عبد المنعم سلیم	
☆..... طبقات الشافعیین	امام ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر الدمشقی،	المتوفی ۷۷۴ھ
☆..... طبقات المفسرین	علامہ احمد بن محمد الادب دوی	المتوفی قرن ۱۱ھ
☆..... ترتيب المدارک	امام قاضی عیاض بن موسیٰ المالکی،	المتوفی ۵۴۴ھ
☆..... تعجیل المنفعة	حافظ احمد بن علی بن محمد بن حجر العسقلانی،	المتوفی ۸۵۲ھ
☆..... الرفع والتکمیل	علامہ محمد عبد الحی بن محمد عبد الحلیم الکھنوی،	المتوفی ۱۳۰۴ھ
☆..... الکاشف	امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی،	المتوفی ۷۴۸ھ
☆..... الاعلام	علامہ خیر الدین بن محمد بن علی الدمشقی،	المتوفی ۱۳۹۶ھ
☆..... النجوم الزاهرة	علامہ ابن ثعزی بردی	
☆..... تاریخ بغداد	امام الحافظ بکرا احمد بن علی الخطیب البغدادی،	المتوفی ۴۶۳ھ
☆..... طبقات الجنبالة	امام ابو الحسین بن ابی یعلیٰ محمد بن محمد،	المتوفی ۵۲۶ھ

- ☆ ..... طبقات الشافعية  
☆ ..... حدائق الحنفية  
☆ ..... بستان المحديثين

### ۷۔ کتب فقہ حنفی

- ☆ ..... المسبوط  
☆ ..... العناية شرح هداية  
☆ ..... رد المختار  
☆ ..... بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع  
☆ ..... فتح القدير  
☆ ..... در المختار  
☆ ..... التجريد  
☆ ..... اللباب في شرح الكتاب  
☆ ..... التصحیح والترجیح علی مختصر القدوري  
☆ ..... كنز الدقائق  
☆ ..... بداية المبتدى  
☆ ..... الهداية شرح بداية  
☆ ..... شرح وقاية  
☆ ..... تحفة الفقهاء  
☆ ..... المحيط البرهاني  
☆ ..... جامع صغير في شرح نافع كبير  
☆ ..... تبين الحقائق
- امام ابو بكر بن احمد تقي الدين ابن شهاب، المتوفى ٨٥١ هـ  
علامه فقير محمد جهلمی، المتوفى ١٣٣٢ هـ  
شاه عبدالعزیز محدث دہلوی
- امام شمس الدين محمد بن احمد سرخسي، المتوفى ٢٨٣ هـ  
امام اكمل الدين محمد بن محمود بن احمد بابرقي، المتوفى ٤٨٩ هـ  
امام سيد محمد امين بن عابد بن شامي، المتوفى ١٣٥٢ هـ  
امام علاء الدين ابو بكر بن مسعود الكاساني، المتوفى ٥٨٤ هـ  
امام كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد المعروف بابن همام، المتوفى ٨٦١ هـ  
امام علاء الدين محمد بن علي الحصكفي، المتوفى ١٠٨٨ هـ  
امام احمد بن محمد بن احمد ابو الحسين القدوري، المتوفى ٢٢٨ هـ  
علامه عبد الغني بن طالب بن حمادة الغنيمي، المتوفى ١٢٩٨ هـ  
امام زين الدين قاسم بن قطلوبغا، المتوفى ٨٤٩ هـ  
امام ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفي، المتوفى ٤١٠ هـ  
امام علي بن ابي بكر بن عبد الجليل الفرغيناني المرغيناني، المتوفى ٥٩٣ هـ  
امام علي بن ابي بكر بن عبد الجليل الفرغيناني المرغيناني، المتوفى ٥٩٣ هـ  
امام صدر الشريعة ثاني عبيد الله مسعود حنفي، المتوفى ٤٢٥ هـ  
امام محمد بن احمد بن ابي احمد ابو بكر علاء الدين السمرقندي، المتوفى ٥٢٠ هـ  
امام ابو المعالي برهان الدين محمود بن احمد البخاري، المتوفى ٦١٦ هـ  
امام ابو عبد الله محمد بن حسن الشيباني، المتوفى ١٨٩ هـ  
امام عثمان بن علي بن مجنون فخر الدين الزيلعي، المتوفى ٤٢٣ هـ

☆ ..... البحر الدائق

امام زين الدين بن ابراهيم بن محمد المعروف بابن  
نجيم المصري، المتوفى ٩٤٠ هـ

☆ ..... حاشية طحطاوى

علامه احمد بن محمد بن اسماعيل الطحطاوى، المتوفى ١٢٣١ هـ

☆ ..... ملقى البحر

امام ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الحلى الحنفى، المتوفى ٩٥٦ هـ

☆ ..... انهر الفائق

امام سراج الدين عمر بن ابراهيم بن نجيم، المتوفى ١٠٠٥ هـ

☆ ..... اصول البر دوى

امام ابوالحسن على بن محمد بزدوى، المتوفى ٢٨٢ هـ

☆ ..... فتاوى قاضى خان

امام فخر الدين حسن بن منصور اوزجندى، المتوفى ٥٩٢ هـ

☆ ..... فتاوى نابلسى

صدر الائمة شيخ الاسلام عبدالغنى النابلسى، المتوفى ١١٣٣ هـ

☆ ..... فتاوى تاتارخانية

امام عالم بن علاى، المتوفى ٦٨٦ هـ

☆ ..... الفتاوى المهدية فى الوقاع المصرية

شيخ الاسلام محمد العباسى بن محمد امين بن محمد المهدي، المتوفى ١٣١٥ هـ

☆ ..... فتاوى رضوية

امام الهند احمد رضا خان بريلوى، المتوفى ١٣٢٠ هـ

## ٨ - كتب فقه شافعى

☆ ..... المهدب

امام ابواسحاق ابراهيم بن على بن يوسف الشيرازى، المتوفى ٢٤٦ هـ

☆ ..... مغنى المحتاج

امام شمس الدين محمد بن احمد الخطيب الشربى، المتوفى ٩٤٤ هـ

☆ ..... الحاوى فى فقه الشافعى

امام ابوالحسن على بن محمد الماوردى، المتوفى ٣٥٠ هـ

☆ ..... منهاج الطالبين

امام ابوزكريا محيى الدين يحيى بن شرف نووى، المتوفى ٦٤٦ هـ

☆ ..... شرح عمدة الاحكام

امام عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن جبرين

☆ ..... حاشية الجمل على شرح منج الطلاب

امام سليمان بن عمر المروف بالجمل، المتوفى ١٢٠٢ هـ

☆ ..... العدة والصلاح فى احكام النكاح

امام محمد بن احمد بن عبد الله المينى الحضرمى، المتوفى ٩٠٣ هـ

☆ ..... مشكاة المصابيح فى العدة والسلام

امام تقي الدين عبد الله بن عمر باخرمه العدنى، المتوفى ٩٤٢ هـ

☆ ..... كتاب الام

امام ابو عبد الله محمد بن ادريس شافعى، المتوفى ٢٠٢ هـ

☆ ..... الرسالة

امام ابو عبد الله محمد بن ادريس شافعى، المتوفى ٢٠٢ هـ

- ☆ ..... تحفة الطلاب
- ☆ ..... حاشية شرقاوى
- ☆ ..... حاشية باجورى
- ☆ ..... كفاية المحتاج الى شرح المنهاج

### ٩- كتب فقہ مالکی

- ☆ ..... المتهيد
- ☆ ..... الاستذکار
- ☆ ..... بداية المجتهد في نهاية المقتصد
- ☆ ..... المدونة الكبرى
- ☆ ..... حاشية يسوقى على شرح الكبير
- ☆ ..... مواهب الجليل
- امام ابو عمر يوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر، المتوفى ٢٦٣هـ
- امام ابو عمر يوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر، المتوفى ٢٦٣هـ
- امام قاضى ابوالوليد محمد بن احمد بن رشد المالکى اندلسى المتوفى ٥٩٥هـ
- امام سخون بن سعيد المالکى، المتوفى ٢٥٦هـ
- امام محمد بن احمد بن عرفة الدسوقي، المتوفى ١٢٣٠هـ
- امام ابو عبد الله محمد بن محمد الخطاب المغربى، المتوفى ٩٥٢هـ

### ١٠- كتب فقہ حنبلى

- ☆ ..... المغنى
- ☆ ..... الكافي في فقہ الحنبلى
- ☆ ..... المبدع في شرح المقنع
- امام موفق الدين ابو محمد عبد الله بن احمد بن قدامة حنبلى، المتوفى ٦٢٠هـ
- امام موفق الدين ابو محمد عبد الله بن احمد بن قدامة حنبلى، المتوفى ٦٢٠هـ
- امام ابواسحاق برهان الدين ابراهيم بن محمد، المتوفى ٨٨٢هـ

### ١١- كتب اهل ظواهر

- ☆ ..... المحلى
- ☆ ..... نيل الاوطار
- شيخ على بن احمد بن حزم اندلسى، المتوفى ٢٥٦هـ
- شيخ محمد بن على شوکانى، المتوفى ١٢٥٠هـ



## ۱۲- کتب شیعہ

- ☆ ..... فروع کافی شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی المتوفی ۳۲۹ھ
- ☆ ..... الاستبصار شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی المتوفی ۳۶۵ھ
- ☆ ..... تهذیب الاحکام شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی المتوفی ۳۶۵ھ

## ۱۳- کتب مذاہب اربعہ

- ☆ ..... الفقه الاسلامی وادلتہ، دکتور روبروہب الزحیلی
- ☆ ..... اجماع الائمہ الاربعہ واختلافهم امام ابو مظفر یحییٰ بن محمد بن ہبیرۃ البغدادی، الحسینی، المتوفی ۵۶۰ھ
- ☆ ..... الفقه علی المذاہب الاربعہ، علامہ عبدالرحمن الجزائری
- ☆ ..... موسوعہ الفقیہ الکویتی وزارت اوقاف، کویت
- ☆ ..... المیزان الکبریٰ امام عبدالوہاب الشعرانی المتوفی ۹۷۳ھ
- ☆ ..... رحمۃ الامة امام ابو عبد اللہ محمد بن عبدالرحمن العثماني الشافعی، ق ۸ھ

## ۱۴- کتب اصول الفقہ

- ☆ ..... اصول السرخسی امام ابو بکر محمد بن احمد بن ابی سہل السرخسی، المتوفی ۴۹۰ھ
- ☆ ..... البحر المحیط فی اصول الفقہ امام بدر الدین محمد بن بہادر الزرکشی، المتوفی ۷۹۲ھ
- ☆ ..... المستصفی امام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی، المتوفی ۵۰۵ھ
- ☆ ..... نہایۃ السؤل امام ناصر الدین ابی الخیر عبداللہ بن عمر البیضاوی، المتوفی ۶۹۱ھ
- ☆ ..... الالبہاج شرح منہاج امام تقی الدین علی بن عبدالکافی السبکی، المتوفی ۷۵۶ھ
- ☆ ..... مختصر ابن حاجب امام جمال الدین ابی عمرو عثمان بن عمر المالکی، المتوفی ۶۴۰ھ
- ☆ ..... التوضیح علی التلویح امام سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، المتوفی ۸۹۲ھ
- ☆ ..... المحصول امام فخر الدین محمد بن عمر الرازی، المتوفی ۶۰۶ھ

☆..... نور الانوار	علامہ احمد جیون الحنفی،	المتوفی ۱۱۳۰ھ
☆..... الاحکام فی اصول الاحکام	امام سیف الدین علی بن ابی علی الآمدی،	المتوفی ۶۳۱ھ
☆..... المعتمد	ابو الحسن محمد بن علی البصری المعتدلی،	المتوفی ۲۳۶ھ
☆..... ارشاد الفحول،	شیخ محمد بن علی شوکانی،	المتوفی ۱۲۵۰ھ
☆..... کشف الاسرار	امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد النسفی،	المتوفی ۷۱۵ھ
☆..... التحریر فی اصول الفقہ	امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام،	المتوفی ۸۶۱ھ
☆..... کشف الاسرار عن اصول البرز دوی،	امام عبدالعزیز بن احمد بن محمد البخاری،	المتوفی ۷۳۵ھ
☆..... معالم اصول الفقہ عند اہل السنۃ والجماعۃ،	علامہ محمد بن حسین بن حسن الجیرانی	
☆..... منهاج الاجتہاد	امام جمال الدین السنوسی،	المتوفی ۷۷۲ھ
☆..... الاعتصام	امام ابواسحاق ابراہیم بن موسی الشاطبی،	المتوفی ۷۹۰ھ
☆..... الموافقات فی اصول الشریعۃ	امام ابواسحاق ابراہیم بن موسی الشاطبی،	المتوفی ۷۹۰ھ
☆..... المحصول فی الاصول	امام ابی بکر احمد بن الجصاص الرازی،	المتوفی ۳۷۰ھ

### ۱۵۔ کتب مناقب و سیرت النبی ﷺ

☆..... اللفظ المکرّم بخصائص النبی ﷺ،	امام قطب الدین محمد بن محمد الخضیری الشافعی،	المتوفی ۸۹۲ھ
☆..... المواہب الدنیہ	امام احمد بن محمد قسطلانی،	المتوفی ۹۲۳ھ
☆..... اللیب فی خصائص الحبیب ﷺ	امام جلال الدین سیوطی،	المتوفی ۹۱۱ھ
☆..... زاد المعاد لہدی خیر العباد	امام شمس الدین محمد بن ابی بکر بن قیم الجوزی،	المتوفی ۷۵۱ھ
☆..... سبل الہدی والرشاد	امام محمد بن یوسف الصالحی الشامی	المتوفی ۹۳۳ھ
☆..... الوفاء باحوال المصطفی ﷺ	امام عبدالرحمن الجوزی،	المتوفی ۵۹۷ھ
☆..... طبقات ابن سعد	امام محمد بن سعد کاتب واقدی،	المتوفی ۹۷۲ھ
☆..... اشرف الوسائل الی فہم الشماکل	امام شہاب الدین احمد بن حجر ہیثمی،	المتوفی ۹۷۲ھ
☆..... المواہب المحمدیہ	امام سلیمان بن عمر العجلی الازہری،	المتوفی ۱۲۰۲ھ
☆..... شرح شفا	امام علی بن سلطان الہر وی القاری،	المتوفی ۱۰۱۲ھ



- ☆..... تہذیب الصحاح امام الائمہ علامہ زنجانی
- ☆..... اساس البلاغۃ ابوالقاسم محمود بن عمرو زحشری، المتوفی ۵۳۸ھ
- ☆..... النہایۃ فی غریب الحدیث ابوالسعادت المبارک محمد بن اثیر الجزری، المتوفی ۶۰۶ھ

### ۱۷۔ کتب عقائد علم الکلام

- ☆..... شرح المقاصد امام سعد الدین تفتازانی، مسعود ابن عمر، المتوفی ۷۹۱ھ
- ☆..... الصواعق المحرقة فی رد اہل البلاء والزندقہ امام ابوالعباس احمد بن محمد المعروف ابن حجر الہیتمی، المتوفی ۹۷۳ھ
- ☆..... شرح اصول اعتقاد اہل السنۃ امام ابوالقاسم ہبۃ اللہ بن الحسن اللالکانی، المتوفی ۴۱۸ھ
- ☆..... الفقہ الاکبر امام الائمہ نعمان بن ثابت ابو حنیفہ، المتوفی ۱۵۰ھ

### ۱۸۔ کتب تاریخ

- ☆..... اخبار مکہ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسحاق بن العباس اکملی الفاکھی، المتوفی ۲۷۲ھ
- ☆..... مروج الذهب امام ابوالحسن بن حسین بن علی المسعودی، المتوفی ۳۲۵ھ

### ۱۹۔ کتب متفرقہ

- ☆..... حیات الحيوان علامہ کمال الدین الدیمیری، المتوفی ۸۰۸ھ
- ☆..... قصیدہ غوثیہ غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی، المتوفی ۵۶۲ھ
- ☆..... غرائب مالک امام ابوالقاسم علی بن الحسن بابن عساکر، المتوفی ۴۹۹ھ
- ☆..... التذکرہ فی احوال الموتی امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی، المتوفی ۶۷۱ھ
- ☆..... السابق واللاحق امام ابوبکر احمد بن علی الخطیب البغدادی، المتوفی ۴۶۳ھ
- ☆..... مقالات کوثری علامہ زاہد الکوثری، المتوفی ۱۳۷۱ھ
- ☆..... مکتوبات امام ربانی، امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی، المتوفی ۱۰۰۷ھ
- ☆..... مقدمہ العالم والمستعلم، علامہ زاہد الکوثری، المتوفی ۱۳۷۱ھ
- ☆..... شرح سفر سعادت، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، المتوفی ۱۰۵۲ھ

- ☆..... ملفوظات مہریہ پیرسید مہر علی شاہ صاحب گولڑوی، المتوفی ۱۳۵۶ھ
- ☆..... المستطرفۃ امام محمد بن جعفر الکتانی، المتوفی ۱۳۳۵ھ
- ☆..... اکنی والاسماء امام مسلم بن حجاج المسلم، المتوفی ۲۶۱ھ
- ☆..... الاعلان بالتونج امام شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاوی، المتوفی ۹۰۲ھ
- ☆..... اعلام الموقعین، امام محمد بن ابی بکر ابن قیم الجوزیہ، المتوفی ۷۵۱ھ
- ☆..... تقیید العلم امام ابو بکر احمد بن علی خطیب البغدادی، المتوفی ۴۶۳ھ
- ☆..... العمر والشیب امام عبداللہ بن محمد بن عبید ابن ابی الدنیا، المتوفی ۲۸۱ھ
- ☆..... الوابل الصیب من الکلم الطیب امام محمد بن ابی بکر ابن قیم الجوزیہ، المتوفی ۷۵۱ھ
- ☆..... الفقہ الاسبط امام الائمہ ابو حنیفہ نعمان بن ثابت بروایت حماد بن ابی حنیفہ، المتوفی ۱۵۰ھ
- ☆..... تحقیق فقہ اکبر واسط مفتی عبدالرشید علوی
- ☆..... دیوان حسان بن ثابت شاعر دربار رسالت ﷺ حضرت حسان بن ثابتؓ
- ☆..... شرح جواهر التوحید شیخ ابراہیم بیجوری
- ☆..... فقہ اسلامی مولانا عبدالاول جوینیوری
- ☆..... المثل السائر فی آداب الکاتب والشاعر امام ابوالفتح ضیاء الدین ابن اشیر جزری
- ☆..... مہر منیر، سوانح حیات اعلیٰ حضرت پیرسید مفتی فیض احمد گولڑوی
- ☆..... مہر علی شاہ صاحب،
- ☆..... مہر انور، علامہ وکیل احمد سکندر پوری
- ☆..... سیف العطاء مولانا عطاء محمد بندیا لوی
- ☆..... تاریخ حدیث و محدثین شیخ ابوزہرہ مصری !
- ☆..... تدوین حدیث علامہ سید مناظر احسن گیلانی
- ☆..... سنت نبوی اور جدید سائنس حکیم محمد طارق محمود چغتائی
- ☆..... شرح فتویٰ جمویہ التوجیدی
- ☆..... الاجوبۃ الفاضلۃ



علم حدیث کے دقیق و دقیق عنوان نسخ و نسخ پر مشتمل مجموعہ روایات کا  
ترجمہ اور محقق تشریح کے ساتھ اردو کے قالب میں اولین کتاب

# کتاب نسخ و نسخ

تالیف

امام الائمہ ابی حفص عمر بن احمد بن عثمان بن احمد المعروف

بابن شاہین الچندری

المتوفی ۳۸۵ھ

ترجمہ و تحقیق

علامہ اصف محمود علی

فاضل ادارہ تعلیم اسلامیہ راولپنڈی، متخصص بین الاقوامی اسلامی  
اسلام آباد

پروکیشن بکس